



XX АСР ЎЗБЕК АДАБИЁТИ ТАРИХИ

XX
АСР

ЎЗБЕК
АДАБИЁТИ
ТАРИХИ



Н. КАРИМОВ, С. МАМАЖОНОВ, Б. НАЗАРОВ,
У. НОРМАТОВ, О. ШАРАФИДДИНОВ

XX АСР ЎЗБЕК АДАБИЁТИ ТАРИХИ

УНИВЕРСИТЕТЛАР ВА ПЕДАГОГИКА
ИНСТИТУТЛАРИ БАКАЛАВР ИХТИСОСИНИ
ОЛУВЧИЛАР УЧУН ДАРСЛИК

ФАРҒОНА ДАВЛАТ
УНИВЕРСИТЕТИ
КУТУБХОНАСИ

ТОШКЕНТ «ЎҚИТУВЧИ» 1999

Ушбу дарслик қўлёзмаси Ўзбекистон Республикаси Халқ таълими ва оқилолти, Олий ва ўрта махсус таълим вазирлиги қўшма ҳайъати мажлисидаги 1997 йил 31 январдаги 1/5-сонли ва 1997 йил 1 февралдаги 2-1-сонли қарорлари билан тасдиқланган ҳамда нашрга тавсия этилган.

Дарсликнинг «Аср бошларидаги ўзбек адабиёти», «30—50-йиллар ўзбек адабиёти», Абдулла Авлоний, Ойбек, Ҳамид Олимжон, Шукрулло, Рауф Парфи ҳақидаги ва «Хотима» боблари Н. Каримов; Маҳмудхўжа Бехбудий, Ҳамза Ҳакимзода Ниёзий, Рафур Фулом, Яшин, Зулфия ҳақидаги боблари С. Мамажонов, «20-йиллар ўзбек адабиёти», Абдурауф Фитрат, Уйғун, Саид Аҳмад, Абдулла Орилов, Шукур Холмирзаев ҳақидаги боблари Б. Назаров; «Кириш», «60—90 йиллар ўзбек адабиёти», Абдулла Қодирий, Мирмуҳсин, Одил Ёқубов, Пиримқул Қодиров, Эркин Воҳидов ҳақидаги боблари У. Норматов; Чўлпон, Абдулла Қаҳҳор, Шайхзода, Миртемир, Асқад Мухтор, Ўткир Ҳошимов ҳақидаги боблари О. Шарафиддинов қаламига мансуб.

Ушбу китобдан филологик ва педагогик йўналишдаги академик лицей ва коллежларда ҳам ўқув қўлланмаси сифатида фойдаланиш мумкин.

Махсус муҳаррир: Маҳмуд САЪДИЙ

Й 44

XX аср ўзбек адабиёти тарихи: Ун-тлар ва ин-тлари бакалавр ихтисосини олувчилар учун дарслик /Н. Каримов, С. Мамажонов, Б. Назаров ва бошқ./ — Т.: Ўқитувчи, 1999.—544 б.

Н. Каримов Н. ва бошқ.

ББК 83.3 Ўз 73

4603020000 — 54
К 353(04) — 99 155—98

ISBN № 5—645—02868—6

«Ўқитувчи» нashриёти, 1999



КИРИШ

Ўзбек адабиёти минг йиллар давомида асосан Шарқ халқлари адабиёти анъаналари доирасида, араб, форс, ҳинд адабиётлари билан ҳамкорликда, ислом дини фалсафаси, тасаввуф таълимоти таъсирида ривожланди. XIX аср охири — XX аср бошларида у янги бир маънавий оламга, Оврупо маданияти, адабиёти тажрибаларига юз бура бошлади. Бу ҳодиса шўро ҳокимияти йилларида узоқ вақт «Русияга қўшилишнинг прогрессив аҳамияти» тарзида баҳоланиб келинди. Тўғри, «фалокатнинг шарофати», деганларидек, ўтган асрнинг иккинчи ярмида халқимиз бошига тушган кулфат, тарихимизнинг «энг кир, қора кунлари» — юртимизнинг рус истилочилари томонидан забт этилиши оқибатида бу ерга Оврупо тартиб-қоидалари, фан ва маданияти, адабиёти янгиликлари ҳам кириб кела бошлади. Бироқ бу ҳодиса фақат Русия томонидан босиб олинган Туркистон халқлари ҳаётида эмас, деярли барча Шарқ мамлакатларида, Гارب мустамлакачилари қўли етмаган юртларда ҳам содир бўлди. Жаҳоннинг бирор ҳудудида маънавий ва маданий ҳаётда, илм-фанда, адабий тафаккурда пайдо бўлган янгиликларнинг ўзга ҳудудларга тарқалиши қонуний, табиий ҳолдир. Жаҳонга юз очган, янгиликларга ташна, ўзгаларнинг тажрибаларидан ижодий баҳраманд бўла олишга қобил юрт фарзандлари бор миллатгина тараққий этган халқлар, миллатлар сафида юра олади. Ўзбек халқи неча минг йиллик тарихи давомида кўп марта ўзгаларнинг ҳам илғор тажрибаларидан баҳраманд бўлиб, янги илмий, бадийи кашфиётлар яратишга, ўз навбагида, бошқа халқлар маданиятига таъсир кўрсатишга ҳам қодир халқ эканини исбот этган. Айни замонда жаҳон тараққиётидан узилиб, ўз қобилига ўралиб қолишнинг оқибати қандай бўлишини ҳам кўрган.

Асримиз бошларида халқимиз тарихида янги давр — Миллий уйғониш, ўзликни англаш ҳаракати бошланди. Бу ҳаракатнинг бошида жадидлар турдилар. Жадидлар ўз номи билан янгилик тарафдорлари ва тарғиботчилари сифатида майдонга чиқдилар. Ўша кезларда «жадид» ва «қадим» орасида кескин баҳс-мунозаралар кетди. Бу баҳс маданият, маърифат, миллат тақдири учун соҳада янгилаштиришга чуқур эҳтиёж сездилар ва бу йўлда фаол саъй-ҳаракат қилдилар. Янги ўзбек адабиётининг асосчиларидан бири Абдулла Қодирий: «Модомики, биз янги даврга оёқ қўйдик, бас, биз ҳар бир йўсинда ҳам шу янги

даврнинг янгиликлари кетидан эргашамиз», адабий шаклларни янгилашга, халқимизни шу замоннинг адабиёти намуналари билан таърифлашга «ўзимизда мажбурият ҳис этамиз» деса, яна бир аллоқадриятлар аҳамиятини камситган ҳолда, эндиликда адабий тафаккур, адабиёт янгилашга муҳтожлигини айтади ва «Кўнгил бошқарса — янгилик қидирадир», деб ёзади.

Тараққийпарвар зиёлилар, янги ўзбек адабиёти асосчилари — миллатнинг, ватаннинг чин ўғлонлари, миллат маданияти, адабиётининг фидойилари эдилар; улар жаҳонга Мухаммад Хоразмий, Фобробий, Беруний, Ибн Сино, Исмоил Бухорий, Баҳовуддин Нақшбанд, Мирзо Улуғбек, Алишер Навоий, Бобур Мирзо каби улугъ сиймоларни берган буюк Турон юрти кейинги асрларда жаҳон маданиятараққиётидан орқада қолганлигини теран тушундилар; миллат қаддини ростлаб олишининг бош йўли — тараққий этган мамлакатлар, тажрибаларини умумлаштириш орқали ижодий самараларга эришган ҳинд, араб, турк адабиёти, маданияти намоёндаларидан ўрнак олишдан иборат деб билдилар ва бу йўлда ғайрат-шижоат билан амалий ишга ўтдилар. Натижада ибрат бўларли ҳайратомуз ҳодиса юз берди: гоёат қисқа фурсат ичида ўзбек адабиётида биринчи реалистик драма, ҳикоя, роман, янги шеър шакллари пайдо бўлди. Сўнгра «Ўтган кунлар», «Абулфайзхон», «Паранжи сирлари», Чўлпон шеърлари каби, ёзувчи Абдулла Қаҳҳор сўзлари билан айтганда Оврупо адабиётига газилар билан ўлчаганда ҳам етук асарлар яратилди. Шундай қилиб, асримизнинг 10-йилларида тугила бошлаган янги адабиёт 20-йилларга келиб қаддини ростлаб олди, янги адабиётнинг муайян анъаналари, эстетик принциплари, бинобарин, янги адабий тафаккур қарор топди. Кўп қийинчиликлар ва йўқотишларга, шўро ҳокимияти йилларидаги маъмурий-буйруқбозлик сиёсати, яқин маъмурий таъсирга қарамай, ўзбек адабиёти аср бошида танлаб олган бош йўлдан — янгилаш, жаҳон тараққийпарвар адабиёти билан ҳамкорлик йўлидан оғишмай борди. Қизил империя даврида ўзбек адабиётининг кўпмиллатли шўро адабиёти таркибида бўлиши кўпгина зиддиятларга қарамай, умуман олганда, бир қадар ижобий аҳамият касб этди, чунончи, миллий адабиёт қарманд бўлиб турди. Хуллас, XX аср ўзбек адабиёти яхши ҳолда ҳар жиҳатдан янги ўзбек адабиёти деб аталганга лойиқдир; XX аср ўзбек адабиёти ривожига хос бош хусусият — бу адабиётнинг бетиним янгилаш бориши ва шу йўлдаги қийинчиликлар, курашлар, баҳс-мунозаралар, кашфиёт ва йўқотишлар тарихидан иборат.

Янги ўзбек адабиётининг тугилиши, шаклланиши, ривож бериши аср давомида уч хил ижтимоий тузум — рус империализми, шўро ҳокимияти ва, ниҳоят, истиқлол даврида, хилма-хил сиёсий, мафкуравий оқимлар — жадидчилик, большевизм ва миллий истиқлол мафкураси таъсирида тараққий этди. Мустамлака истибдодига қарши халқдаги нафрат, биринчи жаҳон уруши, миллий-озодлик ҳаракатлари, 1916-йилги халқ ғалаёнлари, 1917-йилги февраль ин-

қилоби, октябрь тўнтариши, большевикларнинг ҳокимият тепасига келиши, ўлкадаги фуқаролар уруши, шўро ҳокимиятининг кўплаб тўдбирлари — ер-сув ислоҳоти, коллективлаштириш, мамлакатни сановатлаштириш, «маданий инқилоб», компартиянинг адабий сиёсати, ғоявий-сиёсий кураш васвасаси, 30-йиллардаги мислсиз қирғинлар, иккинчи жаҳон уруши, фашизм устидан қозонилган ғалаба, яна ғоявий-мафкуравий, сиёсий кураш жазаваси, бу курашнинг адабиётдаги кўплаб қурбонлари, ниҳоят, Сталин вафоти, маънавий-сиёсий ҳаётдаги муайян ўзгаришлар, шахсга сиғиниш ва унинг оқибатларини тугатиш йўлидаги уринишлар, Н. Хрущёв ислоҳотлари, 70—80-йиллардаги «турғунлик даври» иллатлари, ўлкадаги маънавий-сиёсий, иқтисодий, экологик танглик; «ўзбек иши» фожиалари, 80-йиллар ўрталаридан бошланган ошқоралик ва демократия ҳаракатлари, совет жамияти, коммунистик мафкура инқироzi, 90-йиллар бошларига келиб Совет Иттифоқи ва социалистик тузумнинг емирилиши, СССР таркибидаги республикалар, жумладан Ўзбекистоннинг мустақилликка эришуви — янги ўзбек адабиётининг ривожига XX асрнинг шу каби ҳодисалари ичда кечди. Буларнинг барчаси аср адабиётига ўзига хос хусусиятлар бахш этди.

Ўз-ўзидан равшанки, XX аср ўзбек адабиёти ривожининг асосий қисми — етмиш йилдан охиқроқ даври совет ҳокимияти йилларида кечди. 40-йиллардан бошлаб эллик йил давомида бу давр адабиёти ўзбек совет адабиёти тарихи сифатида ўрганилиб келинди, ўзбек ва рус тилларида бир неча бор бир жилдди ва кўп жилдди ўзбек совет адабиёти «тарих»лари яратилди, олти жилдан иборат «Кўпмиллатли совет адабиёти тарихи», кўп жилдлик «Жаҳон халқлари адабиёти тарихи»дан ҳам ўзбек совет адабиёти тарихига ўрин ажратилди, ўрта мактаб ва олий ўқув юртларида ўзбек совет адабиёти мустақил фан сифатида ўқитилди. Давр тартиби, талабларига кўра, бу «фан» марксча-ленинча методологияга таянди. Адабий ҳодисалар коммунистик партиявийлик, синфийлик принциплари асосида ёритилди; янги ўзбек адабиётининг жамики ютуқлари октябрь инқилобининг, «ленинча доно миллий сиёсат»нинг самараси қилиб кўрсатилди; жаҳондаги барча миллий адабиётлар тарихига хос «модерн» — янги миллий адабиёт тушунчаси бизда аслида инкор этилди; 1917 йил октябрь воқеаси миллий адабиётдаги туб янги босқичнинг қатъий чегараси қилиб олинди; миллий адабиёт ривожига буюк янгилашни ўтган аср охирида, асримиз бошларида содир бўлганлиги, бунда тараққийпарвар зиёлилар, жадидчилик ҳаракатининг беқиёс хизмати инкор этилди ёки камситилиб, салбий баҳоланди; янги ўзбек миллий адабиётининг асосчилари саналмиш Беҳбудий, Фитрат, Чўлпондек буюк алломалар миллий адабиёт тарихидан бутунлай бадарға этилди; йигирма йил давомида Қодирий номи тилга олинмади, унинг қутлуг номи шўро адабиёти тарихига киритилганидан кейин ҳам ўттиз йил давомида буюк адиб ҳақидаги ҳақиқат тўла юзга чиқмай келди.

Ўзбек совет адабиёти тарихига кирган адиблар ижоди, ҳаёти, ижтимоий фаолияти, бинобарин, миллий адабиётнинг шўро ҳокимияти йилларидаги ривожланиш тарихи, табиийки, партиявийлик прин-

...ни асосида бир хил рағсда кўрсатилди; адабларнинг миллий ада-
биёт рини қилган хизматлари уларнинг чин бадиий кашфиётларига
энг, кўпроқ октябрь тўнтариши, шўро ҳокимияти, коммунистик
мафкурага муносабати, садоқатига қараб белгиланди; адабий ҳоди-
саларни, асарларни баҳолашнинг жаҳон тажрибасидан ўтган мезон-
ларни ҳаққонийлик, инсонпарварлик, халқчиллик, теран маъно-
дорлик, санъаткорона мўъжизавийлик каби принциплар оёқости-
рилди; бу хил тушунчалар тилга олинса ҳам аслида уларга син-
фий партиявий тус берилди. Шу тариқа, адабий ҳодисаларнинг ҳад-
дан ташқари сиёсатлаштирилиши, яккаҳоқим мафкурага тобе этиб
қўйилиши туфайли бу аср адабиёт тарихи кўп ҳолларда сохталашти-
рилди, бир ёқлама ёритилди.

80-йиллар охири, 90-йиллар бошларига, хусусан, истиқлол дав-
рига келиб, барча ижтимоий фанлар қатори миллий адабиёт тари-
хини қайта идрок этишга бўлган эҳтиёж тарихий заруриятга айлан-
ди. Республикамиз Президенти Ислам Каримов айтганидек: «Тарих-
га, меросимизга бўлган муносабат тубдан ўзгартирилиши лозим, яъни
дарсликлардан тортиб оддий китобларгача ҳаммасида ҳақиқат ёзи-
лиши шарт. Бу бизнинг ота-боболаримиз руҳи олдидаги қарзимиз-
дир!»*

Қисқа фурсат ичида XX аср ўзбек адабиёти тарихига доир
ҳақиқатни тиклаш, хусусан, асримиз бошидаги жадидчилик хара-
кати ва адабиёти, Беҳбудий, Авлоний, Абдулла Қодирий, Чўлпон,
Фитрат каби алломалар меросини халққа қайтариш, улар ҳаёти ва
ижодини ўрганиш борасида анча ишлар қилинди; ўзбек адабиёти-
нинг шўро ҳокимияти йилларидаги ривож тарихи хусусида янги-
ча қарашлар, концепциялар илгари сурилди; Ҳамза, Ойбек, Ғ. Ғу-
лом, Ҳ. Олимжон, А. Қаҳҳор каби улкан адаблар ҳаёти ва ижоди-
нинг айрим жиҳатлари, «Бой ила хизматчи», «Қутлуғ қон», «Кўкан»,
«Сароб», «Зайнаб ва Омон», «Синчалак» каби машҳур асарлар те-
варағида қизгин мунозаралар бўлиб ўтди. Баҳслар пайтида фойда-
ли, ҳаққоний мулоҳазалар билан бирга бир ёқлама, субъектив фикр-
лар ҳам айтилди, шўролар даврида яратилиб, коммунистик мафку-
ра нуқси урган барча асарларни ёппасига қоралаш ҳоллари рўй берди.
Бир вақтлар октябрь тўнтаришини, шўролар сиёсатини олқишла-
ганларни «ўзимизники» санаб, танқидий фикр айтган қалам аҳли-
ни эса «душман»га чиқариш одат тусини олган бўлса, сўнгги йил-
ларда аксинча, айни ўша адабларнинг шўролар тўғрисидаги сал-
бий фикрларини қидириб топиб, уларни қаҳрамонга чиқариш ёки
шўрога хайрихоҳлигини рўқач қилиб, камситиш ҳолларига дуч кел-
дик. 20—30-йиллари ижод этган адабларни қай-и мафкура — дунё-
қарашга мансублигига қараб ажратиш, шўро адабларини жадид
ёзувчиларига кескин қарама-қарши қўйиш, улар фаолияти, ижо-
дига баҳо берганда «оқ» ёки «қора» — «жадид»ми ёки «большевик»
масаласини принцип даражасига кўтарувчилар ҳам майдонга чиқ-

ди. Булар, одатдагидек, миллат тарихининг бурилиш паллаларида
содир бўладиган ўткинчи майллардир.

Адабиёт фанида адабий жараёни вазминлик билан ўз ички қону-
нийатлари асосида холисона илмий идрок этиш, бутун мураккаблиги
билан бор ҳолича кўриш, кўрсатишга мойиллик тобора ортиб бор-
моқда. Эришилган дастлабки тажрибаларга таяниб, умумтаълим мак-
таблари учун яратилган адабиёт дастурида XX аср ўзбек адабиётини
кўп асрлик адабиётимиз тарихида алоҳида янги босқич тарзида ўрга-
ниш назарда тутилди, илк бор яхлит ҳолдаги янги ўзбек адабиёти
тарихи андозаси ишлаб чиқилди, шу асосда «XX аср ўзбек адабиёти»
номи остида 11-синф учун дарслик тайёрланди. Олий ўқув юртлари
ўзбек филологияси — ўзбек тили ва адабиёти мутахассислиги бўйи-
ча бакалавр даражаси учун мўлжалланган мазкур дарсликни яратишда
ана шу илк тажриба ҳисобга олинди. Айни пайтда ушбу дарсликда
турли шаклларда чоп этилган ўзбек совет адабиёти тарихига оид ки-
тобларнинг мақбул жиҳатларидан ижодий фойдаланилди.

Янги ўзбек адабиёти ривож қонунийатлари, унинг шаклланиши,
тараққиётидаги асосий омиллар, бу босқич адабиётига хос хусуси-
ятлар адабиётшуносликда ҳали атрофлича ўрганилган, чуқур тадқиқ
этилган эмас. Қолаверса, бу бакалаврлар учун мўлжалланган курс-
нинг вазифаси доирасига кирмайди. Янги ўзбек адабиёти тараққиёти
муаммоларини магистратура курсларида батафсил ўрганиш мўлжал-
ланганлиги сабабли мазкур дарсликда масаланинг энг муҳим жиҳат-
ларига эътиборни қаратиш билан чекланилди. Дарсликнинг асосий
мақсади — янги ўзбек адабиёти тарихи ҳақида яхлит тасаввур, маъ-
лумот бериш, унинг муҳим жиҳатларини таъриф-тавсиф этиш, бу
адабиётнинг туғилиши, шаклланиши, ривожланиш йўлини, тарақ-
қиёт босқичларини, асосий тенденцияларини кўрсатиш, энг асо-
сийси, янги ўзбек адабиётининг йирик намояндалари ҳаёти ва ижо-
дини ёритиш, муҳим асарларини таҳлил қилишдан иборат. Биноба-
рин, дарслик «Кириш», «Хотима» бобларидан ташқари, «XX аср
ўзбек адабиётининг тараққиёт тенденциялари» ва «XX аср ўзбек ада-
биёти намояндалари» қисмларидан ташкил топган.

Янги ўзбек адабиёти ривожига хос муҳим хусусиятлар сифатида
қуйидагиларни қайд этиш мумкин.

Янги ўзбек адабиёти мамлакат, халқ ҳаёти, даврнинг ижтимоий-
сиёсий воқеалари билан мустаҳкам алоқадорликда туғилди, шакл-
ланди, ривожланди. Кўп асрлик тарихимизда сўз санъати ҳеч қачон
юрт қайғуси, халқ турмуши билан бу қадар яқин алоқада бўлган
эмас. Бу босқич адабиётининг қучли томонлари ҳам, ожиз жиҳатла-
ри ҳам аввало шу хусусиятлар билан изоҳланади. Халқ ҳаётига, кун-
далик турмуш ҳодисаларига яқинлик, бир томондан, асарларнинг
ҳаётийлигини, ҳаққонийлигини оширган, бинобарин, реализмнинг
қарор топишини таъмин этишда муҳим ўрин тутган бўлса, иккинчи
томондан, адабиётнинг вазифасини жўнлаштириш, А. Қаҳҳор сўзла-
ри билан айтганда, адабиётнинг атомга тенг қудратини ўтин ёришга
сарфлашдек ҳоллар ҳам юз берди. Булардан қатъи назар, энг муҳи-
ми, XX аср ўзбек адабиётида реализм узил-кесил қарор топди, биз-
да ҳам замонавий жаҳон реалистик адабиётининг дурдоналари би-

* И. А. Каримов Истиқлол ва маънавият. Тошкент, «Ўзбекистон», 1994, 116-бет.

Ўтган аср охирида чиқа бошлаган «Туркистон вилоятининг газети» ўзбек қаламкашлари учун дастлабки тажриба майдони бўлди. XX аср бошларига келиб «Тараққий», «Хуршид», «Шухрат», «Самарқанд», «Садон Туркистон», «Садон Фарғона», «Хуррият» газеталари, «Ойна», «Ал-ислоҳ» журналлари қалам аҳлининг бош минбарига айланди. Октябрь тўнтаришидан кейин чиқа бошлаган «Иштирокиюн», «Қизил Ўзбекистон», «Қизил байроқ», «Туркистон», «Янги Фарғона», «Янги Шарқ», «Ёш ленинчи», «Инқилоб», «Муштум», «Билим ўчоғи», «Маориф ва ўқитувчи», «Ер юзи», «Аланга», «Худосизлар» каби газета-журналлар ўша давр адабиётининг кўзгуси эди. Авваллари адиблар яратган қўлёзма ҳолида ёки котиблар томонидан кўчирилган бир неча нусхада тарқалган бўлса, энди газета ва журнал саҳифалари орқали тезкорлик билан кўплаб ўқувчилар қўлига етиб борадиган бўлди; аввал тошбосма, сўнгра замонавий босма усулида ўнлаб, юзлаб, минглаб, ҳатто ўн минглаб нусхаларда алоҳида китоб ҳолида чиқа бошлади. Қисқаси, янги ўзбек адабиёти илк қадамлариданоқ оммавий адабиёт сифатида қад ростлай бошлади. 70—80-йиллари «Шарқ юлдузи», «Гулистон», «Ёшлик» каби журналлар «Ўзбекистон адабиёти ва санъати» ҳафталиги нусхаси бир неча юз мингга етгани, Қодирий, Ойбек, Ғ. Ғулом, А. Қаҳҳор, М. Шайхзода, Миртемир, С. Аҳмад, Мирмуҳсин, О. Ёқубов, П. Қодиоров, Ў. Хошимов, Э. Воҳидов, А. Орипов сингари адибларимизнинг китоблари юз минглаб нусхада босилгани янги адабиётнинг халқ орасидаги шукратидан далолатдир.

Вақтли матбуот билан ҳамкорлик, оммавийлик адибларнинг фикрлаш ва ифода тарзига, тил ва услубига кучли таъсир кўрсатди; Қодирий, Ҳамза, Чўлпондан XX аср адабиётининг кенжа бўғинларига қадар китобхон халқ билан тиллашиш, уларга тушунарли қилиб ёзиш адиблар учун энг муҳим масалага айланди. Матбуот билан яқин алоқада бўлиш асарларда публицистик руҳнинг кучайишига сабаб бўлди. 60—80-йиллар адабиётидаги «гап айтиш»га мойиллик тамойили ҳам бир чеккаси матбуотга яқинлик оқибатидир. Буни қусур сановчилар ҳам бор. Тўғри, ўша кезлари кўплаб истеъдодли адиблар асарларида «масала кўтариш», «гап айтиш»га берилиб кетиб гоҳо адабиётнинг бош вазифаси — инсон масаласи, инсон қалбини тушуниш, тушунтириш мушкул бўлган жиҳатлари бадий таҳлил доирасидан четроқда қолгандек туюлади. Бу ҳол ўша кезлардаги вазият, адабиёт олдида турган вазифалар билан изоҳланади. Расмий доираларда, улкан минбарларда, публицистикада мамлакат, одамлар ҳастига оид муаммоларни кўтариб чиқиш, бор ҳақиқатни айтиш имкони бўлмагани учун бу вазифани адабиёт ўз зиммасига олди, истеъдодли, иймон-этиқоди бутун адибларнинг энг яхши асарлари вижлон садосига айланди.

Янги ўзбек адабиёти ривожини пайтда ахборот воситалари, санъатнинг кўплаб янги турлари — театр, кино, радио, телевидениенинг таркиб топиши жараёнида улар билан ўзаро ҳамкорлик ва рақобатда кечди. Бу ҳол ҳам сўз санъати услуги, ифода тарзига янги хусусиятлар олиб кирди.

Тилишунос олимлар ҳозирги замон ўзбек тилининг шаклланиши ва такомиллини ҳақли равишда миллий матбуотнинг пайдо бўлиши ҳамда рағнақи билан боғлайдилар. Миллий матбуот рағнақи эса, кўриб ўтилганидек, биринчи галда, миллий адабиёт билан алоқадор. Шўро ҳокимияти йилларида ўтказилган тил сиёсати ғоят зиддиятли, охири оқибат миллий тилларнинг истиқболига умидсизлик туғдиришга қаратилган эди. Турмушнинг ҳамма жабҳаларида миллий тил мавқеи тобора сиқувга олиниб, «улуг оға» тили — рус тилининг таъсир доираси кенгайиб борди. Руслаштириш сиёсати тил соҳасида ғоят авж олдирилди. Ҳатто она тили ва миллий адабиётдан ёзиладиган диссертациялар ҳам тўлалигича рус тилида ёзилиши қонун бўлиб қолди. Ижтимоий тафаккур, санъатнинг биргина тури — адабиёт ўз мавқеини сақлаб қолди, холос; барча соҳада руслаштириш сиёсатини олиб борган мустабид тузум миллий адибларни она тилида ёзиш ҳуқуқидан маҳрум қилишга журъат этолмади. Бинобарин, империя даврида миллий тизимнинг рағнақи, ҳимояси асосан сўз санъати соҳиблари зиммасига тушди.

XX аср ўзбек адабиётининг энг ёрқин намуналари бугунги замонавий ўзбек тилининг бойлигини, имкониятларини кўрсатадиган бебаҳо хазинадир. Янги адабиётнинг туғилиши ва ривожда бўлгани каби ҳайратомуз ҳодиса замонавий миллий тилимизнинг рағнақида ҳам содир бўлди. 30-йиллардаёқ жаҳон адабиётининг «Ҳамлет», «Отелло», «Борис Годунов», «Евгений Онегин», «Демон» каби нодир намуналарининг бадий гўзаллиги ва бойлигини ўзбек тилида ифода этиш имкони туғилди, кейинроқ «Шоҳ Эдиш», «Декамерон», «Июлий комедия», «Фауст», «Уруш ва тинчлик», «Жиноят ва жазо»дан XX аср адабиётининг ғоят хилма-хил йўналишларига мансуб «Уста ва Маргарита», «Ошқора қотиллик қиссаси», «Қумдаги хотин», «Қиёмат»гача, Ф. Кафка, Ж. Жойс, А. Камю каби модернизм, постмодернизм, абсурд¹ адабиёти намояндаларининг ўта мураккаб асарларига қадар — барчасига ҳос хусусиятларни бугунги ўзбек тилида ифодалаш мумкин эканлиги исбот этилди.

Ҳозирги замон ўзбек тилининг шаклланиши, бинобарин, янги миллий адабиёт ривожини ғоят мураккаб шароитда, турли-туман қийинчиликлар гирдобидида кечганлигини ҳам унутиб бўлмайди. Бир аср давомида ўзбек имлоси бир неча бор ўзгаришларга дуч келди. Дастлаб неча асрлик араб алифбоси ислоҳ қилинди, 20-йиллар охирига келиб лотин, 40-йиллардан эса кирилл алифбитига ўтилди, мана энди 90-йилларга келиб яна лотин ёзувиги асосланган ўзбек алифбоси жорий этилмоқда. Бир аср давомида миллий ёзувнинг бу қадар кўп ўзгаришларга дуч келиши жаҳон халқлари тарихида кам учрайдиган ҳодисадир. Демак, янги ўзбек адабиёти намуналари, қўлёзмалар матни уч хил ёзувда битилган. Бунинг устига имло қоидаларининг мукаммал эмаслиги, бот-бот ўзгариб туриши, 20—30-йиллари

¹ Модернизм — санъат ва адабиётдаги реализмга зид йўналиш, постмодернизм — модернизмдан кейинги; абсурд — бемаъни, логиксиз.

имлода жорий қилган сингармонизм¹ ҳодисаси, имло бобида сўнгги йиллардаги бошбошдоқликлар — миллий адабиёт намуналари матнини ўқини, нашр этиш, ўрганиш ишларини хийла мураккаблаштирди. Ўзбек адабиёти, жумладан, XX аср миллий адабиётимиз бўйича бўлувчи мутахассис янги ўзбек адабиёти ривожига доир шу хил ўзига хосликларни, қийинчилик ва мураккабликларни ҳам ёдда тутмоғи лозим.

Адабиётимизнинг истиқлол давридаги ривож ҳам осон ва раван бораётгани йўқ. Бозор иқтисодига ўтиш даврида маданият, санъат, адабиёт оғир аҳволга тушди, нашр ишлари қийинлашди, адабий нашрлар ҳажми, газета, журнал ва китоблар нусхаси кескин камайди. Шу билан баробар, маънавий ҳаётимизда янги бир уйғониш рўй берди, ўзликни, миллий қадриятларимизни англаш кучайди, она тилимиз давлат мақомига эга бўлди, меросга, бадий ижодга муносабат тубдан ўзгарди; фикрлар хилма-хиллиги учун йўл очилди, «фикр юритиш ва уни ифодалаш эркинлиги» қонун билан расмийлаштирилди. Ўзбекистон Конституцияси 12-моддасида: «Ўзбекистон Республикасида ижтимоий ҳаёт сиёсий институтлар, мафкуралар ва фикрларнинг хилма-хиллиги асосида ривожланади.

Ҳеч қайси мафкура давлат мафкураси сифатида ўрнатилиши мумкин эмас», деб ёзиб қўйилган. Бу ижтимоий-маънавий, адабий тараққиёт учун муҳим тарихий аҳамиятга эга. Эҳтимол, ўзбек халқи адабиёт ва санъати тарихда илк бор шундай кафолатга эга бўлди. Бундай кафолат самарасини амалда кўриб турибмиз. Адабиёт ва санъат узоқ йиллик яккахоким мафкура, ягона социалистик реализм методди тазйиқидан халос бўлди, бизда ҳам жаҳоннинг тараққий этган эркин, демократик мамлакатларидаги каби фалсафий-мафкуравий асоси, эстетик принциплари жиҳатидан хилма-хил адабий оқимлар тезкорлик билан қарор топа бошлади.

XX аср ўзбек адабиётининг мураккаб, зиддиятли йўлини, йирик намоёндалари ижодини ёритишга қаратилган ушбу дарсликни ўтиш даврининг маҳсули деб қарамоқ даркор. Ўтиш даврининг чигалликлари, илмий-назарий, методологик муаммоларининг ҳали тўла ҳал этилмаганлиги, эскича адабий-танқидий тафаккур асоратлари, янгича қарашлар, тажрибаларнинг эса ҳали тўла шаклланиб улгурмаганлиги дарсликда ўз муҳрини қолдирган. Муаллифлар аминки, улуг адиб Абдулла Қодирий ибораси билан айтганда, янгича адабий-танқидий тафаккур билан қуролланган илм аҳдларининг етишмаклари ила бу иш секин-аста такомилга юз тутиши табиий бир ҳодиса.



¹ Сингармонизм — унли товушлар уйғунлиги.



XX АСР ЎЗБЕК АДАБИЁТИНИНГ ТАРАҚҚИЁТ ТЕНДЕНЦИЯЛАРИ

АСР БОШЛАРИДАГИ ЎЗБЕК АДАБИЁТИ
(1905—1917)

*Жадидчилик ҳаракати ва жадид адабиётининг майдонга келиши * Миллий матбуотнинг шаклланиши * Жадид адабиётининг жанрий ранг-баранглиги: мақоланавислик, наср, шеърят ва драматургия * Миллий мафкура майдонидаги курашлар **

Кўп асрлик ўзбек адабиёти тарихида XX аср адабиёти алоҳида ўринни эгаллайди.

Феодал бошбошдоқлик ва айниқса мустамлакачилик даврида ўз марраларини бой бера бошлаган ўзбек адабиёти XIX асрнинг охириларида Муқимий ва Фурқат ижоди туфайли бир оз жонлана бошлаган эди. XX аср бошларида кўшни халқлар, жумладан, рус халқи ҳаётида рўй берган инқилобий ўзгаришлар ўзбек юртига ҳам янги ҳаёт шабадаларини олиб келди. Халқнинг илғор кишилари XX аср Туркистонга ижтимоий тараққиёт, ҳурлик ва мустақиллик ғояларини олиб келаётганини бутун вужудлари билан ҳис этдилар. Шу кишиларнинг фидокорона ишлари ва ташаббуслари билан бутун Туркистон бўйлаб миллий уйғониш ҳаракати бошланди. Бу улуг ҳаракат шу даврда туғилган ва шаклланган адабиётнинг ҳам ғоявий йўналишини белгилаб берди.

XIX асрнинг охириларида келиб, чор ҳукумати Туркистонни узил-кесил қўлга киритиб олгач, уни ўзининг хом ашё базасига айлантирди. Энг ҳосилдор ерлар маҳаллий аҳолидан тортиб олиниб, Россиядан кўчириб келтирилган мужикларга тақсимлаб берилди. Туркистоннинг арзон пахтасидан Россиянинг саноат шаҳарларида ишлаб чиқарилган газлама ва бошқа тайёр маҳсулотлар ўлка бозорларидан маҳаллий молларни секин-аста сиқиб чиқарди. Мустақиллик тўғрисидаги орзу-хаёللар халқнинг қалбидан буткул чиқиб кетиши учун зулм ва зўравонлик қамчиси тинмай «ишлаб турди».

XX аср демократик руҳдаги инқилоблар билан бошланди. Эрон ва Туркиядаги инқилобий воқеалар, айниқса, 1905 йил рус инқилоби Туркистон халқлари ҳаётига янги ғояларни олиб кирди. Боқчасаройда Исмоил Ҳаспирали томонидан чиқарилган «Таржумон» газетаси-

нинг Туркистонда тарқалиши ҳам худди шу даврга тўғри келди. Овру-
понинг энг тараққий этган мамлакатлари ҳаёти билан танишган
И. Фаспирали ўз газетаси орқали дунёвий фанлардан ҳам билим
берувчи мактаблар очиш, халқни маърифатли қилиш масалаларини
тартиб эгашганди. У ўзи 1884 йили Бокчасаройда очган янги турдаги
мактабга «Усули жадида» деб ном берганди. Шунинг учун «Таржумон»
газетасини яширин ўқиган ёшларни ҳам жадидлар деб атай
бошлаганлар. Шу тарзда, «жадид» сўзи илк мартаба «газетчи» ёш-
ларга нисбатан қўллана бошлаган.

Кейинчалик жадидлар жамият ҳаётига янги ғояларни олиб кира
бошлаганларида, мутаассиб кишиларнинг қаттиқ қаршилигига уч-
радилар ва уларнинг савий-ҳаракатлари билан аксар жадидлар кофир
деб эълон қилинди. Ўзбек жадидчилиқ ҳаракатларининг раҳнамола-
ридан бири Мунавварқори шу ҳақда 1927 йили бўлиб ўтган қурул-
тойда бундай деган:

«Ҳозирги пайтда ўрта маълумотга эга бўлган кишилар Масков ва
бошқа жойларга бориб ўқишни ҳавас қилса, авваллари ҳар бир са-
води чиққан Бухорога бориб ўқишни ўзи учун бир шараф деб билар
эди. Чунки улар билимни фақат дингина деб билар эдилар. Муҳит
ҳам шуни тақозо қилар эди.

Жадид мактаби ташкил қилгонлар ҳам эски мактаб, мадраса ва
қорихоналарнинг етиштиришган кишилари эди».

Демак, XX асрнинг бошларида И. Фаспирали таъсирида Турки-
стонда дастлабки «Усули савтия» мактабларини очган ва жадидчилик
ҳаракатини бошлаб берган ёшлар Бухоро ёки бошқа шаҳарлардаги
эски мактаб, мадраса ва қорихоналарда диний таълим олган кишилар-
дир. Лекин улар кейинчалик «қадим»ларга ажралиб чиққан мадраса-
дошларидан фарқли ўлароқ, жадидлар гуруҳини ташкил этдилар:
улар инсоният тарихида катта инқилобий ўзгариш ясовчи даврнинг
келганини ва энди эскича, жаҳолат ва нодонлик муҳитида яшаш
мумкин эмаслигини тушуниб етдилар. Худди шу масалада «қадим»лар
билан «жадид»лар ўртасида кескин кураш борди.

Туркистонда, хусусан, ҳозирги Ўзбекистонда 1905 йил арафала-
ридан то Туркистон мухторияти тор-мор қилингунга қадар (1918)
давом этган миллий уйғониш ҳаракатининг келиб чиқини манбалари
тўғрисида сўз борганда, бу ҳаракатнинг манбаида Фурқат, Муқим-
ий, Аваз Утар, Комил Хоразмий каби шоирлар, Сатторхон, Иб-
рат каби маърифатпарварларнинг турганлигини ҳам унутмаслик ло-
зим. Улар ижоди ва фаолиятидаги илғор ғоялар дастлабки ўзбек жа-
дидларининг майдонга келишида миллий замин бўлиб хизмат этди.

Чор ҳукумати ўзининг миллий сиёсатида инглиз мустамлакачи-
ларининг Ҳиндистонда олиб борган ишларидан ўрнак олиб, маҳал-
лий аҳолининг маориф ва маданият соҳасидаги интиқиниларига до-
имо раҳна солиб турди. Туркистонга 1916 йил қўзғолонидан кейин
генерал-губернатор бўлиб келган И. А. Куропаткин ўз кундаликлари-
да: «Биз ерли аҳолини 50 йил мобайнида тараққийданди, мактабдан
ва рус ҳаётидан четда тутиб келдик», деб гуруҳ билан ёзган эди. На
рус мустамлакачиларининг, на маҳаллий уламоларнинг халқни ҳаг-
ли-саводли ва билимли қилишдан манфаатдор эканликларини кўрган

жадидлар бу ҳар иккала кучнинг қаттиқ қаршилигига қарамай, янги
мактаблар очиб, уларда И. Фаспиралининг «Усули жадида» мактаби-
да бўлганидек, диний илмлардан ташқари, тарих, тиббиёт, набо-
ют, кимё, жуғрофия каби дунёвий фанларни ўқитишга ҳам алоҳида
эътибор бердилар. Жадидларнинг халққа маърифат олиб киришга
қаратилган бу ҳаракатлари ўша давр учун катта жасорат эди.

А. Авлоний таржиман ҳолида шу даврдаги мураккаб вазиятни шарҳ-
лаб, бундай ёзади: «Мулла ва бойларга қарши ҳамда эски турмуш
билан қатъий суратда кураш бошладук. Ўз ораминдан муллоларга қар-
ши уюшмамиз ҳам вужудга чиқди. Бой ва уламолар жадидларга қарши, жадид-
чилар бой ва уламо ҳам эскилик ва хурофотга қарши курашиб келди.
1904 йилда рус-япон уруши чиқиб, бу уруш бутун Россия ишчиларин
кўзин очгондек, бизнинг ҳам кўзимиз очилди. 1905 йилдаги Россияда
бошланган инқилоб тўлқуни бизга ҳам зўр таъсир қилди. Бизнинг
ташкilotимиз сиёсий маслақларга тушуниб, биринчи навбатда қора
халқни оқартирмоқ ва кўзин очмоқ чорасига киришди».

Демак, биринчидан, чор ҳукуматининг Туркистонда олиб борган
сиёсати туфайли фақат камбағал омманинг эмас, балки савдо аҳли-
нинг ҳам иқтисодий аҳволи оғирлашгани, қўлаб деҳқонларнинг ер-
сизланиб, шаҳарга оқиб кела бошлагани оқибатида ўлкадаги вазият
кескин ўзгарди ва норозилик кайфияти кучайди. Иккинчидан, Тур-
кистон халқларига қудратли бир салтанат сифатида зулм ўтказётган
чор ҳукуматининг 1904 йилдаги японлар билан урушда ҳамда 1905
йил инқилоби қатнашчилари томонидан панд ейтиши ўзбек зиёли-
ларининг илғор қисмида зулм кишанларининг парчаланиши мум-
кинлигига умид уйғотди. Учинчидан, И. Фаспиралининг «Таржумон»
газетаси орқали Туркистонга маърифатпарварлик ғоялари етиб кел-
ди ва бу ғоялар ўзбек зиёлиларига мавжуд вазиятни ўзгартиришга
ёрдам берувчи бирдан-бир қудратли восита бўлиб кўринди. Ана шу
уч тарихий омил натижасида Туркистонда жадидчилик ҳаракати ву-
жудга келди.

Жадидлар, биринчи навбатда, «Усули савтия» мактаблари орқа-
ли халқни саводли қилиш, унинг онгини ошириш ва маърифатлаш-
ган, тараққийлашган халқ ёрдами билан мустамлака кишанларини
парчалаш вазифасини ўз олдиларига қўйдилар. Жадидчилик ҳарака-
тига писандсизлик билан қаровчи айрим тарихчи ва адабиётшунос-
лар бу қудратли ҳаракат доирасини фақат маърифат масалалари би-
лан чеклаб қўядилар. Ҳолбуки, Мунавварқори 1927 йилдаёқ бу фикрга
зарба бериб, бундай деганди: «Чор ҳукуматини йўқотиш жадидлар-
нинг тилагида бор эди. Сиёсий вазифамиз ва мақсадимиз ҳам шун-
дан иборат бўлиши яширин эмас. Наинки, биз жадид мактаби очиш
билан дўконда ўлтириб, насия ёзадургон ходимлар етказсак...»

Шундай қилиб, жадидчилик, яъни миллий уйғониш ҳаракати-
нинг пировард мақсади чор ҳукуматини 1905 йил инқилобига ўхшаш
оммавий ҳаракатлар ёрдамида ағдариб ташлаш ва ўлканинг муста-
қиллигига эришиш эди. Шу мақсадда жадидлар, биринчидан, янги
типдаги мактаблар очиб ва бу мактаблар учун дарслик ҳамда қўллан-
малар яратиб, халқ оммасини мактаб ва маориф билан ошно қилди-

лар. Иккинчидан, жадидлар халқни уйғотишда тарғибот ва ташвиқот ишларининг муҳимлигини ҳис этиб, «қора халқни оқартирмоқ ва кўнни очмоқ» мақсадида матбуот масалаларига ғоят катта эътибор бердилар. Авлоний ёзганидек: «Бу мақсадга эришмоқ учун газит чиқармоқни муносиб кўруб, уюшманинг ҳаракати билан ўзбек тилида газеталар чиқарилди». Учинчидан, улар жадид алабиётини майдонга келтириб, ўз ғояларини шеърий, насрий ва драматик асарлар орқали халқ оммаси онгига етказишга интилдилар. Ниҳоят, тўртинчидан, шу даврда катта таъсир кучига эга бўлган жадид театри вужудга келди. Жадидчилик ҳаракати намояндалари ана шу тўрт жабҳадан самарали фойдаланган ҳолда халқ оммаси орасига дадил кириб бордилар.

Матбуот жадидчилик ғояларининг тарқалиши ва миллий уйғониш ҳаракатининг вужудга келишида ғоят катта аҳамиятга молик бўлди. 1905 йилдан кейин чиқа бошлаган жадид газеталарининг қалдирғочи «Тараққий» эди. Бу газета 1905 йилдан эътиборан чиқа бошлаган, аммо муштарийсизлиги орқасида тўхтаган Иван Гейернинг газетаси ўрнига ҳафтада икки марта чоп этилган. Уламоларнинг халқ ўртасидаги обрў-эътиборини туширишга ҳаракат қилган, дин, миллат, ватан номидан айтилган фикрлари билан ёшларни миллий озодлик ва миллий маданият учун курашга чақирган бу газета тез фурсатда шуҳрат топди ва шу сабабдан тез орада ёпилди.

1906 йил сентябридан бошлаб «Тараққий»нинг доимий муаллифларидан бири Мунавварқори «Хуршид» газетасини нашр эта бошлади. Ҳафтада бир марта чиқарилган бу «илмий, сиёсий, адабий, маиший», «жаридаи исломия» ислом динини тарғиб қилиш билан бирга «Туркистон вилоятининг газети»га қарши курашиб, унинг «бузуқ ҳаракати»ни (Авлоний) оммага тушунтириб борди. Худди шу вақтда «Шуҳрат», «Осиё» газеталари ҳам фаолият кўрсатдилар.

Жадидлар миллатнинг бошқалар томонидан «ютилиши»нинг асосий сабабини илмсизликда кўрдилар. Шунинг учун ҳам улар янги усулдаги мактаб учун кураш шиори устига Россия, Миср ва Туркияга қадар талабалар юбориш масаласини ўртага ташладилар. Давлат ва ҳукумат ишларига кадрлар етказиш учун Россияга, диний илмларни эгаллаб келиш учун эса Мисрга талабалар юбориш масаласи улар оғзидан матбуот саҳифаларига кўчди.

1912 йилдан бошлаб жадидчилик ҳаракати бутун ўлка бўйлаб қанот ёзади; халқни маърифатли ва маданиятли қилиш орқали, миллий озодликка олиб чиқиш масаласи эса Самарқанд, Бухоро, Қўқон каби шаҳарларни ҳам ўзининг таъсир доирасига тортади. 1913 йилдан бошлаб бу шаҳарларда «Самарқанд», «Турон», «Бухорон шариф», «Садои Фарғона», Тошкентда эса «Садои Туркистон» газеталари чиқа бошлайди. Беҳбудий асос солган «Самарқанд» газетаси, масалан, маҳаллий савдогарларни тижорат илмини билмасликда, рус-тузем мактабларида ўқиган мусулмонларни эса миллат қайғусидан узокликда айблаб, муштарийларни бойиш илмини эгаллашга чақиради. У, умуман, халқнинг чор амалдорлари «пошнаси тагида» қолганлигининг сабабларини илмсизликдан, истеъдодсизликдан кўриб, ёзади: «Биз

Россия табааси ва гражданимиз; руслар ила баравар ҳуқуқ, маданият ва мулкияга моликмиз. Аммо беистеъдодлигимизга таассуф қилурмиз. Банк ва саводхоналар, суд маҳкамалари, нотариус, темир йўл, ҳуллас, замоннинг пайдо қилган ҳар бир янги нимарсаларига муҳтож бўлсак, аввалги қадамда русча билмоқ лозим келур...»

Беҳбудий бошлиқ жадидлар юқорида тилга олинган нашрлар, шунингдек, «Ал-ислоҳ» журнали орқали ватандошларини руслар билан тенг ҳуқуқли бўлиш учун илм олишга, рус тилини ўзлаштиришга чақирдилар.

Туркистон жадидлари Россия ва Крим татарлари билан яқин алоқа ўрнатиб, ўзларининг маърифий дастурларини матбуот орқали амалга оширишга катта куч сарфладилар. Уларнинг саъй-ҳаракатлари билан шу йиллари публицистика айниқса ўсди. Биргина Беҳбудийнинг ўзи турли мавзулардаги 300 дан зиёд мақола эълон қилди. Мирмуҳсин Шермухамедов эса 1914 йилнинг ўзидаёқ матбуотда юзга яқин мақола билан чиқди. Агар бу рўйхатга Мунавварқори, Авлоний, Ҳамза, Чўлпон ва бошқа жадид журналистларининг номларини ҳам киритсак, 10-йилларда ўзбек публицистикаси шаклланибгина қолмай, балки жамиятнинг ижтимоий ҳаётига катта таъсир ўтказгани ҳам равшанлашади.

Жадид публицистикасининг мавзу доираси ғоят кенгдир. Агар «Хуршид» газетасини варақласак, унда «Японияда ислом», «Туркияда янги мактаб ва мадраса», «Петербургда ижтимоий муслимин» сингари ислом динининг дунё бўйлаб томир отаётгани ҳақидаги мақолаларга дуч келамиз. Бу мақолаларнинг мақсад-моҳияти тушунарли бўлиши учун Фансуруллобек Худоёровнинг «Жаридан исломия»нинг 2-сонига ёзган мақоласига назар ташлаш лозим. Муаллиф «Хуршид» газетаси тўғрисида сўзлаб, бундай ёзган: «Дунёдаги мусулмонларни бир-бири билан таништириб туради, янги мактаб ва мадраса ислоҳи йўлида уринади ва уларга раҳбарлик қилади. Бу — «Хуршид», китобларни ислоҳ қилайлик, иттифоқ тузайлик, бутун турк миллатларининг тилларини бирлаштирайлик, шариат йўлидан чиқмайлик».

«Хуршид» муштарийларни бошқа хорижий мамлакатлардаги мусулмон халқлари ҳаёти билан таништирар экан, бу халқлар билан яқинлашиш ва келажакда ҳар қандай кишанларни яқсон қилишга қодир дўстликни барпо этиш ғоясини олға сурди. Умуман, жадидчиликнинг пешқадам арбоблари «Таваҳхудия лисония» тарафдорлари бўлиб, улар туркий тилларни бирлаштириш ғоясини ўз мақолаларида изчил равишда ташвиқ қилдилар. Ўзбек жадидчилик ҳаракатининг икки раҳбари — Беҳбудий ва Мунавварқори бир-бирларидан беҳабар ҳолда «Ҳақ олинур, берилмас!» деган шиор билан чиқиб, халқни бўлажак мухтор Туркистон жумҳуриятини барпо этишга тайёрлаб бордилар. Беҳбудий «Ёшларга мурожаат»ида «Дин ва миллатга хизмат илм ва ақча билан бўлур», деб очикдан-очик айтди ва шундан кейингина ватандошларини бойишга ундаганлигининг сабаблари маълум бўлди. Авлоний «Жаҳолат» ва «Сафоҳат балоси», Ҳамза «Фақирлик нимадан ҳосил ўлур», Мирмуҳсин Шермухамедов «Бухоро микроблари» сингари мақолаларида халқнинг руҳий ва ақлий салоҳиятини бўғиб келган миллий муҳитдаги ил-

латларни фони этиб, унинг басират кўзларини очишга интилдилар. Фитрат, Чўлпон ва бошқа адиблар ҳам миллий уйғониш даври учун муҳим аҳамиятга молик масалаларни дадил кўтариб чиқдилар.

1916 йил кўзғолонидан кейин кўпгина шоир ва мақоланавислар, жумладан, Ҳамза ҳам И. А. Куропаткинга ҳамду сано ўқувчи шеър ва мақолалар ёздилар. Бу борада «Ал-ислоҳ» журнали улоқни олиб, талайгина мақолаларни эълон қилди. Бунинг сабаби шунда эдики, 1916 йил кўзғолони иштирокчиларининг катта бир қисми ўлим ва бадарғага ҳукм этилган эди. Шў кезларда Туркистонга генерал-губернатор бўлиб келган И. А. Куропаткин маҳаллий бойлар, уламолар ва жадидларнинг илтимосларини инobatга олиб, умумий афв эълон қилган. Жадидлар ана шу инсонпарварлик белгисини юқори баҳолаб, генерал шаънига мадҳиялар ўқиганлар. Жадид матбуотида эълон қилинган аксар мақолалар эса, Туркистон халқлари ҳаётининг долзарб масалаларига бағишланган.

Хуллас, жадидлар ранг-баранг мавзуларга бағишланган мақолалари билан халқни гафлат уйқусидан уйғотишга, маърифат нуридан баҳраманд этиш ва келажакда унинг жамият «жилов»ини ўз қўлига олиши учун кенг халқ оммасини катта курашга секин-аста тайёрлаб бордилар. Жадид газета ва журналларида эълон қилинган публицистик мақолаларнинг руҳи шунга қаратилган эди.

10-йилларда жадид матбуоти билан биргаликда жадид адабиёти ҳам майдонга келди. Бу адабиёт асосан 1905—1918 йилларда шаклланиб, Туркистон мухториятининг мағлубиятга учраши билан ўз умрини тугатди ва унинг аксар вакиллари шўро ҳокимияти билан муроСага киришдилар.

Жадид адабиёти гарчанд қисқа умр кўрган бўлса-да, жадид ёзувчилари бадиий ижоднинг қарийб барча турлари ислоҳ этилиши ва тараққий қилишига катта ҳисса қўшдилар; энг муҳими, халқнинг кўзини очиб, унинг 1916 йили ўз ҳақ-ҳуқуқини талаб этиб, майдонга чиқишига йўл очиб бердилар.

Жадид адабиётининг етакчи соҳаси шеърятдир. Ўзбек мумтоз шеърятидан ҳам вазн, ҳам тил ва услуб, ҳам ғоявий жиҳатдан кескин фарқ қилган жадид шеърятти XX аср ўзбек адабиётининг янги йўналишда равнақ топишига тамал тошини қўйди. Ўзбек халқининг аср бошларида нодонлик ва жаҳолат муҳиtida яшаганлиги, ижтимоий ҳаёт, фан, маданият ва техника соҳаларидаги ўзгаришларга лоқайдлиги, кундалик маиший муаммолар гирдобиди қолиб, маънавий жиҳатдан ночор бир аҳволга тушганлиги фақат жадид публицистикасининггина эмас, балки шеърятнинг ҳам ғоявий йўналишини белгилаб берди. Жадидлар ўз шеърлари билан халқнинг башарасига кўзгу тутишга, бу кўзгуда унинг ғариб ва қашшоқ ҳаётини, руҳсиз ҳолати ва бадбин кайфиятини акс эттиришга интилдилар.

Авлоний 1909—1917 йиллар давомида эълон қилган «Биринчи муаллим», «Иккинчи муаллим», айниқса олти қисмдан иборат «Адабиёт ёхуд Миллий шеърлар» деган тўпламларидаги шеър ва масаллари билан жадид шеърятининг шаклланишига кучли туртки

берди. Гарчанд бу тўпламларнинг дастлабкиси ўзбек маърифатининг дарғаларидан бири Саидрасул Азизийнинг «Устози аввал»идан кейин ва унга тақдидан яратилган бўлса-да, улар, биринчидан, ёш авлодни мактабга қорловчи ва унга илмли бўлишнинг аҳамиятини тушунтирувчи руҳи билан, иккинчидан, «миллий шеърлар»ни яратиш борасидаги тажрибалари билан катта аҳамиятга эга бўлди. Авлонийнинг мактаблар учун ўқув қўлланмаси ва дарслик сифатида ёзган рисоалари, улардаги «Мактаб сизни инсон қилур, Мактаб ҳаёт эҳсон қилур, Мактаб ғами вайрон қилур, Ғайрат қилиб ўқинг, ўғлон!» сингари сўзлар Ҳамза педагогик асарларининг майдонга келишига замин ҳозирлади. Авлонийнинг «Миллий шеърлар»и таъсирида Ҳамзанинг «Гул» тўпламлари майдонга келди.

Шоир «Миллатга хитоб» сингари ўнлаб шеърларида халқ кўшиқларининг мусиқий оҳангларидан кенг фойдаланиб, гафлат уйқусида ётган ватандошларини уйғотишга биринчилардан бўлиб киришди:

*Кўзларинг оч, эй миллат, кўп замон ғофил ётдинг,
Умринг ўтди ётмакда, қайғуга тоза ботдинг...*

Театр спектакллари ва томошалари орасида яккахон ижро этган бу шеърнинг куйидаги нақароти хор томонидан айтилган:

*Эй!... Токайгача гафлат ичра ётамыз!
Келинг, ёшлар, жаҳолатга отамиз!*

Авлоний, Ҳамза, Тавалло ва бошқа шоирлар бундай даъваткор шеърлари билан халқнинг кўзидаги гафлат пардасини олиб ташлаш, зулм кишанларини парчалашга уриндилар. Авлоний яланғоч ғояларни куйлаш билангина чекланмай, ўзбек шеърятти учун анъанавий гул образидан ҳам фойдаланиб, талайгина шеърлар ёзди. Чунончи, у «Таърифи гул» шеърида аруз вазнининг тасвир имкониятларидан моҳирона фойдаланиб, гулнинг куйидаги маҳзун ҳолатини тасвирлади:

*Хор алиндан бағри қон ўлмиш, бўянмиш қона гул,
Ғунча бағрин чок этуб, афғон қилур афсона гул...*

*Юздаги холи эмас, золим тиконнинг ёраси,
Кеча-кундуз захми ғам бирлан бутун ўртонга гул...*

*Субҳидамда юзлариндин мавж уран шабнам эмас,
Ҳар зулминдан тўкар кўз ёшини дурдона гул...*

*Дилдаги қайгуларин кўрганмусиз, гул заъфарон,
Чок этуб гурбат яқосун кўрсатур инсона гул...*

Бу шеърда тасвирланган гул, аслида гул эмас, балки гул образида ўз тажассумини топган ғариб ва бечораҳол халқдир.

Жадид шоирлари ижодида бундай мажозий образлар устуворлик қилган шеърлар кўп эмас. Зеро, улар эстетик диди ҳали шаклланмаган. оддий, тўпори халқ оммасига таъсир ўтказмоқчи, унинг онгини феодал турмуш ва диний бидъат губорларидан фориғ этмоқчи бўлганлар. Шунинг учун ҳам жадид шеъриятида фашъ этувчи руҳ устуворлик қилади. Бу ҳол айниқса Ҳамза ва Тавалло шеърларининг ғоявий йўналишида яққол кўринади.

Ҳамза «Миллий ашулалар учун миллий шеърлар мажмуаси» ва «Гул» тўпламларига кирган шеърларида халқ ва юрт ҳаётидаги ачинарли жиҳатларни шафқатсизлик билан очиб ташлади. У гафлат уйқусида ётгани учун «Рухсиз тандир, ханжар урса қони сочилмас», деб бутун шоирлик кучини шу мудроқ элнинг басират кўларини очишга сарфлади. Ҳамза бу миллий шеърлари билан жадид шеъриятини янги тараққиёт босқичига кўтарди.

Тавалло, бошқа жадид шоирларидан фарқи ўлароқ, ўз шеърларига реал ҳаёт ҳодисаларини олиб кирди; у халқнинг умуман қолоқ ҳаёти манзараларини эмас, балки, масалан, грамвайдан тушар пайтида умбалоқ ошиб кетиши ёки скамейкада чордона қуриб ўтиришини, бошқа халқлар осмонга аэроплан билан кўтарилганларида, мусулмонларнинг варрак учуриб юриши ёки бошқа халқлар граммфонни ихтиро қилганларида, уларнинг патнис билан азонгача бақчириб ашула айтишларини мазах қилди. Унинг кулгиси заҳарли бўлса ҳам асоссиз эмас эди. «Равнақ ул-ислом»ни ташкил этган ана шундай шеърларининг бирида Тавалло ўз халқига қарата бундай таъна тошларини отди:

*...Симсиз бировлар сўйлашиб, миллат ғамини ўйлашиб,
Юганда сиз тўй-тўйлашиб, ҳеч бир уялмайсиз ҳануз.
Гимназу семинар бориб, таҳсил улугъ этди ўқуб,
Сизлар ҳамон замбил тўқиб, адрис ёзолмайсиз ҳануз.
Чикди бировлар осмон, машинаси айроплан,
Сизлар трамвайдан ҳамон нечун тушолмайсиз ҳануз?*

Таваллонинг халққа ниҳоятда яқин услубда ижод этиб, унинг турмуши ва онгидаги нуқсонлар устидан кулиши бежиз кетмади. У халқ ўртасида ҳатто Авлоний ва Ҳамзага кўра ҳам катта шуҳрат топди. У отган ўқлар тўғри нишонга бориб тегди.

Авлоний, Ҳамза, Тавалло, Сидқий Хондайлиқий, Камий, Тошқин каби шоирлар халқ турмушидаги бундай шармандали ҳолларни таъсир этибгина қолмай, улардан фақат илм ёрдами билан халос бўлиш мумкинлигини алоҳида таъкидладилар. Тавалло ҳатто «Кўтар бошингни, қайрил, Оврўпо илмига рағбат қил», деб мусулмонларни Оврўпо мамлакатларидан ибрат олишга даъват этди.

Жадидлар шаънига маломат тошларини отган шўро мафкурасининг маддоҳлари уларни яна икки масалада кескин айблаб келган эдилар. Бу айбларнинг биринчиси шулаки, гўё жадидларнинг бутун фаолияти фақат миллий буржуазия манфаатларини ҳимоя қилишга қаратилган эмиш. Иккинчиси эса, жадидларнинг 1916 йил кўзғолонига бўлган муносабатларига оид эди. Агар Авлоний, Ҳамза ва

Таваллонинг «миллий шеърлар»ига эътибор берсак, улар халқ оммасининг саводсиз, гафлат ва жаҳолат уйқусида ётган қисмига қаратилганини сезиш қийин эмас. Улар, биринчи навбатда, ана шу ғариб на саводсиз халқни уйғотмоқчи бўлганлар. Тавалло маслакдош дўстларининг мурод-мақсадлари шу халққа хизмат қилишда эканлигини айтиб, ҳатто бундай деган:

*Кел, Тавалло, миллатинг отхонасида хизмат эт,
Тоза қил, бир хосият бор миллатинг шалтоғида.*

Жадидлар, мардикорликка олиш ҳақида фармони олий чиққанида, халқ оммасини дастлаб шу фармонга қарши отлантирдилар. Лекин фармоннинг мажбурий равишда бажарила бошланганини кўрганларидан кейин йигитларни мардикорликка эмас, балки аскарликка юбориш таклифи билан чиқдилар. Уларнинг бу таклифдан кўзлаган мақсади биринчи жаҳон уруши фронтларида ўзбек миллий кўшинининг туғилишига эришиш ва келажакда шу кўшин ёрдами билан мустақиллик учун курашиш эди. Жадидларнинг бундай мақсадларини тушунган чор ҳукумати уларга рад жавобини берди. Хуллас, мардикорлик воқеалари бошланиб, халқ оёққа турди. Чоризмнинг табиатини билган жадидлар қуролсиз халқни қирғиндан сақлаб қолиш мақсадида кўзғолоннинг авж олишига қарши чиқдилар. Бу — уларнинг айби эмас, балки донолиги эди.

1916 йил кўзғолонидан кейин кўп ўтмай, Петроградда февраль инқилоби рўй берди. Ҳокимият вақтли ҳукумат қўлига ўтди. Жадидлар тарихий имкониятдан фойдаланиб, кўпдан кутганлари миллий озодликка эришиш йўлини ахтардилар. Беҳбудий шу тарихий фурсатда «қадим» ва «жадид» ўртасидаги, бойлар ва камбағаллар ўртасидаги баҳсларга чек қўйиш таклифи билан чиқди. Жадид шоирлари февраль инқилобининг моҳиятини халққа етказиш мақсадида шеърлар ёздилар. Чўлпон наздида февраль инқилоби Француз инқилобига ўхшаш буюк ҳодиса эди. У февраль инқилобини олқишлаб ёзган шеърда вақтли ҳукуматни Француз инқилобидан ибрат олишга чақирди. Лекин Русиядаги кейинги воқеалар жадидларнинг миллий давлат ва миллий-маданий мухторият тўғрисидаги орзуларини чилпакка чиқарди.

Февраль инқилобининг Туркистон халқлари тақдири учун самарасиз бўлиб қолгани Фитратнинг «Юрт қайғуси» номли сочмалар туркуми майдонга келишига сабаб бўлди. Миллат ва ватан ташвиши ҳар бир сатрида оловланган бу сочмаларда Фитрат Амир Темур руҳига мурожаат этиб, ундан истиқлол учун курашда мадад сўради.

Октябр инқилоби билан кетма-кет дунёга келган Туркистон мухторияти ҳам энди қизил қўшиннинг қонли панжаси билан буғиб ташланди. Мухториятни «Озод турк байрами» шеърда куйлаган Чўлпон, шунингдек, Фитрат, Муҳаммад Саид сингари шоирлар «Кўк юзида кулган ойнинг чехрасида мотам бор, Юлдузларнинг чехрасида алам бўлди ошкор», деб мухториятнинг ўлимига мотам тутдилар.

Мухторият билан бирга жадидчилик ҳаракати ва унинг адабиёти ҳам ўз фаолиятини тугатди.

Наср аъдий ҳаракатни давр талаблари ва халқнинг руҳий-маънавий ҳаётини сари яқинлаштиришга уринган жадид адабиётида салмоқли ўрнини эгаллайди.

Ўзбек жадидчилиқ ҳаракатининг йирик арбобларидан бири Фитрат «Мунозара» асари билан жадид насрини бошлаб берди. 1909—1913 йиллари Туркияда таҳсил кўрган ва шу йиллари ёш турклар ҳаракати билан яқиндан танишган Фитрат Туркистондаги давлат, дин, маориф ва маданият соҳаларида тубдан ислоҳот ўтказиш лозимлигини биринчилардан бўлиб сезди. У ўша ерда ёзилиб нашр этилган «Сайҳа» («Фарёд», 1910) шеърлар тўплами, «Мунозара» (1909) ва «Сайёҳ ҳинди» (1912) насрий асарларида Туркистондаги воқеликка фаранг олими ва ҳинд сайёҳининг кўзи билан қараб, ундаги чиркин томонларни шафқатсиз тарзда очиб танилади.

Сўнгги икки асар публицистикага хос руҳ ва тасвир унсурларидан холи эмас. Лекин Фитрат агар «Мунозара»ни бир фаранг билан бухоролик мударрис ўртасидаги баҳс шаклида ёзган ва ҳатто саҳна асари сифатида намойиш этилган бўлса, иккинчи асарга ҳинд сайёҳи образини киритган ҳамда Бухоро амирлигининг ижтимоий ва иқтисодий қурилишини унинг нигоҳи билан кузатган. Хуллас, бу ҳар иккала асарда жадидларнинг мақсад ва орзуларини франсуз ва ҳинд сайёҳининг тили билан баён қилган, улар тарғиботи, ижтимоий, иқтисодий, маърифий ва диний қарашлари асосига жадидчилиқ ҳаракатининг дастуруламаларини қўйган.

Жадид насрида реалистик анъаналарни бошлаб берган Чўлпон, Мирмуҳсин Шермуҳамедов, Ҳамза, Мўминжон Муҳаммаджон ўғли (Тошқин) ва бошқалар, Фитратдан фарқли ўлароқ, Туркистон халқлари ҳаётининг мудҳиш манзараларини тасвирлаш ва халққа миллий тараққиёт манзилларини кўрсатиш йўлидан бордилар. Чўлпон «Қурбони жаҳолат» ҳикоясида (1913) ўлканинг заҳарланган муҳити ҳар қандай янги шабадани ҳам «ютиб юбориши» мумкинлигини ҳаққоний кўрсатди. «Дўхтур Муҳаммадиёр» (1914) қиссасида эса янги авлод навқирон пайтидаёқ маҳв бўлмаслиги учун тараққиёт даражалар бўлиб келиши ҳамда миллатни олға етаклаши лозим, деган фикрнинг илгари сурди. Бу ҳар иккала асар кейинчалик жадид ёзувчиларининг маърифат нури билан сўғорилган аксар асарлари учун андоза вазифасини ўтади.

Шу йиллари публицистика соҳасида айниқса самарали ижод қилган Мирмуҳсин Шермуҳамедов ҳам бадий наср билан қўшилиб, «Бефарзанд Очилдибой» асарини (1914) ёзди. Муаллиф ўзининг бу асарини гарчанд роман деб атаган бўлса-да, бу даврда халқ жадид насри етарли бадий тажрибага эга бўлмаган вақтда ўзбек романининг туғилиши маҳол эди. Шунинг учун ҳам, Ҳамза сингари, унинг ҳам орзуси тўла рўёбга чиқмаган. Бироқ Мурмуҳсин ўт асарида, бир томондан, Очилдибой исмли бадавлат бойнинг, иккинчи томондан, унга қарздор бўлиб қолган Қулаҳмаднинг ҳаёт тарзини кузатган ва бу икки образ орқали 10-йиллардаги воқеликнинг асосий тамойилларини белгиланга уринган.

Жадид шоирлари қаторида ижод эта бошлаган Мўминжон Муҳаммаджон ўғли (Тошқин) ҳам шу йиллари наср соҳасида қалам тебратиб, «Эски мактаб турмуши ёки Толиб» деган қиссасини (1915) ёзди. Қисса асосида ётган воқеалар эски мактаб, умуман, эскича таълим-тарбиянинг ёш авлодни янги замон талаблари руҳида тарбиялашга қодир эмаслигини кўрсатади. Муаллиф асарда эски мактаб ҳаётининг реалистик тасвирини чизар экан, мулаларнинг эски мактабни соғин сигирга, ўз ҳаётларини таъминлаш воситасига айлантирганларини фош этади. Пули йўқлиги сабабли эски мактабнинг номатлуб талабасига айланган Толиб бошқа мактабдошлари қатори турли маъракаларга таклиф қилинмайди ва ниҳоят, бузуқ йўлга кириб, оиласи бошига катта кулфат келтиради. Муаллиф бундай нохуш манзарани ва шахснинг фожиаи тақдирини тасвирлаш орқали жадид мактабларининг ҳақиқий маърифат масканлари эканлигини халққа кўрсатмоқчи бўлган.

Ҳамзанинг «Янги саодат ёхуд Миллий роман» асари (1915) ҳам ёш авлоднинг тарбияси масаласига бағишланган. Ҳамза бу асарида Олимжон исмли йигитнинг мураккаб ҳаёт йўлини тасвирлар экан, унинг жадид мактабида ва оқила она бағрида тарбия топгани учун фақат оила аъзоларига меҳрибон, устоз ва ҳомийларига садоқатли бўлиб эмас, балки «ғариб миллат учун керакли» киши бўлиб ўсганига ҳам алоҳида эътиборни қаратади. Олимжоннинг отаси бойнинг ўғли бўлганига қарамай, жоҳиллиги орқасида маърифат булоғидан баҳраманд бўлмаган. Шу сабабдан у куфр йўлига кириб, мол-мулкидан айрилган ва қиморбозларнинг чўтали билан кун кечирувчи кимсага айланган. Ҳаётда ўз йўлини ва бахтини топган Олимжон ҳатто ана шу бадбахт отасини ҳам оила бағрига қайтариб, ўзининг фарзандлик бурчини аъло даражада ўтайди. Ҳамза асарда ўқимаган ота билан ўқиган фарзанд тақдирини ўзаро қийслаб, илмнинг инсон ва жамият тақдиридаги улуг аҳамиятини очишга ва жадидчиликнинг маърифатпарварлик ғояларини халқ оммаси орасида кенг ёйишга уринган.

10-йилларнинг ўрталарида «Жувонбоз» ва «Улоқда» ҳикоялари билан Абдулла Қодирий ҳам жадид насрининг майдонга келишига ўз ҳиссасини қўшди.

Шундай қилиб, жадид насри ўзбек адабиётида илк бор реалистик қисса, ҳикоя, очерк ва эссе-диалог жанрларининг намуналарини яратди ва шу жараёнда замонавий ўзбек адабий тилининг шаклланишига шароит ҳозирлади.

Жадид адабиётининг муҳим хусусиятларидан бири шундаки, бу адабиёт вакиллари бадий ижоднинг фақат бир турида асарлар ёзибгина қолмай, айни пайтда бошқа, «қўшни» турларда ҳам асарлар яратдилар. Бу билан ҳам кифойланиб қолмай, театр санъатига асос солиб, ўзбек адабиётига биринчи марта драматургияни олиб кирдилар.

Жадид драматургияси ва театрининг отаси Маҳмудхўжа Бехбудийдир. У гарчанд «Падаркуш» номли ягона пьесанинг муаллифи бўлишига қарамай, бу асари билан ўзбек маданияти тарихида драматургияни бошлаб берди ва жадидчилик ҳаракатининг дастуруламал аҳамиятига молик ғояларини шу пьесада илк бор ифодалади.

«Падаркуш» 1911 йили ёзилган ва 1913 йили алоҳида китобча шаклида нашр этилган. Туркистонни ижтимоий ва маданий тараққиётдан четда қўлиб турган чор амалдорлари ҳатто шу асарнинг халққа етиб боришини ҳам ўз манфаатлари учун зид, деб топганлар. Аммо бундай уришларга қарамай, чоп этилган ва ўша кезлардаёқ сахналаштирилган «Падаркуш» ўлканинг маданий ҳаётида инқилоб ясади. Ҳар ҳолда, театр санъатининг имкониятлари адабиётга нисбатан кенг ва халқ онига театр ёрдами билан таъсир этиш самарали эканлиги равшан бўлди.

«Падаркуш» ўқимаган боланинг жамият ҳаётига салбий таъсир кўрсатиши ҳақидаги асаргина эмас. Беҳбудий бу пьесада жадидларнинг Туркистондаги ижтимоий тузумга бўлган муносабатини бой ва унинг такасалтанг ўғли мисолида кўрсатган. У асарда ўз бойлигига ортиқ даражада ишонган, бу бойлиқнинг эртанги, фарзанди қўлига ўтганда нима бўлишини ўйламаган, демак, жамиятнинг олға силжишига ғов бўлиб турган бой образини яратган ва у халқнинг эртанги кунини ҳақида қайғурмай қўйган маҳаллий ҳокимиятнинг тимсолига айланган. Беҳбудийнинг мақсади ана шу ҳокимият, ана шу тузумнинг ижтимоий асосларини янгилашга, ўзгартиришга қаратилган эди.

«Падаркуш» асари билан бир вақтда (1913) «Туркистон» номли дастлабки ўзбек театр тўдаси (труппаси) ҳам вужудга келди. Тўданинг ғоявий ва бадий раҳбари Авлоний бўлиб, у 1914—1915 йиллари шу тўда учун «Адвокатлик осонми?» ва «Пинак» деган пьесаларини ёзди ҳамда татар ва озарбайжон драматургларининг ўнга яқин сахна асарларини ўзбек тилига таржима қилди. Авлонийнинг ўзбек театри тарихида тутган ўрни Туркистон маиший турмушидан олинган шу кулгили асарлар билангина белгиланмайди, албатта. Лекин у драматург сифатида аввало шу кулгили асарларнинг муаллифидир. Агар муаллиф биринчи пьесада марказий шахарларда ўқиб, адвокат бўлиб келган кишининг ўз юртдошлари дардларига малҳам бўлолмаганлиги устидан кулса, «Пинак»да қиморбоз ва гиёҳванд замондошларининг шармандасини чиқаради.

Адбулла Қодирийнинг «Бахтсиз куёв» номли пьесаси (1915) «Падаркуш» таъсирида ёзилган. Ёзувчи бу асарда ўзбек халқининг ислоҳга муҳтож анъаналари ва урф-одатларидан бири — дабадали тўй қилиш оқибатида оғир аҳволга тушган йигитнинг фожиасини кўрсатган. Солиҳ исмли етим йигит амакисининг маслаҳати билан катта қарз ҳисобига тўй қилади ва гаровга қўйилган ҳовли-жойидан маҳрум бўлиши олдида ўзини ўзи ўлдиради. А. Қодирий ана шу воқеа мисолида ўзбек халқининг айрим урф-одатлари унинг оёғига урилган кишан эканлигини кўрсатади.

Ҳожи Муиннинг «Мазлума хотин», Қудратилланинг «Тўй» пьесаларида ҳам мана шу руҳдаги воқеалар тасвири орқали жадидчилик ғоялари тарғиб-ташвиқ этилган.

Жадид адабиёти тарихи билан шуғулланган мутахассислар берган маълумотларга кўра, 1911—1917 йиллари майдонга келган сахна асарларининг сони 40 дан ошади. Шулар орасида, шубҳасиз, Фитратнинг «Беғижон», «Або Муслим» (1916) ва «Темур сағанаси» (1918) сингари пьесалари ҳам бўлиб, улар бизгача етиб келмаган. Биргина

«Темур сағанаси» пьесасидаги кичик бир лавҳа билан «Туроннинг бир қоровули» тилидан айтилган қуйидаги сўзларгина қолган: «Хоқоним, эзилиб таланган, таланиб йиқилган, йиқилиб яраланган турк элининг бир боласи сендан кўмак истарга келди. Боғлари бузилган, гуллари сўлган, булбуллари учирилган Туроннинг бир қоровули сенга арз этарга келди».

Фитрат «Юрт қайғуси» деган сочмаларида Туркистоннинг мустамлака шароитида яшаётганидан арз этиб, Темур руҳидан мадад сўраган эди. Юқорида келтирилган сўзларга таяниб шунини айтиш мумкинки, мазкур сочма асосида ётган фикр ва воқеани «Темур сағанаси» пьесасига кўчирган ҳамда жадидларнинг мустақиллик ҳақидаги орзу-умидларини ошқора ифодалашга эришган.

Шу даврда драматургияга дадил кириб келган шойрлардан яна бири Ҳамза Ҳакимзода эди.

Яқин-яқингача Ҳамзанинг ўзбек театри ва драматургиясига асос солганлиги ҳақида адабиётшуносликда ҳукм суриб келган фикрлар ғайриилмийдир. Ҳамза драматургияга кириб келган пайтда ўзбек театр тўдаларининг афишаларида фақат Беҳбудийнинггина номи эмас, балки Авлоний, Фитрат, А. Қодирий, Қудратилла, Ҳожи Муин, Бадрийнинг ҳам номлари бор эди. Лекин «Заҳарли ҳаёт ёхуд Ишқ қурбонлари» пьесаси (1915) билан санъат аҳлига ўзини танитган Ҳамза миллий драматургиянинг забардаст вакилларида бири даражасига кўтарилди. У шу даврда «Мухторият ёки Автономия» (1917), «Бой ила хизматчи», «Тухматчилар жазоси», «Ким тўғри» (1918) сингари пьесаларини ёзди. Улар орасида «Заҳарли ҳаёт» драмаси жадидчилик ғояларини илгари сурганлиги билан айниқса аҳамиятлидир.

Ҳамза бу асарида икки севишган ёш — Маҳмудхон билан Марямхонимнинг бахтига чанг солган ва улар ҳаётини заҳарлаган эски турмуш сарқитларининг зарарли моҳиятини очиб ташлади. Ана шу муаллифнинг «Мухторият ёки Автономия» пьесасида Бутунтуркистон мусулмонлари қурултойидан (1917 йил, апрель) кейин «Уламо» жамияти аъзоларининг ўлкада ўрнатилажак янги ҳукуматнинг тури (шакли) тўғрисидаги бемаъни баҳслари кулги остига олинди. Ҳамза бу даврда ўлкада юз берган воқеаларга жадид адабиётининг намоёндаси сифатида фаол муносабат билдириб турди.

Хуллас, жадид ёзувчилари адабиётнинг қарийб барча тур ва жанрларида Миллий уйғониш даври ғояларини халқ оммаси онига қуйишда қизгин иштирок этдилар. Жадид ёзувчилари туфайли ўзбек адабиётининг халқ ҳаёти билан алоқаси мислсиз даражада мустақамланди, ғоявий ва эстетик таъсир кучи ошди. Жадид адабиёти халқ оммасининг барча қатламларига ғоявий таъсир ўтказиш мақсадини ўз олдида қўйгани учун ҳам мумтоз адабиётга хос мураккаб образлар тизмасига асосланган таянavor-китобий тилни ислоҳ қилиб соддалаштирди ва жонли халқ тилига яқинлаштирди. Энг муҳими, бу адабиёт ғафлат оғушида ётган, бахтли ва фаровон турмуш, эрк ва мустақиллик ҳақидаги орзу-ўйлари иккиёқлама зулм шароитида рўнган халқ оммасининг кўзини очиб, уни шахдам қадамлар билан олға бораётган XX аср билан, янги дунё билан, маърифат ва мустақиллик ғоялари билан таништирди.

Жадид адабиёти тарғиботчилик ишларининг амалий натижаси 1916 йил миллий озодлик кўзғолонида кўринди. Лекин халқ ва унинг пешқалам арбоблари ҳали бундай сиёсий ҳаракатга тайёр эмас эдилар. Шунинг учун ҳам жадидлар кўзғолонни аввалбошданоқ тўхтатмоқчи бўлдилар. Лекин халқнинг стихияли (бебон) ҳаракати уларга бўйсунмай қўйди. Уйғонган халқ энди зулмга қарши туйғуларини, мустамлака кишанларидан халос бўлиш ҳақидаги орзуларини ошқо-ра ифодалай бошлади. Бу, шак-шубҳасиз, жадид адабиётининг самараси эди.

Ниҳоят, жадидчилик ҳаракати ва адабиётининг энг сўнгги натижаси сифатида Туркистоннинг мухтор давлати майдонга келди. Бу миллий давлат узоқ яшамади. Лекин у, Париж коммунаси сингари, агар халқ денгиз ўлароқ кўзғолса, ўз йўлидаги зулм қасрларини яқсон этиб, ҳуррият ва мустақиллик байроғини баланд кўтариши мумкинлигига умид уйғотди.

Бу даврда жадид адабиётидан ташқари, бошқа адабий оқимлар ҳам ҳаракат қилди. Шулардан бири Завқий ва Аваз Ўтар ўғли мансуб бўлган оқим бўлиб, у Муқимий, Турди, Махмур сингари ҳажвнавис шоирларнинг анъаналарини давом эттирди ҳамда жамиятнинг ижтимоий ва маиший ҳаётидаги нуқсонларни, хонлик тузумининг чиркин жиҳатларини фож этиш йўлидан борди. Бу оқим вакиллари ғоявий жиҳатдан жадид ёзувчиларига яқин бўлсалар-да, улар сафига келиб қўшилмадилар. Яна шу нарсани айтиш зарурки, 1916 йилда мардикорликка олиниш воқеаси муносабати билан ўзбек шеърлярида янги ижтимоий мотивлар пайдо бўлди. «Двинискага кетказган Николайнинг замбарағи» сингари сатрларни ўз ичига олган шеърлар майдонга келди ва уларда ижтимоий зулмга қарши халқнинг ўсиб бораётган норозилиги ўз ифодасини топди.

Юсуф Сарёмий, Васлий, Хазиний, Мискин сингари шоирлар ижодида эса исломий ғоялар устуворлик қилди. Улар ҳаётидаги эзгуликни ҳам, ёвузликни ҳам Оллоҳдан бандаларнинг яхши ё ёмонлиги учун юборилган хислат, деб талқин этдилар ва миллий уйғониш ғояларидан четда, хонанишин шароитда, «Фарғонада тонг отиши»ни пойлаб ижод қилдилар.

Аср бошларидаги ўзбек адабиётининг энг муҳим манзаралари шулардан иборат.

Жадид адабиёти ва унинг намояндалари шўро мафкураси ҳукмронлик қилган даврларда қирғин-қатагон этилиб, ўрганилмай келинди. Шунинг оқибатида аср бошларида матбуот ва адабиёт оламида фидойиларча меҳнат қилган кишиларнинг халқ ва ватан олдидаги хизматлари қадрланмай, аксинча, тўхмат ва маломат тошлари остида қолди. Қолбуки, жадид адабиёти гафлат уйқусида ётган халқни уйғотиб, уни янги ҳаёт учун курашга тайёрлади. Агар ўзбек халқи шўро ҳокимияти йилларида ижтимоий ҳаётда фасол қатнашган бўлса, бу, аввало, жадид адабиётининг — уни мудроқ ҳолатдан уйғотган ижодий кучларнинг хизматидир.

Ўзбек адабиётшунослари жадид адабиётини ўрганиш ишига энди гина киришмоқдалар. Шунинг учун ҳам бу адабиётнинг меvasи бўлган кўплаб бадий ва публицистик асарлар ҳозиргача халққа тақдим этил-

май келади. Агар яқин келажакда адабиётшунослар халқимиз ва маданиятимиз олдидаги ана шу қарзларини узсалар, жадид адабиёти ўзининг бутун бўй-баста билан гавдаланади ҳамда унинг XX аср ўзбек ижтимоий ва бадий тафаккури тарихидаги ўрни янада ёрқинлашади.

Жадид адабиёти намояндалари октябрдан кейин ҳам муайян вақтга қадар ижод қилишда давом этдилар. Агар уларнинг бир қисми 1929—1930 йиллари маҳв қилинган бўлса, қолганлари 1937 йилга қадар бадий ижод билан шуғулланиш имконига эга бўлди. Шуниси аҳамиятлики, улар октябрдан кейин ҳам жадид адабиёти ғояларини халққа етказиш ишига содиқ қолдилар. Шунинг учун ҳам айрим адабиётшунослар жадид адабиётининг фаолият чегарасини 1929—1930 йиллар билан белгилайдилар.

Шу тариқа, аср бошлари ўзбек адабиёти учун хос бўлган ғоялар, бадий изланишлар стихияли тарзда 20-йиллар ўзбек адабиётида ҳам давом этди.





20- ЙИЛЛАР ЎЗБЕК АДАБИЁТИ

*Октябрь тўнтариши * Маориф ва маданият янгиликлари * Матбуот ва бадиий адабиёт * Янги адабий-эстетик лузум (принцип)ларнинг шаклланиши * Адабий баҳслар * Адабиётдаги мафкурaviй оқимлар * Коммунистик партиянинг адабий сиёсати * Жадидчилик анъаналари * Реалистик тасвир методининг тугилиши * Янги лирика * Шеърятдаги изланишда ўзгаришлар * Тарихий мавзу ва тарихийлик **

1917 йил февраль инқилоби Туркистонда ҳам кучли акс-садо берди. Жадидлардан иборат илғор зиёлилар февраль инқилобини асосан хурсандчилик билан кутиб олдилар, матбуотда кўпдан-кўп мақолалар эълон қилиниб, эл-юртни озодлик билан табриклардилар. Аммо кўп ўтмай, бу ўзгаришлар халқ умидини оқлай олмаслиги маълум бўлди. Туркистон аталмиш катта жуғрофий минтақада сиёсий асосат майдонга келди. Оқибатда бу ерда Россиянинг ўзидан ҳам аввал турли бошбошдоқликлар бошланди. Шу боис империя марказида содир бўлажак октябрь тўнтариши моҳиятини ифодаловчи ўзгариш унинг чекка ўлкаси Туркистонда марказнинг ўзидан кўра, ҳатто бирмунча эртaroқ рўй берганига ажабланмаслик мумкин. Мустафо Чўқайнинг ёзишича, «Большевикларнинг ҳукуматни қўлга олиш тажрибалари илк бор бизнинг Тошкентда рўй берди. 1917 йил 13 сентябрда Тошкент ишчи ва солдатларнинг большевиклашиб ва сўл эсерлашиб юрувчи табақаси қўлига ўтиб қолди».

Бироқ октябрь тўнтариши ҳам юртга ҳақиқий озодлик бермаслигини англаб етмоқ учун халқнинг илғор фикрли фарзандларига кўп вақт керак бўлмади.

Октябрдан кейинги ижтимоий-сиёсий, иқтисодий ўзгаришлар жамият ҳаётида, ишлаб чиқаришда, шахс ва диниёт муносабатларида бир қанча муҳим ижобий янгиликлар яратди. Аммо бу жараён асрлар давомида шаклланган миллий удумлар ва ҳаёт тарзини барбод этиш, халқнинг бўйнидаги мустахлак бўйинтуруғини янада мустаҳкамлаш руҳи билан суғорилган эди. Туркистон мухториятининг қонга ботирилиши, Хоразм ва Бухоро «халқ жумҳурият»лари барпо этилиб, сўнг шўролаштирилиши, 1924 йилдаги миллий чегараланиш — буларнинг барчасида ана шу мақсадлар руҳи устувор эди. Хориждан ланоҳ топишга мажбур бўлган Бухоро амири Сайид Олимхон 1923 йил ёзида дунёдаги бир қанча давлатларнинг раҳбар-

лари (АҚШ, Англия, Япония ва бошқалар) ва жамоатчилигига расман мурожаат этди. Фарб матбуотида (масалан: «Манчестер Гардиан», 1923, 4 июнь) эълон қилинган бу мурожаатда қуйидаги фикрлар бор: «Болшавойлар Бухоро, Хива, Туркистон ва Ўрта Осиёда пасткашларча ва разил сиёсат юритмоқдалар... Темирийўл ўз ихтиёрида эканидан фойдаланиб, улар Бухорога қуролланган 20 минг аскар жўнатдилар. Ҳолбуки, бу вақтда шўро ҳукумати ташқи ишлар нозирлиги вакили Гопнер жаноблари ўзаро дўстлик битими тузиш ҳақида биз билан музокара олиб бормоқда эди.» Амир мамлакатни ташлаб кетгани маълум бўлишига қарамай, Бухоро тўрт кун замбараклардан ўққа тутилди. Бухоро «халқ жумҳурияти»ни тузиш ана шу тарзда рўй берди!

Рус адаби Ф. М. Достоевскийнинг «Ҳақиқат Россиядан улуғдир» деган шиорини унутмаган «Туркестанский курьер» (1917) газетаси келажак сиёсатини яширмай, очиқдан-очиқ шундай деб ёзганди: «Эски режим замонида рус тўплари чекига тушган вазифа энди Ишчи ва солдатлар шўроси зиммасидадир. Инқилобчи ишчи, солдат ва деҳқон энди расман рус аскарлари ўрнини босади». Бу ерда гап ҳокимлик йўсини, тузум ва унинг бошқарув сиёсати ҳақида бораётганини шарҳлашга зарурат бўлмаса керак.

Вужудга келган шароит миллий мустақиллик йўлидаги курашларнинг турли йўналишларда янада авж олишига сабаб бўлди. Жойларда миллий озодлик ҳаракатлари асосида гражданлар уруши бошланиб кетди. Бу уруш оқибатларини тарих яхши билади. Мураккаб шароитлар туфайли бу курашнинг айрим хатолари ҳам бўлди, албатта. Мафкурадаги зиддиятдан ташқари, халқ тинка-мадорининг қуриши, талончилик, қон тўкиш, туну кун тинчликнинг бузилиши, аламзадаликлар ўтроқ маскандаги аканинг укага, отанинг болага қаршичилигини келтириб чиқарди.

Буткул ҳокимият шўролар қўлида бўлиши, кучларнинг тенг эмаслиги, қасоскорларнинг шафқатсиз зарбаларга учраши, улар баҳонасида, ақсар ҳолларда, тинч аҳолидан ўч олиш озодлик ҳаракатини таназулга олиб келди.

Шундай оғир шароитларда маданият ва маориф соҳасида бир қанча тадбирлар амалга оширилди. Халқ саводсиз эди-ю уни саводхон қилишга киришилди, дейиш нотўғри, албатта. Бу шўролар тўқиб чиқарган сафсата. Бироқ, бу вақтда саводхонликни оширишга оммавий равишда киришилгани рост. Бу тадбир кейин ўз натижаларини берди.

Туркистон тарихида мактабу мадрасалар оз бўлмаган. Аммо янги типдаги Ўрта Осиё давлат университетининг ташкил топиши Марказий Осиё халқлари тақдирида муҳим аҳамият касб этди. 1920 йили Тошкентда Туркистон давлат нашриёти ҳам иш бошлади.

Театр маданияти ривожлана бошлади. Адабий мерос, халқ оғзаки ижоди намуналарини тўплаш, ўрганиш ишларига киришилди. Айниқса матбуотдаги жонланишлар жамиятда содир бўлаётган воқеаларни кенг ёритиш ва таҳлил этиш имкониятини туғдирди. Айни вақтда, бу жараён шўролар мафкурасини чуқур илдиз оттириш ва мустаҳкамлашда ҳал қилувчи аҳамиятга эга бўлди. 20-йилларда ўзбек шўро матбуоти қарор топди. «Иштирокиюн», «Қизил бай-

роқ», «Туркистон», «Янги Фарғона», «Янги Шарқ» сингари газеталар ва «Иқилоб», «Муштум», «Аланга», «Маориф ва ўқитғувчи», «Худосизлар» сингари журналларда адиблар фаол иштирок эта бошладилар.

Фитрат, Қодирий, Чўлпон, Ҳамза, Авлоний, Сўфизода сингари ёзувчиларнинг янги адабий-эстетик принциплари ишлаб чиқишлари, янги ўзбек адабиёти ривожига тамал тошини қўйишлари шу даврга тўғри келади.

Таъкидлаш жоизки, янги адабий-эстетик принциплар октябрь тўнтаришидан сўнг бирданига пайдо бўлиб қолгани йўқ. Зеро, адабий-эстетик принциплар жамият ва тузумда кескин бурилиш, ўзгариш рўй берган тақдирда ҳам бир неча ой ёки ҳатто бир неча йил ичида дарҳол янгиланиб қоладиган ҳодиса эмас. У ҳаётдаги, ижтимоий онг ва бадний тафаккурдаги ўзгаришлар янглиғ ва ўзаро таъсир кўрсатиб, аста-секин ўзгариб, янгиланиб борадиган жараёндир. Тўғри, даврнинг адабий сиёсати, компартия мафкураси таъсири ва тазйиқи остида 20-йиллар адабиётида ҳаётни жуда кескин тарафқашлик асосида тасвирлашга даъват этувчи синфийлик, партиявийлик сингари тенденциоз (бир ёқлама) принциплар ҳам қарор топа бошлади.

Бироқ даврнинг асосий янги адабий-эстетик принциплари фақат шу йўналишдагина эмас эди. Фитрат ўзининг драма ва трагедиялари, хусусан, «Абулфайзхон»да истиқлол ва озодлик ғояларини талқин этиш мақсадида тарихга назар ташлади, мазий сабоқларининг замонавий моҳиятини идрок этиш асосида ўзбек адабиётига изчил тарихийлик принципларини олиб кирди. Ўтмиш фақат қораланиб турган бир вақтда Абдулла Қодирий «Ўтган кунлар»да ноҳақ равишда зулмат деб аталган ўтмиш қаъридаги нурли инсонлар, нурли ҳаёт ва нурли муносабатларни бадний гавдалантирди. Абдулла Қодирий бу асарда инсон ва унинг табиятини тасвирлар экан, гўзаллик принципини умуминсоний қадриятлар ва миллий мезонларнинг уйғунлигида кўрди, инсонга синфийлик асосида ёндашишни инкор этди. Замон дардлари, миллий дардларни куйлашда Чўлпон бир қараганда романтик кўринса-да, мақсадларини рўёбга чиқаришда асосан табиат ва инсон руҳиятининг замзамаларига мурожаат этса-да, улар аслида ҳаёлни эмас, ҳаётни, туйғулар реализминини ифодалашга бўйсундирилди. Унинг бу йўналишдаги кўплаб лирик шеърлари жамулжамида замон кишиси, миллат қиёфаси гавдаланади. Ҳамза ва Авлонийнинг 20-йиллар ижодий асосини шўро мафкурасининг нўқси урган асарлар ташкил этса-да, уларнинг бу даврда ҳам жадидчилик ғоялари сезилиб турувчи миллатпарварлик руҳидан асарлари талайгина эди. Зеро:

*Қутлуғ бўлсун Туркистон мухторияти!
Йашасун энди бирлашиб ислом миллати! —*

деб суялган Ҳамза асарларини дастхат ва нолк манбалар асосида қайтадан ўрганиш ҳозиргача тасаввуримизда шаклланиб шонор сиймо сизга ойдинлик киритиши мумкин.

Давр адабий жараёнига хос хусусиятлардан бири адабий баҳслардир. Бу баҳслар, бир жиҳатдан, истиқлол адабиёти ва шўро адабий сиёсати ўртасидаги кескин курашни кўрсатади. Айни вақтда, бу баҳслар, энди 90-йиллардан эътироф эта бошлаганимиз: бадний адабиёт синфий ва партиявий эмас, эркин адабиёт бўлмоғи керак, у умуминсоний қадриятларни, инсонпарварликни куйлаши зарур деган жаҳон миқёсида тан олинган юксак мезонлардаги принциплар билан адабиётни тор, шўро манфаатларига солиб қўювчи лузумлар ўртасидаги курашни ҳам акс эттиради. Бу факт истиқлол йўлидаги миллатпарвар, ватанпарвар ёзувчиларимизнинг 20-йиллардаёқ нечоғлик тўғри позицияда турганликларини, уларнинг адабиёт билан алоқадор истиқлол ғоялари тор шахсий майллар эмас, умумбашарий мезонларга асосланганини кўрсатадики, буни алоҳида таъкидлаш зарур. Бу факт XX асрнинг буюк ўзбек адиблари, шу вақтгача айтиб келинганидек, фақат шўро ёзувчилари таъсирида улғайиб қолмай, улардан мустасно равишда мустақил фикрлар эгаси бўлганликларини ҳам кўрсатади.

20-йиллардаги баҳслар ёш шоир-ёзувчилар атрофида ҳам бўлди. Бироқ бу баҳсларнинг мазмунини Чўлпон, Фитрат, Абдулла Қодирий сингари улуг ёзувчиларимиз асарлари ҳамда дунёқараш, мафкура, маданий меросга муносабат сингари муаммолар ташкил этади.

20-йиллар учун хос бўлган баҳслардан бирини Отажон Ҳошим, Ж. Бойбўлатов ва Фитрат ўртасидаги мунозарада ҳам кўриш мумкин. Отажон Ҳошимнинг «Пролетариат ва чигатой адабиёти», Ж. Бойбўлатовнинг «Ўзбек адабиёти ва чигатойчилик», Фитратнинг «Ёпишмаган гажаклар» мақолалари марказида маданий меросга муносабат масаласи туради. Ж. Бойбўлатов маданий мероснинг деярли барча намуналари ва, ҳатто, буюк мумтоз шоирларнинг асарларини ҳам инкор этади. Синфий душманлар маданий меросни ўрганиш ниқоби остида ҳаётга ўз мафкураларини олиб кирмоқчилар, деган Бойбўлатов Фитратнинг «Ўзбек адабиёти намуналари»ни кескин танқид қилиб, уни туркпарастлик, исломпарастликда айблайди. Отажон Ҳошим ва Фитрат эса, маданий мероснинг муҳим аҳамиятини алоҳида эътироф этадилар. Бу баҳсдаги нотўғри фикрлар комфирқанинг адабий сиёсатдаги нотўғри йўлланмалари, ленинча таълимотдаги ҳар бир маданиятда икки хил маданият бўлиши ҳақидаги улкан методологик хато концепциянинг таъсири оқибати эди.

К. Тригулов, Олтой, Ботир, А. Саъдий, С. Ҳусайн мақолаларида ёш шоирлар ижоди атрофида кескин баҳслар бўлди. Тортишувлар оқибатида пролетар мафкураси билан қуроқланган ҳолда ҳаётга синфий нуқтаи назардан ёндашилсагина ҳақиқий шўро ижодкори бўлиш мумкин деган фикр қарор топа бошлади. Шу хусусият бўртиб кўринмаган Ойбек, Уйғун, Ҳ. Олимжон, Миртемирнинг айрим асарлари кескин танқид қилинди. Бундай тазйиқ ёш ижодкорларнинг тезроқ шўролашувига таъсир этмай қолмади.

Бироқ, барибир, бу даврда хилма-хил ғоявий, мафкуравий, бадний-услубий оқимлар ҳукм сурди. Ҳ. Ҳ. Ниёзий ва Ғайратий кабилар тезлик билан шўро мафкурасини қабул қилдилар, асарларини янги тузумни мустаҳкамлаш мақсадида йўналтирдилар. Бу йўлдаги

ёзувчи шоирларнинг бадий услубида ҳаётини ҳақиқатдан кўра, ком-фирқа қарорлари ва шўро кўрсатмаларидаги «ҳақиқат»ни куйловчи «назарий» романтика устун эди. Шўро мафкураси таъсирида ёзилган Ойбек, Ҳ. Олимжон, Уйғун ва Миртемирнинг айрим асарлари ҳам шу оқимга киради.

Бу даврда мафкураси ҳали аниқ шакл ва йўналиш олмаган сентиментал бадий-услубий оқим ҳам ҳукм сурди. Бу ҳодиса йирик жанрда Фулом Зафарийнинг «Ҳалима» драмасида кўринди. Шаклда ҳам, мазмунда ҳам кечаги кун ҳаёти ва адабиётига мустаҳкам боғланган Хислат ва Камий асарлари, янги замон талотумларидан қалбларида дастлаб маҳзунлик ва маъюслик ҳис этган Элбек, Боту ва Ойбекнинг кўнгли синиқ шеърлари шу услубий оқимга мансуб эди.

Воқеликдаги айрим ҳодисаларни ҳажв асосида таҳлил ва тасвир этувчи бадий-услубий оқим ҳам бу даврда яққол намоён бўлди. Бу оқимнинг ёрқин намоёндалари Фитрат ва Абдулла Қодирийдир. Диниқоби остидаги бидъат ва хурофот танқид этилувчи Фитратнинг «Оқ мазор», «Заҳронинг имони», «Зайд ва Зайнаб» ҳикоялари, истиқлол ғояси ўзига хос равишда илгари сурилувчи «Қиёмат» ва «Шайтоннинг тангрига исёни» асарлари, Абдулла Қодирийнинг янги замондаги ахлоқий-маънавий муаммолар ҳажв йўлида акс эттирилган «Қалбак Маҳзумнинг хотира дафтарида» туркуми шу услуб намуналаридир. Ҳ. Ҳ. Ниёзий ёзган «Майсаранинг иши» комедияси эса, шу услубий оқимнинг гўзал намунасидир.

Чўлпоннинг «Бузилган ўлкага», Абдулла Қодирийнинг «Ўтган кунлар», Фитратнинг «Миррих юлдузига» ва «Абулфайзхон» каби асарлари, Элбек ва Ботунинг истиқлол руҳидаги шеърлари 20-йиллар ўзбек адабиётидаги реалистик оқимни ташкил этади. Улар шўро мафкурасидан, тарафқаш адабиёт руҳидан узоқ бўлиб, изчил ҳаёт ҳақиқатини кўрсатишга асосланган. Бу асарлар асосини адолат ва инсонпарварлик муаммолари, истиқлол ва Ватан озодлиги ғоялари ташкил қилади.

Бу йилларда ўзбек адабиётида футуризм, символизм оқимлари хусусиятларини ўзида акс эттирувчи айрим шеърлар яратилган бўлса-да, улар адабиётимизда оқим даражасига кўтарилмади. Чўлпон шеърлигидаги рамзлар асосига қурилган шеърлар эса, моҳият эътибори билан реалистик асарлар сифатида ҳаёт ҳақиқатини ифодалади.

20-йиллар адабий жараёни ҳақида гап борар экан, ундаги айрим адабий гуруҳлар, ташкилотлар ҳақида қисқача тўхталиб ўтиш зарур.

Шулардан бири 1918 йил охирида Фитрат раҳбарлигида ташкил этилиб, 1919 йил аввалидан уюшган фаолиятини бошлаган «Чингачи гуруҳи»дир. У тил, имло, маданий мерос, адабиёт масалаларини ўрганишни, муайян маънода, адабий жараённи кузатиб боришни муддао қилиб қўйди ва бу ишларни истиқлол руҳи билан боғлади. Гуруҳ фаолият моҳият-эътибори билан халқни уйғонишга, маданий истиқлолга қаратилди. Амалга оширила бошлаган ва мўлжалланган ишлар халқнинг ўзлигини англаш, гуруҳини мустаҳкамлашга хизмат этиши мумкинлигини тушунган шўро ҳукумати ташкилот фаолиятига ҳар томонлама тўсқинлик кўрсатди. Гуруҳнинг янги ту-

зумни кескин фош қилувчи асарлар остига олди. Ташкилотнинг қарар назоратида ўтганлиги ҳақида билан «Ўзбек ёш шоирлари»ни, унда Чўлпоннинг «Бузилган юлдузига» сингари асарлари мазмунини янги тузум ва шўроларга аниқ кўрсатди. Фажиаларнинг гани учун Ҳамзанинг «Фарғонадан кескин танқидга учраган эбирида. Бу факт ҳам гуруҳнинг виждон масалаларига фаол муносабат билан «Чингачи гуруҳи» адабий ва бардор кучига айланиб борди.

Асарларида унинг уюшган фаолиятлари аъзолари ишида давом этди.

Комфирқа бадий адабиёт билан бу сабабли бу кучга қўлига олиш ва таъсир кўрсатадорлигини кўра бошлади. Шу кир Сулаймон раҳбарлигида «Номини айтиб турганидек, ҳукуматига бўйсундиришга интилдир. С. Ҳусайн, Анқабой, Боту, Уйғун, Ойдин, Миртемир кашўролар кутганича бўлиб чиқди. Фирқа мафкураси белгилаган жон, Миртемир каби аъзоларлиги, улар билан яқин алоқаларнинг асарларида ҳам кўриниш мафкура, ижодкорнинг синфлари ўта кескин, баъзан шафқадуд Маҳмуд, Отажон Ҳошиқидчилар муҳокамаларда Фитрат, исломпараст ёрлиги ёприят ўзига юклатилган вазифани кўрсата олмагани, ғайри-уюшма фаолияти муайян муддатгача, 1928 йилдан ўз ишини қайта кўриб чиқилиб, бошқали.

«Қизил қалам» амалий жиштирамаган бўлса-да, ёзувчилар ва мафкурасини сингиз қалам»нинг биринчи (1928) эди. Адабий жараённи фаол йилнинг ўзида унинг мажлис жадидчилигининг ижтимоий ратий, Шокир Сулаймон иж

«Қизил қалам» 1930 йили ўз фаолиятини тугатди, унинг ўрнида «Ўзбекистон пролетар ёзувчилари ассоциацияси» ташкил топди. Бу ёзувчилар жамоасини узил-кесил сиёсийлашув йўлига солиш, уни фирқа қўлида қуролга айлантириш ишининг узоққа мўлжалланган талбирлари бошланганидан далolat эди.

Фирқа ва шўро ҳукумати бу йўлда деярли ўн йил катта тайёргарлик ишларини олиб борди. Масалан, РК(б)Пнинг XIII съезди (1924) «саботли, партиявий танқид» ишлаб чиқиш зарурлигини таъкидлади. Шу йили қабул қилинган «Партиянинг матбуот соҳасида навбатдаги муҳим вазифалари» номли қарорида танқид ва библиография ишига партиявий раҳбарликни кучайтириш муҳимлиги айтиб ўтилди. РК(б)П марказий қўмитаси 1925 йил 18 июнда «Бадиий адабиёт соҳасида партиянинг сиёсати тўғрисида» махсус резолюция қабул қилди.

Шу тариқа, 20-йилларнинг ўрталаридан адабиётда мафкурабозлик авж олиб кетди. У танқид принципида асосий мезонга айланди. Масалан, Абдурахмон Саъдий «Олти йил ичида ўзбек шеърини Адабиёти» мақоласида қўлида қалам қимирлаган кишидан «инқилобий ва синфий руҳ»ни талаб қилди.

Ўзбекистон комфирқаси ва шўро ҳукумати ҳам маданият ишларида мафкура масаласини фаолиятининг марказига олиб чиқа бошлади. 1927 йил март ойида Ўзбекистон КП(б) марказий қўмитаси V пленумида мафкура майдонидаги курашлар муҳокама этилди. Шу йил октябрида маданият ходимларининг II қурултойи бўлди. Қурултой иши марказига ҳам шу масала қўйилди.

Мафкурадаги бу талбирлар адабиётдан синфий душман қидиришни авж олдириб юборди. Ёзувчиларни ўнг-сўл, ишчи-деҳқон, йўловчи-тўхтовчи, мафкураси бузуқ, мафкураси тузук, бизники-сизникига ажратишда, синфий душман рўйхатини қўпайтиришда мусобақа, ким ўзарчилик бошланди. Миллатпарвар, ватанпарвар ёзувчиларни катта-катта анжуманлар бағридан юлиб, сиёсий дор остига судрашлар кундалик ишга айланди. Чўлпон шу вақтлардан бошлаб йиғинларда миллатчидан олиб миллатчига солинди. Фидойи ва нуктадон танқидчи Вадуд Маҳмуд минглаб ватандошлари кўз ўнгида катта анжумандан ҳайдаб чиқарилди ва кўп ўтмай сургун қилинди.

Айтиш мумкинки, комфирқа 20-йиллар сўнгида инқилобий идеалларни қуйлаш майлларини бошлаб юборишга эришди. Масалан, Уйғун илк тўпламини «Баҳор севиңчлари» (1929) деб атади. Тўпламдаги аксар шеърларда шоир янги жамият ва тузумни, унинг келажакини баҳорга менгзади ва шундай ёзди:

*Миллионлар бахтини қуйлайман!
Миллионлар бахтини!*

Холбуки, янги тузум ўрнатилган кезлар Туркистоннинг ўзидаёқ очарчилик, озиқ-овқат соҳасидаги хато иқтисодий сиёсат туфайли миллиондан ортиқ киши ҳаётдан кўз юмган эди.

Ҳаётда эса, инқилобий идеаллар билан шўро воқелиги ўртасида мислсиз номувофиқлик, зиддиятлар мавжудгина бўлиб қолмай, улар йилдан-йилга кучайиб бормоқда эди.

Х. Х. Ниёзий:

*Мангу қолсин оламда,
Шонли байроғинг.*

Ёки:

*Тузамиз янги турмушни замон ичра,
Абадий сўнгра яшармиз жаҳон ичра*

деб ёниб-қуйиб, келажакка ишониб ёзганига деярли ўн йил бўлганига қарамай, бу шонли байроқ олис юртлар эмас, ўз ватанида миллий-озодлик учун курашаётганларнинг қонига ботирилди. Шўролар «мангу интибоҳ» бермоқ ўрнига ғоявий, синфий ва мафкуравий курашни авж олдириб, наинки мамлакатлар, юртларни, балки девордармиён қўшнларнинг бирини иккинчисига ва ҳатто бир онадан талашиб туғилган акани укага охиратда юз кўрмас даражадаги душманга айлантирди...

Большевиклар мафкураси ва коммунистик ғоялар ёш бўғинга мансуб Ойбекнинг:

*Оғайнилар! Давримизни
Қалбга солганман,
Чўллардаги сароб изни
Англаб олганман;*

Ҳамид Олимжоннинг:

*Қизил Масков— инқилобнинг қаъбаси,
Яша, юксал эрк олганлар ўлкаси;*

Яшиннинг:

*Унганман қип-қизил шуъла қўйнида,
Ғам-алам, қайғуга улфат эмасман, —*

сингари фикрлари акс этган кўпгина шеърлари учун ҳам дахлдордир.

20-йиллар адабиётида диний майллар ҳам кўзга ташланади.

Умуман, айрим диндорларни, улар табиатидаги баъзи иллатларни фош этиш XX асрга келиб пайдо бўлгани йўқ. Бундай асарлар Навоий ёхуд Машраб, Муқимий ижодидан ҳам топилади. Адабиёт тарихидаги бу ҳодисани даҳрий (атеистик) тамойил деб белгилашга ошиқмаслик керак. Булар дин ниқоби остидаги хурофот ва билъат фош этилган, диндорликка даъвогар-у, аслида, қилмишига кўра унга номуносиб ва ноқобил кишилар танқид қилинган асарлардир. 20-йилларнинг аксар диний мавзудаги асарлари ҳам шу нуқтаи назардан ёндашишни тақозо этади.

Рухонийлар муҳитидаги камчиликлар қаламга олинган Абдулла Қодирийнинг «Қалвак Махзумнинг хотира дафтарида» туркуми,

айрим қоишларнинг маънавий қиёфаси тавдалантирилган Ҳ. Ҳ. Ниёзийнинг «Бурунги қозилар ёхуд Майсаранинг иши» комедияси, диний муаммоларга муносабат орқали дунёдаги турли зиддият ва қарама-қаршиликларни очишга қаратилган Фитратнинг «Оқ мазор», «Қийинчи эшон» ҳикоялари моҳият эътибори билан ана шундай йўналишдадир.

Айни вақтда, 20-йилларда янгича мафкуранинг кучли таъсирига тушиш туфайли, айрим диндор кишилардаги чиндан ҳам мавжуд салбий ҳислатларни фожиа этиш мақсадида, умуман даҳрийлик йўналишидаги кўпгина бадий асарлар яратилганини ҳам инкор қилмаслик керак.

Давр адабиётининг қиммати асарлар саноғи билан эмас, бадий савияси билан белгиланади, албатта. Замоннинг шўровий ғояларига хизмат этувчи асарлар 20-йилларда санок жиҳатидан, эҳтимол, кўпая бошлагандир. Бироқ келажак шошилиб, қувониб ёзилган бундай намуналар эмас, юрак ютиб, дард билан ёзилган ва балки санок жиҳатидан озроқ бўлган, армон ва орзуга йўғрилган асарлар томонида эди. Шу маънода, 20-йиллар ўзбек адабиётининг етакчи хусусияти инқилобий руҳда ҳам, эскиликни фожиа қилишда ҳам, диний йўналишда ҳам эмас. Бу йиллар адабиётининг асосий фазилати жадидчилик анъаналарининг давом эттирилишида, ўзликни англаш ва гоҳ ошкор, гоҳ яширин, рамзий шаклларда бўлса-да, юрт истиқлоли ғояларини қўйлаш, Ватан тақдири ва миллат келажак ҳақида қайғуриш, бунинг учун курашга қорлашда намоён бўлади.

Миллий уйғониш бутун 20-йилларда давом этди. Бу уйғониш адабиётда ўз ифодасини топмаслиги, жадид адабиёти илгари сураётган ғоялар эса, ўз навбатида ҳаётга таъсир кўрсатмаслиги мумкин эмас эди. Авлоний, Сиддиқий-Ажзий, Тавалло, Шавкат ва бошқа шоирларнинг Ватан, миллат дардида ёниш, фарзандларни маърифатга қорлаш, хорижга бориб дунёвий, техникавий, амалий илмларни ўзлаштиришга даъват, жамиятни бошқариш, савдо-сотиқни, саноатни такомиллаштириш, оврўполиклардан талбиркорликни ўрганиш, матбуотдан унумли фойдаланиш, халқни уйғотишда фаолаштириш, эл-юртнинг рўшноликка олиб чиқиш руҳидаги шеърлари, мақолалари бу даврда ҳам кўп ёзилди. Чунончи, Таваллонинг «Суюкли Ватан ҳақида» шеъридаги:

*Эй ватан, эзгу ватан, афв айла, қадринг билмадук,
Эмди билдук, бош кўтардук, кўрки, бизлар уйқудан*

ҳамда «Биз қачон...» шеъридаги:

*Биз қачон аҳли ватанлар, иттифоқ айлашамиз?!
Тарк этиб бизлар хусумат, яхшилик ўйлашамиз, —*

мисраларида илгари сурилган ғоялар 20-йиллар шеъриятида янада кучайиб борди ва Чўлпон, Фитрат, Қодирий асарлари мисолида ғоявий-бадий теран аҳамият касб этиб, янги босқичга кўтарилди.

Шу маънода 20-йилларнинг энг қудратли ва таъсирчан, поэтик тўғрисида, XX аср ўзбек адабиёти кашфиётлари даражасига кўтарилган асарларини жадид ғояларининг заволи эмас, давоми бўлган юрт истиқлоли ёниб қўйланган шеърлар ташкил этади.

Чўлпон «Юпанмоқ истаги» шеърида шундай деб ёзди:

*Ўйланган ўйлар-ла кўнгил юпанмас,
Кўнгилнинг истаги ўй билан қонмас.
Айталар, бу тунда ёруғ шам ёнмас.
Чақмаса гугуртни асл ўғиллар...*

Бу — Ватан фарзандларини очикдан-очик истиқлол курашига қорлаш эди.

Бир йил аввал — 1921 йили ёзган «Халқ» шеърида Чўлпон элнинг, юртнинг истагини, бу масалага муносабатини очик-ойдин ифода қилган эди:

*Халқ истаги: озод бўлсун бу ўлка.
Кетсун унинг бошидаги кўланка.*

Шўро тўнтаришидан кейинги беш-олти йил ичида ҳали сургунлар, қамаллар, дорлар, қамоклар бошланмаган эди. Аммо буюк Чўлпон, Чўлпон, ўн беш йил ўтгач бошланажак бу даҳшатни таҳайюл кўзи билан кўра олди ва «Виждон эрки» шеърида бундан халқни огоҳ этди:

*Ай, тутқун... ай, эзилган,
Ай, қийналган йўқсул эллар,
Ай, умидсиз, ай, чизилган
Дор олдида оппоқ диллар!*

*Ай, бевалар, бечоралар,
Ай, боғланган кишанларга,
Ай, эрк учун оворалар,
Кўп ялинманг сиз унларга!*

*Бўрилардан омон кутмак —
Тентакларнинг ишидир ул.*

Танқид 20-йиллар адабий жараёнида муҳим ўрин эгаллади. Бадий асарлардан ташқари адабий танқиднинг ўзидаги аҳвол, унинг методологияси, ўзига хос хусусиятлари, жамият ва адабий ҳаётдаги ўрни атрофида қизгин фикр-мулоҳазалар юритилди. Ваҳуд Маҳмуд, Зариф Башир, Ойбек мақолалари мисолида шеърий асарларни эстетик таҳлил этиш принциплари кўрилса, Абдурахмон Саъдий, Кашшоф Тригулов, Анқабой мақолаларида кўпроқ бадий асарга мафкурарий ёндашув принциплари намоён бўлди. Бу даврда Абдурахмон Саъдийнинг «Амалий ҳам назарий адабиёт дарслари», Фитратнинг «Адабиёт қондалари» дарсликлари мисолида ўзбек адабиётшунослиги илк бор замонавий адабиётнинг назарий муаммо-

ларини ёритишга киришди. Фитратнинг «Кутадғу билиг», «Аҳмал Яссиний», «Ўзбек шоири Турдий» мақолаларида айрим шоирлар ижоди асосида мумтоз адабиётнинг муҳим масалалари ўрганилди. «Ўзбек адабиёти намуналари»да эса маданий меросимизнинг ноёб намуналари жамланди.

Давр танқидчилиги айрим ижобий ишларни амалга оширган бўлса-да, вульгар социологизм домига тушиб, комфирқанинг мафкуравий куралига айланди, асарларга синфий-партиявий принциплар асосида ёндашиб, кўпдан-кўп ҳалол ва пок санъаткорларга ноҳақ айблар қўйиб, истиқлол руҳидаги ноёб асарларни шўро ва қизил империя манфаатларидан келиб чиқиб зарарли деб баҳолади. Булар тарихий жиҳатдан катта хато эди. Ана шу хатолар айни вақтда **риё адабиётининг** туғилишига йўл очди.

20-йиллар ўзбек адабиётининг асосий ютуғи етук реалистик ҳикоя, қисса, роман, драма намуналари ва янгича шеърини шаклларнинг пайдо бўлиши билан ҳам белгиланади.

Чўлпоннинг «Ойдин кечаларда», «Қор қўйнида лола», «Новвой қиз», Абдулла Қодирийнинг «Улоқда» ва «Жинлар базми», Абдулла Қаҳҳорнинг «Бошсиз одам» ҳикояларида жаҳон новеллачилигига ҳос реалистик фазилатлар намоён бўлди.

Чўлпон ҳикоялари унинг «Кеча ва кундуз» романидаги санъаткорликка лабдурустан эришмаганига далилдир. Масалан, мўъжазгина «Ойдин кечаларда» ҳикояси Чўлпоннинг ҳассос ва моҳир новелланавис бўлганини кўрсатади. Сўз ишлатишдаги меъёрий тежам, тилдаги жозоба, деталларга катта бадий маъно юклаш, руҳий дунё тасвиридаги аниқлик ва тиниқлик, ҳаёт ҳақиқати ва қалб драматизминини уйғунликда тасвирлаш, характер яратишдаги усталик бу асарни наинки 20-йиллар аввали, балки, умуман ўзбек ҳикоячилигининг сара намуналари қаторига қўя олади.

Биз Абдулла Қаҳҳорнинг 30-йиллар ҳикояларидаги маҳорат илдизларини, чамаси, бироз олислардан қидирамиз. Назаримизда, новеллачи Қаҳҳорнинг маҳорат томирлари, авваламбор, Чўлпон ҳикояларидан сув ичади.

20-йилларнинг нисбатан каммаҳсул жанри қиссачилик бўлди. Шунга қарамай, Садриддин Айнийнинг «Бухоро жаллодлари» ва «Қулбобо» асарлари умуман бу давр ўзбек насри, хусусан қиссачилиги шаклланишида муҳим аҳамиятга эга бўлди. «Бухоро жаллодлари»да ёзувчи амирлик тузумидаги адолатсизлик ҳамда беҳуда қон тўкишларни, бу ҳодисаларнинг ижтимоий сабабларини тасвирлади. Маълумки, Айний Бухоро тузумини ўзгартириш тарафдори бўлган жадидлар сафида эди. Қиссада шу жадидчилик ғояларининг таъсири яққол сезилади. Авваламбор, амирнинг ўзига аниқ салбий муносабатда бўлган ёзувчи, бу қадар қонли ҳодисалар рўй бераётган тузумнинг ўзи ҳам ўзгармаслиги мумкин эмас, деган бадий ҳулосага келади.

Абдулла Қодирийнинг «Ўтган кунлар» ва «Меҳробдан чаён» романида 20-йиллар ўзбек адабиётининг энг улкан ҳодисаларидир. Бу асарлар, умуман, XX аср Туркистон адабиётини беэаб турибди.

Ўзбек адабиёти бу даврда драматик асарларга анча бой бўлди. Гап бу ерда сановатгина эмас, балки асарларнинг мавзу, муаммо, ғоя,

жанр, услуб жиҳатидан ҳайратланарли даражага ранг-баранглигида ҳамдир.

Фитратнинг «Хинд ихтилолчилари» ва «Абулфайзхон», Чўлпоннинг «Ёрқиной» ва «Ўртоқ Қаршибоев», Ҳамзининг «Бурунги сай-ловлар» ва «Жаҳон сармоясининг энг охири кунлари», Ғуллом Зафарийнинг «Ҳалима» ва «Бахтсиз шогирд», Авланийнинг «Икки муҳаббат», «Португалия инқилоби», Хуршиднинг «Лайли ва Мажнун», «Фарҳод ва Ширин», Яшиннинг «Икки коммунист» асарлари шу даврда яратилган драмаларнинг рўйхатдаги кичик бир манзараси. Уларда жадид ғояларини сахна талқинида давсм эттиришдан Хиндистондаги халқ озодлик ҳаракатини кўрсатиш асосида Туркистон истиқлолини тараннум қилишгача; ўзбек аёлининг эрки, озодлиги муаммосини акс эттиришдан наинки айрим мамлакат, ҳатто бутун жаҳон миқёсида инқилобни амалга ошириш керак деган шўровий ғояни илгари суришгача; мумтоз адабиётнинг машҳур достонлари табибли асосида ишқ-муҳаббат ва адолатни улуғлашдан энди бундан буён җамиятдаги ва, умуман, ҳаётдаги энг доно, курашчан, ҳаққўй, янги ва яхши турмуш барпо этадиган одам, бу — коммунист бўлади деган мафкураини ўтказишгача бўлган муаммоларнинг талқинини кўрамиз. Бу даврда жанр талабларига тўла жавоб берадиган комедия («Майсаранинг иши»), трагедия («Абулфайзхон»), мусиқали сахна асари («Ҳалима») яратилди.

Қадим туркий ёзма шеърят ва халқ оғзаки ижоди намуналарида чексизлигини намоён этган бармоқ вазни бу даврда етакчи вазнга айланди. Верхарн, Нозим Ҳикмат, Уитмен, Маяковский таъсирида сочма, сарбаст, силлабитоник шакллар вужудга келди. Шеърятнинг ташқи кўринишида, услубда, шаклда рўй берган ўзгаришлар унинг ички мазмунини, ғоясига кучли таъсир кўрсатди. Айни вақтда, мазмун, мақсад, қаҳрамон, ғоядаги янгиликлар зарурати ташқи шаклдаги мутаносиб ўзгаришларни, ифода воситаларидаги янги омилларни тақозо этди.

Чўлпоннинг 20-йиллар лирикаси ўзбек шеърятда янги босқични ташкил этади. Тўғри, у давр шеърятда яқка эмас, атрофида Элбек, Ойбек, Боту, Ҳ. Олимжон, Миртемир, Уйғун каби шоирлар ҳам бор эди. Бироқ, бундан қатъи назар, 20-йиллар ўзбек лирикаси тараққиётининг бош тенденциялари Чўлпон номи билан боғлиқдир. У ўзбек шеърятига курашчан қаҳрамон — истиқлол фидойиси образини олиб кирди, эрк ва озодлик ғояларини бадий етук образларда улуғлади. Чўлпоннинг «Қаландар ишқи», «Пўртана», «Юпанмоқ истаги», «Гўзал», «Халқ», «Мен ва бошқалар», «Бузилган ўлкага», «Бинафша», «Кўнгил», «Созим», «Кўзго-лиш», «Нишон», «Сомон парча» сингари ўнлаб шеърлари мисолида, умуман ўзбек шеърятининг образлар дунёси янги босқичга кўтарилди. Уларда наинки эрк, истиқлол, умуман ҳаёт, инсон қалбининг бой, чексиз таманнолари, руҳий замзамалари ўзининг янги бетақрор ифодасини топди. Чўлпон шеърларининг ҳатто шакли ҳам шоир хаёллари сингари гоҳ эркин ва учқур, гоҳ ғамнок ва ўйчандир.

20 йиллар шеърини тузилиши, оҳанги, ифода воситалари, образлар тизими, пафоси, руҳи ва жозибаси жиҳатидан новаторона изланишларга бойдир.

20-йиллар охирида буткул шўро адабиёти, шу жумладан, ўзбек адабиётида тарих кўрмаган мислсиз ҳодиса — риё адабиёти шакллани бошлади. Жаҳон адабиёти тарихида шохлар, хонларга бағишлаб ёзилган мадҳиялар ва ҳатто китоблар оз эмас. Бундай асарларга хос анъанани оддий халқ вакили ҳам яхши билган, шу боис, кўп ҳам чалғимаган. XX асрнинг бу янги намуналари эса, жамият ҳақида жамиятни, халқ ҳақида шу халқнинг ўзини ёлғонга ишонтириш руҳида ёзила бошлади.

Риё адабиётига мафкуравий-сиёсий тарафкаш асарлар замин ҳозирлади. Шеърини ҳам, наср ва драматургияда ҳам бундай асарлар оз эмас эди. Лекин бундай асарлардан олдинма-кейин, баъзан бир вақтда шахсий майллардан, ҳоким мафкура манфаатларидан устун турувчи, масалан, Чўлпоннинг «Уйғониш», «Булоқлар», «Тонг сирлари» тўпламлари, Абдулла Қодирийнинг романлари, Фитратнинг «Абулфайзхон» трагедияси, Ҳамзанинг «Паранжи сирлари» драмаси сингари асарлар ҳам пайдо бўлиб турди.

Давр адабиётининг муҳим хусусиятларидан бири — тарихий мавзунинг етакчи ўрин эгаллашида ҳам намоён бўлди. «Ўтган кунлар», «Меҳробдан чаён», «Абулфайзхон», «Ёрқиной», «Бухоро жаллодлари» каби етук тарихий асарларда муаллифлар асар жанри табиатидан келиб чиқувчи ўзига хосликлар ва ўзларининг алоҳида услублари билан ажралиб турсалар-да, муштарак хусусият сифатида бадиий-психологик таҳлил ва тарихийлик принципининг юксак намуналарини кўрсатдилар. Бу асарлардаги инсонни тушуниш, унинг табиатини нозик, гўзал ва аниқ, бор қабоҳати-ю жозибаси билан бир бутун ҳолда бадиий идрок этиш, қаҳрамон характери билан ва ҳаққоний тасвирлаш, ёзувчи дунёқарашини мафкурага бўйсундирмаслик, инсон қадри масаласига умуминсоний қадриятлар асосида ёндашиш, тасвирда миллий жозибига эришиш каби хусусиятлар ўзбек адабиётининг жаҳондаги илғор адабиётлар даражасига интилиб бораётганини кўрсатди.

Ўзбек адабиётининг 20-йиллардаги бу ютуқлари кейинги босқичларда ўзига хос тарзда камол топа борди.



30—50-ЙИЛЛАР АДАБИЁТИ

*30-йиллардаги ижтимоий-сиёсий вазият ва социалистик жамиятни барпо этиш йўлидаги урушлар * Адабий ҳаёт манзаралари * Социалистик реализмнинг ягона ва ҳоким методга айланиши * Адабиёт майдонидаги мафкуравий кураш **

*Иккинчи жаҳон уруши ва ўзбек адабиёти * Ватанпарварлик ғояларининг замонавий ва тарихий ўтмиш материалида ифодаланиши **

*Урушдан кейинги йилларда коммунистик партиянинг адабий сиёсати. Адабиётда ғоявийлик ва партиявийлик учун кураш * Ҳаёт ҳақиқатидан қочиш ва воқеликни безаб-пардозлаб акс эттиришга интилиш * 50-йилларнинг биринчи ярмидаги адабий ҳаёт **

Адабиёт халқ ва мамлакат ҳаётини акс эттиради. 30—50-йиллардаги Ўзбекистон собиқ шўролар давлатининг бир қисми бўлгани учун шу давр ўзбек адабиёти жадал суръатлар билан шўролашиб бораётган мамлакат ва халқ ҳаётини тасвир доирасига тортиди. «Кўпмиллатли шўро адабиёти»нинг бошқа «отряд»ларида кўзга ташланган принциплар ўзбек адабиётининг ҳам шу даврдаги тараққиёт йўлини белгилаб берди.

Шуни айтиш керакки, собиқ шўро давлати 30-йилларга ички ва ташқи душманларини енгган ҳолда кирди. Унинг «ички душманлари» миллий республикаларнинг мустақил тараққиёт йўлидан боришини хоҳлаган рус бўлмаган миллатларнинг сунъий равишда руслаштирилиши ва байналмилаллаштирилишига, ўз мамлакатларининг «қизил» мустамлакага айлантирилишига қарши чиққан кишилар эди. Большевиклар барпо этаётган тузумнинг келажакда бошқа халқлар ва мамлакатларга таҳдид солиши мумкинлигини сезган АҚШ, Англия, Франция сингари давлатлар эса унинг «ташқи душманлари» эди. Ёш шўро давлати, бу ҳар икки душманининг мақсад-моҳияти инсонпарварлик ва миллатпарварлик туйғулари билан йўғрилганига қарамай, уларга қарши тиш-тирноғи билан курашди; «ички душманлари»ни синф сифатида тугатиб, «ташқи душманлари»ни шўро мамлакати чегараларидан улоқтириб ташлади. Октябрь тўнтариши «ғоялари» ва шўро тузумининг тантанаси сифатида баҳоланган бу ғалабадан сўнг большевиклар миллий республикалар, шу жумладан,



Ўзбекистонда хоҳлаганча ўзбошимчалик қилиб, узоқ даврлар мобайнида турли тажрибаларни синовдан ўтказдилар. Халқ ва мамлакат большевиклар учун синов воситаси ва майдонига айланди.

Ўзбекистон қадимдан қишлоқ хўжалик ўлкаси бўлган. Пахта ҳам, бугдой ҳам, сабзавот ва боғдорчилик маҳсулотлари ҳам бу ерга четларнинг ҳам дала ҳовлилари бўлиб, уларда етиштирилган маҳсулот ўлка аҳолисининг тирикчилик ўтказиши учун етарли бўлган. 20-йилларгина эмас, балки қишлоқ аҳли ҳам ўзининг ҳосилдор еридан маҳрум бўлди. Озми-кўпми ер-суви бўлган кишилар муштумзўрлар сифатида Россия ва Украинанинг кимсасиз чўллариغا сургун қилинди. Шўро ҳокимияти ўзининг барча тадбирларини ана шу тарзда зўравонлик йўли билан амалга оширди.

Аммо, шу билан бирга, шўро даврида ижобий ўзгаришлар ҳам юз берди, албатта. Кўплаб саноат корхоналари, маърифат ва маданият масканлари вужудга келди. Мамлакат бўйлаб «янги ҳаёт» нафаси эса бошлади. Халқда келажакка умид пайдо бўлди. Ҳаётдаги ҳар бир қийинчилик вақтинчалик бўлиб кўринди, ҳар бир адолатсизлик эса партиянинг, Сталиннинг беҳабарлиги орқасида рўй берган ҳодиса бўлиб туюлди. Шундай кайфият билан яшаган халқ социалистик қурилиш жабҳаларида фидокорона меҳнат қилди.

30-йилларнинг тарихий-ижтимоий манзараси қисқача шундан иборат.

30—50-йиллар адабиёти уч кичик даврдан ташкил топган. Агар 20-йилларда пролетар адабиётини яратиш йўлида бошланган уринишлар кейинчалик социалистик адабиётни яратиш шиори остида давом этган ва 1934 йили Москвада бўлиб ўтган шўро ёзувчиларининг I съезди билан якунланган бўлса, шу съезддан кейин бошқа қардош адабиётлар қатори ўзбек адабиётида ҳам янги давр бошланди. Бу — социалистик реализм методига асосланган адабиётнинг тугилиш давридир.

Агар ўзбек адабиётининг шу даврига теранроқ назар ташласак, унда икки тенденциянинг қанот ёзганини кўрамиз. Биринчиси — 20-йилларда пайдо бўлган турли адабий оқимлар 30-йилларнинг биринчи ярмида ҳам яшашда давом этиб, адабий тараққиётнинг кўпвариантли кўринишини майдонга келтирди ва бу ҳол тенденция даражасига кўтарилди. Аммо 30-йилларнинг ўрталарига бориб, адабиётдаги кўповозиликка айлана борди ва монологизм адабий жараёндаги етакчи тенденция ўлароқ шакллана бошлади.

30-йиллар адабиётидаги кўпвариантлик ёки кўповозилик нимада кўринади?

Танқидчи Сотти Хусайн «Ўзбек адабиётининг ҳозирги масалалари» деган мақоласида 20-йилларнинг иккинчи ярмида ижод этган ўзбек ёзувчиларини пролетар ҳамда йўловчи қаламкашларга ажратган ва йўловчиларнинг ўзларини ҳам турлича тасниф этган. Унинг назарида, Абдулла Қодирий, Фитрат ва Чўлпон «ўнг бурилиш»даги, Элбек, Ойбек, Шокир Сулаймон, Н. Раҳимий эса «сўллаш»даги, йўловчилар эди.

«Йўловчи» атамаси илк бор ўтган асрнинг 90-йилларида немис социал-демократлари муҳитида пайдо бўлган ва бу атама 20-йилларда Троцкий томонидан адабиётга нисбатан қўлланилган. РАПП (Россия пролетар ёзувчилари уюшмаси)га кирмаган барча рус ёзувчилари (Горький, Маяковский, Федин ва бошқалар) йўловчи ҳисобланган. Шундай йўловчи ёзувчилардан бири — Н. Огневнинг ёзиши: «Бугун душман бўлмаган, аммо эртага душман бўлиши мумкин бўлган, шубҳали ёзувчилар йўловчи» деб аталган. Раппчилардан иборат бўлган ўзбек танқидчилари ҳам адабиётимиз намояндаларини шу тарзда турли гуруҳларга ажратганлар.

Сотти Хусайннинг юқорида келтирилган фикри вульгар социализмнинг ёрқин намунасидир. Аммо, шу билан бирга, унинг бу фикрида эътиборга сазовор жиҳат ҳам йўқ эмас. Гап шундаки, бу тарзда Абдулла Қодирий, Фитрат ва Чўлпон ўз ижодий йўналишлари билан бошқа ўзбек ёзувчиларидан ажралиб турганлар. Яъни улар адабиётимиздаги пролетар мафкурасидан холи бўлган оқимни ташкил этганлар. Худди шунингдек, Элбек, Ойбек, Шокир Сулаймоннинг ёзувчилар ҳам, масалан, Ғафур Ғулوم, Боту, Ғайратийдан фарқ қилганлар. Демак, 20-йилларда кўзга ташланган турли адабий оқим ва йўналишлар 30-йилларнинг ўрталарига — қатағон-қирғин даврига қадар давом этган ва бу ҳол адабий жараённинг кўповозли бўлишини таъминлаган.

Аммо адабиёт ва санъатга раҳбарликни ўзининг бурчи деб билган коммунистик партия бу табиий ва қонуний жараён билан мурося қила олмади. У «Адабий-бадий ташкилотларни қайта қуриш ҳақида»ги 1932 йил 23 апрель санали қарори билан адабиётдаги кўповозиликка нуқта қўйди. Адабиётда бир гуруҳнинг, бир гуруҳнинг ҳоким бўлишига замин яратган бу қарор ўзбек ёзувчиларининг ҳам ижодий тақдирига ғоят катта салбий таъсир кўрсатди. Хуллас, 1937 йили, октябрь тўнтаришининг йигирма йиллиги арафасида бошланган қирғин билан ўзбек адабиётининг яковоз адабиётга айланиши жараёни якунланди.

Шу тариқа, 30-йилларнинг иккинчи ярмида адабиётимизда монологизм тенденцияси тантана қилди.

Таҳлил этилаётган адабий ҳаётдаги иккинчи кичик даврни уруш даври адабиёти ташкил қилади. Гарчанд бу даврда ҳам юқорида тилга олинган тенденция етакчи бўлса-да, уруш адабиётимизнинг барча бадий қатламларига ўз муҳрини босди: фақат мавзу ва ғоягина эмас, балки қаҳрамон образи ҳам ўзгарди; адабиётимизнинг бутун руҳи ва йўналиши ҳарбий изга тушди. Бу, бир томондан, адабиётнинг давр ҳаётига яқинлашишига, давр муаммолари билан нафас олишига имкон берган бўлса, иккинчи томондан, ўз моҳиятига кўра сифарбарлик адабиёти бўлган уруш йиллари адабиётининг бадий жиҳатдан янги юксакликка кўтарилишига монелик қилди.

Иккинчи жаҳон уруши немис фашизмининг мағлубияти билан тугади. Миллионлаб кишиларнинг жони эвазига, халқ ва армиянинг қаҳрамонларча меҳнати ва жасорати эвазига эришилган ғалаба Сталин шахсининг ғилоҳийлаштирилишига сабабчи бўлди. Унинг шубҳа тарихий ғалабанинг илҳомчиси деб билган Сталин ва партия

иккинчи жаҳон уруши тугаши биланоқ санъат ва адабиётнинг келиши тараққиётига салбий таъсир кўрсатган қарорларни эълон қилди. «Звезда» ва «Ленинград» журналлари тўғрисида» сингари қатор қарорлар, «кўпмиллатли шўро адабиёти»нинг бошқа таркибий бўлакларида бўлганидек, ўзбек адабиётида ҳам конфликтсизлик «назария»сининг пайдо бўлиши, воқеликнинг пардозлаб ифодаланиши, адабий асарларнинг партия ғоялари жарчисига айланишига шароит яратди.

Ана шу тарзда 30—50-йиллар адабиётининг уч кичик даврини кузатар эканмиз, коммунистик партиянинг ижод аҳлига шароит яратгани, нашриёт ва матбуот ишларига катта маблағ ажратгани ҳолда адабиётни «пролетар иши»нинг бир қисмига изчил равишда айлантириб борганини кўрамиз. Бу уч кичик даврни ўзаро бирлаштирган нарсаси эса, социалистик реализм методининг секин-аста шаклланиб боришидир.

Юқорида айтилганидек, 1932 йили барча адабий оқим ва гуруҳлар тугатилиб, шўро адабиётининг ягона ва асосий методи ишлаб чиқилди. Ана шу «эстетик тўнтариш»нинг шохид ва иштирокчиларидан бири И. М. Гронский бўлиб, у 1933 йили СССР ёзувчилари I съезди ташкилий кўмитасининг раиси сифатида Сталин ҳузурида бўлиб ўтган суҳбатда иштирок этган.

«... Мен, — деб ёзган эди у ўша учрашувни эслаб, — (ижодий методни — Н. К.) пролетарча социалистик реализм деб аташни таклиф этдим, коммунистик реализм деб аталса нур устига нур бўлишини айтдим. Биз бу билан икки нарсани таъкидлаган бўламиз: биринчидан, шўро адабиётининг синфий, пролетар табиатини, иккинчидан, адабиётга ишчилар синфи ҳаракатининг, барча курашининг мақсади коммунизм эканини кўрсатган бўламиз.

— Сиз шўро адабиётининг синфий, пролетар характерини тўғри кўрсатиб бердингиз, — Сталин менга жавоб берар экан, шундай деди. — барча курашимизнинг мақсадини ҳам тўғри кўрсатиб бердингиз... Коммунизм ишчилар синфи олиб бораётган курашнинг сўнгги мақсади эканини кўрсатганингиз ҳам тўғри. Аммо биз ҳозир социализмдан коммунизмга ўтишни амалий вазифа сифатида ўртага қўяётганимиз йўқ... Агар биз шўро адабиёти ва санъатининг ижодий методини социалистик реализм деб атасак, сиз бунга қандай қарайсиз? Бу таърифнинг фазилати шундаки, у, биринчидан, қисқа (икки сўздан иборат), иккинчидан, тушунарли, учинчидан, унда адабиёт тараққиётидаги ворисийликка ишора бор»¹.

Шўро ёзувчиларининг I съезди социалистик реализмнинг бу таърифини маъқуллагани қолмай, унинг ҳаётга татбиқ қилинишида муҳим аҳамиятга эга бўлди.

Шу тариқа, 30-йиллар адабиётида социалистик реализм методининг қарор топиши ўзбек адабиётининг ҳам ўзгача мазмун ва шакл касб этишига олиб келди. Кўповозли ўзбек адабиёти коммунистик партия олиб борган сиёсатни қўллаб-қувватловчи, у олға сурган

ғояларни улуғловчи, халқни партия чизган чизиқдан етакловчи адабиётга айланиб борди. 20-йиллари ҳукмрон тузумга нисбатан муҳолифатда бўлган Абдулла Қодирий, Фитрат, Чўлпон сингари ёзувчилар шу тузум билан муроса қилишга мажбур бўлдилар. Сотти Хусайн «сўллашаётган» йўловчилар гуруҳига қиритган Элбек, Ойбек сингари ёзувчиларнинг «шўролашиш» жараёни тезлашди. Ўзбек адабиётида монолоғизм тенденцияси галаба қозонди.

Аммо юқорида баён этилган фикрлар I съезднинг 30-йиллар адабий ҳаётидаги аҳамиятини фақат қора бўёқлар билан тасвирлаш, шу даврда яратилган барча асарларни «пуф, сассиқ», деб адабиётимиз хазинасидан улоқтириб ташлаш ҳуқуқини бермайди. Ўзбек адабиёти бу даврда қандай нуқсонларга эга бўлмасин, адабиёт ўсишдан тўхтамади, унга янги адабий жанр ва турлар кириб келди. Бугун ўз қимматини йўқотган асарлар билан бирга келажакда ҳам адабиётимизнинг кўрки бўлиб қолувчи талайгина бадеалар яратилди. Бу ҳол адабий жараённинг ҳар қандай назоратга, ҳар қандай тазйиққа қарамай, ўзига хос қонуниятлар асосида ривожланувчи ҳодиса эканлигидан шаҳодат беради.

30-йиллар адабиётининг етакчи тури — шеърят шўро тузумини куйлаш, унинг «афзалликлари»ни кўз-кўзлашда бошқа адабий турларга нисбатан байроқдор бўлди. Шўро ёзувчиларининг I съездида қабул қилинган ва партия томонидан маъқулланган режаларга кўра, шоирлар беш йиллик гигантлари — санъат корхоналари, завод ва фабрикалар, колхоз ва совхозларга бориб, «янги ҳаёт»ни барпо этаётган замондошлари билан танишдилар ва уларнинг меҳнатини шавқ-завқ билан куйлай бошладилар. Бугун бундай шеърлар ва очерклар дарёси адабий даврнинг ўткинчи ҳодисаси бўлганлиги сабабли унутилди. Афтидан, ўша вақтнинг ўзидаёқ истеъдодли шоирларимиз ҳақиқий шеър станок, трактор, ҳатто меҳнат жараёнини эмас, балки лирик қаҳрамон қалбида жунбушга келган туйғу ва кечинмаларни, ҳаётдаги гўзаллик ва эзгуликнинг бу туйғу-кечинмалардаги жилвасини куйлаш лозим, деган хулосага келганлар. Ойбек, Ҳамид Олимжон, Фафур Фулом, Уйғун, Миртемир, Шайхзода, Усмон Носир сингари шоирлар ижодида кўплаб яратилган лириканинг гўзал намуналари фикримизни тасдиқлаб туради.

Афсуски, октябрь тўнтаришидан кейин маданий меросга бўлган муносабатнинг вульгарлашиши оқибатида ўзбек мумтоз адабиёти анъаналари унутилиб борди. Партия адабиёт майдонидаги хунвейбинларнинг Алишер Навоий сингари Шарқ шеърятини даҳоларига нисбатан ғаразли муносабатларини рағбатлантириб, замонавий адабиёт билан маданий мерос ўртасида тубсиз жарликнинг пайдо бўлишига сабабчи бўлди. Аммо, шу билан бирга, рус адабиёти тажрибаларидан фойдаланиш имконининг яратилганлиги айниқса шеърят соҳасида яхши самаралар берди.

А. С. Пушкин вафот этган куннинг 100 йиллиги муносабати билан Ўзбекистон халқ комиссарлари кенгашининг қарори асосида 1936 йили бир гуруҳ шоир ва ёзувчилар улуғ рус шоири асарларини илк бор ўзбек тилига таржима қилишга киришдилар. Пушкин асарларининг ўзбек тилига таржимасига киришиш пешқадам ўзбек ёзувчила-

¹ «Вопросы литературы» журналы, 1989 йил. 2-сон, 147—148-бетлар.

рининг рус шоири ижодидан баҳраманд бўлишлари, унинг шеърятига хос жозибадан ибрат олишлари, маҳорати сирларини эгаллашларига кенг имкон туғдирди. Шу йиллари ўзбек шоирлари Демьян Бедный, М. Безименский, М. Жаров сингари рус қаламкашлари эмас, балки Пушкин, Лермонтов, Тютчев каби мумтоз сўз санъаткорлари тажрибаси катта бадий қимматга эга эканини тушуна бошладилар. Янги ўзбек адабиётини яратишга даъват этилган шоирларнинг бундай хулосага келишлари улар ижодининг янги тараққиёт босқичига кўтарилишига олиб келди.

Ойбекнинг «Бир ўлкаки, тупроғида олтин гуллайди, Бир ўлкаки, қишларида шивирлар баҳор», сатрлари билан бошланган «Ўзбекистон» шеъри ўзбек шеърятининг воқеликни теран тушуниш йўлига ўтганидан дарак берди. Тўғри, Чўлпон 20- йиллари яратган кўпгина шеърларида мустамлакачилик йилларида вайронага айлантирилган, бузилган ўлка манзараларини тасвирлаш асносида ўзбек шеърятдаги реализм уфқларини бир қадар кенгайтирган эди. Ойбек 30- йилларга келиб сусая бошлаган ана шу реалистик тасвир маданиятини давом эттирди. Кўп ўтмай, у «Чимён дафтари» туркумини ташкил қилган гўзал шеърларини яратиб, уларда она-Ватаннинг фусункор образини гавдалантириш билан бирга лирик қаҳрамон қалбининг мунаввар қирраларини порлатиб юборди. Бу туркумининг ўзбек шоирлари, жумладан, Ойбекнинг Қора денгизга бағишланган шеърларидан фарқи шундаки, унда тасвирланган табиат билан лирик қаҳрамон ўртасидаги алоқа она билан фарзанд ўртасидаги яқинликни эслатади; шунинг учун ҳам бу туркумдаги табиат тасвири шоир қалбининг рангин ипаклари билан тўқилган каштага монандир.

Ойбек лирикасида катта бадий куч билан ўз ифодасини топган лирик қаҳрамон оламида Ҳамид Олимжон, Уйғун, Миртемир, Усмон Носир ва Амин Умарий шеърларидаги самимийлик, туйғу ва кечинмалар пўртанаси муайян даражада яқин. Бу шоирлар ижоди туфайли 30- йилларда ўзбек лирикаси ўз тараққиётининг янги босқичига кўтарилди. Агар Ойбек бу лирикага қалбининг Чўлпон бадий олами билан туташган мавжларини олиб кирган бўлса, Ҳамид Олимжон, Уйғун ва Амин Умарий унга мусиқий назокат, Усмон Носир, Мақсуд Шайхзола фалсафийлик, Миртемир эса, ўзбекона руҳ бағишладилар.

Шу йиллари айниқса авж олган иккинчи йўналиш Ғафур Ғулом номи билан боғлиқ. Истеъдодли шоир шу даврнинг тирик нафасини «Турксиб йўлларида», «Яловбардорликка» каби шеърларида мужассамлаштиришга интилди. Бу йўналишнинг бошқа вакиллари эса 30- йиллар воқелигини теран бадий таҳлил этиш даражасига кўтарила олмадилар.

30- йиллар адабиётининг ўзига хос хусусиятларидан бири ва муҳими шундаки, бу даврда миллий уйғониш адабиётининг буюк вакиллари Абдулла Қодирий, Фитрат ва Чўлпон ўз ижодларининг сўнгги намуналари билан адабий жараёнда қатнашдилар. 1937 йили тахминан қирқ ёшда бўлган, демак, қаламлари чарчланган, истеъдодлари олмос қирралари янглиғ порлаган бу ижодкорлар шўро ҳокимияти томонидан ваҳшийларча қатл этилди. Ана шу шармандалар воқеа арафасида улар тинимсиз тазйиқлар орқасида шўролар тарафига

ўтишга мажбур бўлгандилар ва ўз ижодлари билан большевиклар тузумининг мустаҳкамланишига хизмат қила бошлагандилар. Чўлпон шўро даври манзараларини алқовчи шеърларга қўл урди. Унинг «Соз» тўпламига кирган шеърларидан Ғафур Ғулом, Ҳамид Олимжон сингари замона измида қадам ташлаган шоирларнинг нафаси сезилиб туради. Аммо бу ҳол унинг шўро тузумини бутун юраги билан қабул қилганини асло англатмайди.

Агар «Соз» тўпамидан ўрин олган шеърлардан бири — «Бир лавқа»га диққат билан қарасак, унда бошқача оҳанглارнинг мавж ургани сезилади. Шанхай воқеаларига бағишланган бу шеър сиёсий лирика намунаси бўлиб, Чўлпон унда бошқа халққа нисбатан кўрсатилган зўравонликка, ваҳшийликка қарши бош кўтаргандек бўлади. У қайсидир бир журналист томонидан маданий уруш деб баҳоланган бу хунрезликни тасвирлар экан, сотқин журналист ва унинг кўжайини шаънига бундай сўзларни айтади:

*Иккови ҳам «ваҳшийлар»ни йўлга солмоқчи,
Иккови ҳам «ваҳший эл»да туриб қолмоқчи.
Иккови ҳам «ваҳшийлар»ни ёмон кўради,
Кўча-кўйда кўринганда юз ўгиради.
Иккови ҳам «ваҳшийлар»нинг кучига хуштор!
«Ваҳшийлар»га бу севгидан нима фойда бор?*

Мочалов сингари чор амалдорлари назарида ҳам, фрунзечилар, будённийчилар, куйбишевчилар назарида ҳам ўзбек халқи ваҳший кишилар тўдаси бўлиб кўринган. Буни бутун вужуди билан сезган ва бундан изтироб ўтида ёнган Чўлпон ўз ижодида миллатпарварлик, унинг ифодаси билан айтсак, миллатчилик ғояларини тараннум этган. Миллатпарварлик шовинизмга қарши курашда унинг қуроли бўлган.

Ана шу тарзда Чўлпон шўро тузумининг мустамлакачилик моҳиятини фош қилиш ва ватандошларида миллий гурур туйғусини уйғотиш истагида Шанхай воқеаларига мурожаат этди. Кези келганда шуни айтиш керакки, Чўлпоннинг бу тажрибасидан 80- йилларда ўзбек шеърятининг янги авлоди айниқса самарали фойдаланди.

Чўлпон ижодида кўзга ташланган бу руҳ унинг издошларидан бири Усмон Носир ижодини ҳам нурлантириб туради. Ёш шоир гарчанд шу йилларда шўро воқелигини улуғловчи кўп шеър ва дostonлар ёзган бўлса-да, унинг, чунончи, «Нил ва Рим» шеърида умуминсоний ғоялар, хуррият ва адолат туйғуси балқиб туради. Шоир гладиаторлар ҳаётидан олиб ёзилган бу шеърда зулм ва ваҳшийликка қарши исён кўтарган Спартак руҳини кўқларга кўтариб, ўз лирик қаҳрамони юрагида шу руҳ алангаси ёниб турганини айтади.

*Мана менман у исённинг ўлмас авлоди,
Мана менман у қўлларнинг ҳеч сўнмас ёди.
Мана менман фалакларга лов-лов ўт қўйиб,
Оталаримнинг бошида пойдевор ўйиб,
Келажаким обидасин қурган инсонман!
Ўша жонман, ўша қонман ва ўша шонман!!!*

Бу сатрлар шунчаки айтилган сўзлар йиғиндиси эмас. Усмон Носир, Чўлпон сингари шоирлар шўро тузуми учун Ўзбекистон соғин сигирдан бошқа нарса эмаслигини яхши билишган. Шунинг учун ҳам улар кези келганда, ўз дилларида яширинган нолани юзага чиқариш йўллари ахтарганлар.

Ана шу тарзда гарчанд 30-йиллар шеърияти ягона жараён сифатида монологизм тамойилини танлаган эса-да, шеърий оркестрнинг айрим чолғуларидан ҳақиқат садолари, большевикларча ўзбошимчалик ва зўравонликдан норозилик оҳанглари, ҳуррият замзамалари эшитилиб турди.

XX аср адабиётининг мумтоз адабиётдан фарқи шундаки, бизга замондош шоир ва ёзувчилар ўз салафларидан фарқли ўлароқ, воқеликни бадий таҳлил этиш вазифасини ўз зиммаларига олдилар. Шубҳасиз, лирик шеърият намуналарида воқеликни бадий таҳлил қилиш имконияти катта эмас. Шунинг учун ҳам бу вазифа кўпинча лиро-эпик шеъриятнинг зиммасига тушади. 30-йиллар шеъриятининг аксар вакиллари янги даврнинг — шўро даврининг халққа бахт ва фаровонлик келтирувчи замон эканлигини кўрсатиш истагида қаҳрамоннинг кечаги ва бугунги кунини муқояса этишга киришдилар. Феодал ўтмиш ва социалистик бугунни қиёслаш шу йилларда лиро-эпик шеъриятнинг ўзак масалаларидан бирига айланди. Фафур Фуломнинг «Кўкан», Уйғуннинг «Жонтемир» сингари дostonларида шўро даври кўкка кўтарилган бўлса, ўтмиш зулмат ва ваҳшатнинг тимсоли сифатида тасвирланди. Ойбек («Дилбар — давр қизи»), Ҳамид Олимжон («Зайнаб ва Омон»), Усмон Носир («Нахшон») сингари шоирлар 30-йиллар адабиёти қаҳрамонини замондошлари орасидан топишга ва улар образини яратиш орқали янги тузумни қарор топтиришга уриндилар.

1936 йили давлатга 1 миллион тонна пахта етказиб берилиши муносабати билан ўнлаб пахтакорлар шўро ҳукуматининг олий нишонларига сазовор бўлдилар. Давр бу пахтакорларни ўзбек адабиётига янги қаҳрамон сифатида олиб киришни тақозо этди. Улар ҳақида кўплаб шеър ва очерклар яратилди. Ҳамид Олимжон «Зайнаб ва Омон» дostonида ана шундай реал қаҳрамонлар образини тасвирлаб берди. Бу асарларнинг муайян қисми ҳамду санодан иборат бўлишига қарамай, шоир ва ёзувчиларнинг халқ ва мамлакат ҳаётига яқинлашуви, ўз қаҳрамонларини халқ ичидан, меҳнат аҳли орасидан танлаб олиши ўзбек адабиёти учун янгилик эди.

Шоирлар, шу билан бирга, бу даврда тарихий ўтмишни ҳам унутмадилар. Ойбек ва Шайхзода Алишер Навоий сиймосига илк бор мурожаат этиб, ўзбек халқининг улуг фарзанди ҳақида баллада ва дostonлар яратиш мумкин эканлигини намойиш қилдилар. Султон Жўра эса, шеъриятимизнинг жўгрофий уфқларини кенгайтириб, Жорджуно образини яратди. Шу тарзда ўзбек шеъриятидаги қаҳрамонлар галереяси замонавий ва тарихий шахслар образлари билан тинимсиз равишда бойиб борди.

Абдулла Қодирийнинг икки романи билан бошланган ўзбек романаъислиги 30-йилларда талайгина йирик насрий асарлар билан бойиди. Бу асарларнинг бир қисми (С. Айнийнинг «Қуллар»,

Чўлпоннинг «Кеча ва кундуз», Ойбекнинг «Қутлуг қон» каби романилари) тарихий ўтмиш мавзуида ёзилган бўлса, иккинчи қисми (Абдулла Қодирийнинг «Обид кетмон», Абдулла Қаҳҳорнинг «Сароб», Ҳусайн Шамснинг «Душман» каби роман ва қиссалари) шўро воқелигини тасвирлашга бағишланди. Биринчи гуруҳга мансуб айрим асарлар гарчанд халқимизнинг узоқ ё яқин ўтмишидан олиб ёзилган бўлса-да, улар пафоси бугунги кунни — 1917 йилдан кейинги ҳаётни қарор топтиришга қаратилди. Абдулла Қаҳҳорнинг ўтмиш мавзуида ёзилган ҳикоялари худди шу пафос билан йўғрилган.

Бугун, шўро давлати тарихининг турли босқичларига, шу жумладан, фуқаролар уруши (большевиклар Марказий Осиёдаги фуқаролар урушини босмачилик ҳаракати деб аташган), жамоалаштириш масалаларига муносабат ўзгарган бир пайтда миллий озодлик учун курашган кишиларни бадном этувчи, жамоа ҳўжалигининг халқни талаш ҳисобига ташкил топганини эса олқишловчи асарларни ижобий баҳолаш қийин. Ҳусайн Шамснинг «Душман» ва «Ҳуқуқ» романилари шундай асарлар жумласига киради. Афсуски, қишлоқ ҳаётини бузиб кўрсатган асарлар бу икки роман билангина чекланмайди.

30-йиллар насрида шундай нохуш манзара билан бирга китобхонни қувонтирадиган, уни ҳали-хануз ҳаяжонлантириши мумкин бўлган асарлар ҳам йўқ эмас. Булар, биринчи навбатда, Чўлпоннинг «Кеча ва кундуз», Ойбекнинг «Қутлуг қон», Абдулла Қаҳҳорнинг «Сароб» романиларидир. Агар Ойбек ўз романида кунни кеча бўлиб ўтган воқеа — 1916 йил кўзғолонининг тайёрланиш жараёнини бадий тадқиқ этган бўлса, Чўлпон ҳам «Кеча ва кундуз» романининг биринчи китобида тахминан шу даврни — биринчи жаҳон уруши арафасидаги халқ ҳаёти манзараларининг тасвирини берган. Афсуски, бу сўнгги романининг «Кундуз» деб номланган иккинчи китоби ҳозирча топилмади. Шунинг учун ҳам Чўлпоннинг бу романида олға сурган ё олға сурмоқчи бўлган ғояси ҳақида ҳулосавий гапни айтиш қийин. Лекин «Кеча»да XX асрнинг 10-йилларидаги ўзбек халқи ҳаёти ўзининг ҳаққоний ва юксак бадий талқинини топган. «Қутлуг қон» романи ҳам, Мирзакаримбой образининг бир томонлама кўрсатилганига қарамай, ўзбек романаъислигининг энг яхши намуналаридан бири бўлиб қолади.

С. Айнийнинг «Қуллар» романи ўзбек адабиётидаги биринчи эпопея бўлиб, унда ўзбек ва тожик халқларининг сўнгги юз йиллик тарихи билан боғлиқ воқеалар силсиласи тасвир этилган. Ёзувчи уч авлод вакиллари ҳаётини гавдалантириш орқали кечаги «қул»ларнинг шўро замонида «хур» кишиларга айланганлигини бадий муҳассамлантирмоқчи бўлган. Муаллифнинг ғоявий мақсади шўро даврини улуглаш бўлгани сабабли беш қисмдан иборат асарнинг айниқса сўнгги қисмларида биртомонламалик кўзга ташланади.

Умуман, шўро даври адабиёти ўтмиш ва ҳозирги даврни ифодалашда фақат оқ ва қора бўёқлардан фойдаланди. Ёзувчилар ўтмишни фақат қора, шўро даврини эса фақат оқ бўёқ билан тасвирлашга одатландилар. Партия ҳам, вульгар танқидчилик ҳам, социалистик реализм мезонлари ҳам шуни тақозо қилди. Шундай тасвир услубига

қўлиққан ёзувчилар «хотин-қизлар озодлиги» душманлари, жамоат тузумидаги «зараркунандалик»ларни фoш этишга катта эътибор бериб, бундай кишиларни қора ўтмиш тимсоллари сифатида тасвирладилар. Бундай мавзулардаги асарлар саргузашт адабиётининг сийқа усуллари асосида яратилди ва уларда руҳият тасвири мутлақо четлаб ўтилди. Худди шу ҳол 30- йиллари майдонга келган кўплаб қисса ва ҳикояларни бадийят «қон»идан маҳрум қилди.

30- йиллар насри хусусида сўз борганда, Абдулла Қодирий, Абдулла Қаҳҳор ва Фафур Фулом номларини четлаб ўтиш мумкин эмас. Ўзбек насрининг бу йирик арбоблари (Фафур Фулом забардаст шоир бўлиши билан бирга ўзига хос ажойиб носир ҳам) бу даврда роман ва қисса жанрларида салмоқли ишларни амалга оширдилар. Агар А. Қодирий даврнинг ижтимоий буюртмаси билан «Обид кетмон» повестини яратган бўлса, А. Қаҳҳорнинг «Сароб» романи ҳам худди шундай буюртма асосида майдонга келди. Аммо, шунга қарамай, бу ҳар икки ёзувчи 30- йиллардаги мураккаб ҳаёт манзаралари ва тарихнинг чалкаш нуқтасида турмуш чорраҳаларига чиқиб қолган кинининг изтироб ва тебранишларини кўрсатишга эришди. Фафур Фулом эса, қисса жанрида самарали ишлаб, Шарқ насри анъаналаридан озикланган ўлмас «Шум бола» асарини яратди.

30- йиллардаги эътиборга сазовор воқеалардан бири ёзувчиларимизнинг халқ оғзаки ижоди чашмасидан баҳраманд бўлишидир. Гарчанд Шарқ мумтоз адабиётининг «Шоҳнома», «Хамса» каби йирик асарлари заминидан халқ оғзаки ижодида хос мотивлар барқарор бўлсада, фольклорнинг мавқеи мумтоз адабиётимизда, бизнингча, 30- йиллар адабиётидегидек катта бўлмаган. Шу маънода 30- йилларда Ҳамид Олимжон, Миртемир, Шайхзода, Султон Жўранинг халқ эртаклари ва ривоятлари асосида ёзган дostonлари қувонарли воқеа бўлди. Улар бошлаб берган ташаббус кейинги даврларда адабиётимизнинг халқчиллик марраларини эгаллаб туришида муҳим омил бўлди.

Бу адабий тамойил драматургияда ҳам ўз нишонларини берди. Собир Абдулланнинг «Тоҳир ва Зухра» драмаси халқ эртаклари сюжетини асосида ўзбек ёзувчилари томонидан ёзилган энг яхши асарлардан бири сифатида адабиётимиз хазинасида бир умрга қолди.

Лекин бу даврда ўзбек драматургларининг диққат-эътибори инқилобий мавзуларни ёритишга, инқилоб душманларини фoш этишга кўпроқ қаратилди. Ижодининг ўқ йўналиши Октябрь тўнтаришининг ўзбек халқи тақдиридаги родини очишга қаратилган Комил Яшин 30- йилларда «Тор-мор» пьесасини ёзди. «Икки коммунист» пьесасининг қайта ишланган бу сахна вариантида «босмачилик ҳаракати»га нуқта қўйган «инқилоб чавандозлари» образи катта меҳр билан яратилди. Зиё Саид ва Н. Сафаровнинг «Тарих тилга кирди», З. Фатхуллиннинг «Ниқоб йиртилди» ва «Сотқинлар» пьесаларида шу йиллардаги синфий кураш тарих ҳақиқатига зид ўлароқ тасвир этилди. Бу ва бошқа драматурглар ўзларидаги бадий маҳоратнинг етишмаслигини, мураккаб ҳаётий жараёнларни таҳлил қила олмасликларини фақат бир нарса билан — инқилобни қабул қилмагани, шўро ҳукумати сиёсатидан норози бўлган кишиларга нафрат тошини ёғдириш билан яширмақчи бўлдилар. Ҳолбуки, улар орасида

Мунаввар қори, Убайдулла Ҳўжаев, Салимхон Тиллахонов, Фитрат, Чўлпон сингари халқнинг фидойи ва иймони бутун фарзандлари оз эмас эди.

30- йиллари ўзбек театри сиёсий минбарга айланиб қолди. Шу минбардан намоён этилган асарлар орасида, «Тоҳир ва Зухра»дан ташқари, Яшиннинг «хотин-қизлар озодлиги» мавзуида ёзилган «Нурхон» ва «Гулсара» (М. Муҳамедов билан ҳамкорликда), шунингдек, «Номус ва муҳаббат» пьесаларини ижобий факт сифатида тилга олиш мумкин. Аммо бу асарлар ҳам катта нуқсонлардан холи эмас.

30- йиллар адабиёти муайян ютуқлар билан бирга кўпол хатолари ҳам четлаб ўтолмади. Партия адабиётга раҳбарлик қилар экан, ёзувчиларни ўз чилдирмасига ўйнатиб, ҳаёт ҳақиқатига зид асарлар ёзишга рағбатлантирди. Кейинчалик шундай асарларга давлат мукофотлари берилди, уларнинг муаллифлари шўро ҳукуматининг юксак нишонлари билан тақдирланди. Шўро адабиётининг асосий ижодий методи деб эълон қилинган социалистик реализм бу масалада партияга айниқса қўл келди. Воқеликка теран назар ташлаб, партия ёлкан «кўчат»ларнинг заҳарли мева бериши мумкинлигини сезган ёзувчилар адабиёт майдонидан четлаштирилди. 1937 йил бўрони эса уларни илдиз-пилдизи билан суғуриб ташлади. Бу балодан омон қолган ёзувчиларнинг аксари шўро ҳукумати ва коммунистик партия раҳбарлигига, умуман, шўро тузумига ҳамду сано ўқиш йўлидан борди.

30- йиллар адабиёти эришган энг катта ютуқ унинг халқ оммаси билан яқин алоқа ўрната олганида эди. Халқ бу даврда бадий сўзга, ёзувчининг сўзига ишонди. Ёзувчилар Катта Фарғона канали каби умумхалқ қурилишларида меҳнат аҳли билан бирга бўлиб, уни завқлантира, руҳлантира, партия қўйган вазифаларни бажаришга сафарбар эта олдилар. Адабиётимиз тарихида мисли кўрилмаган бу ҳодисанинг аҳамияти айниқса иккинчи жаҳон уруши йилларида кўринди.

1941—1945 йиллардаги уруш даврида шеърят, наср ва драматургия турларида яратилган аксар асарлар сафарбарлик руҳига эга. Ойбекнинг «Ёвга ўлим!», Ҳамид Олимжоннинг «Кўлингга қуроқ ол!», «Йигитларни фронтга кузатиш», Фафур Фуломнинг «Сен етим эмассан», «Соғиниш», Шайхзоданинг «Кураш нечун?», «Капитан Гаселло», Уйғуннинг «Ватан ҳақида қўшиқ», Миртемирнинг «Олег ва унинг ўртоқлари», Зулфиянинг «Уни Фарҳод дер эдилар» сингари шеърлари шу даврда эълон қилинган публицистик мақолалар, фронт қаҳрамонлари ҳақидаги очерклар билан бирга халқни душманга қарши қаҳрамонона курашга сафарбар этди. Бундан чорак аср муқаддам фронт яқинига, мардикорликка боришдан бош тортиб кўзғолон кўтарган халқ фарзандлари Москва остоналарида душман билан мардона курашди, мамлакат ичкарасида туриб ҳам ғалаба қилишини қайради. Адабиёт «ватан» сўзининг сизими кенглигини унинг онгига қўйиб, немис-фашистлар томонидан асоратга солинган халқларга нисбатан меҳр ва шафқат туйғуларини уйғотди, улар истиқомат қилган ернинг душмандан тозаланиши учун жанг майдонларига сафарбар этди.

Уруш даври шеърятига хос бўлган сафарбарлик руҳи наср ва драматургия асарларининг ҳам негизида турди. И. Эренбург, В. Василевская сингари рус публицистлари таъсирида Ҳамид Олимжон, Фафур Фулом, Абдулла Қаҳҳор ўткир публицистик мақола ва очерклар яратиб, фашизмнинг ғайриинсоний моҳиятини очишга, жанг майдонларида мардлик намуналарини кўрсатаётган ўзбек йигитлари номини дoston қилишга айрича эътибор бердилар.

Шубҳасиз, наср ёзувчига катта бадий имкониятлар яратади. Публицистик мақола ва очеркнинг бу даврдаги аҳамияти ошганига қарамай, ёзувчилар уруш даври ҳақиқатини ифодалашда ҳикоя, қисса ва роман жанрларидан фойдаланмасликлари мумкин эмас эди. Шунинг учун ҳам Абдулла Қаҳҳор, Ойдин ва Саид Аҳмад мамлакат ичкари-сидаги кишилар жасоратини ёритиш ниятида ҳикоя жанри имкониятларидан фойдаланиб «Асрорбобо», «Хотинлар», «Кампирлар сим қокди», «Мастонбиби» каби асарларни яратдилар.

«Кутлуғ қон» романидан кейин, уруш арафасида «Навоий» романини ёзишга киришган Ойбек 1942 йилнинг қишида бу иккинчи йирик асарини тугатишга эришди. Адиб Навоий сингари улуг сиймолар ҳаётига ҳатто уруш йилларида ҳам мурожаат қилиш давр муаммоларидан қочишни эмас, балки шу муаммоларга янги нуқтадан туриб ёндашишни англажагини кўрсатиб берди. У бундан беш аср аввалги даврга — теурийлар сулоласининг сўнгги кезларига назар ташлаб, шахзодалар ўртасидаги низо ва қонли урушларни инсоният тарихидаги энг қудратли сулолалардан бири — теурийларнинг тарих сахнасида кетишига олиб келган сабаб сифатида кўрсатиб берди; ақл-заковат ва даҳо, худди қуёш каби, ҳатто беш аср кейин яшаётган халқ ҳаётига ҳикмат уруғлари сочиши мумкинлигини намойиш қилди; улкан тарихий шахснинг халқ тақдиридаги ролини Навоий ҳаёти мисолида инкишоф этди. Шу билан бирга, Ойбек уруш мавзудан четда яшай олмаслигини сезиб, 1942—1943 йиллар қишида фронтга бориб, бўлажак қаҳрамонларининг жанговар ҳаёти билан яқиндан танишди. Афсуски, у фронтдан қайтиб келган бошлаган «Қуёш қораймас» романини тугатишга ошиқмади. Бунинг сабаби шунда эдики, унинг фронт ҳақида айтмоқчи бўлган ҳақиқати шу даврдаги ҳукмрон мафкурага мос келмасди. У орадан талайгина йиллар ўтиб, ўз қаҳрамонларининг фронтда ҳалок бўлишлари муқаррарлигини айтиш мумкин бўлган даврдаги асарга қайтиб, уни тугатди. Шунга қарамай, бу икки романи уруш йилларидаги Ойбек ижодининг меваси сифатида қараш тўғри бўлади.

Иккинчи жаҳон урушининг тугаши арафасида Абдулла Қаҳҳор Совет Иттифоқи Қаҳрамони Аҳмаджон Шукуровга бағишланган «Қизил юлдуз» қиссасини ёзди. Аммо бу қисса ўзбек халқининг уруш майдонларидаги ҳаёти ва жасоратини ўзида мужассамлантира оладиган, бадий юксак асар даражасига кўтарилмади.

Ўзбек драматурглари ҳам уруш даври талабидан келиб чиқиб, халқни қаҳрамонликка даъват этувчи сахна асарларини яратдилар. Театр сахналари бундай асарларни орзиқиб кутаётгани учун шоир, ёзувчи ва драматурглар бошқа санъат намояндалари билан биргаликда жуда қисқа муддатда, турли-туман пьесаларнинг майдонга

келишида фаол қатнашдилар. «Ўзбекистон қиличи» (Н. Погодин, Ҳ. Олимжон, Уйғун, С. Абдулла), «Қасос» (Туйғун ва А. Умарий), «Даврон ота» (Яшин ва С. Абдулла) каби драмалар шу тарзда майлонга келди ва улар ўз вақтида сахна юзини кўрди. Бу асарлар, Яшин қаламига мансуб «Ўлим босқинчиларга» пьесаси билан бирга, шу давр драматургиясининг сафарбарлик ғоясига йўғрилган намуналарини ташкил этди. Собиқ шўро халқларининг уруш йилларидаги йўлбошчиси И. В. Сталин ўз нутқларининг бирида фронтга қаҳрамонна жанг қилаётган жангчиларга Суворов, Кутузов сингари рус саркардаларининг руҳи мададкор бўлсин, деган. Бу сўзлар ўша вақтда ўзбек ёзувчилари учун ҳам жанговар топшириқдек эди. Республика раҳбарларининг даъвати билан Ойбек шу йиллари «Маҳмуд Торобий», Ҳамид Олимжон «Муқанна», Шайхзода «Жалолиддин Мангуберди», Уйғун ва Иззат Султон «Алишер Навоий» пьесаларини ёздилар. Дастлабки уч асардаги миллий озодлик мавзуси бу давр руҳига айниқса ҳамоҳанг эди.

Уруш даври адабиёти давр талабларига «лаббай» деб жавоб беришга уринди. Ҳозиржавоблик бу давр адабиётининг бош мезонига айланди. Давр воқеалари билан изма-из ёзилган асарлар халқнинг руҳий ҳаётига кириб бориб, ўзининг сафарбарлик вазифасини тўладо этди ва халқни ватанпарварлик руҳида тарбиялашга муҳим ҳисса қўшди. Аммо шу билан бирга ҳатто ҳарбий давр адабиёти ҳам ҳаётга теран назар ташлаши, мураккаб ҳаётини коллизияларни таҳлил этиши, халқ даҳосини ифодаловчи образлар яратиш лозимлигини ҳам кўрсатди. Алишер Навоийга бағишланган роман ва пьесанинг бахтли тақдири бу фикрнинг одиллигини тасдиқлайди.

Иккинчи жаҳон урушининг талабига билан яқунланиши ва талаба «тожи»нинг И. В. Сталин бошига кийгизилиши урушдан кейинги мураккаб тарихий вазиятнинг юзага келишига сабаб бўлди: агар мамлакат ичкарисида Сталин шахсига сифинтириш ишлари авж олган бўлса, ўзининг жаҳон миқёсидаги доҳийлигига ишонган Сталин халқро аҳволнинг бузилиши ва «совуқ муносабатлар уруши»нинг бошланишига сабабчи бўлди. Ана шу икки вазият урушдан кейинги ўзбек адабиётининг ғоявий мундарижаси ва бадий савиясига салбий таъсир кўрсатди. Шахсан Сталин ташаббуси билан партиянинг санъат ва адабиёт бўйича чиқарган қарорлари («Звезда» ва «Ленинград» журналлари тўғрисида» ва бошқалар) адабий ҳаракатни издан чиқариб юборди. 40- йиллар охири — 50- йиллар аввалида бошланган қатағоннинг иккинчи тўлқини эса ўзбек адабиётига катта шикаст етказди.

Урушдан кейинги йилларда халқни улуг талабага олиб келган омилларни назардан ўтказар эканлар, Фафур Фулом «Вақт», «Қуз келди», Ойбек «Раиса», Шайхзода «Акс садо», «Қуёш, ой ва қиз» сингари шеърларни яратиб, халқ қудрати манбаларини идрок этишга уриндилар. Лекин «совуқ уруш» ва унга жавобан бошланган тинчлик тарафдорлари ҳаракати мавзулари ўзбек шеърятини қуруқ риторика даражасига туширди. Лирик шеърят инсоний туйғу ва кечинмалар оламни тасвирлашдан узоқлашиб, янги уруш оловини ёқувчиларни қоралаш, тинчлик учун имзо чекишга даъват этиш каби

публицистик масалалар доирасида ўралашиб қолди. Ана шундай вазиятда Зулфиянинг турмуш ўртоғи марҳум Ҳамид Олимжонга бағишланган «Баҳор келди сени сўроқлаб» сингари шеърлари, Миртемининг «Қорақалпоқ дафғари» шеърини туркумларининг пайдо бўлиши ўзбек шеърини дарахтини қуришдан сақлаб қолди.

Икки йирик насрий полотносидан кейин лириканинг шоҳи қўйлаги тор келиб қолган Ойбек бу даврда дoston жанрида самарали ишлаб, «Қизлар» ва «Ҳамза» дostonларини ёзди. Умуман, бу даврда шеърининг лиро-эпик жанрларида эътиборга сазовор асарлар кўпроқ яратилди. Мирмуҳсиннинг «Уста Ғиёс» дostonи оддий меҳнат кишининг ёрқин образини яратиши билан адабий ҳаётда воқеа бўлди. Асқад Мухторнинг «Катта йўлда», Шукруллонинг «Чоллар» сингари дostonларининг пайдо бўлиши ҳам 50-йилларда дoston жанрининг ривожланиши ва тармоқланишига айниқса самарали таъсир кўрсатди.

Лирик шеърининг урушдан кейинги йилларда ўз мавқеини лиро-эпик асарларга бўшатиб бериши бежиз эмас. Уруш майдонларида катта жанговар йўлни босиб ўтган жангчиларнинг она диёрга қайтиши ва вайрон бўлган хўжаликни оёққа турғизиши фақат дostonлардагина эмас, балки қисса ва романларда ҳам акс эттиришни талаб қилар эди. Даврнинг бу муҳим мавзуини биринчи бўлиб қаламга олган Ойбек «Олтин водийдан шабадалар» романида кечаги жангчи Ўктам Носировнинг уруш йилларида елкаси ерга тегиб қолган қўлхонни кўтаришдаги жасоратини тасвирламоқчи бўлди. Бу хайрли ниятни амалга ошириш осон эмас эди. Партия ўз қарорлари билан ёзувчиларга ҳаётнинг аччиқ ҳақиқатини қаламга олишни расман тақиқламаган бўлса-да, бунга ижозат ҳам бермади. Партия урушдан кейинги воқеликнинг ҳаққоний кўрсатилишдан манфаатдор эмас эди. Бунни сезган Ойбек асар замирига енгил-елпи конфликтни қўйди ва худди шу ҳол романнинг муваффақиятли чиқишига ёлғон бўлди.

Урушдан кейинги вазиятнинг нозиклиги Абдулла Қаҳҳорни жамоалаштириш йиллари тасвирига бағишланган «Қўшчинор» романи, Парда Турсунни эса, шўро зиёлисининг туғилиш йўлини кўрсатишни мақсад қилган «Ўқитувчининг йўли» қиссасини ёзишга даъват этди. Бу ҳар иккала асар кейинчалик тубдан қайта ишланган бўлса-да, халқимиз тарихининг гоёат мураккаб давлари уларда ҳаққоний ифодасини топган, деб бўлмайди.

40-йилларнинг иккинчи ярмида журналистлар ҳам ўз қаламларини бадиий ижод соҳасида синамоқчи бўлдилар. Уларнинг бир қисми кейинчалик ҳатто бир неча романлар ҳам ёзди. Лекин публицистик руҳнинг устунлиги ва, аксинча, бадиият «қон»ининг камлиги бу қисса ва романларнинг ўзбек насри хазинасидан ўрин олишига имкон бермади.

Бу давр адабиётининг асосий конфликтни янгилик билан эскилик ўртасида бўлди. Бу конфликт драматургия намуналари, хусусан Уйғуннинг «Ҳаёт қўшиғи», «Олтинқўл» ва «Навбаҳор» каби асарларининг мағзини ташкил этди. Кескин ҳаётининг конфликтлардан қочиш тенденцияси бу ва бошқа пьесаларнинг юксак бадиий асар даражасига кўтарилишига монелик қилди.

Драматургия соҳасида қалам тебратиб келган Яшин шу йиллари «Генерал Раҳимов», Н. Сафаров эса «Шарқ тонги» пьесаларини ёздилар.

50-йиллар ўзбек адабиётига, бугунги кун талаблари асосида ён-дашганда, Ойбекнинг «Навой» романи ёхуд Фафур Фуломнинг «Соғиниш», «Вақт» сингари фалсафий шеърлари билан беллаша оладиган бошқа асарларни бермади. Аммо кейинчалик ана шу адабий заминдан Одил Ёқубов, Пиримкул Қодиров, Саида Зуннунова, Шуккур Холмирозов, Эркин Воҳидов, Абдулла Орипов, Рауф Парфи сингари ёзувчилар айлоди ўсиб чиқди. Агар коммунистик партия бу даврда ижодкор зиёлилар олдида турли-туман тўсиқларни қўймаганида, адабиётимизнинг бу йиллардаги хирмони юксак асарларга анчагина бой бўлган бўларди.

30- ва 50-йиллар адабиёти Ойбек ва Фафур Фулом, Ҳамид Олимжон ва Мақсуд Шайхзода, Уйғун ва Яшин, Миртемир ва Собир Абдулла, Усмон Носир ва Зулфия сингари истеъдодли ёзувчиларни етиштириб берди. Агар партия ва шўро ҳукуматининг адабий сиёсати тўғри йўлдан борганида, социалистик реализм методи улар истеъдодини жиловламагани ва вульгар танқидчилик адабиётимиз устига қора дуд сочиб турмаганида, бу ижодкорлар кўплаб ўлмас асарларни яратган бўлардилар.

30—50-йиллар адабиёти, XX аср ўзбек адабиёти тараққиёти тарихининг бошқа давлари сингари, ўзининг ижобий ва салбий томонларига эга. Бу ҳар иккала жиҳатни холисона таҳлил этиш ва баҳолаш фақат адабиётимиз тарихчиларининггина эмас, балки ижод аҳлининг ҳам вазифасидир. Зеро, Абдулла Қодирий ва Чўлпон, Ойбек ва Фафур Фулом сингари улкан ёзувчиларнинг ижодий йўли халафлар учун ҳамisha буюк сабоқ ва дорилфунун бўлиб хизмат қилади.





60—90- ЙИЛЛАР ЎЗБЕК АДАБИЁТИ

*60—90- йиллардаги ижтимоий-сиёсий, маънавий ва адабий ҳаёт манзараси; адабий тараққиётнинг асосий босқичлари, етакчи тенденциялари * Бу давр адабиёти ривожини, даражасини, хусусиятларини ҳақидаги баҳслар. Хрущевчилик деб аталган жараённинг ижобий самаралари * Ижодий парвоз йўлидаги машаққатлар * Қайта қуриш, ошқоралик туфайли адабий тафаккурда бошланган ўйғониш * Истиқлол ва адабиёт. * Бадий тафаккурнинг туб янгилашни палласига кириши **

50- йиллар ўрталарига келиб узоқ давом этган тоталитар тузумнинг хато адабий сиёсати, таъқиб ва қатағонлари танқидга учраб, мамлакатда эркинлик шабадаси эса бошлади. Сталин вафотидан сўнг шахсга сиғиниш оқибатларини тугатиш, демократияни кенгайтириш, қонунчиликни тиклаш йўлида дадил ишлар амалга оширилди. Бу борада КПСС XX съезди муайян тарихий вазифани бажарди. Ички ва ташқи сиёсатда эски андозалар бузила бошлади, бошқаришнинг 30—50- йилларда қарор топган маъмурий-буйруқбозлик усулларини йўқотишга, инсонпарварлик идеаллари ва қадриятларни тиклашга ҳаракат сезилди. Маънавий ҳаётда зўравонлик, қаттиққўллик сиёсати юмшаб, мусаффо иқлим қарор топгандек бўлди, эркин ижодий фикрлашга, ҳақиқатни ифодалашга бирмунча имкон яратилди, фактехникани ривожлантиришда, космосни забт этишда муваффақиятларга эришилди. Халқнинг моддий аҳволи яхшилана бошлади.

Республикамизда маънавий-адабий ҳаётни соғломлаштириш юзасидан муҳим тadbирлар амалга оширилди. Абдулла Қодирий, Усмои Носир, Сўфизода, Чўлпон, Фитрат сингари шахсга сиғиниш, қиргин қурбони бўлган истеъодларга қўйилган асоссиз айблар оли ташланди, А. Қодирий, У. Носир, Сўфизода асарлари халққа қайтарилди; 40- йилларнинг охири — 50- йилларнинг бошларида қатағонга учраган М. Шайхзода, Шухрат, М. Исмоилий, Шукрулло, Саид Аҳмад каби адиблар оқланиб, жўшқин ижодий ҳаёт кучоғига қайтдилар; Ойбек, Абдулла Қаҳҳор, Миртемир каби улкан ёзувчи, шоирларга қарши уюштирилган фитналар, беҳуда гап-сўзларга қисмаг чек қўйилди. Маънавий меросга муносабатда йўл қўйилган айрим хатолар («Алпомиш» достонининг асоссиз қораланиши каби) тузатилди. Адабиёт назариясидаги ақидапарастлик қарашлари, социалистик реализмга бирёқлама, тор ёндашишлар танқидга учради.

Нашр ишлари бирмунча яхшиланди. Ғ. Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти, кейинчалик «Ёзувчи», ёшлар ва болалар адабиёти нашриётлари ташкил этилди, «Ўзбекистон маданияти» (ҳозирги «Ўзбекистон адабиёти ва санъати») газетаси чиқа бошлади, «Ўлистон» журнали қайта тикланди. «Шарқ юлдузи» журналининг ҳажми кенгайди, адади ортди, 80- йилларга келиб булар ёнига «Ёшлик», «Ёш куч» журналлари қўшилди. XX аср янги ўзбек адабиёти улкан намояндаларининг кўпжилдли сайланма асарлари, тўла асарлар тўпламларини кўп нусхаларда нашр қилиш одат тусини олди, Ғамза, Ойбек, Ғ. Ғулом, Ҳ. Олимжон тўла асарлар мажмуаларининг нашр этилиши маданий ҳаётимизда муҳим ҳодиса бўлди.

Мана шундай ҳаётбахш омилар, адибларимизга нисбатан рағбат ва эътибор туфайли сўз санъатида, адабий тафаккурда жонланиш, янги бир ўйғониш, кўтарилиш бошланди. Кекса бўғинга мансуб Ойбек, Ғ. Ғулом, А. Қаҳҳор, Уйғун, К. Яшин, Миртемир, М. Шайхзода, Зулфия ғайрат билан ижодга киришдилар; чунончи, Ойбек оғир хаста бўлишига қарамай, қисқа муддат ичида «Қуёш қораймас», «Улуғ йўл», «Болалик» сингари йирик насрий асарларини, «Даврим жароҳати»дек ўткир публицистик достонини, ўнлаб фалсафий-дирик шеърлар, илмий, адабий-танқидий мақолаларни тақдим этди; А. Қаҳҳор «Синчалак», «Тўйда аза», «Дахшат», «Тобутдан товуш» сингари адабиётимизда ҳодиса бўлган, жамоатчилик эътиборига тушган асарларни яратди. Ш. Рашидов, Шухрат, Саид Аҳмад, А. Мухтор, Шукрулло, Мирмуҳсин каби ижодини 30- йиллари бошлаган ёзувчилар ўз истеъодларини тўлароқ намоён этишга эришдилар. Ўша ҳаётбахш ўзгаришлар шабадаси таъсирида етишган М. Бобоев, С. Зуннунова, О. Ёқубов, П. Қодиров ва улар билан изма-из адабиётга кириб келган Ҳ. Шарипов, Э. Воҳидов, А. Орипов, Ў. Умарбеков, Ш. Холмирзаев, Ў. Хошимов, Х. Тўхтабоев, Р. Парфи, М. Жалил, Ч. Ёргаш, О. Матжон каби истеъодлар адабиётимиз ривожига янги тўлқин, янги нафас бахш этдилар.

Бу даврга келиб ўзбек адабиётининг қардош ва жаҳон халқлари адабиётлари билан алоқаси кенгайди, Тошкент Осиё ва Африка тараққийпарвар адабий ҳаракатининг марказига айланди. Бадий таржимонлик кенг йўлга қўйилди. Жумладан, жаҳон адабиётининг нодир намуналаридан И. Гётеннинг «Фауст», С. Есениннинг «Форс тараоналари» шоир Э. Воҳидов, Дантенинг «Илоҳий комедия»си А. Орипов томонидан маҳорат билан ўзбек тилига таржима қилинди. Шоир Ж. Камол У. Шекспир трагедияларини аслиятдан — инглизчадан ўзбекчалаштирди.

Адабиёт илмида, хусусан, социалистик реализм назарияси ва тажрибасини ўрганишда муайян ўзгаришлар рўй берди, ижодий метод табиати борасида қизгин баҳслар бошланиб кетди. 60- йиллари илгари сурилган, жаҳоннинг кўпгина адабиётшунослари эътиборини ўзига тортган социалистик реализмга очиқ система деб қарашдан иборат концепция ўз даврига нисбатан назарияда олға қўйилган қадам бўлди. Бу концепция социалистик реализм ҳақидаги тор, догматик тасаввурларга қарши қаратилганлиги билан эътиборлидир. Унга кўра, социалистик реализм адабиётнинг бағри ҳаётдаги ўзгаришлар, эркин

ижодий тафаккур, ёзувчининг ижодий ўзига хослигини намоён этиш, мазмун ва шаклий, услубий изланишлар, жаҳон адабиёти, санъатида жамики илгор нарсалардан баҳраманд бўлиш учун очик деб эълон қилди. Энг муҳими, бу назария ўша давр адабиётидаги дадил изланишларни, ҳаққоний, бадий баркамол асарларни ҳимоя этишга қаратилгани билан аҳамиятли эди.

Бу давр адабиётида бир қанча сифат ўзгаришлари пайдо бўлди. Аввало, 40- йиллари ҳаётдан ажралиб қолган, турмушни зиддиятларсиз, бўяб-безаб кўрсатишга, мадҳиябозликка берилиб кетган адабиёт реал ҳаётга юз ўгира бошлади; воқеаларни бор ҳолича мураккаблиги, зиддиятлари билан кўрсатиш тенденцияси кучая борди. Адабиётнинг мавзу-муаммолар доираси анча кенгайди, совет жамияти босиб ўтган тарихий йўлни танқидий идрок этиш, баҳолаш, инқилоб даври, 30- йиллар, фашизмга қарши олиб борилган уруш ва урушдан кейинги давр ҳақиқати, шахсга сифиниш туфайли кишиларимиз бошига тушган кулфатларни айтиш — ифодалашга йўл очилди. Замонавий мавзулардаги асарларда реал ҳаёт муаммолари дадилроқ ўртага қўйиладиган бўлиб қолди; адабиётда инсон шахсига қизиқиш, унинг дарду ташвишларига ҳамдардлик кучайди, шу туфайли асарлардаги драматик ибтидо, руҳий-психологик таҳтил чуқурлаша бошлади. Қисқаси, адабиётимизда реалистик принциплар қайта қад ростлаб, сўз санъатининг ифода олами ранг-баранг тус ола бошладди, услубий-шаклий изланишлар учун кенгрок имконият очилди. А. Қаҳҳорнинг «Синчалак», Миртемирнинг «Сура», М. Шайхзоданинг «Мирзо Улуғбек», П. Қодировнинг «Уч илди», «Қора кўзлар», С. Аҳмаднинг «Уфқ», Шухратнинг «Олтин зангламас», А. Мухторнинг «Туғилиш», «Чинор», О. Ёқубовнинг «Муқаддас», «Бир фелъетон қиссаси», Мирмуҳсиннинг «Искандария кўрфаз», «Умид» асарларида, шунингдек, Ойбек, М. Шайхзода, Зулфия, Миртемир, Шухрат, С. Зуннунова лирикасида бундай янги аломатлар намоён бўлди.

Адабий ҳаётдаги, адабиёт ривожидagi шу каби ижобий ўзгаришлар, ҳаётбахш тенденциялар 60- йилларнинг ўрталаридан, айниқса 70- йилларга келиб турли тўсиқларга дуч келди. Аввало, юқоридан бошланган кўпгина яхши ташаббуслар, қабул қилинган қарорлар қоғозда қолиб кетди, жамиятни демократлаштириш изчил давом эттирилмади, натижада тараққиёт суръати кескин сусайиб қолди, иқтисодий-маънавий парокандалик кучая бориб, мамлакатда танглик вазиятини вужудга келтирди. Мустақил Афғонистонга турли баҳоналар билан қўшин киритилиши, афғон урушидаги муваффақиятсизлик коммунистик режим сиёсати инқирозини янада тезлаштирди, советлар мамлакатининг жаҳондаги обрў-эътиборини тушириб юборди. Бу йиллар турғунлик даври деб ном олди. Бу даврда дабдабозлик, ҳокимиятни сунистеъмом қилиш, давлат ва халқни алдаш, кўзбўямачилик, қўшиб ёзиш, порахўрлик, юлғичлик, ичкиликбозлик, бефарқлик иллатлари авж олди. Миллий масалаларни ҳал этишда эришилган ютуқлар ортиқча баҳоланди, миллий муносабатлар юзаки, дабдабали талқин қилинди; миллатларнинг, миллий тилларнинг қўшилиб кетиши ҳақидаги сохта шовинистик наза-

рия, рус тилининг алоҳида аҳамияти масаласи кенг тарғиб этилди. Оқибатда миллий тилларнинг мавқеи ва истиқболига эътибор сусийди. Халқнинг миллий-маданий қадриятлари, удумлари оёқости қилина бошлади. Бу эса жамоатчилик орасида муайян норозилик қайфиятларини туғдирди.

Бу каби салбий ҳодисалар Ўзбекистонда ҳам хийла авж олди ва бир қанча соҳаларда мудҳиш оқибатларга сабаб бўлди. Энг ёмони — пахта яккахокимлигига ҳаддан зиёд зўр берилиб, республикада тангликисодий, маънавий, экологик вазият вужудга келди: ўлка қиёфасини белгилайдиган қадимий боғ-роғлар барбод бўлди, ҳосилдор туپроқ ҳолдан тойди; қадимий Туркистон жавоҳири Орол тез суръатлар билан қурий бошлади, пахтазорларда заҳарли дорилар, минерал ўғитларнинг аёвсиз ишлатилиши туфайли атроф-муҳит булғанди, одамлар саломатлигига катта зарар етди, мактаб ўқувчиларининг, талабаларнинг кўп вақти эгитлар орасида ўтди, қишлоқ аёлларининг оддий инсоний ҳуқуқлари, оналик шаъни топталди...

Хуллас, 50- йиллар ўрталаридан бошланган мамлакат ҳаётинда, сиёсатда юз берган муайян ижобий ўзгаришлар, барибир, тоталитар тузум ички зиддиятларига барҳам беролмади, ижтимоий-маънавий ҳаёт тобора чигаллашиб бораверди. Шоир Омон Матжоннинг «Галлашадиган вақтлар» шеърий қиссасидаги эзгулик элчиси нигоҳи орқали мавҳум, мужмал замонга берилган мана бу таърифлар айни 60—70- йиллардаги биздаги ижтимоий-маънавий ҳаётнинг аниқ-равшан, образли тавсифномаси бўла олади:

*Осмон тиниқ, қуёш бирдек бўлгани билан
бир жойларда найқар эди бунда кўп нарса
чалкаш, ғовлаб кетганини, айниганини.
Яхши киму ёмон кимдир, ҳеч ким билмайди,
ҳақ сўз қайси, ёлғон қайси, ҳеч ким билмайди,
ўтмиш қайси, келажак-чи, ҳеч ким билмайди.
Китобдаги тўғрими, ё оғиздагиси,
букорганнинг гапи чинми, ё бажарганнинг,
мақтаганнинг лофи чинми, ё йиғлаганнинг.*

Турғунлик даври сиёсати, мафкураси сўз санъатига, адабий ҳаётга ҳам салбий таъсир кўрсатди. Адабиёт ва санъат ишларига маъмурий-буйруқбозлик йўли билан аралаштириш кўпгина кўнгилсиз оқибатларга олиб келди. Гўё «фуқаро сифатида оқланган» Чўлпон, Фитрат сингари улкан адибларнинг асарларини чиқариш, ижодини ҳолис, илмий ўрганиш ман этилди; XX аср ўзбек адабиётининг кейинги ўқувчиларга нотаниш намуналарини ўз ичига олган «Тирик сатрлар» китоби йўқ қилинди; Қодирий ҳаёти ва ижоди ҳақидаги тўла ҳақиқатни рўёбга чиқариш имкони бўлмади, янги ўзбек адабиётининг кўпгина намоёндалари, жумладан, Ҳамза, Айний ҳаёти, ижоди коммунистик мафкурага мослаштирилиб бирёқлама талқин этилди; ўтмиш адабий мероси — Яссавий, Бобур, Ҳусайний, Амирий, Феруз каби сўз усталари ижоди инкор этилди; «Тобутдан товуш», «Сўқмоқлар» сингари ҳаққоний асарлар кескин танқидга учради. «Истанбул фо-

хатлари билан ибратли. Бундай хусусиятлар ўтмиш мавзуидаги романиларда ҳам намоён бўлди. О. Ёқубовнинг «Улуғбек хазинаси» романидаги Улуғбек, Мавлоно Муҳиддин, Абдуллатиф, «Юлдузли тунлар» романидаги Бобур образи аynи шу жиҳатдан тарихий романчилигимизда янгилик бўлди.

Бу давр адабиётида бадний тасвир доирасини имкон қадар кенгайтиришга бўлган интилиш, шакл, услуб соҳасидаги изланишлар давом этди. Айниқса, шеърятимиз бирмунча ранг-баранг тус ола бошлади. Унда мумтоз адабиётимизнинг ғазал, мухаммас, рубойи, туюқ каби шеърӣ шакллари ҳамда хилма-хил поэтик санъатларини, Ғарб шеърятининг сонет, романс, элегия сингари жанрларини, япон шеърятининг айрим жанрларини, халқ оғзаки ижоди усулларини, айниқса, бахшиёна йўлларни, бармоқ вазнининг ранг-баранг ҳижоладини, сарбаст ва оқ шеър шакллари кўриш мумкин. Чин маънодаги реалистик, фалсафӣ, ўйчан-интеллектуал шеърят худди шу босқичда ўзлигини тўлароқ намоён этди.

Насримиздаги шаклий-услубий изланишлар кўзга янада очикроқ ташланади. Янги реалистик насримизнинг илк қадамларидаёқ намоён бўла бошлаган икки етакчи услубий йўналиш — лирик-романтик ва изчил реалистик услуб муайян оқим даражасига етди, ҳар иккала услубнинг имкониятлари кенгроқ очилди. Айни пайтда, рамзий мушоҳада асосига қурилган кўповозли (полифоник) тасвирга интилиш намуналари (О. Ёқубов романлари), хилма-хил шакл ва услублар синтезидан иборат асарлар (А. Мухторнинг «Чинор», Ў. Ҳошимовнинг «Дунёнинг ишлари», Х. Тўхтабоевнинг «Сариқ девни миниб» асарлари) пайдо бўлди. Ҳаётни кенг кўламда тасвирловчи романлар («Юлдузли тунлар», «Авлодлар довои») билан баробар турмушни шахс тафаккури призмасидан ўтказиб тасвирловчи интеллектуал романлар, воқеалар изидан боровчи асарлар билан баробар ўй-хаёллар, тасаввурлар асосига қурилган мулоҳаза-тафаккур романилари ҳам яратила бошланди.

Драматургияда трагедия ва комедия жанрлари баъзи янги хусусиятлар билан бойиди. У. Шекспир аънаналари руҳида ёзилган «Мирзо Улуғбек» (М. Шайхзода) асари ўзбек адабиётида Фитратнинг «Абулфайзхон» фожеасидан кейинги бу жанрнинг энг юксак намунасидир. Захарли қаҳқаҳа — иллатларни кескин фош этишга қаратилган «Тобутдан товуш» (А. Қаҳҳор) ва ҳаётбахш қувноқ юмор билан йўғрилган «Келинлар кўзғолони» (С. Аҳмад), «Олтин девор» (Э. Воҳидов) асарлари бу давр комедияси ранг-баранг тус ола бошлаганидан далолат беради.

Хуллас, 60—70-, 80- йиллар бошларида ўзбек адабиёти кўп қийинчиликларга, зиддиятли жиҳатларига қарамай ўз тараққиётида янги босқичга кўтарилди.

80- йилларнинг ўрталаридан советлар мамлакати ҳаётида туб ўзгаришлар юз берди. Қайта қуриш, покланиш, ошкоралик, демократиялаштириш деб аталган жараён асносида мамлакатдаги реал аҳвол, социалистик жамият босиб ўтган йўл атрофлича танқидий таҳлил этила бошланди. Октябрь тўнтариши, совет давлати, большевиклар раҳбарлари шахсияти, фаолиятига онд кўплаб янги тарихий ҳужжатлар эълон этилди; натижада шўролар тарихининг янгидан-янги қонли саҳифалари очилди, миллионлаб бегуноҳ одамларнинг жасадли устига зўрлик билан қурилган «адолатли социалистик тузум»нинг асл моҳияти намоён бўлди. Жамият оғир буҳрон ҳолатини бошдан кечираётганлиги, социалистик мафкура инқирозга юз тутгани энди сир бўлмай қолди. Коммунистик партия, советлар жамияти раҳбарияти ташаббус кўрсатиб жамиятни қайта қуриш, аҳволни яхшилаш, соғломлаштиришга ҳар қанча уринмасин, барибир, тарихий жараённи тўхтата олмади, жамият инқироzi кундан-кун чуқурлашиб, кескинлашиб борди. Кўрилган «хайрли талбирлар» кўпинча кўнгилсиз оқибатларга олиб келди. Масалан, Ўзбекистонда жиноятчиликка қарши олиб борилган ҳаракат «Ўзбек иши» деб аталган мислсиз ўзбошимчалик, қонунбузарлик, оммавий қатагон компаниясига айланиб кетди. Ниҳоят, дунёнинг олтидан бир қисмини эгаллаган, жаҳондаги ўндан ортик социалистик мамлакатларни ўз изми-ироҳасига бўйсундириб келган, қудратли иқтисодий, ҳарбий имкониятларга эга мамлакатни етмиш йил идора қилган большевиклар тузуми жаҳон халқларининг кўзи олдида ичдан емирила бошлади. Қизил империя қўл остидаги кўплаб миллат ва элатлар олдида ўз тақдирини ўзлари белгилаш имкони туғилди. Жумладан, Ўзбекистон Республикаси 1991 йил 31 августда ўзининг мустақиллигини эълон қилди. 1 сентябрь Мустақиллик куни сифатида нишонланадиган бўлди. Ўзбекистон Республикаси мустақил давлат, мамлакат сифатида жаҳонда тан олинди, салкам бир ярим аср давом этган империя, истибдод кишанлари парчаланди, ижтимоий-сиёсий, маънавий ҳаётнинг ҳамма жабҳаларини, миллат онгини эгаллаб ўз йўриғига юритишга жазм қилган ҳукмрон мафкура зуғумидан халқ қутулди.

Республикаимиз Президенти Ислам Каримов таъкидлаганидек, совет социалистик давлати халқимиз ҳаётига четдан зўравонлик билан жорий этилган эди, бу давлатнинг шакли ва моҳияти халқимизнинг ахлоқий, маънавий ва руҳий қадриятларига тўғри келмайдиган, мос келмайдиган тизимга асосланган эди... Бу тузум ўз халқининг тарихини, унинг руҳи ва урф-одатларини, ўз авлод-аждодаларини билмайдиган манқуртларга таянган эди. Шунинг учун ҳам эски совет тузумининг байроқларида ва шиорларида баён қилинган ғоялар амалдаги ишлардан ниҳоятда узоқ эди. Худди шу боис бу давлатнинг ижтимоий тизими билан халқ эҳтиёжлари ўртасида жарлик пайдо бўлди, яъни инсон, унинг моддий, маънавий, шу жумладан, миллий қадриятлари бу тизимда орқа ўринда турар эди. «Мустақилликка эришганимиздан сўнг, — дейди И. Каримов, — биз сохта мафкуранинг яккахокимлигидан қутулдик. Маънавиятни, мафкурани зуғумлардан озод қилиб, эркин фикрга, миллий та-

Абсурд адабиётининг яна бир муҳим хусусияти шундаки, унда ақл-идрок, ўз ҳаётини шафқатсизларча танқидий идрок этиш, тафтиш қилиш устувор, шунинг учун ҳам унда фожиавийлик кучли. Инсон зоти ўзининг ҳақиқий аҳволини идрок этмаса ҳеч қанақа фожиа йўқ. Инсон ўз фаолияти, меҳнатининг маънисизлигини, аҳвол-ҳолати ва ҳаёти абсурддан иборат эканини англаб етган дақиқалардан кейингина чинакам фожиа бошланади. 80- йиллар охири — 90- йилларнинг бошларидаги вазият бизда абсурд адабиётнинг, абсурд инсон образининг туғилиши учун замин тайёрлади. Етмиш йиллик ватда орзу-умидларнинг пучга чиқиши, жаҳонда энг адолатли, бахтли боқий тузум деб жар солинган тизимнинг истиқболсиз, энг илғор, бирдан-бир тўғри қараш саналган марксча-ленинча таълимотнинг яроқсиз бўлиб чиқиши кўпларни саросимага солиб қўйди. Бу ҳол инсон ҳаётини, бор заковатини шу маънисиз таълимотга, йўлга тиккан, адашган, эндиликда ақлини таниб, мудроқ вужуди уйғонган одамлар учун мислсиз фожиа бўлди. Тўғри, авваллари, чунончи, турғунлик йиллари ҳам совет даври ҳаётининг салбий жиҳатларини, адолатсиз ва шафқатсизликларини кўрсатувчи асарлар яратилган эди. Бироқ, бутун бошли ижтимоий тузумнинг, шу тузум учун ҳаётини тиккан шахс фаолиятининг, меҳнатининг бемаънилигини изчил тарзда таг-туғи билан очиб берувчи асарларнинг пайда бўлиши учун мана энди шароит яратилди. Мурод Муҳаммад Дўстнинг «Лолазор», Ўткир Ҳошимовнинг «Тушда кечган умрлар», Шукур Холмирзаевнинг «Олабўжи», Омон Мухторовнинг «Минибир қиёфа», Кўзгу олдидagi одам», Тоғай Муроднинг «Отамдан қолган далалар» романларида, Хуршид Дўстмуҳаммаднинг «Ором курси», Назар Эшонқуловнинг «Маймун етаклаган одам», «Тобут» ҳикояларида персонажлар умри, фаолиятининг, улар амал қилган ақидаларнинг, яшаган муҳитнинг бемаънилигига алоҳида урғу берилган.

Н. Эшонқулов ҳикоялари қаҳрамонларини шунчаки йўлдан озган, «ахлоқ нормаларидан чекинган» ёки «улуғ мақсадлар йўлида» катта тўсиқларга дуч келган одамлар деб бўлмайди. «Маймун етаклаган одам» (ҳикоя 1989 йил январда дунё юзини кўрган) қаҳрамони ўз умрини, ҳаётининг бор заковатини асримизнинг «улуғ ишлари»га тиккан, бу борада ўзини ҳам, ўзгаларни ҳам аямаган, қолаверса, жамият ҳам уни меҳнатига яраша сийлаган, пенсияга чиққунга қадар турли лавозимларда ишлаган. Уни фақат илоҳий қисмат жазолаган. Хотини ўлиб, фарзандлари нобоп бўлиб чиқиб, қариганида танҳо, қаровсиз, аянчли ҳолга тушиб қолган. У иш, принцип деб қариндош-уруғларидан жудо бўлган, унда дўсту биродарлар ҳам йўқ. Энг ёмони, унинг қалбида қариган чоғида, бу фоний дунёдан боқий дунёга риҳлат қилиш яқинлашган дамларда руҳан диллашадиган, дилига таскин берадиган илоҳий эътиқод йўқ. Бу одам умр бўйи таянадиган мафкура уни мана шу илоҳий неъматдан, кўнгил хазинасидан маҳрум этган... Бу асрда қанчадан-қанча одамлар шу хилда, алдовларга учиб, иймон-эътиқодсиз бу дунёдан ўтиб кетди! Ҳикоя қаҳрамони ҳаётини тиккан тузум, жамият, мафкура шитоб билан емирилиб бормоқда, унга қўшилиб бу кимса бисоти ҳам емирилмоқда.

Ин дарзага солган инқилобий ўзгаришлар, миллионлаб одамларнинг қалбига, ҳалокат чоғига тортган қудратли тузум ва мафкура инсонни, кунни битганида ўз-ўзидан тўкилиб, ном-нишонсиз йўқоётган. Аммо инсон зотиға ато этилган инсоф, виждон, ақл-идрок боқий. Ташқи ва ички таъйиқлар, шайтон васвасаси ҳар қандайдан оздирмасин, барибир эртадир-кечдир бу муътабар ҳислат инсон танида (агар у инсон деган зотга мансуб бўлса) яна қайта-қайта пайдо бўлиб, уни ўзлигига қайтаради. «Маймун етаклаган одам» қаҳраонининг қисман омади бор экан. Гарчи кечикиб бўлса-да, у ўзлигини англаб етгандек бўлади. Пировардида, у ўзининг маънисиз умр йўлини мардона, шафқатсизларча тафтиш этиб, сўнгги инсон сурати орқали авлодлар учун сабоқ тарзида муҳрлаб қолдиришга эришади.

Бугунги ўзбек адабиётида бемаъни кечган шахс қисматининг таълимотчи, модернистик талқиндан фарқ қилувчи ўта миллий, халқий йўли ҳам мавжуд. Бу жиҳатдан Тоғай Мурод тажрибалари билан «Отамдан қолган далалар» романи бош қаҳрамонини Деҳқонқул образи — бугунги ўзбек адабиётида кашфиёт бўлди. У тоталитар тузум, қизил империя сиёсати, мафкураси тарбиялаб енгилтирган «янги инсон»нинг тамомида янгича бир тимсоли, мусулмон ҳокимият мунофиқона тарғибот-ташвиқотларининг тирик қурбони. Деҳқонқулни аввало Ленин ишига, партияга, шўролар ҳукуматига, «улуғ оға»га ҳурмат, садоқат руҳида тарбиялашган, унга Ленинни ота, Крупскаяни она деб ўргатишган, ўлан-лапарларни эмас, «партия-совет қўшиқлари»ни тинглаб, айтиб тили чиққан; уйқудан турганда ҳам, уйқуга ётиш олдидан ҳам, тўю маросимларда ҳам, партия, дохий, «улуғ оға»га таъзим, салом билан йўғрилган мадҳиялар қулоғига қуйилган; юрти дунёда энг озод, ҳур, тўқ-фаровон эканига, 80- йилларга бориб коммунизмда яшашига чиппа-чин ишонган, ишонтаришган... У бора-бора сўз билан амалиёт орасидаги зиддиятларни сезган, кўрган, тенгдошларни қатори ўқишни қўйиб пахта далаларидаги, захарли кимёвий дорилар ёмғири остидаги «хур меҳнат» гашти нима эканини татиётган, шу «шонли меҳнат»га меҳр-муҳаббат руҳида вояга етган. Салгина бўлсин бу машаққатлардан ўзини четга олганида босмачининг, совет тузumi душманининг ўғли деб ҳақорат қилинган; бу хил дағдағалар кўнглидаги қаршилик кўрсатиш туйғусини бутунлай сўндирган... Шу тариқа, Деҳқонқул ўзига хос манқурт бир кимса бўлиб етишади. Бу одам фақат меҳнатнигина билади. У ўзини ҳам, аёлини ҳам, болаларини ҳам ўйламай, аямай бетиним тер тўқади. Бироқ, у ким учун, нима учун бетиним тер тўқади, ҳоли не кечаётганлигини ўйлаб ҳам кўрмайди. У қарахт бир ҳолга тушиб қолган. Мафкуранинг қип-қизил мунофиқона ёлғонларига асло парво қилмайди, бемаъни кўрсатмаларига қаршилик ҳам кўрсатмайди...

Хўш, бу хилдаги қулларча эрксиз меҳнат, шўроларга садоқат, маънавий қарахтлик, мутелик туфайли у нималарга эришди? Оддий орзулари ушалмаган вафодор аёли турмуш ситамлари, машаққатларидан тўйиб жонига қасд қилди, ўзига ўт қўйди; тўйиб овқат

емай оёққа турган ўғлонлари (улардан бирининг исми Кулмат!) очкўз, муте, ногирон-дардманд бўлиб етишмоқда; ўзи эса ҳалол, фидокорона меҳнатлари эвазига юлғич, порахўр деб айбланиб қамоққа олинади, айтиб адо этиб бўлмас, тилга олиб бўлмас қийноқ, хўрликларга гирифтор қилинади, эркаклик шаънини топтайдилар...

Шу тариқа, Деҳқонқул қисмати, қарахт ҳолати тасвири империя сиёсати, «социалистик ҳаёт тарзи», миллатни, миллий туйғу, қадриятларни топташга қаратилган, чиройли шиорларга ўралган, аслида геноциддан иборат мунофиқона коммунистик мафкура устидан чиқарилган зўр айбномадир.

«Отамдан қолган далалар» етакчи пафоси эътибори билан, биздаги барча абсурд асарларда бўлгани каби, ошқора тарафкашлик руҳидаги қизил империя мафкураси ва сиёсатига қарши қаратилган асардир. Бугунги ўзбек адабиётида айни шу йўналиш билан баробар ҳаёт ҳодисаларини, зиддиятларини ҳолисона кўрсатишга қаратилган тасвир тури ҳам янгича кўриниш касб этмоқда. Ўткир Ҳошимовнинг «Тушда кечган умрлар» романидаги уруш ифодасини, уруш одамлари руҳияти, қисмати талқинини эслайдик. Аввалги уруш ҳақидаги асарлардан фарқли ўлароқ, бу ерда қарама-қарши турган кучларни дўсту душманга, оқу қорага, «бизникилар» ва «душманлар»га ажратиш йўқ. Романда ғолиблару мағлублар, қаҳрамонлару қўрқоқлар йўқ. Фақат уруш одамлари — қўрбонлари, тузум, мафкура жабрдийдалари бўлмиш бегуноҳ инсонлар бор, холос! Уруш ҳар икки томон учун ҳам вайронгарчилик, ўлим, жудолик, мусибат, тандаги, қалбдаги жароҳат, фожиа!

Анъанавий реализм йўналишида, ижтимоий ҳаёт оқимининг шахс табиати, руҳиятига таъсирини бадий тадқиқ этишда ҳам айрича тамойиллар кўзга ташланаётир. Бу жиҳатдан Шукр Холмирзаевнинг «Олабўжи» романи, «Озодлик» ҳикояси ибратли. «Олабўжи» романида кечаги қишлоқ ҳаётининг кенг манзараси ёрқин гавдалантирилган. Ёзувчи воқеа-ҳодисалар оқимини, характерлар хатти-ҳаракатини, қаҳрамонлар руҳиятидаги жараёнларни ҳолис туриб ифода этади. Романдаги тасвир бошдан-оёқ ўта эркин, гўё хилма-хил жилғалардан йиғилиб гоҳ тез, гоҳ секин оқиб борувчи тоғ дарёси каби ҳаракат қилади. Муаллиф эса, баланд соҳилда «дарё ишлари»га аралашмай, унинг оқимини синчиклаб кузатиб тургандек. Қаҳрамонлар нафас олаётган муҳит, шароит муаммоларга тўла. Бироқ, бу асарни кейинги ўн йилликларда урф бўлган «муаммоли роман» тонфасига киритиб бўлмайди. Ундаги етакчи персонажлар ҳам одатдаги муайян ғоя-муаммоларни ифодаловчи «концептуал қаҳрамонлар»дан бирмунча фарқ қилади. Ҳаётда, одамлар руҳиятида, онгида кечаётган жараёнлар қаҳрамонлар қисмати моҳиятини белгилайди. Ҳаёт ва руҳият оқимини ҳолис кузатиш орқали ёзувчи муҳим ижтимоий жараёнлар моҳиятини — мустабид тузум ўтказган сиёсат инқирозини маҳорат билан кўрсатишга эришади.

Алибнинг «Озодлик» ҳикоясида батафсил ҳолис тасвирлаш мақорити яна ҳам сайқал топган. Асарда истиқлол туфайли озодликка чиққан одамлар — оддий тоғ қишлоғи кишиларининг кундалик турмуши қаламга олинади; кўксига истиқлол шабадалари теккан одамларнинг руҳияти, кайфияти, гап-сўзлари, хатти-ҳаракатлари манзараси чизилади. Одатдагидек, ёзувчи ҳеч қанақа аралашувларсиз реал ҳаёт моҳиятини очишга эришади. Ҳикояни ўқиб, шунга амин бўлаётимизки, халқ расман истиқлолга эришган бўлса ҳам, одамларнинг маънавий кишанлардан озод бўлиши, тўла руҳий эркинликка эришиши ғоят қийин кечадиган жараёндир...

Азиз талабалар! Ушбу дарсликнинг бугунги адабиётимиз намояндалари ижодига бағишланган бобларида, шунингдек, «Ҳозирги адабиёт жараён курси»да ўзбек адабиёти тараққиётининг ҳозирги муаммолари адабий тур, жанрлар бўйича алоҳида асарлар мисолида маҳсул, батафсил ўрганилишини назарда тутиб, бу ерда айрим характерли тенденцияларни, асарларни тилга олиш билан чекландик.





XX АСР ЎЗБЕК АДАБИЁТИ НАМОЯНДАЛАРИ

Маҳмудхўжа Беҳбудий

(1875—1919)

*Ҳаёти ва ижоди * Туркистондаги жади́дчилик ҳаракати ва адабиётининг отаси * Йирик сиёсий публицист * Ўзбек драматургияси ва театрининг асосчиси **

Маҳмудхўжа Беҳбудий XX аср аввалида ўзбек халқи ижтимоий тафаккурида янги саҳифа очган, янги йўналишни бошлаб берган зиёлидир. Ўз даврида ҳам, кейин ҳам у «Туркистон жади́дларининг отаси», ўзбек адабиёти тарихида ҳозирги замон драматургиясини бошлаб берган кашшоф ёзувчи, ношир ва журналист, йирик сиёсий арбоб сифатида тан олинган. Унинг ўзбек халқи тарихидаги буюк хизматларини юксак баҳолаган олим, фозиллар орасида Ҳожи Муин ибн Шукрулло, С. Айний, А. Саъдий, Ф. Хўжаев, Л. Азиззодалар бор. Бизнинг давримизга келиб у ҳақда адабиётшунослардан С. Қосимов, Б. Қосимов, Ш. Турдиев, С. Аҳмедов, Ҳ. Сайид каби мутахассислар мақолалар эълон қилдилар. Хорижий олимларнинг илмий изланишлари туфайли Беҳбудий ижоди Америка, Германия, Япония, Туркия сингари мамлакатларнинг китобхоналарига ҳам танишдир.

Маҳмудхўжа 1875 йили Самарқанд музофотида қарашли Бахшите-па қишлоғида имом оиласида туғилди. Ҳожи Муин ибн Шукрулло Маҳмудхўжанинг насл-насаби Аҳмад Яссавийга бориб туташини эслатади. Маҳмудхўжа ибн Беҳбудхўжа ибн Солиххўжа ибн Ниёзхўжа Беҳбудийнинг ота-боболари илми арабия ва диниядан яхши хабардор кишилар бўлиб, қорилик, имомлик ва хатиблик қилганлар. Тоғалари Мухаммад Сиддиқ ва Мулло Одил ўз даврининг ўқимишли илгор зиёлиларидан бўлиб, Маҳмудхўжа тақдирида катта ўрин тутдилар. Ўтқир зеҳнли Маҳмудхўжа катта тоғаси, Чашмаоб бўлисининг қозиси Мухаммад Сиддиқ ёрдамида 6 ёшида саводини чиқарди, кейин кичик тоғаси муфти Мулла Одилдан араб тили, диний илмлар ва математикани ўрганди. Маҳмудхўжанинг қуввайи ҳофизаси ниҳоятда кучли, зеҳни ўтқир эди. У Қуръонни тўла ёд олиб қорилик ҳам қилди. Ҳожи Муин «ўзи ғоят ҳалим, одоблик, оз сўзлик ва ўйин-кулгунни севмай-турғон бўлгон», деб ёзади Маҳмудхўжа тўғрисида.

Маҳмудхўжа 20 ёшга тўлганда отаси вафот этади. У тоғаси Мухаммад Сиддиққа мирзоликка ишга киради. Қозихонадаги икки йиллик хизмат унинг учун катта мактаб бўлди. Муфтиликка доир илм, қонун-қоидаларни ўрганди. Тоғаси қозиликдан кетгач, Кабуд бўлисининг қозиси қўлида мирзолик қилади. Маҳмудхўжа фикҳни, ша-

во илмини шу қадар чуқур ва пухта ўрганадики, бир оғиздан ўз қилинган кучли, пешқадам муфтиси, деб тан олинади. Кабуд и қозихонасида бир неча ой ишлагач, муфтиликка кўтарилади. Унда узоқ йиллар давомида (1916 йилгача) ишлаб, ҳақиқат, адолат ҳимоя қилади. Беҳбудийнинг қизи Парвиз Беҳбудийнинг адабиётшунос С. Қосимовга айтишича, у қайси лавозимда ишламасин, унинг охиригача муфтиликни ташламаган (Жомбойда муфти бўлган).

Бу давр ўзбек зиёлиларининг умумий бир фазилати бор: улар дини, ислом маданиятига, худди улуғ Алишер Навоий каби, ихлос билан муҳаббат қўйган эдилар. Масалан, Навоий мутаассиб шайхлар, умуман сохта дин пешволарини қаттиқ танқид қилди, айни чоғда Қуръон ва ҳадислар руҳи ижодининг мағиз-мағизига сингиб кетган бу улуғ зот пайғамбарлар тўғрисида китоблар ёзди. Беҳбудий, Авлоний, Фитрат ҳам, ислом тарихи хусусида рисоалар ёзганлари ҳолда, ушш пикобидаги мутаассиб дин пешволарига қарши турдилар. Беҳбудий айниқса Макка, Қоҳира, Истанбулга (1900), кейинчалик Петербург, Москва, Қозон, Оренбург, Боқчасарой каби шаҳарларга сафар қилгач (1903—1904), дунёқараши янада кенгайди, сиёсий туйғуларини ўсди. Бу юртлардаги ижтимоий, сиёсий, маданий ҳаётдаги, техника соҳасидаги тараққиёт омилини илмда, маориф ва маданиятда, деб билди. Иккинчи бор саёҳатга чиққанда (1914) Туркиядаги техника бобидаги янгиликларни ҳавас билан таърифлайди, Туркистон халқининг ҳаётидаги қолоқликни афсус ва изтироб билан танқид қилади.

«Саёҳат хотиралари»да (1914) Измирдаги электр чироқлари, электр, темирйўл, турк тайёрасининг кўкда парвози, «ҳадис калимо-ти шарифни чирог нурлари ила ёзиб танвур қилишларини ёзади. Ҳажга кетаётган паранжили ўзбек аёлларини кўриб, «Бу (қуйруқ)-лар нимага керак? Қирқилсин бу думлар, токи азиат ва меҳнатлари оз эсун», дейди.

Беҳбудий чет элларда бўлганда айниқса мактаб-маориф, таълим-тарбия ишлари, газета-журналлар ва нашриёт масалалари билан астойдил шуғулланади, қизиқади. У 1901—1905 йиллардан «Туркистон вилоятининг газети»да, кейинчалик «Тараққиёт», «Тужжор», «Хуршид» каби вақтги нашрларда публицистик мақолалари билан қатнашади. Айниқса, Исмоилбек Ғаспиралининг унга таъсири катта бўлди. Исмоилбек Ғаспирали фақат мактаб ва маърифат орқалигина халқни бахтли-саодатли қилиш мумкин, деган шиорни ўртага ташлаб, янги усулдаги мактабни ташкил этади (40 кунда хат-саводли қилдиган). Унинг бу ҳаракати жади́дчилик деб шуҳрат топди («жади́д» сўзи арабча «янги», жади́дчилик эса, янгилик тарафдори, демакдир). Қримда бошланган бу ҳаракат тезда Кавказ, Волгабўйи, Сибирь, Туркистонга кириб келди. Беҳбудий Туркистонда жади́дчилик ғояларини дастлабкилардан бўлиб тарғиб этди. У Исмоилбек Ғаспирали билан биринчи бор Самарқандда учрашган ва уни уйда меҳмон қилган эди. Кейин 1914 йили Ҳажга бораётганда Истанбулда у билан узоқ суҳбатлашади. Исмоилбек бу пайтда Петрограддан шамоллаб келган, ўпкаси касалланган ва ўзи ориқлаб кетган экан. Улар мак-

таб, маориф ҳақида, Самарқанд, Бухоро, Тошкент, Хива, Фарғонадаги аҳвол тўғрисида сўзлашадилар. Исмоилбек Бехбудийни Боқчасаройга таклиф этади. «Оллоҳнинг лутфи ила, — деб эслайди Бехбудий, — устод ҳазратларининг танҳо етти соат суҳбатларидан шу қадар фойда топиб, мамнун бўлдимки, айтган ила адо эта олмайман. Ва ул суҳбатнинг лаззати асло мандан кетмайдур».

Бехбудий маслақдошларидан Абдуқодир Шакуррий учун ўз уйида мактаб очиб беради, барча моддий харажатларни ҳам ўз зиммасига олади, жуғрофия, тарих, дин тарихи, ҳисобдан дарс ўтади. Болаларни текинга ўқитиб, дарслик ва қўлланмалар ёзиб, нашр қилади ҳамда уларни болаларга текинга тарқатади, Туркистоннинг, Бухоро ва Хиванинг харитасини тузади...

Бехбудий «Падаркуш» спектаклидан тушган қалам ҳақини мактаблар ва янги театрлар фойдасига беради. Самарқандда ўз ёнидан биринчи мусулмон кутубхонаси ва қироатхона очади. Ўзининг фарзандларини жадид мактаби ва гимназияларда ўқитади.

Бехбудий 1908 йили «Китобат ул-атфол» («Болалар учун ёзув китоби») қўлланмасини яратиб, нашр этади. Бунда иш юритиш қоидалари, ҳар хил расмий ва хусусий хатлар ёзиш йўл-усуллари, тиниш белгилар хусусида фикр юритилади, намуналар берилади. Республикамиз миллий мустақилликка эришгачгина бизда шундай иш юритишга доир қўлланма пайдо бўлди. Бехбудий эса, ўша вақтлардаёқ бу муҳим масала моҳиятини тушуниб етган эди. Бехбудий ўн саккиз моддада «хат ёзмоқ шартлари»ни тушунтиради: мақсад-ниятни аниқ, қисқа, лўнда, сермаъно, тушунарли сўз ва иборалар билан, одоб ва ҳурмат руҳида ёзмоқ кераклигини таъкидлайди. Бехбудий «ҳар тил ва луғат сўзини ўзи қоида ва имлоси ила ёзмоқ лозим», «туркийча ёзилур экан ва бир иборанинг туркийси бўлиб туриб уни ўрнига русий ва ё ажнабий исмини ёзмоқни аҳли дониш манъ қиладурлар», дейдики, бу талаб ҳозир ҳам ўз қимматини тўла сақлаб қолган. Бехбудий рисолада ойларнинг арабча, форсча, русча ва туркий номларини бериб, ўқувчиларга енгиллик туғдиради. Расмий ва шахсий ёзишмаларнинг форсий ва туркий тилдаги аниқ, қисқа ва мазмунли намуналарини тақдим этади. Улуғ устод доим халққа фойда берадиган зарур китоблар, қўлланмалар яратиш ва нашр қилиш фикри билан яшади. «Туркистон тарихи» (1914) мақоласида ҳар хил олди-қочди хурофий, афсонавий китоблардан кўра, «мўътабар тарихий, ахлоқий ва адабий рисола ва китоблар нашр этмоқ» кераклигини таъкидлайди, бу фикр бугунги кунимизга ҳам алоқадордир. «Тарих кўб аҳамиятли ва фойдали бир нарсадир, — дейди Бехбудий. — Тарихнинг фойдаларидан баъзиси ушбудурки, бир миллатнинг тариқати, қайси йўл ила тараққий этганин ўқуб, ибрат олмак ёки бир миллатнинг на сабаблардан таназзул этиб, охири мунқариз бўлуб кетганин ўқиб мундан ҳам истифода этмак мумкинмур... Ҳоло, биз туркистонийлар марҳум боболаримиз аҳволи ҳам Туркистон воқеоти тарихиясидан бутун ғофил ва беҳабардурмиз».

Бехбудий ислом ақидаларини қаттиқ ҳурмат қилгани ҳолда, дунёвий фанларсиз миллатнинг тараққий этиши ва камол топиши мумкин эмаслигини қайта-қайта таъкидларди. «Эҳтиёжи миллат» мақо-

ли (1913) очикдан-очиқ дедики, «Бошқа миллатларга қаралса, бу олуғ мунтазам мактаблари бор ва ул мактабларда диний илм тиниш дунёвий илм ва фанлар ҳам ўқилур. Чунки дунёга турмоқ ул дунёвий фан ва илм лозимдур. Замона илм-фанидан бебаҳра бўлат бошқа миллатларга паймол бўлур». Бу ғоят тўғри ва доно фикрдир.

Чоризм ва мутаассиб руҳонийлар халққа дунёвий илм-фан беришини истамас эдилар. Абдулҳамид Азамат «Бехбудий ҳақидаги хатларим» («Зарафшон», 1925) мақоласида Бехбудий ташаббуси билан очилган ва ўзи ишлаётган мактабларни чор инспекторлари тиниш қилганликлари, ҳисоб, жуғрофия, тарихга доир китобларни отёна охурларига яшириб сақлаганлари ва шу дарсликлар туфайли Бехбудийга «кўпроқ қийноқлар кўришга тўғри келган»ини ёзади. Бехбудий диний ва замонавий илмни баравар эгаллаш тарафдор эди. «Ўқувчиларга ёрдам керак» (1914) мақоласида «замона одамлари керак», дейдики, улар қуйидаги фанларни эгаллаган бўлишлари лозимлигини айтади: «Яъни мусулмон дўхтур, мусулмон муҳандис (инженер, механик), мусулмон зақунчи, тижоратхоналарда мусулмон (агент) ишбўшилари, подшолик маҳкамаларида мусулмон маъмурлари, мусулмон судиялари, нотариус (муқовлот муҳаррири), банкларга мусулмон маркорлари кераклур... Биз хоҳласакки, ўзимизни бошқаларнинг маданий ва иқтисодий ютишидан сақланилса, юқоридаги айнилан кишиларни ҳозирлаб яна илм замони тайёрламоқ кераклур».

Бехбудий замона талаби бўйича зиёли тўрт тилни билиши шартлигини ҳам айтади: «... бугун бизларга тўрт тилни таҳлил ва тақрир қилувчилар керак, яъни арабий, русий, туркий ва форсий» («Омиллизмиз ённки муродимиз», 1913).

Бехбудий иғвогарларнинг жадид мактабларига туҳмат, иғво қилишлари ва ҳатто имзосиз хатлар ёзиб дўқ уришлари, кўрқитишларидан ҳайратга тушади: «... Биз маълум авлоди мусулмонга, — дейди у, — иймон, ислом, қироат, тажвид, амалиёт, ҳисоб, жуғрофия, тарих ва бошқа керакли нарсаларни таълим берсак, бидъат, залонат бўлурмиш. Субҳон Оллоҳ, бу қандай куфр ва бу қандай кўргулик. Биз бу бежо таъналарни ўз зиммамизга олиб, ушбу мактабни очдик. Ва бир нечасини иншоолло очармиз. Кўча ва далаларга ғойибона сўзлаб юргунча ва исмсиз мактублар ёзиб чарчагунча келиб мактабнинг ҳар бир ишини эртадан то кечгача кўруб баҳс ва мунозара қилишлар нафъи умумдур» («Самарқанд мактаби ҳақида», 1908).

Маҳмудхўжа Бехбудий 1913 йили нашр этган «Самарқанд» газетаси (44 сони чиқиб тўхтаган) ва «Ойина» журнали (1913) Туркистонда ижтимоий фикрнинг тараққиётида жуда катта аҳамиятга молик бўлди. Газета тепасига ёзиб қўйилган «Ислом миллатининг саодат ва ислоҳоти, мусулмонларнинг замона фанларидан фойдаланмоқлари учун туркий ва форсий тилда ёзилган мақола ва хабарлар қабул қилинади», деган жумлалардан Бехбудийнинг қанчалик илғор фикрли ва халқпарвар зиёли эканлиги англашилиб туради. «Ойина» журналининг биринчи сонида Бехбудийнинг ўзи «Ойина» шундай бир нарсани, одам унга ўзини кўриш, юзининг қандайлигини билиш учун қарайди. Юзи эса турли физик ва психик омиллар таъ-

сирида қизил, сариқ, қора ёки оқ бўлиши мумкин. Киши ойнага ногаҳоний пайқаб қолиши мумкин бўлган дардларини даволаш учун қарайди», — дейди.

Бехбудийнинг ўзи араб, форс тилларини яхши билган, рус тилини тушунган, гаплаша олган. «Ойна»ни тўрт тилда — туркий, форсий, араб ва рус тилларида чиқармоқчи бўлган. «Икки эмас, тўрт тил лозим» (1913) мақоласида «Арабий тил дин учун не даражада лозим бўлса, русий ҳам тириклик ва дунё учун лозимдур. Арабий билмасанг дин, русча билмасанг, дунё қўлдан кетар», дейди.

Бехбудийнинг қизиқиш ва билим доираси шу қадар кенг эдики, у Туркистоннинг ҳамма жиҳатига — сиёсий ва ижтимоий аҳволи, иқтисодий ва маданий ҳолати, бугуни ва эртасига ғоят қизиқиб қаради, ўзини шу халқ, шу юртнинг тақдирига жавобгар шахслардан бири деб ҳис қилди.

С. Айний Бехбудий табиати ва шахси тўғрисида фикр юритиб, шундай деб ёзганди: «Бехбудий ҳазратлари кўринишда ғоят маҳобатли ва салобатли эди. Аҳволига воқиф бўлмаган кимса, мутакаббур деб гумон қилур эди. Лекин ҳақиқатда мулоғим суҳбатлик, такаллуфсиз бир одам эди. Ўз моли ҳақида бўлсин, халқ моли бўлсин иқтисодга кўп риоя қилар ва ижтимоий аҳволимизнинг тузулиши учун иқтисодга риоя қилишни биринчи шартлардан билар эди».

Файзулло Хўжаев эса, «сиёсий, ижтимоий фаолияти ва билимининг кенглиги жиҳатидан Туркистоннинг ўша вақтдаги жадидларидан унга тенг кела оладиган киши бўлмаса керак», дейди.

Бехбудий 1912 йил 23—27 июнь кунлари Бухоро уездидаги Қорақўл туз қонида бўлади. У ердаги сув танқислиги ва халқнинг ночор аҳволини (тиф, ришта ва яна турли хил касалликлар тарқалганини) кўриб, «Оҳ! Бечора Бухоро!», деб юборади («Бухоро хонлигинда саёҳат»).

Бехбудийнинг қатъияти, сўзининг ўткирлиги ва обрўйининг баландлиги, адабиётшунос С. Қосимовнинг ҳикоя қилишича, 1914 йил 3 январда Самарқандда Улуғбек мадрасасида, жума намозида бўлган ифғоварлик воқеасига муносабатидан яна бир бор намоён бўлади. Жума намози охирида муаззин мутаассиб руҳонийлар буйруғи бўйича беш-олти минг мусулмонга қараб, кимда-ким фарзандларини жадид ва рус мактабларига берса, ўзи кофир, хотини талоқ, деб эълон қилади. Бехбудий бошчилигидаги тараққийпарвар кучлар ифғоварларни ўз сўзларидан қайтишга мажбур этадилар.

Бехбудий «Либос, қиёфат», «Кийим ва ташаббуҳ масъаласи» (1914) мақолаларида ўша жоҳил, сохта, мутаассиб руҳонийларнинг янгиликка қарши курашининг яна бир кўринишига зарба беради. Бехбудий ҳақиқий мусулмонлик кийим-кечак ва Оврўпо уй анжомлари, техникасидан фойдаланиш-фойдаланмасликда эмас, балки иймоннинг бутлигида, Оллоҳга садоқатда, одил, ҳалол, пок яшашда, деб таъкидлайди. «Хулоса, — дейди Бехбудий, — мусулмонлик учун махсус либос йўқдур. Чунончи, букун ер юзидаги мусулмонларнинг, ҳар бир қитъа ва мамлакат, ҳар бир шаҳарнинг либоси бошқадир. Ва баъзи қитъа мусулмонлари умуман Оврўпо либосини кийганлар. Аммо бунинг ила мусулмонликдан чиқмайду». Бу сўзлар ҳозир ҳам ўз қимматини сақлаб қолган.

Бехбудий сиёсат билан ҳам фаол шуғулланади. Масалан, давлатнинг сайлов масаласига ҳам аралашади. У Россия мустамлакачиликнинг моҳиятини чуқур англаганлардан ва Туркистон халқининг унинг чангадидан қутқариш йўллари кидирган шахсларнинг биридир. Бехбудий «Хуррият» газетасининг 1917 йил 16 июньда босилган «Иттифоқ керак» деган мақоласида очиқдан-очиқ бундай деб ёзганди:

«Бинобарин, эллик сана муддатда биз шарият, маишат ва ахлоқнинг кўп таназзул этдик ва бизнинг тараққий ва ислоҳ йиллагини эски ҳукуматнинг руслаштирувчи сиёсат одамлари ва миссиялари бутун боғлаган эди».

Бехбудий бир неча ойдан сўнг «Оҳ, золим ҳукумат ва миссионерлар! Бизга налар қилдилар», деб оҳ чекади («Бизга ислоҳ керак», 7 ноябрь). Яна бошқа мақоласи «Баёни ҳақиқат»да: «Биз... исламизки, ҳеч бир киши бизнинг дин ва миллатимизга зулм ва таҳдиқ қилмасин», — деди. Эллик йил давомида ўша вақтда 7—8 миллион ўзбеклар орасидан замонавий дорулфунунни битириб, шифо-юрис, муҳандис бўлган ёки давлат думасида туркий халқлар фаатини ҳимоя қиладиган 4—5 нафар ўқимишли одам топилмаган қаттиқ афсусланади, изтиробга тушади. Лазиз Азиззода «Бехбудий» деган мақоласида («Маориф ва ўқитғувчи», 1926, 2) ёзади:

«Бехбудий на социалист ва на коммунист. Унинг дунёқараши каллеларга яқин эди. Унинг қиймати тарихнинг маълум бир босқичида тарихий ривожланишида қилган хизматлари учундир. Бехбудийнинг хизмати французларнинг Жан-Жак Руссолари, русларнинг Ломоносов, Чернышевский ва Добролюбовлари, Кавказ туркларининг Фатҳали Охундов ва Нажафбек Вазировлари, татарларнинг III. Маржоний ва Қ. Носирийси ила бирдир. Ўзбек миллий адабиёти ҳам Бехбудий ила бошланиб, янги бир йўлга кира бошлади. Бехбудий энг аввало Туркистонни чор ҳукумати қўлидан қутқариш ғоясини элга тарғиб қилувчилардан, аҳолининг эзилганлигини биринчи сезганлардан ва бу ҳақда турли уста йўллар ила халқни истиқбол курашига чақирганлардандир. Туркистоннинг Уйғониш даврини уч қисмга — маориф, матбуот ва жамиятга бўлиб, шу давр раҳбарларини текшира бошласак, бу ҳаракатларнинг бошида Бехбудий турганини кўрамиз».

Бехбудийнинг жамият, давлат тузуми билан астойдил қизиққанлигини тасдиқловчи далиллар кўп. 1917 йил 18 апрелда Умумтуркистон мусулмонлари курултойида Бехбудий Туркистонни Россия таркибидан ажратиб олиб, мустақил федератив давлатга айлантириш таклифини ўртага ташлади. Албатта, бу фикр Россия ҳукмдорларига қабул қилмас эди. Бехбудий бу ниятини амалга ошириб бўлмаслигини тезда фаҳмлаб етади ва «Баёни ҳақиқат» мақоласида (1917 йил 12 июнь) Мухториятнинг Россия таркибидан бўлиши кераклиги фикрини ёқлайди ва «Биз истаймизки, бутун Россия мусулмонлари Мухторият (Федерация) усули юзасидан тириклик қилсунлар... Биз истаймизки, Туркистон мусулмонлари бундаги русий, яҳудий ва бошқалар қўшилган ҳолда ўз бошлариға Россиянинг бир парчаси ҳисобланатургон Туркистон ҳукумати таъсис этсак, ўзимизнинг мажлис

Мушовотимиз (парламентаризм) бўлсин, Туркистон мусулмонлари ўз шariat ва одатлариға... ўз закон ва динлариға мувофиқ тирикчилик қилсунлар», — дейди.

Бехбудийнинг бу мақоласидаги иккинчи кучли фикр Туркистон халқларини, уларнинг катта кичигини бирлаштишга чақиришдир. У озодлик, мухторият ўз-ўзидан келмаслиги, балки кураш орқалигина қўлга киритилиши мумкинлигини уқдиради: «Такрор арз қиламизки, ёш ва катталар бир бўлиб ишламак керак. Вале, бизга н. хуррият қолур, на-да мухторият берилур».

Бундан ортиқ инқилобий фикр, чақириқ, даъват бўладими! Беҳбудий 1917 йил Февраль инқилобини хурсандлик билан кутиб олди ва 1917 йил апрель ойида бўлиб ўтган Туркистон ўлкаси Ижроия қўмитаси қурултойида сўзга чиқиб, инқилоб келтирган озодликни қўлдан бой бермаслик учун Шўролар атофиға жипслашишга чақиради. Аммо Беҳбудий октябрь тўнтаришини ёқмади, зўравонлик деб билди ва унинг 1917 йил ноябрда Мусулмонларнинг Умумтуркистон 4-фавкулудда қурултойида Туркистон мухторияти ҳукумати-га аъзо қилиб сайланиши ҳам бу фикрни тасдиқлайди.

«Козоқ қардошларимизга очиқ хат»-ида (1918 йил 26 январь) мухторият олиш учун козоқ, ўзбек, қирғиз, туркман халқларини жипс бирлашиб, курашишга даъват этади: «Сиз билингки, ҳақ олинур, берилмас. Инчинун, мухторият-да олинур, берилмас. Яъни мухториятни Туркистон болаларининг ўзи бирлашиб, ғайрат ила олур. Албатта, бошқа тарафдан берилмас. Бошқаларнинг қўлидан келса бермаслар. Биз бўшлиқ қилсак ва Туркистондаг'и халқлар бирлашиб, мухторият йўлига саъй қилмасак, албатта, ҳозирги қоғоз устидаги мухториятимизни ҳам йўқ қилурлар... Ёлғиз мухторият учун ҳар нимарсамизни фидо этмоғимиз лозимдур».

Бехбудий шу даврда Туркистон халқларининг уюшмасликларини ички бир туйғу билан сезиб турарди. Уша очик хатда «Туркистон халқининг бўлинмоғига ўзимиз сабаб бўлмасак эди», деб шубҳасини ҳам яширмайди. 1917 йил ноябрда Тошкентда Бехбудий Туркистон ҳукумати масаласидаги баҳсда қатнашиб, ўз фикрини ўтказди. «Охири каминанинг таклифим ила дума шу қарорни чиқариб уламо жамиятига боратурган вакиллариға қарорни берди», деб ёзади Бехбудий. Қарор қуйидагича эди:

«Туркистон ҳукумати большевиклар қўлида бўлмай, балки халойиқ қўлида бўлсун. Баъзи мусулмон ва руслардан ва ҳам солдат ва ишчилардан ўттиз нафар, яҳудий ва арманилар икки нафар. Жаъми 32 нафар киши Туркистондан сайланиб Туркистон ҳукуматини идора қилсун ва қонунлар чиқармоққа ҳақли бўлсун!»

Афсуски, «большевиклар бу қарорга асло аҳамият бермайдурлар», деб ачинади Бехбудий. У Қўқонда 1917 йил 28 ноябрда Туркистон мухториятини эълон этган мусулмон курултойида қатнашди ва кейин «Хуррият» газетасининг 1917 йил 19 ва 22 декабрь сонларида «Туркистон мухторияти» деган мақоласини эълон қилади (мақола тугалланмай қолган). Мақолада бу йиғинда Туркистоннинг ҳар еридан уч юз қадар вакил қатнашганини ёзиб, «биргина киши бўлсин бу мухториятга ҳеч бир фирқадан муҳолифат этмади. Ўғтирози ва прутист

«Асло бўлмади», дейди. Шаҳар халқи тун бўйи бу шодиёна олқиншлаб, қутлаб чиқишади. Мақолада Бехбудийнинг Турмухторияти тақдиридан хавфсираши яққол сезилиб туради. «Меникларнинг найранглари, шафқатсизлиги ва Туркистоннинг ҳали сиёсий жиҳатдан етилмаганлигини кўриб, «Бухоро Туркистон халқи иттифоқ этса, қон тўкилмас... Минг карра доду ва ихтилоф этмоқ учун иттифоқ этганимиз ва ихтилофимиз билан бадбахтликқа дучор бўлуرمىз», дейди. Афсуски, бешенлар Туркистон мухторияти 340ли йўрғакдалик вақтидаёқ ваҳдирча ер билан яксон қилдилар.

Ўзбекистоннинг ҳуқуқий сиёсий етуқлиги ва дадиллиги, чин миллатпарварлигини тасдиқловчи ҳужжатлардан яна бири 1918 йил 22 июль ойида миллий ишлар комиссарлигида рус тили қатори ўзбек тилига ҳам давлат тили ҳуқуқини бериш масаласига бағишланган кенгаши дадил туриб ҳақиқатни — ўзбек тилининг ҳуқуқини ёқлаганидир.

Туркистон ўлкасидаги халқларнинг кўпроғи ўзбек, қирғиз, қozoқ туркман халқларидан иборат,— дейди Бeҳбудий.— Бошқалар эса оз. Биноан алайҳ, ўзбек (сартия) учун ўзбек тили, қирғизлар учун қozoқ тили, Туркманистон учун туркман тили (баъзилари) расмий тил саналурға тейиш».

назият тақозоси билан шўро ҳукумати идораларида ишлаб, ўзининг ёзгу ниятларини амалга оширишга интилди. Туркистондаги ҳукумат ҳам Бехбудийдек илғор зиёлиларнинг ёрдамига муҳтож эди. Ўзини қонун, низомиёт тайёрлашда ундан фойдаландилар. 1918 йили Самарқандда «Мусулмон ишчи ва деҳқон шўроси» тузилди ва Бехбудий шу шўронинг маориф комиссари этиб тайинланди. Аммо орадан кўп ўтмай, Бухоро амири Олимхоннинг одамлари 1919 йил 25 мартда Қаршида Бехбудий ва унинг дўстлари — Мардонқул Шомуродов ва Ҳасанқул Шомуродовларни қўлга олиб, уларни қатл этишди.

Бехбудийнинг ваҳшийларча ўлдирилиши бутун Туркистонни, унинг илғор кишилари ни ларзага солди. С. Айний, Фитрат, Чўлпон ва қанчадан-қанча шоиру фозиллар унинг шаънига шеър, хотира ва қолалар ёздилар, Қарши шаҳрига Бехбудий номи берилди (афсуски, қирғин-қатағон йиллари бу ном олиб ташланди).

Беҳбудий ўзбек адабиёти ва Туркистондаги ижтимоий тафаккур ривожига ўзининг публицистик ва бадий ижоди билан ҳам катта ҳисса қўшди. У икки юздан кўпроқ публицистик асарлар ёзди. Буларнинг мавзуи, уларда кўтарилган масалалар ғоят ранг-баранг, муҳим ва долзарбдир: давлат тузилиши, Туркистондаги жамият тақдири халқнинг иқтисодий аҳволи, Россия ва Туркистон халқлари муносабати, Туркистондаги миллатларнинг бирдамлиги, маориф-маданият, адабиёт ва санъат, матбуот ва нашриёт, ўзбек тилини давлат тили даражасига кўтариш ва ривожлантириш, ахлоқ ва урф-одатлар, соғлиқни сақлаш, тарихни ўрганиш, археология, география, астрономия ва математика, гигиена, савдо-сотиқ, қишлоқ хўжалиги... Булар ҳақида ёзиш учун қомусий билимга эга бўлиш керак эди, Беҳбудий эса ҳамма илмлардан чуқур хабардор инсон эди.

Беҳбудийнинг барча сазй-ҳаракати бир мақсад сари — халқини бахтли қилиш ва маданий-маърифий савиясини кўтариш эди. Шу мақсадда у драматургияга қўл урди. «Театр надуру» мақоласида (1914) «театр ибратхонадур», «тараққий қилмоқнинг энг биринчи сабаб ва боисларидан бири театрулардир», деб уқтирди.

Беҳбудий — илк ўзбек театр назариячиси ва биринчи амалиётчиси. «Театр хонаси,— дейди у ўша мақоласида,— сахналаринда қўйилатурғон асарлар фожиа, яъни қайғулик, мазахй, яъни кулги, драма, яъни ҳангомалик бир воқеа ва ҳодисани тасвир этиб халойиққа кўрсатиладур. Шунингдек, у актёрлар билан муҳаррир (драматург)ни нақадар чуқур ўйлатувчи зариф ва назокатлилиги лозим бўлса, мушаххис (ҳодисани кўрсатувчи)ларни ҳам муқаллид ва ҳар нарсани ўзидек қилиб кўрсатувчи нуктадон бўлиши лозим бўлиб, у алоҳида бир санъатдурки, Оврўпо эли мунга ҳам алоҳида мактаб ижод қилгондурлар».

Унинг «Падаркуш» асари, ўзи айтганидек, қайғулик пардада ёзилган.

«Падаркуш» 1912 йили «Турон» газетасида эълон қилинди. Аммо Туркистон хўжайинлари — чор мустамлакачилари асарнинг китоб ҳолида босилишига ҳам, сахнада қўйилишига ҳам рухсат этишмади. Асар 1913 йили Самарқандда Б. Газаров ва К. Саянов босмахонасида алоҳида китоб ҳолида босилди. Унда араб имлосида асар муаллифи ва асар номини бергач, остида русча номи ҳам айтилган. Русча изоҳлар орасида куйидаги жумлалар ҳам бор: «Посвящается юбилейной ныне памяти Бородинского сражения и избавления России от нашествия французов». «Разрешено цензурою Тифлиским Комитетом по делам печати к постановке на сценах Кавказского края 23-го июля 1913 года за № 19940». Беҳбудий асарни нашр этиш ва сахналаштириш йўлини қидириб, унинг устига юқоридаги жумлани ёзишга ва Тифлисдаги цензурага мурожаат қилишга мажбур бўлган эди. Миён Бузрук Солиҳов «Ўзбек театр тарихи учун материаллар» асарида (1935) таъкидлаганидек, «Падаркуш»нинг сахналаштирилиши масаласи ўзи катта бир тарих: Муаллиф «Ойина» журналининг 1913 йил 51-сонидан келтирилган куйидаги хабарни беради:

«Ўйнайтурғон одам йўқ. Азбаски, Туркистонда бекор одам йўқки, халқ учун ишласа ва бекор киши йўқки, театру сахнасинда чиқиб «масхарабозлик» қилса (чунки Туркистонда театруни масхарабозликдан айирмайдилар). Қачонки мушаххислик (артистлик) заҳматини зиммасига олувчи 10 киши топилса ўйналар».

Охири асарни ўзбек, татар ёшлари сахналаштирди, ҳатто аёл ролини эркак одам ўйнади (Абдулла Бадриддин ўйнади). Асар шу қадар шухрат топадики, театрга одам сизмайди, чипта нархи чайқовда 3—4 баробар қимматга сотилади. Кейин асарни сахналаштирган жамоа Қўқонга бориб томоша кўрсатади, сўнгра Тошкентда сахналаштирилади ва шу тарзда асар бутун юртда қўйила бошлайди ҳамда «Падаркуш» бизда театр санъатини бошлаб берган илк асар бўлиб қолади.

Асар ғоят ихчам, иштирок этувчилар ҳам ўн киши атрофида. Аммо унда ўша давр Туркистон халқи учун энг долзарб масала — маъри-

фатли бўлиш, ёшларни ўқитиш масаласи кўтарилган эди. Биз юқорида Беҳбудийнинг публицистик мақоласидан парча келтириб ёшларни замона илми, рус тилини ўрганиб, Россия ҳукумати ишларида иштирок этиб, Туркистон халқи манфаатини ҳимоя қилишга даъват этганини таъкидлагандик. Пьесада Зиёли Бой билан баҳслашар экан, шундай дейди:

«Олимий замони бўлмоқ учун болаларни аввало мусулмон хат ва саводини чиқаруб, зарурияти диния ва ўз миллатимиз тилини билдурғондан сўнгра ҳукуматимизни низоми мактабларинга бермоқ керакдир: яъни гимназия ва шаҳар мактабларини ўқиб тамом қилгонларидан сўнгра, Петербург, Москов дорилфунунларига юбориб, докторлик, закончилик, инженерлик, судиялик, илми саноат, илми иқтисод, илми ҳикмат, муаллимлик ва бошқа илмларни ўқитмоқ лозимдир. Россия ватанина ва давлатина билфеъл шерик бўлмоқ керакдир ва давлат мансабларига кирмоқ лозим. Токи, маишат эҳтиёжи замонамиз тўғрисида ватан ва миллати исломга хизмат қилинса ва подшоҳлик мансабларига кириб мусулмонларга наф еткурулса ва ҳам давлати Россияга шерик бўлунса...»

Кўринадики, пьеса Беҳбудийнинг юрагидаги дардни, орзу-армонни, идеални ўтказиш учун ёзилган. Зеро, пьесадаги Зиёли кўп ҳижатдан Беҳбудийнинг ўзига ўхшаб кетади. Зиёли фақат замонанинг илғор илм-ҳунарини мукаммал эгаллаш орқалигина жаҳолатдан, турғунликдан, бахтсизликдан қутулиш ва миллий мустақилликка эришиш мумкин, деб билади, ҳамма нарсани тараққий қилган Оврўпо мезони билан ўлчади. Бой унинг куйиниб гапиришига — ташвиқотиға парво қилмай, ҳомуза тортиб ухлаб қолганда аламиндан йиғлайди. Драматург Зиёлини кийим-кечаги, юриш-туришидан, яъни суратидан сийратигача янги замон кишиси қилиб кўрсатади. Ҳатто унинг тилини зиёлиларга хос тарзда беради («Жаноб бой, сизни кайфсиз кўраман, мумкинми сабабини билсам», «Аҳ-ҳа, қизик ва интересний ҳодиса эмиш»), ҳатто унинг ва бошқа персонажлар тилида йигирмага яқин рус ва оврўпо тилларига доир сўз-атамалар ишлатилади (марш, турма, фойтун, банк, член, гимназия, доктор, инженер, закончилик, судиялик, форма, пиво, дюжина, извошчилик...). Драматургнинг нутқида ҳам «стакан, пристуф, пивохона, попирус, квас, кровать, полицейский» каби чет сўзлар қўлланилган.

Пьесадаги Зиёли ва унга ҳамфикр бўлган Домулла образлари драматургнинг эзгу ниятини ифодалашга хизмат қилади. Домулла ша-рият, Қуръони Карим воситасида илм-маорифга тарғиб этади.

Беҳбудий пьесада оддий масалани, айтилик, қорин тўйдириш, бой-бадавлат бўлиш муаммосини кўтармайди. Бой Домуллага қараб: «Ўқиганни бири сиз, емоқға нонингиз йўқ, бу ҳолингиз ила менга насихат қилурсиз»; «Менинг хаёлимға дунёнинг сабаби, иззати-бойлик... Биз кўрамизки, одамлар бойни мулладан зиёда иззат қиладурлар», дейди. Мулла ҳам, Зиёли ҳам бой бўлишдан каттароқ, муқаддасроқ ниятни — она-ватани ва халқи тақдирини ўйлайдилар, илм-сизлик, жаҳолат ва вақтинчалик бойлик кишини охири «хор ва зор» қилади, дейдилар. Юртнинг, «барча савдо»нинг ажнабийлар қўлига ўтиб кетаганини ўйлаб куюнадилар. Драматург Зиёли ва Домулло

орқали ўз ниятини очик тарғиб қилиш билан бирга Бойнинг ўғли Тошмурод тақдирида улар айтган гапларнинг — ҳақиқатнинг нақалар тўғрилигини амалда намойиш этади. Домулло «Иншооллоҳ, мўйлаб чиқариб алифни таёқ демайтурғон ўғлингиз ҳолини кўрармиз ва ҳам ўқитмаганингиз учун гуноҳкор бўлурсиз!»— дейди. Асарнинг иккинчи ва учинчи пардаларида Тошмуроднинг ўз ўртоқлари билан кайф-сафо, ахлоқсиз ишлар қилиб, ақчаси етмай, отасини ўлдириб пулини ўғирлашлари ва қамоққа тушиши кўрсатилади. Шу пайт Зиёли яна саҳнада пайдо бўлади ва «илм ва тарбиясиз болаларнинг оқибати шудир. Агарда отаси ўқитса эди, бу жиноят ва падаркушлик алардан содир бўлмас... Оҳ, ҳақиқатда бойни ўлдирган ва бу йигитларни азоби абадийга гирифтор қилган беилмликдир. Бизларни хонавайрон, бачагирён ва беватан ва банди қилган тарбиясизлик ва жаҳолатдир; беватанлик, дарбадарлик, асорат, фақир ва зарурат ва хорликлар ҳаммаси илмсизлик ва бетарбияликни меваси ва натижасидир. Дунёга тараққий қилган халқ илм воситаси ила тараққий қилади. Асир ва забун бўлганлар-да беилмликдан...»— дейди.

Асарда Беҳбудий чоризм истибдодига ишоралар қилади ва жаҳолат, ахлоқсизлик, қотиллик иллатининг илдизини Русияга олиб бориб тақайди. Бу фикр драматургнинг кўп мақолаларида очик-ойдин айтилган ҳам эди. Масалан, «Эҳтиёжи миллат» мақоласида диний ва дунёвий илмларни пухта эгаллаган одамлар бўлмаса, «маиший эҳтиёжimiz хароб бўлиб, кундан-кун бегона миллатларнинг забони ва маҳкуми бўлурмиз», деганди.

Драматург Тошмурод, Нор, Тангриқул, Давлат, Артун ва Лиза тақдирида Туркистонга кириб келган ахлоқсизлик — чиркин турмуш тарзини кўрсатиб, халқни огоҳ бўлишга, уйғонишга, кўзини очишга ва инқирознинг олдини олишга даъват этади. Асар ёзилган пайтда Туркистондаги илғор одамлар қалбида шу туйғу, шу армон ниш урар эди ва шу туфайли асар тезда шухрат топди. С. Айний «Беҳбудий руҳини иттиҳоф» шеърида «Сенинг маслагингни Туркистон тополурму, тополмасму?», деб бекорга айтмаган. Чунки Беҳбудий маслаги янги замон кишилари маслагига ҳамоҳанг эди. Асар ўзбек адабиёти ва санъатида театрчиликнинг кенг қулоч отишига туртки берди. Дидактик йўналишдаги бу фожиа шакл-шамойили жиҳатидан, айниқса жаҳон драматургияси даражасидан қаралганда анча содда бўлса-да, бу борада ўзбек маданиятида қуриқ очиб берганига кўра қимматлидир.

Маҳмудхўжа Беҳбудий XX аср ўзбек адабиётига тамал тошини қўйган ҳақиқий зиёли, новатор ижодкор, адолатпарвар ва миллатпарвар чин инсон эди.



Абдулла Авлоний

(1878 — 1934)

*Абдулла Авлонийнинг ҳаёти ва ижтимоий фаолияти * Авлоний мероси * Авлоний шеъриятида маърифат ва миллий уйғониш ғоялари * Авлоний — болалар шоири * Миллий драматургиянинг шаклланиши ва Авлоний драмалари * Авлоний маърифатпарвар арбоб сифатида * Авлоний ижодининг аҳамияти **

Абдулла Авлоний ўзбек миллий уйғониш даври адабиётининг Маҳмудхўжа Беҳбудийдан кейинги энг йирик вақилидир. Бу давр адабиётининг ўзига хос етакчи хусусияти Авлоний ижодий фаолиятининг ғоявий йўналиши ва моҳиятини белгилаб берди. Мактаб ва маориф орқали ўзбек халқининг миллий-ижтимоий онгини уйғотишни ўзининг бош мақсади деб билган Авлоний, бошқа маслакдош дўстлари сингари, фаолиятини маърифат соҳасидаги ишлардан бошлади. Унинг журналист, шоир, драматург ва театр арбоби сифатидаги фаолияти ҳам шу мақсадга йўналтирилди. Ўзбек зиёлилари орасида дастлаб профессор илмий унвонига мушарраф бўлганлардан бири Авлоний ўзининг педагогик, ижодий ва ижтимоий фаолияти билан халқимиз маданий савиясини бир поғона юксакликка кўтаришга муносиб ҳисса қўшди.

Абдулла Авлоний Садриддин Айний билан қарийб бир вақтда, 1878 йилнинг 12 июлида Тошкентнинг Мерганча маҳалласида туқувчи оиласида туғилди. Отаси Миравлон асли қўқонлик бўлиб, бўзчилик билан шуғулланган; Тошкентнинг Ярмарка бозорида ёймачилик қилиб, бўз ва чит билан савдо қилган. Абдулла 1885 йили Ўқчидаги эски мактабга кириб, хат-саводини чиқарган, 1890 йили эса шу маҳалладаги мадрасада таҳсил кўра бошлаган. Лекин оилавий шароит тақозоси билан Абдулла 1891 йилдан бошлаб фақат қиш кунлари ўқиб, бошқа фаслларда мардикорлик билан шуғулланган. У 1896 йили иморат қурувчи устага шогирд тушиб, ғишт қуйиш, сувоқчилик, печкачилик ва дурадгорлик юмушлари билан машғул бўлган. Отаси вафотидан кейин, 22 ёшида оилага бошлиқ бўлиб қолган.

Авлоний 1894 йилдан бошлаб шеър ёзишга тутинди. XX асрнинг бошларидан Оренбург, Қозон ва Тифлисте чоп этилган газета ва журналларни ўқишга киришди. 1904 йили эса ҳадидлар тўдасига аъзо бўлиб кирди ва Тошкентдаги дастлабки «усули савтия» мактабини



очган Саидрасул Азизийдан ўрнак олиб, Мирободда шундай мактабни ташкил этди.

«1905 йилги инқилоб ҳаракати таъсири натижасида, сиёсий маслак ва мақсадларга тушуна ва ўргана бордим», — деб ёзади Авлоний таржимаи ҳолида. Дарҳақиқат, темирўл ишчилари билан яқин алоқада яшаш, жадидчилик ғояларини тарғиб қилган газета ва журналлар билан танишиш, 1905 йилги рус инқилобининг моҳиятини англаш Авлоний дунёқарашини кескин ўзгартириб юборди. У 1907 йилдан бошлаб, ўзида матбуот ишларига рағбат сезиб, «Шўхрат» газетасини чиқарди. Бу газетанинг 10-сони чиққач, чор ҳукумати маъмурлари Авлонийнинг уйи ва идорасида тинтув ўтказиб, газетани чиқармасликка тилхат олдилар. Бунинг боиси Авлонийнинг темирўл ишчилари яширин инқилобий кўмитаси билан яқин алоқалигида эди.

Авлоний 1909 йили «Жамияти хайрия» очиб, унга раислик қилди; 1913 йили эса «театру ишларига берилиб», «Турон» театр тўдасини тузди. 25 кишидан иборат тўда аъзолари орасида Низомиддин Хўжаев, Ғулом Зафарий, Шокиржон Раҳимий сингари таниқли жамоат, маориф ва маданият арбоблари ҳам бор эди. Авлоний бу тўда томонидан саҳналаштирилган спектакллар билан 1914 — 1916 йиллари Фарғона водийсида ижодий сафарда бўлди. Айни вақтда у «Нашриёт» ширкатини ташкил этиб, Хадрада «Мактаб кутубхонаси» китоб дўконини очди.

1917 йил Февраль инқилобидан сўнг Авлонийнинг ижтимоий фаолияти янада қизғин тус олди. Ишчилар ҳаракати билан яқин алоқада бўлган ёзувчи ўлка ишчи ва солдат депутатлари советига, Туркистон коммунистлар партияси марказий кўмитасига аъзоликка сайланди; ўқитувчилар уюшмасини тузиб, «Турон» газетасини чиқара бошлади. Лекин Мирмуҳсин Шермуҳамедовнинг бу газетанида эълон қилинган қалтис мақоласи газета фаолиятининг «Уламо» ва «Шўрои ислом» жамиятлари томонидан тўхтатилишига сабаб бўлди. Октябрь тўнтариши ва коммунистик партия ғояларига ишонган Авлоний «Иштирокиюн» газетасининг ташкилотчиларидан ва илк муҳаррирларидан бири бўлди; 1918 йилда Эски шаҳар ижроия кўмитасининг раиси, 1919 — 1920 йилларда Афғонистондаги совет элчихонасида бош консул, 1920 — 1924 йилларда Туркбюро ва Марказий кўмитанинг йўлланмаси билан турли масъул лавозимларда хизмат қилди; 1924 — 1929 йилларда Ленин номидаги ҳарбий мактабда, 1925 — 1934 йилларда эса Урта Осиё коммунистик университети ва бошқа олий ўқув юрларида илмий-педагогик фаолият билан шуғулланди.

Абдулла Авлоний 1934 йил 25 августда Тошкентда вафот этган.

Авлонийнинг ижодий ҳамда илмий фаолияти мураккаб ва зиддиятлидир. Ўзбек жадидчилик ҳаракатининг вакили сифатида адабиётга кириб келган ёзувчи кейинчалик ижодий ҳаммаслаклари сафини тарк этиб, ўз ҳаётини коммунистик партия ва совет давлатига хизмат қилишга сарфлади. Шунга қарамай, унинг ижодий ва маърифатпарварлик фаолияти катта аҳамиятга моликдир.

Абдулла Авлонийнинг ҳаёт ва ижод йўли ҳамда мактаб ва маориф соҳасидаги фаолиятини ўрганиш 60-йилларнинг ўрталаридан

бошланган. А. Бобохонов ва М. Махсумовнинг «Абдулла Авлоний. Педагогик фаолияти» (1966) деган рисоласи эълон қилингандан кейин унинг серкирра ижодига қизиқиш изчил тус олди. Ёзувчининг «Тошкент тонги» номли бир жилдлик сайланмасининг (1979) ҳамда профессор Беғали Қосимов қаламига мансуб мақола ва китобларнинг нашр этилиши билан Авлонийнинг XX аср ўзбек адабиёти тарихида тутган муҳим ўрни ойдинлашди, адабий мероси эса асосан тўпланиб, халққа тақдим этилди.

Авлонийнинг адабий мероси уч қисмдан — шеърлар, драмалар ҳамда ахлоқ ва одоб масалаларига бағишланган асарлардан иборат. Авлоний гарчанд 1907 йили «Шўхрат», орадан ўн йил ўтгач, 1917 йили «Турон» газеталарига муҳаррирлик қилган бўлса-да, унинг журналистлик фаолияти ҳали ўрганилмаган ва мақолалари тўпланмаган.

Авлоний гарчанд 1894 йилдан шеърият соҳасида қалам тэбрата бошлаган бўлса ҳам, унинг бу даврга оид машқлари бизгача етиб келмаган. Шоирнинг 1917 йилга қадар ёзган шеърий асарлари «Адабиёт ёҳуд Миллий шеърлар» номли олти қисмдан иборат тўпламларидан ўрин олган. (Бу тўпламлар 1909 — 1917 йиллар оралигида алоҳида-алоҳида китобчалар шаклида босилган.) Шу йиллари ижод қилган бошқа қаламкаш биродарларидек, Авлоний ҳам бу шеърларида даврнинг муҳим ижтимоий масалаларини кўтарган; халқ оммаси ўртасида тарқалган гиёҳвандлик, қиморбозлик каби иллатларни фош этиб, уни жаҳолат ботқоғидан олиб уқиш ва маърифат чаманларидан баҳраманд этишни орзу қилган. Авлоний шеърларини ўқир экансиз, уларда мумтоз ўзбек шеърияти учун анъанавий бўлган соҳибжамол таърифи, гул ва булбул тасвири эмас, балки XX асрнинг бошларида мустамлака шароитида яшаган халқ ҳаётининг аянчли манзаралари гавдаланади; халқ ва жамият бағридаги яралар тасвири бу шеърларнинг ғоявий мазмунини белгилаб келади. Шундай шеърлари билан шоир халққа миллий тараққиёт йўлини ҳам кўрсатиб, уни мактаб, маориф ва маданият билан ошно бўлишга чорлади.

Авлоний «Аҳволи оламдан бир намуна» шеърида ўша даврдаги ижтимоий-маиший ҳаёт лавҳаларини чизиб, чунончи, бундай ёзган:

*Бало тоши ёғилди бошимизга хоби ғафлатдан,
Мижози суст ўлуб авлод, миллат тушди қувватдан,
Билимсизлик туширди, йиқди бизни қадру қимматдан,
Жаҳолат қувди бизни хонумону молу сарватдан...*

Бошқа бир шеърида эса шоир халқнинг хор ва хаста эканлигини тасвирлаб, уни уйғонишга даъват этган:

*Маризинг¹ бир тарафдан, бир тарафдан хорсан, миллат,
Бадандан доимо қон олдурад беморсан, миллат,
Тилинг йўқ, гар қулоғинг сурати деворсан, миллат...*

¹ Мариз — дард, иллат.

*Кўзинг оч, ётма гафлатдан ўсон¹ миллат, ўсон миллат,
Топар сан бирла авлодин омон миллат, омон миллат.*

Авлонийнинг 1912 йили ёзилган бу шеърлари унга замондош ўзбек шоирлари ижодида ҳам шу руҳдаги шеърларнинг ёзилишига туртки берди. Чунончи, Ҳамза «Миллий ашулалар учун миллий шеърлар мажмуаси» ва «Гул» тўпламларида Авлонийнинг миллат ташвиши билан йўғрилган шеърларидан озиқланди. Ҳамза 1915—1917 йилларга оид «миллий шеърлар»ининг бирида Авлонийнинг юқорида зикр этилган сатрларига ҳамоҳанг ўлароқ Туркистоннинг, масалан, бундай тасвирини берган:

*Яхши ҳолин йўқотган, оқибатсиз Туркистон,
Истиқболин ушоткан, офиятсиз Туркистон,
Ўз жисмига ўқ отган, ҳамиятсиз Туркистон,
Зиллат лойига ботган, эй гайратсиз Туркистон.*

*Зулмат тоши ёғилса-да, кўзи очулмас,
Рухсиз тандир, ханжар урса, қони сочулмас.*

Шубҳасиз, бу ҳар иккала шоир ижодидаги халқ ҳаётининг ноҳуш манзаралари ўша даврдаги тарихий-ижтимоий шароитнинг ҳаққоний тасвири натижасидир.

Ҳамза Авлоний изидан борар экан, воқеликдаги шундай аянчли манзараларни катта изтироб билан тасвирлабгина қолмай, «миллий шеърлари»нинг миллий ашулаларга айланиши ҳақида ҳам қайғурди ва бу соҳада ҳам Авлонийдан ибрат олди. Авлоний эса халқ онгига таъсир ўтказиш учун ўз шеърларининг қўшиқ бўлиб айтилишига алоҳида эътибор берди. Унинг, масалан, «Оила мунозараси» шеъри «Туркистон» («Турон») театр тўдасининг доимий репертуарида бўлиб, турли спектакл ва концертлар орасида катта муваффақият билан ижро этилган. Халқнинг турли ижтимоий онгга эга бўлган вакиллари ҳатто бир оила аъзолари ўртасида ҳам мавжуд бўлиши мумкин. Авлоний «Оила мунозараси» дуэтида ота билан она ўртасидаги тарбия масаласига оид икки хил қарашни — эскича ва янгича қарашни халқ оммаси эътиборига ҳавола қилади. Шубҳасиз, ота ўғли ва қизини ўқитиш тарафдори, у илмсизлик жаҳолат ўчоғи эканлигини яхши билади. Лекин она баъзи бир ўқиган кишиларнинг бир бурда нонга зорлигидан ҳам хабардор; ўғил ўқиса сигирни боқиш, қиз ўқиса оловни ёқиш ўзига қолиши мумкинлигини ҳам сезади. У мутлақо онгсиз эмас, ҳатто тараққийлар «Ҳамма — баробар», деб эълон қилган бир пайтда кишиларни ўқиган ва ўқимаганга ажратишнинг ўзи хатодир, дейди. Шоир «Мунозара» да отага ҳам, онага ҳам ўз фикрларини асослаш учун тўла имкон беради. Кимнинг қарашини тўғри деб топишни эса ўқувчи (томошабин) нинг ўзига ҳавола этади.

Авлоний XX аср бошларида Туркистон халқларининг оғир ижтимоий ва иқтисодий шароитда яшаганига асосий сабаб уларнинг илм ва маърифат дарёсидан бебаҳра қолиб келганларидир, деган хулоса-

¹ Ўсанмоқ — безмоқ.

га келади. Бу хулоса умуман жадидчилик ҳаракати ва адабиётининг барча вакилларига хосдир. Марксчи-ленинчи танқидчилар бу ҳолни жадидларнинг чеклангани, деб баҳолаб келганлар. Уларнинг фикрича, халқни оғир иқтисодий аҳволдан қутқаришнинг бирдан-бир йўли социалистик инқилоб эди. Лекин улар инқилоб қилиш учун ҳам халқнинг ижтимоий савияси муайян юксакликка эришиши лозимлигини унутган эдилар.

Бинобарин, жадидларнинг халққа илм-маърифат беришга ва шу йўл билан уни янги тараққиёт босқичига олиб чиқишга интилишлари табиий эди. Халқ ҳаётини маърифий-маданий инқилоб орқали ўзгартириш мумкинлигига астойдил ишонган жадидлар ўзбек шеъриятига маърифатпарварлик ғояларини олиб кирдилар. Авлоний, Ҳамзадан фарқли ўлароқ, халқ оммасини илмга даъват этибгина қолмай, ота-боболаримизнинг ўтмишда фан ва маданият равнақида катта ҳисса қўшиб, мактаб ва мадрасалар бунёд қилганлари, илмий, бадий ва дидактик адабиёт яратганларига ҳам жамият эътиборини қаратишни лозим деб топди. «Маишатимиздан бир манзара» шеърда у ёзди:

*Умрини сарф этмиш ота-боболар,
Чекмишлар илм учун жабру жафолар,
Бизлар ҳам бўлмайлуқ бахти қаролар,
Битсун, йўқ ўлсун бу кайфу сафолар.
Эй миллат, ухлама, илм олур чоғи,
Ҳар миллат илм олди — ёнди чироғи.*

«Авлоний «Ўз маишатимиздан», «Ўз турмушимиздан», «Маишатимиздан бир манзара», «Туй ҳақида», «Кўкнори ва қиморбоз» каби шеърларида миллий турмушдан олинган хунук лавҳаларни тасвирлаб, уларга замондошлари эътиборини тортар экан, бу лавҳаларга қарама-қарши ўлароқ нурли манзарани маърифат масканларидан топди»

*Мактабдур офтоби жаҳон саодатинг,
Мактабдур осмони замон сабоватинг¹...*

*Мактаб у жойи дилкаш ширин мақомдур,
Мактаб беҳишту жаннат ҳур табиатинг...*

*Мактаб дилиннга сочгуси илму фунунни,
Мактаб зиёда қилғучидир ақлу ҳикматинг...*

*Мактаб қўлингни тутдими, бошлар ҳидоята,
Мактаб раису раҳбаридур дин, миллатинг...*

Авлоний, бошқа жадид шоирларидек, халқнинг эртанги тақдири — моддий аҳволи ҳам, ижтимоий фаоллиги-ю, мустамлакачилик ва ди-

¹ Сабоват — ёшлик, навқиронлик.

ний фанатизм кишанларидан халос бўлиши ҳам унинг маданий савияси, ўз ҳақ-ҳуқуқини ҳимоя этиш иқтидорига боғлиқ эканлигини яхши билган. Шунинг учун унинг маърифатпарварлик ғоялари билан суғорилган шеърлари айни пайтда ўзида шоирнинг миллий-озодлик ҳақидаги орзу-умидларини ҳам яширган. Умуман, жадид адабиёти, хусусан, Авлонийнинг Октябрь тўнтаришигача бўлган шеърларида миллий-озодлик тароналари маърифатпарварлик ғоялари билан туташган ҳолда яшайди. Шоирнинг «Йиғлама, ёрим» куйига битилган «Миллат ҳайкалига хитоб» шеъри бу фикрнинг ёрқин далилидир.

Шеър куйидаги анъанавий сатрлар билан бошланади:

*Тур, эй миллат, уйқудан ҳасратлашайлук,
Илм уйига кирмоққа суҳбатлашайлук.*

*Ётма, миллат, ухлама, бедорлашайлук,
Миллий ишлар ишларга бегл боғлашайлук.*

Шоир кейинги сатрларда «миллий ишлар» тушунчасини бундай шарҳлайди:

*Олам нурга тўлганда бизлар вулқон ичида,
Барча чиқди соҳилга, бизлар тўфон ичида.*

*Дунёга боқ диққат-ла, ётма ғафлат, ҳасратда,
Оламдаги санъатга кўз қамашган фурсатда...*

*Сўлган гулингни бўйла, тарихларингни сўйла,
Кўп замон чекдинг гурбат, истиқболингни ўйла.*

Агар бу шоирона сўзларни илмий тилга ўгириб хулоса чиқарсак, Авлоний «миллий ишлар» ифодаси остида миллий уйғониш ва миллий озодлик ҳаракатини кўзда тутганини англаймиз. Унинг ва, умуман, жадид шоирларининг илмни, мактабни, китобни таъриф қилишдан мақсади ҳам шу эди: халқнинг кўзини миллий мустақиллик ва тараққиёт шабадаси келаётган томонга очиш эди.

Авлонийнинг тушунишича, жаҳон тарихи эзгулик ва адолат куёшининг жаҳолат булутини парчалаб чиқишидан иборат. У бу фикрнинг халққа тушунарли бўлиши учун ҳар бир дарднинг чораси борлигини айтиб, бундай хулосага келади:

*Беморинг агар сихҳатини истаса Оллоҳ,
Келгай қошига дору била соҳиби дармон.*

*Ҳар кимнинг агар умри тамомига етушса,
Йўқ фойдаси келган ила қошига Луқмон.*

*Золимнинг ўзи зулм гирифтор ўлур охир,
Албатта, бўлур уй бузарнинг хонаси вайрон.*

Шоирнинг бу ҳикматли сатрлари 1912 йили қўғозга тушган. Орадан беш йил ўтгач, Февраль инқилоби рўй бериб, золимнинг ўзини гирифтор бўлди. Авлоний «Дунё китобида!» шеърини бу кунни каромат қилганидан қувониб, «Қутулдик» деган шеърини ёзди:

*Гулистон ўлди олам, ҳар тарафда сайради булбул,
Асоратдан қутулди барча миллат, истаяр ҳур йўл,
Ҳазондан сақла, ё раб! Истаяр миллат тиконсиз гул,
Етишмоқ муддаога илмсиз, ҳайҳот, эрур мушкул,
На меҳнатларни кўрдук, ҳар қаю ағёр зулмидан...*

Февраль инқилобидан кейин Октябрь воқеалари бўлиб ўтди. Партияга, Ленинга ишонган шоир Ўзбекистоннинг энди қизил кишанлар билан занжирбанд этилаётганини сезмай, ҳуррият маршларини ёзиб, большевизмнинг мустақамланишига ҳолисона хизмат қилди. Болалик пайтида темирйўл ишчилари яшайдиган Мирободга кўчиб борган Авлоний учун большевиклар ва уларнинг ғоялари беғона эмас эди.

Авлонийнинг Октябрь ўзгаришидан кейинги шеърий ижодини катта бадий қимматга эга, деб бўлмайди. Лекин унинг маърифатпарварлик ва миллий уйғониш ғояларини куйлаган дастлабки шеърлари ўзбек миллий уйғониш даври адабиётининг ҳамиша бебаҳо мулки бўлиб қолади. Авлоний бу турқумга мансуб шеърларида ўзбек мумтоз адабиётидаги шеърий шакллари катта ижтимоий мазмун, маърифатпарварлик ғоялари, ҳажвий руҳ ва халқона оҳанглар билан бойитди.

Шу ҳол диққатга сазоворки, кўп асрлик ўзбек адабиёти тарихида жадид ёзувчилари болалар учун асарлар ёзибгина қолмай, болалар адабиётига ҳам асос солдилар. Бу адабиётнинг айрим илдизлари олис асрларга бориб тақалса-да, у бадий ижоднинг мустақил тури сифатида, XX асрнинг 10-йилларида майдонга келди. Ана шу адабиётнинг бешигини тебратган ёзувчилардан бири, шубҳасиз, Авлонийдир.

Авлоний болалар учун талайгина шеър ва масаллар ёзган бўлиб, уларнинг аксари 1916 йилнинг маҳсули саналади. Шоир бу асарларида мактаб ёшидаги болаларнинг фикр доирасини кенгайтириш, уларда мактаб ва китобга, меҳнатга, табиатга, Ватанга муҳаббат уйғотишни мақсад қилиб қўйган. Унинг талайгина шеърлари замирида Ватанни севиш ғояси ётади. Авлоний бу шеърларида Ватанни шундай содда ва самимий мисраларда тасвирлаганки, фақат 10-йилларнинг ўрталаридагина эмас, балки бугунги мактаб ёшидаги болалар ҳам улардан катта эстетик завқ олишлари мумкин. Чунончи, шоир Ватан таърифини бошлаб, «Тоғларидан конлар чиқар, Ерларидан донлар чиқар... Ҳавоси ўта ёқумлик, Чўллари бор тошлик, қумлик. Тошқанд эмас, тошқанд эрур, Кесаклари гулқанд эрур», дея болаларда она диёрга катта меҳр уйғотишга эришади.

Жадид адабиёти вакиллари хос муштарак фазилат шундаки, улар бир адабий тур билангина чекланиб қолмай, шу йиллари ву-

жудга кела бошлаган драматургия ва, умуман, театр санъати соҳасида ҳам самарали меҳнат қилдилар. Юқорида айтиб ўтилганидек, Авлоний 1913 йилдаёқ биринчи ўзбек театр тўдаси «Туркистон» («Турон») га асос солди. У ўзбек театрининг мурғак бир фаслида тажрибали татар режиссёри Заки Боязидский ва озарбайжон театрининг таниқли арбоби Сидқий Рухиллони тўда ишларига жалб этиб, улар кўмагида дастлабки миллий сахна асарларининг майдонга келишига эришди. Тўда раҳбари Авлоний ўз атрофига Низомиддин Хўжаев, биринчи ўзбек режиссёри Маннон Уйғур, Миршоҳид ва Мирҳамид Мироқилов сингари санъат ишқибозларини тўплаб, ўзбек театри пойдеворига биринчи гиштини қўйди. Ўзи «Туркистон» тўдаси учун «Адвокатлик осонми?», «Пинак», «Икки севги», «Биз ва сиз», «Португалия инқилоби» сингари пьесаларини ёзди. Озарбайжон ва татар драматургларининг «Қотили Карима», «Уй тарбиясининг бир шакли», «Хиёнаткор оила», «Бадбахт келин», «Хўр-хўр», «Жаҳолат», «Ўликлар» сингари асарларини ўзбек тилига таржима қилди.

1917 йилгача жадид театрида қўйилган спектакллар орасида «Адвокатлик осонми?» асари ҳам томошабинга анчагина манзур бўлган. 1914 йили ёзилган бу асар билан Авлоний ўзбек адабиётига янги қаҳрамонни олиб кирган. Бир неча йил мобайнида Оврупода таҳсил кўриб, адвокатлик ихтисосини эгаллаган киши фақат ўзбек адабиёти учунгина эмас, балки энг аввало Туркистондаги воқелик учун ҳам янги ҳодиса эди. Авлоний бу пьесада фақат олий маълумотли ҳуқуқшуносларгина эмас, балки 10-йиллардаги Туркистонда умуман эпақали қонунларнинг, ҳуқуқий муносабатларнинг йўқлиги, халқнинг ҳуқуқ масалаларида саводи камлигидан кулган.

Асар қаҳрамони Давронбек етти йил давомида Оврупода таҳсил кўрган кезларида Туркистондан борган газеталарни ўқиб, халқнинг кўзи очила бошлабди, деб ўйлайди ва хурсанд бўлади. Аммо ўқишни тугатиб, ўз юртига қайтиб келгач, кўрадики, эски ҳаммом, эски тос. Жанри «бир пардали кулги» деб аталган асарда Худойберди (ер сотган чол), Хушвақт (от йўқотган тожик), Ҳайдарали (мол йўқотган дудуғ), Рапоил (насияга мол сотган), Эгамберди (тўй қилиб қарздор бўлган аравакаш), Меҳринисо (эридан ажралмоқчи бўлган хотин), шунингдек, адвокатнинг хизматчиси Абдужаббор иштирок этадилар. Адвокатдан ўз дардларига малҳам излаб келган бу ғарибу ғураболар пьесада оддий, жафокаш халқ вакиллари сифатида гавдаланадилар. Уларнинг бири тирикчиликнинг оғирлиги орқасида отасидан қолган икки таноб ериқнинг бир танобини 400 сўмга сотган, аммо бойдан 200 сўм олиб, ўша ердан ўзи фойдаланиб турганида, ҳуқуқий билимсизлиги орқасида чув тушган ва бойдан олган 200 сўмни 400 сўм қилиб қайтаришга мажбур бўлган. Хушвақт исмли тожикнинг ташвиши ўзгача: у отини йўқотган. Отининг бирдан-бир белгиси — устидаги товоқдек яғири. Фолбиннинг ундан бир сўлкавой олиб, фол очганига кўра, от бир ўриснинг қўлига тушиб, ҳозир касалхонанинг ҳовлисида кишнаб турибди. Қиморбоз акасининг макри билан унинг дўстига турмушга чиққан Меҳринисо эса ўн беш йил ичида «ўтга ёқилиб, тошга чақилиб», адойи тамом бўлган. Бу бечора аёл қимор-

боз ва пиёниста эридан ажралиб, рўшнолик кўришни орзу қилади... Ана шу тарзда халқнинг қайси аҳволда яшагани Давронбекни қора тортиб келган ночор кишилар орқали кўрсатилади.

Авлоний бу асарида ҳам маърифатсизлик кишиларга қанчалик бахтсизлик келтиришини бадий таҳлил этишга уринган. Аммо кулгили вазият яратишни эплайлмагани учун Давронбекнинг бу шафқатгалаб кишиларга бўлган муносабатини тасвирлашда хийла қийналган. Етти йил Оврупода таълим олиб, ўз юртининг ҳали ҳам ночор яшаётганини кўрган Давронбек бева-бечораларга ёрдам кўрсатиш ўрнига уларни сарсон-саргардон қилади. Бу ҳол бош қаҳрамонни томошабин қаршисида бир оз бўлса-да тубанлаштирган.

Бир пардали «Пинак» (1915) нўмли кулги ҳам Туркистон халқлари турмушидан олинган. Авлоний кўкнори ва қиморбозлар устидан енгил кулги уйғотиш ниятида Турсун ва Фўлод исмли ёши олтмишини қоралаган икки кишининг кайфдаги ҳолатларини тасвирлайди.

Авлоний 10-йилларда Туркистон аҳли ўртасида кенг тарқалган бу иллатга жамоатчилик эътиборини қаратиш истагида воқеалар оқимида бошқа образларни ҳам олиб киради.

Агар Авлоний «Адвокатлик осонми?» пьесасида кулгили вазият яратиш борасида тажрибасиз драматург сифатида иш тутган бўлса, у мазкур асарда фақат диалогларнигина эмас, балки вазиятнинг, ҳаракатнинг ҳам кулгили чиқишига эришган. Аммо у одамларни ночор аҳволда ушлаб турган омиллардан бирини бутун ижтимоий илдири билан очишга ожизлик қилган.

Авлонийнинг 1917 йилга қадар бошқа сахна асари ёзганлиги тўғрисида илмий адабиётда маълумот йўқ. Унинг бизга маълум ва «Тошкент тонги» сайланмасига киритилган учинчи асари «Биз ва сиз» деб аталади.

Бу асарнинг бош қаҳрамони Камол ҳам Оврупода ўн йил ўқиган. У ҳам ўқиб юрган вақтида «Туркистон аллақанча ўзгаргон, унда маданий ҳаёт ўрнашгон», деб эшитган. Лекин ўз юртига қайтгач, ўзгариш фақат кўчадагина рўй бериб, «турмушда, уй ичида зигирча ҳам ўзгариш» бўлмаганини кўради. Яъни Камол ўз моҳияти билан «Адвокатлик осонми?» пьесасидаги Давронбекнинг иккинчи исмидир.

Муаллиф бу асарда энди «кўча» га эмас, «уй ичи»га назар ташлайди. Шунда Туркистон ҳаётидаги аянчли зиддиятлар мусбат ва манфий қимматга молик электр симларидек бир-бири билан тўқнашар экан, кучли портлаш юз беради. Бу портлашдан чирик жамиятнинг деворлари эмас, балки шу жамият ичида ўсиб-улғайиб бораётган ёш ниҳоллар барбод бўлади.

Ғожи асосида ётган воқеа китобхонага ўзбек адабиётининг 10—20-йилларда яратилган асарлари орқали таниш. Хориждан фақат олий таҳсил олиб эмас, балки моҳиятан ўзгариб ҳам келган Камол уйланиш масаласида оила аъзоларининг қарчилигига дуч келади. У амакисининг ўзига ҳар томонлама муносиб қизи Марямни севганига қарамай, унинг бадавлат отаси фақир биродари билан яқинлашишни мутлақо истамайди. «... Подшоҳни ҳуши қурбақага тушгандек сени

хушинг амакинг Салим курумсоқнинг қизига тушибдур. Мен Оврў-пода ўқудим, деб кўнглингга келган номаъкулчиликни қила бера-санми?.. Боболаримиз тенг-тенги билан, тезак қопи билан, де-мишлар. Ул камбағал Салим куруқ билан бизнинг орамизда ер билан осмонча фарқ бор. Хотун деган нарса эрнинг чўриси бўла-дур. Мана шул чаҳор девор ичида ўлтуруб, ош-сувга, эрнинг йир-тиқ-ямоғига яраса бўладур», — дейди отаси Каримбой. Онаси Жамол ҳам, тоғаси Мулла Фулом ҳам, укаси Али ҳам ота фикри-ни мўтабар, деб биладилар. Шу тарзда бир томонда Камол, ик-кинчи томонда Марям ўз ўтларида ўзлари ёниб кул бўладилар.

Камолнинг хоҳиш-истагига қарши тўй ҳам бўлиб ўтади. Маълум бўлишича, она билан хола бўлажак келинни кўргани борганларида, уларга Ортиқбойнинг бадбашара қизини эмас, бошқа «бежиримги-на, чиройлиқкина, тўтидақкина, истараси иссиқ» бир қизни кўрса-тишган экан. Бундай фирибгарликка қарамай, ота билан она Камол-ни шу тасқара билан яшаётга мажбур этишади. Ота-она, қариндош-уруғлар онгида илдиз отган ўтмиш сарқитлари ҳар икки қаҳрамон-нинг авжи қирчиллама пайтларида бу дунёдан бош олиб кетишларига сабаб бўлади.

Авлоний бу пьесанинг жанрини фожа деб атаган. Чиндан ҳам, XX асрнинг айниқса биринчи чорагида аянчли ҳолатдан ҳали чиқиб улгурмаган Туркистон учун бундай воқеалар фожа билан тугаган. Драматург Туркистон воқелиги учун муҳим ижтимоий ва маънавий аҳамиятга эга бўлган бу масалани бутун даҳқати ва фожией ҳақиқати билан очиб бериш ниятида воқеалар оқимида кескин драматик тус берган. Каримбой савдойига ўхшаб кўринган ўғлини дастлаб отга миндириб азайимхонга юборади; онаси кинначини чақириб келиб ўқитади; кейин Пари домла «хаста»ни бир тутам хўл новда билан уриб... унга «дам солади», ниҳоят, отаси Камолни каравотга арқон билан боғлаб, уйбанди қилиб кетади. Ўлимига минг марта рози бўлган Камол қаршисида шайтон пайдо бўлиб, унинг ота-онасини йўлдан урмаганлигини айтиб, бундай дейди: «Қилгуликни ўзинг қилуб, гу-ноҳни мани бўйнимга ағдарма!.. Сиз, одам болалари, биз шайтон-ларни тушига кирмагон гуноҳларни қиласиз! Ўёлмасдан ҳаммасини бизни бўйнимизга ағдарасиз!.. Камол, сан ўзинг уларни, ул қора кучларни қувватини билиб туриб, улар билан олишдинг, кураш-динг! Ёлғузлик қилдинг!.. Қилгуликни ўзинг қиласан-де, биздан хафа бўласанми?..»

Дарвоқе, кишилар ҳар қандай разил ишларни қилиб кўйиб, худ-ди бегуноҳ кишилардек «Шайтон йўлдан урди», деб тураверадилар. Авлоний ана шу халқона ақидага қарши ўлароқ, шайтон образини пьесага киритган. Йўқ, шайтон эмас, балки жаҳолат қурбонлари, эски турмуш асирлари бўлган кишилар Камол билан Марямдек маъ-сум ва покиза қалбли инсонларни маҳв этади. Драматург айтмоқчи бўлган гоё ана шу.

«Биз ва сиз» кўп жиҳатдан Ҳамзанинг «Заҳарли ҳаёт» пьесасини эслатади. Фожа илдизи ҳам, қаҳрамонларнинг ҳаёт йўли ва тақдири ҳам, ҳатто аёл қаҳрамоннинг исми ҳам бир хил. Чамаси, асар ёзил-ган 1923 йили Ҳамзанинг бу пьесаси театр аҳли ёдидан кўтарилган,

лекин ҳаётда рўй бераётган муштарак воқеалар Авлонийни бу мавзу-га яна бир бор қайтишга мажбур этган.

«Авлоний 20-йилларда яна «Португалия инқилоби», «Съезд», «Чук-бўрон» сингари сахна асарларини ҳам ёзган».

Авлоний драматург сифатида ўз даври учун муайян аҳамиятга эга бўлган асарлар муаллифидир. Унинг сахна, шунингдек, шеърый асар-ларини бадий баркамол деб бўлмайди. Жадид адабиётининг вази-фаси жамиятнинг ўша йиллардаги ҳолати, кишиларнинг ўша йил-лардаги руҳияти ва хатти-ҳаракатларида ижобий ўзгариш ясаш, халқ ва жамиятни маданий тараққиёт босқичига олиб чиқиш эди. Авло-нийнинг сахна асарлари ҳам ана шу қутлуғ ишга хизмат қилган.

Абдулла Авлонийнинг адабий-ижтимоий фаолиятида мактаб ва маориф ишлари гоёат катта ўринни эгаллади. Узининг педагогика соҳасидаги изланишларини 1904 йили Мирободда «усули савтия» мактабини очишдан бошлаган Авлоний 1912 — 1917 йиллар мобай-нида шу типдаги мактаблар учун «Биринчи муаллим», «Иккинчи муаллим», «Туркий Гулистон ёхуд ахлоқ», «Мактаб гулистони» син-гари дарсликларини бир неча маротаба қайта нашр этди.

«Биринчи муаллим» «аввалги синф шоғирдлари»га мўлжаллан-ган дарслик бўлиб, Авлоний уни ёзишда Саидрасул Азизийнинг «Ус-този аввал»ига суянган, айни пайтда ўзининг таълим ва тарбия бе-риш жараёнида эришган ютуқларидан ҳам кенг фойдаланган. Дарс-лик икки қисмдан иборат. Муаллиф биринчи қисмда ўқувчини алифбо тартибидаги араб ҳарфлари ва уларнинг ёзилиши билан таништир-са, иккинчи асосий қисмда ўқувчини яхшилик билан ёмонликни фарқлашга ўргатувчи дидактик ҳикоятлар берилган.

«Иккинчи муаллим» — юқоридаги дарсликнинг давоми. «Алиф-бодан сўнг ўқутмоқ учун» ёзилган бу дарслик ахлоқий ҳикоялар ва ибратли шеърлардан ташкил топган. Дастлаб 1912 йили чоп этилган пайтида дарсликдаги ҳикоя ва шеърлар сони 40 га яқин бўлган. Му-аллиф уни нашрдан нашрга халқ оғзаки ижоди, Саъдий, Навоий, Пошшахўжа, шунингдек, Л. Н. Толстой ва И. А. Крилов асарларидан олинган шеърлар ва ҳикоялар билан тўлдириб борган.

Авлонийнинг бу ўқиш китоблари жадид мактабларидаги таълим ва тарбия ишларини янгича йўналишга буриб юборди. Бундан мам-нун бўлган муаллимлар Авлонийдан Шайх Саъдийнинг «Гулистон» ва «Бўстон» асарларига ўхшаш дарслик ва қўлланмалар ёзиб бериш-ни илтимос қилишади. Авлоний бу илтимосларга жавобан «Мактаб гулистони» ва «Туркий гулистон ёхуд ахлоқ» асарларини яратди. 1913 йили ёзилган бу ҳар иккала асар «усули савтия» мактабларининг юқори синфлари учун мўлжалланган бўлиб, ифодали ва изоҳли ўқиш-да дарслик-мажмуа вазифасини ўтаган.

«Мактаб гулистони»да ўқувчига тақдим этилган матнлар ифода-ли ўқишининг турли шаклларида мослаб берилган.

«Туркий гулистон» ахлоқ муаммолари, мезонлари ва турлари му-айян тасниф асосида ўзбек тилида илк бор баён қилинган рисола бўлиб, унда муаллифнинг маърифатпарварлик қарашлари изчил бир тизим шаклини олган.

Авлонийнинг фикр-хулосасига кўра, оламнинг яратилишидан мурод инсондир. Инсон бу оламнинг зийнати ва тожидир. Оламдаги ҳамма нарса фақат унинг учун яратилган. Чунки у ақл ва юрак соҳиб-и. Шунинг учун ҳам у ўзига табиат ва Оллоҳ томонидан юкланган улуғ вазифаларга муносиб яшаши лозим. Авлоний ана шу фикрдан келиб чиқиб, рисолаи икки қисмга ажратади. «Яхши хулқлар» деб номланган биринчи қисмда у 31 фазилат, «Ёмон хулқлар» деб аталган иккинчи қисмда эса 20 иллатга таъриф беради. У ўзининг ахлоқий қарашларини Арасту, Афлотун, Сукрот, Ибн Сино, Саъдий каби алломаларнинг мўтабар фикрлари билан мустаҳкамлайди.

Авлоний таъбирича, ахлоқ «Инсонларни яхшиликка чақиргувчи, ёмонликдан қайтаргувчи бир илмдир. Яхши хулқларнинг ёмонлигини далил ва мисоллар ила баён қиладурғон китобни ахлоқ дейилур». Авлоний «ахлоқ уламоси»нинг қарашлари асосида инсонларнинг хулқларини яхши ва ёмон хулқларга ажратади, бунга уларнинг нафс тарбиясини асос қилиб олади. У яхши хулқларга фатонат, назофат, шижоат, интизом, виждон, ватанни суймак каби фазилатларни киритса, ғазаб, шаҳват, жаҳолат, сафоҳат каби иллатларни ёмон хулқнинг белгилари, деб билади.

Мана, «Туркий гулистон» дан бир намуна:

«Иқтисод. Иқтисод деб пул ва мол каби неъматларнинг қадрини билмакка айтилу... Саховатнинг зидди бахиллик ўлдиғи каби иқтисоднинг зидди исрофдур...

Ҳозирги замонда мақсудга етмак, ўз миллатига хизмат қилмак, халқга мақбул бўлмак учун илм ва мол лозимдур. Оламдаги ҳамма миллатларнинг ҳол ва қудратлари мол ва бойликлари ила ўлчанадур... Америкаликлар бир донга бугдой экуб, йигирма қадок бугдой олурлар, оврўполиклар ўзимиздан олган беш тийинлик пахтаминизни кетуруб, ўзимизга йигирма беш тийинга сотурлар. Аммо, биз, осиб-ликлар, хусусан, туркистонликлар думба сотуб, чандир чайнаймиз...

*Халқ ичинда мўтабар бир нарса йўқ давлат каби,
Бўлмағай давлат жаҳонда қуввату сиҳҳат каби.
Иқтисод, инсоф зийнатдур вужуди одама,
Яхши неъмат йўқ кишига сабй ила ғайрат каби».*

«Ватанни суймак. Ҳар бир кишининг туғулуб ўскон шаҳар ва мамлакатини шул кишининг Ватани дейилур. Ҳар ким туғилгон, ўскон ерини жонидан ортуқ суяр. Ҳатто бу Ватан ҳис-туйғуси ҳайвонларда ҳам бор. Агар бир ҳайвон ўз ватанидан — уюридан айрилса, ўз еридаги каби роҳат-роҳат яшамас. Маишати талх бўлуб, ҳар вақт дилининг бир гўшасида ўз ватанининг муҳаббати турар.

Биз, туркистонликлар, ўз Ватанимизни жонимиздан ортиқ суйдигимиз каби, араблар Арабистонларини: кумлик, иссиғ чўллари-ни, эскимўлар шимол тарафларини, энг совуқ қор ва музлик ерларини бошқа ерлардан зиёда суярлар. Агар суймасалар эди, ҳавоси яхши, тириклик осон ерларга ўз ватанларини ташлаб ҳижрат қилурлар эди...»

«Олиҳиммат. ... Ҳиммат шундай бир олижаноб фазилатдурки, инсониятнинг қони яхши хулқларнинг посбони демак жоиздир. Ҳим-

мат соҳиблари каримсифатлик, раҳмтабиатлик бўлур. Ўз жинсининг аилодидан ҳар вақт ёрдамини аямас. Хайру саховатли ишлардан ўзини тортмас. Пул ва молини миллат йўлида сарф этмакдан қизғонмас. Олиҳиммат киши сояси латиф, меваси лазиз дарахт кабидурки, бу сояга яқин бўлгон кишилар ҳар вақт фойдаланурлар.

Ҳимматлик инсон лутфу марҳамати ила дунё юзида жилвагар ўлур. Оламни равшан қилгувчи гунашнинг қувват ва файзига зарар етмагони каби ҳиммат арбобининг ҳам сарф ва харажат ила шаън ва молига заррача зарар етмас. Инсоннинг моҳияти виждонидан билинур. Виждон эса фақат олиҳиммат кишилардан топилур...»

Ўзининг ахлоқий қарашларида биринчи навбатда миллатпарвар, ватанпарвар, илм-фанни севувчи, виждонли кишилар тарбиясига алоҳида эътиборни қаратган Авлоний ўзбек жаҳид адабиётидаги маърифатпарварлик ғояларини шоир ва драматург сифатидагина эмас, балки педагог сифатида ҳам кенг халқ оммаси орасига олиб кирди. Шу маънода у жаҳид биродарларининг халқни маърифатлаштириш дастурига амалий ишлари билан ҳам муносиб ҳисса қўшди.

Авлоний ижоди ва педагогик фаолиятининг аҳамияти худди шундадир.

Абдулла Авлонийнинг ижодий фаолиятида маърифатпарварлик устувор аҳамиятга эга. Умуман, жаҳид адабиёти намояндаларига хос хусусиятлардан бири шундаки, улар учун аввало халқни маърифатлаштириш ғояси муҳим бўлган; шунинг учун ҳам улар педагогик фаолиятга катта эътибор берганлар. Шунга қарамай, улар, шу жумладан, Абдулла Авлоний ҳам педагогик фаолиятни бадий ижод билан бирга олиб бориб, аср аввалларидаги ўзбек адабиёти тараққиётига ҳам муносиб ҳисса қўшдилар.





Ҳамза Ҳакимзода Ниёзий

(1889 — 1929)

*Ҳаёти ва ижоди * Ҳамза ва жади́дчилик * Шоир «Девон»-нинг асосий йўналиши * «Миллий ашулалар учун миллий шеърлар мажмуаси» * Ҳамза шеъриятида янги босқич * Ҳамза ва дин * «Майсаранинг иши» комедияси ва унда кулги яратиш йўллари * Заҳарли ҳаёт манзаралари ва драматург маҳорати * Ҳамза асарларида миллий жозиба.*

Ҳамза Ҳакимзода Ниёзий XX аср ўзбек адабиётига тамал тошини қўйганлардан бири. У шеърятни ҳаётга, халққа яқинлаштириш, ҳозирги замон насрини ўзбек адабиётида қарор топтириш, айниқса, драма, комедия, трагедия яратиш бобида ва театр санъатини ривожлантиришда изланишлар олиб борган ва кашфиётлар яратган новатор санъаткордир. Ҳамза композитор, режиссёр, журналист, педагог сифатида ҳам шуҳрат қозонган. У серқирра ижоди ва қизгин ижтимоий фаолияти билан ўзбек маданияти ривожига катта улуш қўшган йирик шахсдир. Ҳамзанинг «Миллий ашулалар учун миллий шеърлар мажмуаси» (1915 — 1917), «Заҳарли ҳаёт» (1916), «Паранжи сирларидан бир лавҳа ёки Яллачилар иши» (1927), «Майсаранинг иши» (1926) каби драматик асарлари ўзбек адабиётида янги ҳодисадир.

Ҳамза 1889 йили Қўқонда табиб oilасида дунёга келди. Отаси маърифатли; илғор зиёли эди. Ҳамза эски мактабда, оврупоча мактабда ва мадрасада ўқиди, форс, араб ва рус тилларини ўрганди. Форсча-тожикча шеърлар ёзгани ва Намангандан отасига араб тилида ёзган мактублари бунинг исботидир. Унинг ўз ёнидан пул тўлаб русчани ўрганганлиги хусусида ҳужжатлар бор. Туркистонда, Туркияда, Татаристонда, Озарбайжонда, Россияда босилган газета ва журналларни ўқиди, у ерлардаги маориф-ўқитиш соҳасидаги янгиликларга қизиқиб қаради, уларга ҳаваси келди.

Маълумки, жадидлар мактабни ислоҳ қилиш, газета, журналлар чиқариш, драматургия ва театр санъатини ривожлантириш орқали халқ ҳаётини яхшиламоқчи, турмуш даражасини кўтармоқчи бўлдилар. Жадидчиликнинг пировард-мақсади мавжуд ижтимоий тузумни ўзгартириш, демократлаштиришдан иборат эди. Шу туфайли жадидчиликдан чоризм ҳам, маҳаллий амалдорлар ҳам, мутаассиб рухонийлар ҳам қаттиқ қўрқдилар ва уларга қарши фаол курашдилар.

Ҳамза ижтимоий фаолияти билан ҳам, асарларида олға сурган гоялари орқали ҳам худди шу йўналишда кетди. У бир шаҳарда усули

савтия мактабини очиб, қувғин қилинса, иккинчи шаҳарда яна шундай мактабни ташкил этади. Кўпроқ камбағалларни бепул ўқитишга интилди. 1910 йили Тошкентда Қашқар дарвозада, 1911 йили Қўқонда, 1914 йили Марғилонда, яна 1914 йили Қўқонда шундай мактаблар очади. Бирини саккиз ойдан кейин, бошқа бирини эса тўрт ойдан сўнг чор амалдорлари мажбуран ёпиб ташлайди. Ҳамза мактаб очиб, ўзи унда дарс берибгина қолмай, айни чоғда, «Енгил адабиёт», «Ўқиш китоби», «Қироат китоби» (1914 — 1915) каби дарсликлар ҳам ёзди. Ҳатто ўз мактабларида «Первая книга» ни ҳам ўқитади. Ҳамзанинг маориф-ўқитиш ишларидаги ютуғи шунда бўлдики, исломни усули савтия билан жипс боғлай олди: Қуръон ва ҳадисларни фаол ёрдамга чорлаб, халқни илмга, маорифга, маданиятга тарғиб қилди. Ҳамзанинг «Бидъатми, мажусиятми?» (1914), «Фақирлик нимадан ҳосил ўлур?», «Мактаби дор ул-айтом», «Муаллим афандиларимизга улуг рижомиз», «Ййди қурбон» (1914) ва «Жума қандоқ кун?» (1917) каби мақолаларига разм солинса, юртнинг ҳамма табақасига — бою камбағал, зиёлино дин пешволарига мурожаат этиб, халқни фақат ўқитиш, саводини чиқариш, маърифатли қилиш орқалигина жаҳолатдан, турғунликдан, ҳар хил ярамас иллатлардан қутқариб, бахтли этиш мумкин, деган фикрни қайта-қайта такрорлаганини кўриш мумкин. «Агар, — дейди Ҳамза, — бу аҳволда яшайверсак, бир муддатдан сўнг бу бидъатлар орасида бир миллат туғулуб, бутун ислом фақат исми бор, жисми йўқ бир ҳолга келиб қолур. Узимизнинг бидъатларга мубтало бўлгонимиз етар, ўзимиздан кейинги авлодларимизнинг хуршид саодатларин заволга еткурмайлик ва ҳозирдан бу дардларнинг давосига киришуб, чорасини излайлик... Бунинг каби бидъат ва мажусият одатларини йўқ қилмак учун ёлғуз икки калима сўзни яхши тушунмак лозим: ўқимоқ ва ўқитмоқ». Яна бошқа мақоласида «ўқув-ўқитув усулларин замонга мувофиқ таҳсил қилмоқ чораларини ахтармоқ» лозимлигини таъкидлайди.

Муҳим томони шундаки, Ҳамза бундай илғор қарашларини ёйиш учун мактаб ва дарсликлардан ташқари вақтли матбуотдан ҳам фойдаланди. Ўзи «Кенгаш» журналин чиқарди (1917), 2-сонини нашр этишга улгурмай, жадидчилик ҳаракатининг душманлари уни ёпиб қўядилар. Ундан кейин «Хуррият» (1917) журналин чиқара бошлади, унинг атиги бешта сонини бостиришга имкон топади. Маълумки, Ҳамза жадидлар отаси деб тан олинган Исмоилбек Ғаспиралининг содиқ мухлиси ва шогирди эди. Унинг йўл-йўриқларини Туркистон шароитига татбиқ қилишга астойдил интилганлардан бири эди. У вафот этганда ҳам шеърый, ҳам насрий йўлда ўз изтиробларини, фикрларини билдиради. Марсияда «Нур кўздан, тобу тандан, дарду дармондан жудо», «Дод қил даври фалакдин, ботди хуршиди жаҳон», деб уни қуёшга тенглаштиради. Мақоласида эса: «Ўзини инсон эконлигин ҳақиқий кўз била кўргондан бери бутун Русия мусулмонлари орасига маориф денгизини оқузмоқ ва тошзорларни сабзавор этмоқ муродида қоршудаги «садд» бўлгон баъзи нифоқ, фафлат ва жаҳолат каби ҳисобсиз тизилгон энг зўр катта тоғларни ёлғуз ўзи Фарҳод каби ижтиҳод ва ғайрат тешаси била бузуб, текиз қилгон зот-да бу марҳум ва мағфур Исмоилбек ҳазратлари», — дейди.

Ҳамза чоризм зулмини, мустамлакачиликнинг халқ бошига келтирилган кулфатини юрак-юрагидан ҳис этар ва норозилик руҳидаги шеърларини ёзар эди. «Кенгаш» журналининг Ҳамза томонидан ёзилган таҳририй мақоласида мана бундай жумлалар бор:

«Кенгаш» журнали бир ялт этибгина ёритиб кетган ҳуррият, мусовот, адолат каби чин ҳаёт юлдузлари билан ҳам ватандош ва диндорларина умумий табрик этадур. Қирқ уч йилдан бери истибдод тазаллуми, сиёсат зиндониди маҳбус келуб, бу кун жаноби Яздоннинг лутфу-марҳамати билан умумий бир озодлик, абадий ва сарҳадди дилшодлигга етушганимиз жумламизга муборак бўлсун».

Ҳамзанинг ушбу жумлаларига ҳам эътибор берайлик:

«Мана, бу кун ҳақиқат, ҳуррият воситаси билан эски хоин ва золим, мустабил ҳукумати 50 йилдан бери бўйин, қўл ва оёғимизга сезимсиз солуб келгун умрлик оғур занжирларин кўзга кўрсатиб ечди, халос қилди. Бу кун ҳақиқат, мусовот воситаси била бир тараф, золим амалдорлар иккинчи тарафдан, раҳмсиз, шафқатсиз талончилар темир тирноғи остида пўстлари бутун сидирилуб, юраклари эзилуб, чўкиб хонумонларидан жароб келуб турган мазлум, ноҳақ фақир бечора, етим, ғарибларнинг бургутлар панжаи маргидан раҳо қилди... Букун Остроумов, Илминский кабиларнинг тарбиясида яшган ва анинг маслакига хизмат этувчи, ватандаги ўз орамиздан чиққан дин хоинларини хиёнатларин ҳақиқат майдонига отур. Ноҳақларни шарманда ва сарнигун қилур».

Албатта, Ҳамзанинг бундай сўзлари ва у нашр эта бошлаган журналнинг жанговар йўналиши Русияга ва унинг маҳаллий суянчиқларига ёқмас эди. «Кенгаш» журнали ёпиб қўйилгач, Ҳамза «Ҳуррият» журналинин чиқаришни йўлга қўяр экан, унинг биринчи сониди «Муҳаррир» имзоси билан ўз норозилигини билдиради:

«Бундай ҳуррияти калом вақтида тилимни сўзловдан, қаламимни ёзувдан тўхтатилар... эски ҳукумат вақтида ўнар турли газетага бир цензур қаровина қаршу баним 15 кунлик журналим бирдан тўрт цензур тахти назоратини олунди. Мана шунинг учун соф виждоним янгидан бўлган бу истибдодни ҳаргиз қабул этмаганга дафъатан эшитилишига айб бўлса, ҳам мудир ва муҳаррирликдан истеъфо бермоққа мажбур бўлдим».

Бу тўрт цензор жоҳил бой ва мутаассиб руҳонийлар, Ҳамзага журнал нашрида дастлаб кўмак берганлар бўлиши мумкин, аммо энг ашаддийси, албатта, Русия мустамлакачилари эди. Аввалдан Русияни танқид қилиб келган Ҳамзага энди кенг имконият яратиб берилиши мумкин эмас эди. Ҳамзанинг «Маънавий бизни кўмдилар олуб ҳарна сирдошлар, На қўйиб танда қон, на жон бадан ичра» мисралари остида ҳам чоризмга ишора этади. Ватан ҳақидаги шеърида очикдан-очик ёзади:

*Эсиз, эсиз туғонларинг кўз юмуб, ўқ отуб сани,
Боғлаб қўлинг ёвузларга, не олдилар сотуб сани!*

Ватанга молик бўлди нобакори тўнғизлар» жумласи ҳам ўшалар-тирилган эди.

Ҳамза «Истибдод қурбонлари» фожиасида чор мустамлакачиларининг меҳнаткашларга, ўзга миллатларга, айниқса мусулмонларга ўтказган зулмини ишонарли кўрсатади. Асарда Наальник образи бор. Мардикорлардан бири оғир меҳнат ва очликданлади. Начальник ўликни тепиб: «Кўтаринг бу собакани ўлигини! «Биз сиз мусулмонлардек аҳмоқ кишилар эмасмиз», дейди. Ҳамза асарда истибдодга қарши курашган ва озодликка интилган ўзбекларни меҳр билан тасвирлайди. Кейинчалик, 1917 йили ёзган «Шуңоқ қолурми?» шеърида «Туркистоннинг истиқболи сиз хоинларга қлурми?», «Қафасдан бўшалган ҳар қуш қайтиб ўзини солурми?» каби мисралар бор эди. Бугина эмас. Ҳамза «Миллий ашулалар учумиллий шеърлар мажмуаси»нинг еттинчи — «Сафсаргул» бўлимида кирган шеърларида мардикорга олинган Ўзбекларнинг оғир қисмати ҳақида ҳикоя қилар экан, Русиянинг зулмкорлигини кўрсатмасда ўта олмайди. «Салом айтинг» шеърида «Ва лекин ерли маъмурларизни кўркувга ўргатган», деб туриб, бу оғир қисматини сабоқ тарида доим эсла тутиш ва зарур хулоса чиқаришга даъват этади («Б кунлар ибрат ўлсун, эй, Ватан кетувчи ҳамроҳлар»). «Соғиниб» шеърида «Фалак солди нетай шуйла кулфатни», «Ватан бориб курур ўздан ёшимиз» мисралари бор бўлиб, булар асарнинг асосий руҳин, ташкил қиладди.

Шундай экан, мустамлакачиларнинг Ҳамзага эркбермаслиги табиий эди. 1917 йил 21 октябрда ёзган «Уён, Ватан шеърида «Эй, ислом эли! Бу кун миллатга ўлсун ҳарна ҳимматимъ!», «Битди истибдод! Етсун ҳуррият!», «Битсун назорат, куллик, аорат!» деб ҳайқирар экан, миллий мустақиллик орзу-армони билан юраги тепиб турганини яширмайди. «Туркистон мухториятина» шеърида эса, «Тўрт юз йиллик Романов битгач давлати, кўтарилди асорат, хўрлик зиллати, «Бир санжоққа тўплансун ислом давлати», «Япасун энди бирлашуб ислом миллати», дейди.

1918 йилдан бошлаб Ҳамза Шўрони олқишловчи шеър, ашулалар ёзди. Чунки октябрь воқеасидан сўнг барча жадидлар — Мунаввар қори, Фитрат, А. Қодирий, Чўлпон, А. Авлоний, Ҳамза — ҳаммаси шўролар ташкилотларида ишлай бошладилар, ўларининг орзу-армонларининг рўёбга чиқишига ишондилар. Кўп ўмай фуқаролар уруши бошланди ва маҳаллий миллатларга миллий мустақиллик, эркинлик берилмаёягини сезишгач, ўйлаганларининг қароб бўлиб чиққанларига амин бўлдилар. Кўпчилик жадидлар халқ содлиги курашчилари томонига ўтдилар. Шўро ҳукумати фуқаролар уруши тугатугамас бирин-кетин жадидларни қувгин қилиб, қалай бошлади ва кўп ўтмай уларни қатл этди. Ҳамза 1917 йил октябр ойи бошидан 1918 йил март ойининг бошигача Туркистонда — дўсти Саид Носирнинг уйида яшади. «1918 йил Хўқандда муаллимикда давом этдим, — деб ёзади ўз «Таржимаи ҳол» ида. — Ундан Скобелга юборилдим. Скобелда наҳоро мактабда давом этдим... Лекин ундан чиқиб, Скобелдаги мадания-маориф ташкилотига кириб, музыка тўдасининг ёнида театр тўдаси туздим. Шу кундан бошлаб сайёрий труппа ишига айланиб, бир томонда режиссёрлик, артистлик, суфлёрлик, иккинчи томондан, муаллимлик, ташвиқотчилик, муҳаррирлик би-

дан Қизил армю фронтгача бориб, 1920 йилгача ҳарбий ташвиқот-тарғибот бўлимлари қарамоғида хизматлар этиб келдим. 1920 йилда иш Хўқанд келиб, фирқага кириб, яна маориф қарамоғида интернат мудирлиги, муаллимлик, режиссёрлик билан давом этиб, Фарғона фронтларида хизмат этдим. 1921 йилда босмачилар ҳақларида ёзилган асарларим, ҳаволарим, шеър, мақолаларим ҳақинда чидамай очик ҳужумга тикланганларин билиб Фарғона обкоми (орқали Бухоро ва Хоразмга санойи нафиса материаллари тўпламоқ учун командировка қилиндим).

Ҳамза бирор ерда қўним билмади, унга бирор ерда муқим, тинч ишлаганга имкон берилмади. Юрт бўйлаб кўчиб юрди. Бухорода 1921 йил охиригача ишлагач, Тошкентга келади, ноябрда Хоразмга боради, у ерда 1922 йилгача профсоюзнинг маданий-маориф шўъбасида ишлайди, у ердан Хўжайлига ўтади, 1924 йил июлгача интернатда ишлайди, Фарғона обкоми раҳбарлари уни қақриб олишгач, Фарғона маориф қўмитаси қарамоғидаги онг-билим шўъба муовини бўлиб тайинланади, шу ерда Фарғона сайёр труппасини ташкил қилади. 1925 йил августда Аввал қишлоғида ижодий иш билан банд бўлади.

Ҳамза ҳеч қачон қайноқ ижтимоий ҳаётдан узоқда яшамаган, доим қайноқ турмуш ичида бўлган. Аввалдалигида ҳам янги ҳаёт қуриш, халқ турмушини яхшилаш, маданиятини ўстириш тўғрисида қайғурди. У ўз асарларини нашр эттира олмаётгани ва пьесаларини саҳналаштира олмаслигидан изтиробга тушарди. Ўзбекистон марказий нашриёт шўъбасига ёзган мактубида (1927 йил, 24 май) «Сизга топшурулгон икки дона песа асар тарзида бўлуб, уларнинг мавзу, ҳодиса, тарихий қимматини эътибор қилиниши хоҳ песа, хоҳ рўмон... қандай тизмада бўлмасун, нашр қилинишида элга аҳамияти борми?» деб қочириқ қилади ва мактуб охирида «Бизда асаримизни бостириш завқи эмас, элнинг оғзидаги қочирим ҳолидаги кайфияти ўз чоғида айнан йўқолмай, майдони маърифатда қолишининг завқи бордур» — дейди.

Ҳамза Шохимардонга бориб, колхоз тузиш, мактаблар очиш, халқнинг саводини чиқариш ва динга қарши кураш ишини жонлан-тириб юборади. Аммо унга сиёсий томондан ҳам, иқтисодий томондан ҳам тазйиқлар кучая боради. 1928 йил 5 февралда Ўлмасбоев деган масъул ходимга иқтисодий аҳволидан хабар бериб, шундай деб ёзади: «Шояд, ҳар ким дунёда ўзининг нуфузи қадар яшайдур, деган маънолик жумлалар билан мендан кўпроқ танишдирсиз. Ҳам шундай билиб сизнинг нуфузингизни кўтариш йўлида тўрт ойдан бери югуриб-югуриб бошимга тушган ҳодисаларни қандай кучлар билан ўтказганимни билмайман. Ўртоқ Шарипуф мутлақ воқифдур. Хусусан, йигирма кундан туну кун уйкумни барбод бериб, байрамда труппани кўтариш учун бир қанча материал тайёрлаб бердим. Энди уйимда бир сиқим ун, бир қабза ўтун, эйнимда, на оилам, на болам учун бир тўн йўқ. Изиллашиб, пул сўрасак, бизга тескари қарайдилар. Мана шундай воқеаларни ўн йилдан бери минг қабат бўлиб келганини кўриб қочган эдим». Ҳамза «кучининг гасб, мартабасининг таҳқир этилганидан» қаттиқ афсусланади. Ваҳоланки, Ҳамза 1926 йил

февралда «Ўзбекистон халқ ёзувчиси» фахрий унвони билан тақдирланган ва унга умрбод имтиёзли нафақа (пенсия) белгиланган эди. Шўроларнинг душманлари ва Ҳамзадан чўчиган кучлар иложи бори-ча унга гов бўлишга уриндилар. Ҳамзанинг бир дўстига (шахси маълум эмас) 1928 йил 25 сентябрда ёзган мактубида ўннга бўлаётган ҳар хил шаклдаги ҳужумлардан бошига қандайдир жула оғир мусибат тушишини, тўғрироғи, ҳаёти хавф остида турганилигини билдирган эди: «Нима қиламан, ҳамма томоним қорангу, марказ билдирган эди: «Исmoil мутавалли бошлиқ кишилар унинг устидаги рай-узоқдур». Исmoil мутавалли бошлиқ кишилар унинг устидаги рай-комга хатлар юборишади, аризалар ёзишади. Гарчанд депара райкомга аралашиб, «ҳақиқат ўз йўлини топгандай бўлиб» кўринса-да, хуружлар кучайса кучаядики, сусаймайди. Оқибатда, кўп ўтмай, 1929 йил 18 мартда Ҳамза ваҳшийларча ўлдирилади. Ҳамза қолдирган яна бир ҳужжатда унинг ўлими фақат Исmoil мутавалли каби одамларгагина керак эмаслигига ишора бериб кетган. Демак, Ҳамзанинг ўли-мидан мутаассиб руҳонийлар ва зolim бойлардан бошқа кучлар ҳам манфаатдор бўлганга ўхшайди. Тарих қачондир бунга ўз жавобини — ҳақиқатни айтади....

Ҳамза ижодидаги жадидчиликка яна қайтсак, унинг «Миллий ашу-лалар учун миллий шеърлар мажмуаси» га кирган барча «Гул» тўплам-ларида, ундан кейинги Октябрь тўнтаришигача ёзган шеърлари ва драматик асарларида жадидчилик руҳи мустаҳкам ўрин олганлигини таъкидламасдан бўлмайди. Буларнинг ўқ томирини халқнинг қалб-кўзини очишга —уйғонишга чорлаш, қолоқлик, жаҳолатдан қуту-либ чин маърифатга эришишга даъват ташкил қилди. У «Ё миллат деб кўйида ўл, Ниҳоний, Ё дунё деб миллатдан уз вафони», деб баралла ёзди.

*Ошаб, ухлаб ҳайвондек ётмайлик эмди,
То бошга зиллатга ботмайлик эмди,
Бир-биримизни ушлаб одимлашайлик,
Жаҳлу бидъат тоғидан ош ошашайлик,
Газет ўқуб, журналлар, йўл излашайлик,
Мактаб очуб, авлода йўл бошлашайлик, —*

мисралари руҳида бир неча ўнлаб шеърлар битди.

1915 йили яратган «Заҳарли ҳаёт ёхуд Ишқ қурбонлари» фожиасидаги Марямхон газетани «миллий очкич», дейди. Марям — Маҳмудхон «маънавий бойлик»ни, «чин йўлдош, бундай ҳар бир жиҳатдан комил, фозил инсон»ни орзу қиладилар. Ушбу заҳарли ҳаёт бу орзунинг рўёбга чиқишига йўл бермайди, Марям бу заҳарли ҳаётдан ўлим яхши, деб ўзини ўлдиради. Маҳмудхон бу фожа сирини қиди-риб: «Гуноҳ бир ота-оналарда эмас. Ҳақиқатда бу ишлар жаҳолатдан, жаҳолатдан! Фафлатдан! Илмсизликдан!», — дейди. Ҳамза бу илк пьесасида севишганларнинг бир мақсад, бир маслак, бир туйғу би-лан яшаши ва миллат тақдирини учун бир ёқадан бош чиқариб кура-ниш зарур, деган ғояни ҳам ифодалайди. Маҳмудхон «маслакда, фикрда, илмда, миллатпарварликда энг биринчи ҳаётдош» бўлган Марямхон муҳаббатига содиқ қолади, Марямхон заҳар ичиб, адо-

латсиз муҳитга таслим бўлмагандан кейин, Маҳмудхон ҳам ўзини ўлдиради. У «Алҳамдулиллоҳ, инсонман, инсон!», деб инсонлик қадриятининг ерга урилишини мутлақо истамайди. «Қандай жаҳолат замон?! Қандай ваҳшат замон?! Илмсиз, виждонсиз кишилар, инсониятсиз, миллиятсиз кишилар (дан иборат) қандай замон?!», — деб, у ҳам ўз ўлими билан замонага қарши исён кўтаради. Ҳамза икки фожиали тақдирни одамларга ибрат сифатида, худди Бехбудийнинг «Падаркуш» фожиасидек ўрнак ва сабоқ тарзида яратади. Марям Маҳмудхонга ўлими олдида васият қилиб: «Ўлганимдан кейин бир таржимаи ҳолимни ёз, ёдгор қолсин!», — дейди. Зотан, асар ўша вақтда қўйилиб, халқ орасида шуҳрат топди, уларга жаҳолат уйқусидан уйғонишда бир сабоқ, туртки берди.

Ҳамза «Янги саодат» насрий асарида эса (Ҳамза уни «миллий роман» дейди), Олимжоннинг бахт-саодатли бўлиш сабаби «ёлғуз маърифатнинг шарофати», дейди. Ҳатто асар охирида «Мана энди ўқишлар ҳам мумкин қадар осонлашди», деб жадид мактабларини назарда тутди ва халқни ўқиш-ўрганишга даъват этади. Кўринадики, Ҳамза ҳам ижтимоий фаолияти, ҳам дарсликлари, ҳам бадий асарлари билан жадидчилик ғоясини фаол тарғиб қилди ва жадид адабиётининг кўзга кўринган вакиллари билан бирига айланди.

Ҳамза ижоди жуда эрта бошланди, у дастлабки шеърларини мумтоз адабиётимиз анъаналари йўлида ёзди. 25 ёшида «Девон» тузди. Унда меҳнаткаш халқнинг огир тақдирига қуюнган, унинг қисматини ўзгартириш йўллари ахтарган, зулм-золимларни танқид қилган ва ҳақиқат излаган инсонпарвар лирик қаҳрамон гавдаланади. Шоир «Фақир-бечоралар қолди фиғону оху зор ичра», «Мунча ҳам золим экансан, эй жаҳон рафтори каж», «Чунон солдики ғамни бутун жаҳон ичра, жафосидин ўзимни сизгиролмадим, войдод!», деб дод солди. Шоир учун ҳақиқат бир байроқ, иймон-этиқодга айланган эди. У «ҳақиқатгўйлар оёқ остида», бу ҳаёт «заҳарли ҳаёт», «ғурбатхона», деб ёзди алам билан. Чернишевский рус халқини зулмдан қутқариш йўли тўғрисида ўйлаб, ўз асарига «Нима қилмоқ керак?» деб ном қўйган бўлса, Ҳамза бир асарига «Ҳақиқат кимда?», деб ном қўйди. «Ким ҳақиқатпараст, ким миллатни суювчи, ким ўз халқини бир кўзда кўрувчи, ким жамоат хизматида жону молини фидо этувчи айтилсун, бу майдону ҳақиқатга кирсун», деди. Энг аввало, Ҳамзанинг ўзи шундай эди. Гофир, Майсарани шундай ҳақиқатпараст, фаол курашчилар қилиб тасвирлади. «Лошмон фожиаси» даги Саидхонни «ҳақиқий инқилобчи», «ҳақиқат шаҳиди», дейди. Бир муҳаммасида «Ғар ҳақиқат йўлига бир раҳнамо топса кўнгул», деб орзу қилди.

Ҳамза «Миллий ашулалар учун миллий шеърлар мажмуаси» да шу улғуниятини чуқур, теран ва кескин тарғиб этди, бу шеърлар сиёсий ўткирлиги, ижтимоий кучлиги, жанговарлиги жиҳатидан Ҳамза ижодида янги босқичдир.

Ҳамза бу реалистик туркумда Туркистон халқининг ҳақиқий аҳволини, ўз ибораси билан айтганда, «Туркистон қиссасини» кўрсатади. Бу туркумни яратгунча дунёнинг кўпгина ерларини — Русияни, Оврупо ва Шарқ мамлакатларининг анчасини кезган ва ўзбек халқининг уларга нисбатан аянчли турмуш кечириётганини англаб юрак-

бигри ўртанган эди. У Оврупо ва Осиёдаги тараққиёт таҳлил этиб, «Ухлама кўп ўзбек эли асри тараққий ва таражасини гул», «Хабаримиз йўқ на кун ҳақиқатидан» («Пушти гутида» («Оқ кўзни қоплаган ҳақиқатни кўрмаслар» («Сариқ гул»)), «Зулматларда халқни иқтисодий, сиёсий, маънавий, маърифий мисратараққий эттиришни даврнинг бош вазифаси, деб билади, маданиядаги шеърларни «қора элимизни тушунувина ўнғай б.и. Тўплам-содда тилда ва халқ қўшиқлари оҳангида ёзади. Ҳар бир синг учун» га «Эски Турон» оҳангидаги ашуладир», «Кел менга, шеър боши-ҳай» оҳангида бир ашуладир», деб халқ орасида машҳур оҳим, ҳайла номини айтиб ўтади ёки ўша ашуладан намуна келтирилган ашулан, «Бир зарра борму ақлу ҳушимиз» мисраси билан адади. Маса-шеърга «Гулғунчалар» ашуласидан қуйидаги парчани ишланувчи муна сифа-тида беради:

*Бог аро қўйсам қадам, хандон урар гулғунча
Хандон урар гулғунчалар. ар,
Ҳасратингда йиғлашоди бир неча бойбаччал.
Хонимиз омон, омон, омон, 9,
Ўзимиз ёмон, ёмон, ёмон.*

Шоир яна шеър тагида «Йигирманчи мисрадан 22-ми киши тарафидан айтилури, 24- ҳам 25-мисра кўп киши-рагача бир айтилури, 21-мисра икки бор айтилури», деб изоҳ ҳам бе тарафидан Туркумга кирган барча асарларини миллий шеърлади.

Ҳамза шеърнинг халқ қўшиқлари йўлида ёзилган шакл, деганида зарда тутмайди, балки, биринчи навбатда, уларда халқнигина на-тақдири, орзу-армони тўғрисида, унинг тараққиёти внинг аҳволи, руҳий камолотида гов бўлаётган зўр иллатлар — жаҳолат маънавий, тарқоқлик, ҳар хил ярамас урф-одатлар ҳақида фикр «турғунлик, Ҳамза кўп шеърларида бор овози билан халқни бир-итади.

Қиради: «Бирлашсун эмди бошимиз, маслакда қари ёшашига ча-лашинг, Туркистон!», «Қўл ушлашинг, бирлашинг элимиз», «Бир-тон!», «Ҳақ йўлида жон берсак, бўлсак миллат қурбончи, Турки-стон!».

Шу ўринда Ҳамза ва унинг динга муносабати мас, дейди. тўхталмоқ керак. Ҳамза руҳоний оилада туғилди ва ўша масига ҳам. Мактабдаги таълимдан ташқари унинг ўзи мустақил ҳаётда ўсди. домга доир кўплаб китобларни ўрганди. Масалан, у да ҳам ис-отасига йўллаган мактубида «Шарҳи Мулло»дан дарс амангандан айтиб, етита диний китобини бериб юборишини сўйлаётганини Мадинада истиқомат қилаётган Абдулла Тошкандий бйди. У яна гани ва у ўз ёнидан ўша ерга олиб кетмоқчи бўлганини дан таниш-да камоли хурсандликдан сабр-тоқат ва оромим йўқ», ятиб, «Бан-кентга қилган бир сафариди (1908) ўнлаб ҳожилар ва кейди. Тош-мулоқотда бўлганини сўзлайди. Мунаввар қори Абдулмажидлар билан эса, «пир, устози олий муаллим», деб таърифлайди. дхон ўғлини ақидаларига — Оллоҳга, муқаддас китобларга, пайғамбарамза ислом тақдирнинг илоҳийлигига ишонган, ҳатто хутба, ҳайитлар, қиёмат, мазлари тўғрисида мақолалар ёзган. Тўғри, мақолалар, жума на-анг асл мо-

«...» муҳитга таслим бўлмагандан кейин, Маҳмудхон ҳам ўзини уқиради. У «Алҳамдулиллоҳ, инсонман, инсон!», деб инсонлик қадриятининг ерга урилишини мутлақо истамайди. «Қандай жаҳолат замон?! Қандай ваҳшат замон?! Илмсиз, виждонсиз кишилар, инсониятсиз, миллиятсиз кишилар (дан иборат) қандай замон?!», — деб, у ҳам ўз ўлими билан замонага қарши исён кўтаради. Ҳамза икки фожиали тақдирни одамларга ибрат сифатида, худди Бехбудийнинг «Падаркуш» фожиасидек ўрнат ва сабоқ тарзида яратади. Марям Маҳмудхонга ўлими олдида васият қилиб: «Ўлганимдан кейин бир таржимаи ҳолимни ёз, ёдгор қолсин!», — дейди. Зотан, асар ўша вақтда қўйилиб, халқ орасида шухрат топди, уларга жаҳолат уйқусидан уйғонишда бир сабоқ, туртки берди.

Ҳамза «Янги саодат» насрий асарида эса (Ҳамза уни «миллий роман» дейди), Олимжоннинг бахт-саодатли бўлиш сабаби «ёлғуз маърифатнинг шарофати», дейди. Ҳатто асар охирида «Мана энди ўқишлар ҳам мумкин қадар осонлашди», деб жадид мактабларини назарда тутди ва халқни ўқиш-ўрганишга даъват этади. Кўринадики, Ҳамза ҳам ижтимоий фаолияти, ҳам дарсликлари, ҳам бадий асарлари билан жадидчилик ғоясини фаол тарғиб қилди ва жадид адабиётининг кўзга кўринган вакиллари билан бирига айланди.

Ҳамза ижоди жуда эрта бошланди, у дастлабки шеърларини мумтоз адабиётимиз анъаналари йўлида ёзди. 25 ёшида «Девон» тузди. Унда меҳнатқаш халқнинг оғир тақдирига куюнган, унинг қисмати-ни ўзгартириш йўллари ахтарган, зулм-золимларни танқид қилган ва ҳақиқат излаган инсонпарвар лирик қаҳрамон гавдаланади. Шоир «Фақир-бечоралар қолди фигону оху зор ичра», «Мунча ҳам золим экансан, эй жаҳон рафтори каж», «Чунон солдики ғамни бутун жаҳон ичра, жафосидин ўзимни сиғдиrolмадим, войдод!», деб дўд солди. Шоир учун ҳақиқат бир байроқ, иймон-этиқодга айланган эди. У «ҳақиқатгўйлар оёқ остида», бу ҳаёт «заҳарли ҳаёт», «ғурбатхона», деб ёзди алам билан. Чернишевский рус халқини зулмдан қутқариш йўли тўғрисида ўйлаб, ўз асарига «Нима қилмоқ керак?» деб ном қўйган бўлса, Ҳамза бир асарига «Ҳақиқат кимда?», деб ном қўйди. «Ким ҳақиқатпараст, ким миллатни суювчи, ким ўз халқини бир кўзда кўрувчи, ким жамоат хизматида жону молини фидо этувчи айтилсун, бу майдону ҳақиқатга кирсун», деди. Энг аввало, Ҳамзанинг ўзи шундай эди. Ғофир, Майсарани шундай ҳақиқатпараст, фаол курашчилар қилиб тасвирлади. «Лошмон фожиаси» даги Саидхонни «ҳақиқий инқилобчи», «ҳақиқат шаҳиди», дейди. Бир мухаммасида «Гар ҳақиқат йўлига бир раҳнамо топса кўнгул», деб орзу қилди.

Ҳамза «Миллий ашулалар учун миллий шеърлар мажмуаси» да шу улғуниятини чуқур, теран ва кескин тарғиб этди, бу шеърлар сиёсий ўткирлиги, ижтимоий кучлилиги, жанговарлиги жиҳатидан Ҳамза ижодида янги босқичдир.

Ҳамза бу реалистик туркумда Туркистон халқининг ҳақиқий аҳволини, ўз ибораси билан айтганда, «Туркистон қиссасини» кўрсатади. Бу туркумни яратгунча дунёнинг кўпгина ерларини — Русияни, Оврўпо ва Шарқ мамлакатларининг анчасини кезган ва ўзбек халқининг уларга нисбатан аянчали турмуш кечиётганини англаб юрак-

уртинган эди. У Оврўпо ва Осиёдаги тараққиёт даражасини кўриб, «Ухлама кўп ўзбек эли асри тараққий вақтида» («Оқ кўларимиз йўқ на кун ҳақиқатидан» («Пушти гул»), «Зулмат қоплаган ҳақиқатни кўрмаслар» («Сариқ гул») каби мисра-ларни иқтисодий, сиёсий, маънавий, маърифий, маданий жиҳат-тартиришни даврнинг бош вазифаси, деб билади. Тўплам-шеърларни «қора элимизни тушунувина ўнғай бўлсин учун» тилда ва халқ қўшиқлари оҳангида ёзади. Ҳар бир шеър боши-дан «ки Гўрон» оҳангидаги ашуладир», «Кел менга, шоҳим, ҳай-оҳангида бир ашуладир», деб халқ орасида машҳур бўлган ашу-ларни айтиб ўтади ёки ўша ашуладан намуна келтиради. Маса-дан бир «зарра борму ақлу хушимиз» мисраси билан бошланувчи «Гўлгунчалар» ашуласидан қуйидаги парчани намуна сифа-тида беради:

*Бог аро қўйсам қадам, хандон урар гулгунчалар,
Хандон урар гулгунчалар.
Ҳасратингда йиғлашоди бир неча бойбаччалар,
Ҳонимиз омон, омон, омон,
Ўзимиз ёмон, ёмон, ёмон.*

Шоир яна шеър тагида «Йигирманчи мисрадан 22-мисрагача би-ринчи тарафидан айтулур, 24- ҳам 25-мисра кўп киши тарафидан ай-тилулур, 21-мисра икки бор айтулур», деб изоҳ ҳам беради.

Туркумга кирган барча асарларини миллий шеърлар, деганида-мила шеърнинг халқ қўшиқлари йўлида ёзилган шаклинигина на-зарда тутмайди, балки, биринчи навбатда, уларда халқнинг аҳволи, ақлири, сорзу-армони тўғрисида, унинг тараққиёти ва маънавий, руҳий камолотида гов бўлаётган зўр иллатлар — жаҳолат, турғунлик, торқоқлик, ҳар хил ярамас урф-одатлар ҳақида фикр юритади.

Ҳамза кўп шеърларида бор овози билан халқни бирлашишга ча-қиради: «Бирлашсун эмди бошимиз, маслакда қари ёшимиз», «Бир-лашинг, Туркистон!», «Кўл ушлашинг, бирлашинг эмди, Турки-стон!», «Ҳақ йўлида жон берсак, бўлсак миллат қурбони», дейди.

Шу ўринда Ҳамза ва унинг динга муносабати масаласига ҳам ахталмоқ керак. Ҳамза руҳоний оилада туғилди ва ўша муҳитда ўсди. Мактабдаги таълимдан ташқари унинг ўзи мустақил ҳолда ҳам ис-ломга доир кўплаб китобларни ўрганди. Масалан, у Намангандан на-сига йўллаган мактубида «Шарҳи Мулло»дан дарс олаётганини й-тиб, етти та диний китобини бериб ёборишини сўрайди. У яна бадинада истиқомат қилаётган Абдулла Тошкандий билан таниш-ни ва у ўз ёнидан ўша ерга олиб кетмоқчи бўлганини айтиб, «Бан-а камоли хурсандликдан сабр-тоқат ва оромим йўқ», дейди. Тош-кандий қилган бир сафарида (1908) ўнлаб ҳожилар ва қорилар билан юлоқотда бўлганини сўзлайди. Мунаввар қори Абдулмажидхон ўғлини са, «пир», устози олий муаллим», деб таърифлайди. Ҳамза ислом қидаларига — Оллоҳга, муқаддас китобларга, пайғамбарлар, қиёмат, ақдирнинг илоҳийлигига ишонган, ҳатто хутба, ҳайитлар, жума на-юзлари тўғрисида мақолалар ёзган. Тўғри, мақолаларнинг асл мо-

ҳияти жаҳолатни, қолоқликни, разолатни, хор-зорликни қоралаш, меҳнаткаш инсонни бахтли-саодатли қилиш, юртни тараққий эттириш тўғрисида куюнишдан иборат. Бу мақсадга ислом ақидаларидан воз кечиш орқали эмас, балки унинг ёрдамида эришиш мумкин деган позицияда туради. «Бидъатми, мажусиятми?» мақоласида ҳаракат қилинмаса, «Ислом фақат исми бор, жисми йўқ бир ҳолга келиб қолур», дейди. «Ийди қурбон» мақоласида «Эй, қардошлар! Инсоф қилинг... Етимларга эҳсон қилинг. Сизга хўр кўринса-да, жаноби ҳаққа азиздирлар, биласизми?», деб худони ўртага қўйиб, камбағалларга ёрдам беришга чақиради. Аввало шуни айтиш керакки, Ҳамза шу давргача ёзган газаллари, «Миллий ашулалар учун миллий шеърлар мажмуаси»да, дарсликлариди ва «Янги саодат» асарида, публицистик мақолаларида миллатни яхлит идрок этади, синфий айирмачилик йўлидан бормайди — «ўз халқини бир кўзда кўришга» уринади, мусулмончилиқни оёқости қилаётганларни «ўз орасидан чиққан дин хоинларининг хиёнатлари», дейди. Ҳамза нега жума намозини мақтади, уни нега «дини исломимиз тарафиндан буюрилгон ҳар биримизнинг энг биринчи муҳим бурчимиздир», деб таъкидлади? Унга амал қилмай, қимор ўйнаш, фисқ-фасод билан шуғулланишни «дин ғўйруқларига бутун хиёнат ва жиноят», деб қоралади? Ҳамза халқнинг «катта жомеларга жамоат бўлуб» намоз ўқимоқдан мақсади бу ёрда «диний ва миллий камчиликлар» ҳусусида, халқнинг аҳволи, тақдири, бугуни ва эртаси тўғрисида фикрлаш, зиллат ва жаҳолатдан қутулиш йўллари ахтармоқ, айниқса, бева-бечора, мажруҳларни «тарбия қилмоқ йўллари изламоқ», «ўқув-ўқитув усуллариин замонга мувофиқ таҳсил қилмоқ чораларини ахтармоқ» дир, дейди. Ҳар ҳафтада бўладиган бу йиғиннинг эътиборини «дин ва миллат учун керак бўлган зарурият»га тортишни орзу қилади.

Ҳамзанинг «Ўлсун» радиофили мусаддасидаги «Кезиб Қашқар, Хўтан, Қашмиру Ҳиндистону Афғонни, Адан, Байруту Измир, Шому Ҳайфо, арзи Эронни, Мадина, Макка, Жадда, Руму Истамбул, Хуросонни...» мисраларидан унинг ҳаж ва саёҳат қилиш орзуси амалга ошганлиги кўриниб турибди. Унинг баъзи газал, мухаммас, мусаддаслари бевосита диний мавзуда бўлса, бир қанча шеърларида диний мотивлар мавжуд. «Ё илоҳо, сангадур ҳамду сано» мисраси билан бошланувчи газалида ишлатилган 254 сўздан 96 таси диний сўздир.

Бир газалида «Бошида посбони йўқ, деб етим аҳлини қақшатма, онинг ҳеч бўлмаса йўқдин бино қилган худоси бор», дейди. «Наврўз» номли тугалланмаган шеърида «Дин ривожичун очайлик қўл дуога барчамиз, Шояд ул еткурса, етсак муддаога барчамиз», дейди. «Енгил адабиёт» китоби биринчи синф талабаларига мўлжалланган бўлса-да, қирқ беш дарсдан бештаси худони таърифлашга бағишланган. Китобда «худо бирдир», «унга ишонмаганлар кофирдир», у «бизга берган қуръон»ни, унинг амрига бўйсунмаганлар қиёматда «кетар дўзах қаърига», «динга бўлинг қурбонлар», дейди ва сўнгра асосий ниятини айтади: «Илм — жаннат эшиги», «Жаҳл — дўзах эшиги». «Ўқиш китоби» да эса, «Қуръон» ва «ҳадислар»даги ота-онага хур-

мат, улар олдидаги бурч ҳусусидаги ўғитлар руҳига суянади. Айниқса, «Қироат китоби» да ахлоқ-одоб тўғрисида сўзлар экан, Қуръон, ҳадислардан кўплаб далиллар келтиради. Масалан, «Золимни ҳақиқа худойи таоло ўз каломида «Ман таҳқиқи золим қаламларни бандам демасман» ёки «Жаноби пайгамбаримиз «Ёлғончи мани умматим эмас», дедилар», дейди.

Ҳамза «Янги саодат» насрий асарининг «Хотима» сида лирик чекиниш қилиб, бутун айбни худого қўйиш эътиқодини қаттиқ қоралайди ва «Худо золим эмас, бировга беруб, бировга бермай қўймас. Худойи таборак ва таоло саодат — илмда, раҳолат — жаҳлда, ҳар бир иш банданинг ўз ҳаракатига мувофиқ, деб ўз каломида такрор хабар бергани бор», дейди.

У Октябрь воқеасигача ёзган асарларида шариат қоидалари ва диннинг миллатни юксалтиришдаги ўрнига ижобий баҳо бериб келди. Тўғрироғи, илғор шариат пешволари, уламолар бор ва жоҳил, қолоқ руҳонийлар, дин пешволари мавжуд, деган фикрда турди. «Заҳарли ҳаёт» драмасида Марямхон «Шариатда жабр ҳаром!», «Шариатда адолат бор», «Исломият ўлмайди?», дейди. «Истибод қурбонлари» да Санобар «ҳақиқий уламо бўлса эди», деб орзу қилади. Ҳамза «пора олиб, диндан кечиб» халқни алдаганларни кўриб қаҳр-ғазаби ошади, эътиқоди-ишончи сусаяди. Инқилобдан кейин юртда бошланган тўс-тўполон даврида, айниқса, большевиклар, қизил аскарлар динга, диний кишиларга, масжид-мадрасалар, черковларга қарши қирғин уюштирганда, албатта, руҳонийларнинг баъзи қисми қонуний тарзда уларга қарши турган куч томонга ўтди. Ҳамза жаҳолатга қарши курашга жон-дили билан киришганлигидан юқоридаги вазиятни эътиборга олмасдан «Мулла, эшонлар қутурди, дин, шариатнинг исмидан «ғозийлик» деган ёлғонга адашган эрлар сотийди», «Дўзахни писанд этмади куфринда Ниёзий», дейди ва асарларида диний жаҳолатга қарши кураш олиб бораман деб, гоҳо динга қарши нафрат оловини сочди.

Ҳамзанинг кўпгина яхши асарлари 1917 йил октябрь воқеасидан аввал яратилган ва уларда шоир инсонпарвар, миллатпарвар, адолатпарвар, халқпарвар ижодкор сифатида намоён бўлган. Октябрь тўнтаришини эса, у халққа озодлик, тенглик, яхши ҳаёт, бахт беради, деб дилдан ишонади, бутун борлигини шу янги тузумни қуриш учун сафарбар этди. Бу даврда бир неча баркамол драматик асарлар яратиб, драматургиямиз ва театр санъатимизнинг янги босқичга кўтарилишига катта ҳиссасини қўшди.

Ҳамзанинг коммунистлар давридаги «Яша, Шўро!» шеъри руҳидаги ўнлаб асарларида шўро тузуми, большевиклар партияси сиёсати ва мафкураси астойдил ҳимоя этилди, тарғиб қилинди. Адабиётшунослик фанида, мактаб ва олий ўқув юртларига мўлжаллаб ёзилган дарсликларда унинг ижоди шу большевиктик мафкура, синфийлик қоидалари ва маркча-ленинча таълимот нуқтаи назаридан талқин этилди ва Ҳамзани XX аср ўзбек адабиётининг ягона асосчиси тарзида тақдим қилинди. Бу ҳол узоқ йиллар, яъни Абдулла Қодирий, Фитрат, Чўлпон каби қирғинга учраган ёзувчилар окданий, уларнинг ўзбек адабиёти ва маданияти тарихида тутган ўрни тўла белги-

лангунга қадар давом этди. Ҳамзанинг «Тўла асарлар тўплами» (беш жилд, 1991) босилгач, унинг асл сиймоси ва адабиётимиз, ижтимоий тафаккуримиз тарихида тутган ўрни тўғри белгиланди. У Бехбудий, А. Авлоний, Фитрат, А. Қодирий, Чўлпон билан бирга XX аср ўзбек адабиётининг туғилиши ва ривожига салмоқли улуш қўша олган бетакрор ижодкордир. Унинг ижодидаги мураккабликлар, ҳам-зашуносликдаги бир томонламаликлар ҳукмрон коммунистик мафкура тазйиқи тўғайли юз берди. Аммо Ҳамзанинг 1917 йил октябрь воқеаларидан аввалги шеърляти, насри ва драматургияси, шўро давридаги «Майсаранинг иши» каби драматик асарлари уни янги давр адабиётининг яратувчиларидан бири дейишга тўла асос беради.

Ҳамза драмалари муҳим ижтимоий-сиёсий ва ахлоқий масалаларга бағишланган. Улар драматик кескинлиги, фожиавий руҳи ва қаҳрамонлик пафоси, эпик кўлами, образларнинг ёрқин ва сахнабоплиги билан ажралиб туради. Ҳамза, ўзи айна пайтда режиссёр ва актёр бўлганлиги учун томошабоп, қизиқарли сюжетли драмалар ярата олди. Масалан, унинг илк драмасы «Заҳарли ҳаёт ёхуд Ишқ қурбонлари» трагедиядир. Маҳмудхон — Марямхон орзу армон йўлида бир-бирларига етишиш, Ватанини озод, бахтиёр қилиш йўлидаги барча интилишлари муҳитнинг, замоннинг зарбасига учрайди. Иккаласининг ўз-ўзини ўлдиришлари ўша нобоп, адолатсиз тузумга нисбатан кескин норозиликнинг ўзига хос кўриниши эди. Асарда адиб ижодига хос яна бир фазилят — аёлларнинг жамиятдаги ўрнига катта аҳамият берилган. Марям Эшонга қараб: «Сан чолди ман эр қилмайман», дейди ва Маҳмудхонга — бойнинг ёлғиз ўғлига қараб: «Дунёга алданманг, миллатдин юз бурманг», дейди. Асардаги яна бир ютуқ бойнинг фарзанди Маҳмудхоннинг миллат йўлида курашга бел боғлаган илғор одам сифатида кўрсатилишидир.

«Лошман фожиалари» трилогияси, «Фарғона фожиалари» тетралогияси (булар 1916 — 1920 йилларда ёзилган) ҳам қаҳрамонлик руҳидаги асарлардир. Аввалгисида мардикорлик воқеаси муносабати билан ўзбек халқи онгидаги ўзгаришларни (Саидхон, Санобар образларини эслайлик) кўрсатмоқчи бўлса, «Фарғона фожиалари»да истиқлолчилик давридаги фожиалар, курашларни акс эттирган. Афсуски, иккала асар ҳам босилмаган ва кўлёмалари сақланмаган. Фақат «Лошман фожиалари» дан бир қисми «Истибдод қурбонлари» гина сақланиб қолган, у трилогиянинг учинчи қисмидир. «Истибдод қурбонлари»да Ҳамза ўтқир гапларни айтади. У истибдод тўғрисида сўзлаганда, золимларни уч тоифага бўлади. «Бу уч тоифа одамхўрлар», драматург таърифича, «бир тарафдан, чиновниклар, иккинчи тарафдан, жоҳил руҳонийлар, учинчи тарафдан, қонхўр бойлар» дир. Ҳамза рус чиновникларини қаҳр-ғазаб билан фош этади. Драмада Маруса: «мамлакатлари яхши, сермева, маъданзор, бойлик шуларда, А, ўзлари бундай бечора, аҳмоқ. Да, «Мевани яхшисини ит ёйди», деган сўз хўп сўз-да, а!», деса, Начальник: «Энди биз ҳозирги Туркистондаги филосуфи замон господин Остроумовнинг деганича, буларни шундай қора меҳнатлар билан эзуб бутурмоққа керак. Чунки агар булардан гофил қолинса, албатта, замони келур... бир кун бизга кутулмаган иккинчи бир бало бўлуб чиқувлари шубҳасиздир. Шу-

нинг учун мана шундай фурсатлардан истифодасиз бўлмай, зиёлик фирқаларидан тортуб, секин-секин йўқ эта бориш керак...», дейди. Ҳамзанинг бу жасорати кишини ҳайрон қолдиради. Аммо у, умуман, русларга салбий қарамайди, ақсинча, уларга интилади, уларни улуғлайди, уларга эргашишга чақиради (русга уйлангани ҳам, рус тилини ўргангани ҳам бежиз эмас). Асарда Ванка деган инқилобчи «брази ҳам бор. Қизларингизни «Русчага ўқутинг!», дейди Аҳмаджон. Ҳамза Сайидхонни инқилобчи, романтик даражасига кўтарали. Драматург бу асарида ҳам, «Бой ила хизматчи» да (1918) ҳам социалистик тўнтаришни ҳимоя қилади, тарғиб этади. «Бой ила хизматчи» асарига келганда, аввало, унинг тўла нусхаси сақланмагани ва Яшин томонидан 1939 йили қайта яратилган нусхаси театрларимизда қўйиб келганлигини айтиб ўтмоқ лозим. Аммо бу на Ҳамзанинг ва на Яшиннинг асари эди. Яшин «Бой ила хизматчи» дан қолган парча, унинг тўла мазмунини берган афишалар, актёрлар эсдаликлари, ўзининг хотираси ва ЎзФА Шарқшунослик институтида сақланаётган кўлёмза нусха (оғиздан ёзиб олинган нусха) асосида ҳамда драматургнинг «Бурунги сайловлар», «Мулла Нормуҳаммаднинг куфр хатоси» асарлари асосида ўз нусхасини тайёрлаган. Масалан, 1919 йили чиққан афишада асар мазмуни шундай баён қилинади:

«БОЙ ИЛА ХИЗМАТЧИ»

Бу асар тўрт пардалик фожиа бўлиб, эски Николай вақтида хоин мустабид чиновниклари қўл кучи ила меҳнат қилувчи фақирларни оёғи остига топтаб, капиталистларга қилган ёрдам ва ионаларини тасвир қилган бир асардур.

Биринчи пардасида. Бир золим бой кичикликдан ўз ўғли қаторида хизмат ила катта бўлган ҳалол бир хизматкориға ўзи хотун олиб бериб ўзи яхши қўлуб, хизматкоридан ажратуб ўзи олмоқ ҳаракатиға тушганини ва унга хоин қози, мулло ва элликбошилари бойнинг пулига сотилиб, йўл топуб берганини.

Иккинчи пардада. Шаҳар ҳокими бойнинг оқчасига сотилуб, бечора хизматкорни оз баҳона ва тўхмат билан катержний работға ҳукм қилғони.

Учинчи пардасида. Бечора хизматкорни хотунини бой кучлаб олуб, унга қилган муомиласини, бечора ҳоло хотун ўз кўёвини ишқиде ўзини дору еб ҳалок қилғонини.

Тўртинчи пардада. Сибирда хизматкори бир социалист ила ошно бўлуб, ишчилик ҳаққини тануб, социалист бўлғони. Катер золимлари тарафидан темир қамчилар била айна азоб еб тургон чоғда бирдан хуррият бўлуб кетувини тасвир қилинғондур.

Езувчи: Ҳамза Ҳакимзода Ниёзий.

Яшин асарни қизиқарли, томошабоп қилиш учун, аynиқса, Гофир ва Жамила ҳаётини фожиали ҳолга олиб келган муҳитнинг тўла манзарасини чизиш учун Солиҳбойнинг оиласи — кундошлар воқеа-

сини ҳам киритади. Бу масалада айрим танқидчилар Яшинга Чўлпоннинг «Кеча ва кундуз» романидаги кундошлик чизиғи таянч бўлган, деган тахминни ҳам айтишди. Ҳамзанинг ўзида ҳам бойларнинг бузуқ ахлоқини фош этувчи асарлар мавжуд. Масалан, «Паранжи сирларидан бир лавҳа ёки Яллачилар иши» асарида аёллар қисматидаги маънавий чиришнинг илдинини тузумга, жирканч урф-одатларга олиб бориб тақайди («Кеча ва кундуз» даги мингбошининг хотинлари ҳам бузуқлик қиладилар, аммо айбдор деб бошқаларни ҳисоблайдилар). Пьесадаги Мастура «Нима қилсин, яхши кўрганига тегмаганидан кейин ноилож хилват топиб ўйнайди ёки сатанглик, акабаччалик билан ўзини юпатади...», «Шундай бўлгандан кейин хотин-қизда ҳеч гуноҳ йўқ. Хўп қилади, ажаб қилади. Туслик эшонни қаранг, саксонга кирибдилар, оёқларини осмонга қилиб қўйсанг, аранг осмонни кўрадилар. Шу ҳолларига беш хотин; олди ўн тўрт яшар; тамомининг ўйнашлари бир ҳафталаб ётиб кетади. Эшонимиз «Витир вожиб» ни ўргатганлари ўргатган. Хабарлари йўқки, бир уйда биттасига бир киши «Витир вожиб» билан овора, тўртта уйда тонг отгунча «ўтур вожиб» бўлиб чиқади», дейди. Пьесада яна кундошлар келишиб, эрига заҳар бериб ўлдириш воқеаси ҳам бор («Кеча ва кундуз» да тасодифан юз берган бўлса-да, унда ҳам эрини ўлдириб қўйиш эпизоди бор. Демак, булар ҳаётий воқеалардир).

«Бурунги сайловлар» (1926) драмасининг талайгина қисми, унинг мазмуни ва ҳатто қаҳрамонлари «Бой ила хизматчи» га ҳамоҳанг. Шу бўйс Яшин ундаги бир қанча манзара, сахналарни ва Қодиркул мингбоши, имом, Холмат образларини ўз нусхасига киритиб юборган. «Бурунги сайловлар» даги Холмат гапидан:

«Оби равон, боғи жаҳон, шоҳ супага зеби жаҳон, мурчамиён, pistaдахон, нозик адо, пари жаҳон, яъни исми-шарифлари Маликашон. Ким эканлар, десак, Шокир аллопнинг хотинлари-ю, Мусо қаллобнинг қизлари экан. Дўндиқча-ю мўндиқча, хизмат қилай ўлгунча, десам, қўл узатманг тиллага тўлдирмасдан сандиқча, дейдилар-а! Ака, Шокир аллопнинг ҳам бахти заб баланд келганми, олмага тушган ҳашаротдек хотинга хўп ярашсалар керак, Зулфиддин маҳдум!»

Яшин тайёрлаган нусхадаги Холмат сўзи:

«Оби равон, боғи жинон, шоҳ супага зеби жаҳон, мурчамиён, pistaдахон, нозик адо, пари жаҳон, яъни исми-шарифлари Жамилахон. Ким эканлар десам, Гофир каззобнинг хотинлари-ю, Мусо қаллобнинг қизлари экан. Дўндиқча-ю мўндиқча, хизмат қилай ўлгунча, десангиз ҳам, бой ота, қўл узатманг, тиллага тўлдирмасдан сандиқча, дейдилар, а? Ака, Гофир сўтакнинг ҳам бахти заб баланд келганми? Олмага тушган ҳашаротдек хотинга хўб ярашсалар керак!»

Агар бу асарлардаги ўхшашлик, яъни қайси асардан қайси эпизод қандай ўзгартиришлар билан асарга киритилганини муқояса қиладиган бўлсак, кўп вақт талаб этади. Ҳамма гап шундаки, Яшин «Бой ила хизматчи» ни Ҳамза руҳига яқин, мос тарзда ярата олди. Айниқса, Ҳамзанинг ниҳоятда ширали, ёрқин, сермаъни, ҳазил-мutoйибага, ўткир заҳар-заққумга бой тилини тиклай олган. Мана, М. Буз-

рук Солиҳовнинг «Ўзбек театри тарихидан материаллар» китобини сақлаиб қолган «Бой ила хизматчи» пьесасининг асл нусхасидан бир мисол:

«С о л и ҳ. Нима деди, ахир? Бўлган гапни айтинг?

Қ о з и. «Майли, худодан кўрдим, нима қилсалар қилсин. мен қўймайман, агар хотинимни ихтиёрида хўжайинга тегиши бор бўлса, хотинимни ихтиёри ҳам ўзида», деди. Мен ҳайрон қолдим, эмди ўзингиз айтгандек, буни бир ёнлик қилиб эпламасангиз бўлмайди.

С о л и ҳ (аччиғ билан). Мен сизга бошида айтдим-ку: бунга насиҳат қор қилмади. Жазоси шуки, ўзини бир балога тақаш керак. Шунда бир илож бор, мана энди билиб қолди, тағин иш мушкул бўлди. Бу гап одамларнинг орасига тарқалса, мен анча маломатга қолурман. Энди мана шу мани саломат бўлишимга бор-йўғи учовларингиз сабаб бўлди. Бирингизни қози, бирингизни имом, бирингизни элликбоши қилиб топган фойдам шул бўлди! Энди мани ёғлиқ ошимни, берган пул ва ёрдамларимни натижаси буми! Бали!»

Яшин ўз нусхасида шу пардани, шу руҳни, шу ўйналишни топа олмай қўллай олган. Аммо шунини айтиш керакки, Ҳамзанинг тўла сақлаиб қолган драма ва айниқса комедиялари унинг йирик, ўзига хос, ноёб драматург эканлигини тўла тасдиқлайди. Ўзбек адабиётида ҳақиқий маънодаги комедия жанрининг туғилиши ва ривож қонуний равишда Ҳамза номи билан боғлиқ. Албатта, Ҳожи Муин Шукруллонинг бир пардали «Кўкнори» (1916) ёки Абдулла Авлонийнинг «Адвокатлик осонми?» комедиялари бу жанрнинг ўзбек адабиётида туғилишида муайян ижобий аҳамиятга эга. Ҳамза ўзининг комедиялари, биринчи навбатда, «Майсаранинг иши» асари билан («Бурунги қозилар ёки Майсаранинг иши» дейилади асл номи) ўзбек адабиётида комедия жанрига асос солди. Албатта, Ҳамза комедиялари, биринчи навбатда, ўзбек халқ ижоди — халқ кўғирчоқ театри, аскиячилик ва Насриддин Афанди латифалари, халқнинг ҳазил-ҳажвий эртақлари заминидан туғилди. Шу сабабли унинг комедияларида халқ ижоди анъаналарининг салмоғи катта, улардаги миллий жозибанинг кучлилиги ҳам шундан.

Ҳамзанинг «Ким тўғри» (1918), «Мухторият ёки Автономия» (1917) асарларида муаллифнинг идеали кулгига, асар пафосига сингдирилган. Аммо «Тухматчилар жазоси» (1919) ва «Майсаранинг иши» да (1926) ёзувчи идеали фақат асар пафосидагина эмас. Буларда айни чоғда ижобий қаҳрамонлар ҳам иштирок этадилар, улар салбий кучларни фош қилишда фаол қатнашадилар.

«Майсаранинг иши» даги Майсара, Чўпон, Ойхон, Нодира, Тоҳир мустаҳкам катта куч бўлиб бирлашган. Ҳақиқат булар томонда; ҳокимият, зўрлик, пул-бойлик қозилар томонда. Мулладўстга келганда, драматург бу образга жуда нозик, чуқур ва кўпқиррали фазилат бахш этган, унга афанди фазилатларидан мўлгина юқтирган ва у орқали ёмон одамларни, уларга хизмат қилган сохта домла-имомларни, умуман, адолатсизлик, тенгсизликни қоралайди. Айни чоғда у домла, қозилар билан мурсою мадорага боради. Шунинг учун Ҳамза уни ҳам «жазолайди». Қозилар қатори у ҳам қўлга тушади. Аммо драматург уни кулгили ҳолатга солиб қўяди-ю, бироқ мазах этмайди: чироқпоячи қилиб қўяди, холос. Бу образда комиклик

билан фожиавийлик қўшилиб кетган. Мулладўст хўжайинлари томонидан хўрланади. У ҳатто эллик тўртга кирган бўлса-да, уйланишга қурби етмайди.

Қ о з и . Мадҳолиқнинг бувисини сизга мўлжаллаб қўювдик, бу ҳам вафот этибди-да.

Мулладўст . Энди, тақсир, бу биз оладиганни Мункар-накир илибди-да. Ўзингиз ҳам сатта Азроил билан ҳамдастурхонни топасиз-да!

Қ о з и . Йўқ-э, энди куппа -куруқсиз. Аввал шунақа ўлимга яқинроқ юку-юримликни олиб, ундан кейин ўшанинг майда-чуйдасидан бир дурустроғини олиб берамиз, девдик. Бу ошингизга ҳам пашша тушибди-да!

Мулладўст . Ўргилай, тақсир. Бебахтнинг ошига пашша ҳам, кана ҳам, сўна ҳам, қолаверса, шалопплаб мана шунақа Азройил ҳам, Мункар-накир ҳам тушаверади. Ундан кўра куп-куруқ бўйи бўлса ҳам олиб бераверинг. Маचितнинг томидами, кесаххонадами кунимизни кўраверамиз-да...

«Майсаранинг иши» — сатирик комедия. Унда ортиқ даражадаги муболаға ва сарказм кучли. Ҳамза икки қудратли восита билан — шафқатсиз кулги ва ижобий қаҳрамонларнинг фаол кураши билан ёмонликни аёвсиз фош этади. У асарда кулги яратувчи воситалардан моҳирлик билан фойдаланади. А. Қодирий, кейинчалик Ғафур Ғулом ўз мақолаларида сатирачиликда кўпроқ сўз орқали кулдириш йўлидан боришни танқид қилиб, характер орқали кулдиришга даъват этган эдилар. Ҳамза «Майсаранинг иши» да ҳам сўз орқали кулдириш, ҳам характерни кулгили ҳолатда тасвирлашдан, ҳам кулгили ҳолат-вазиятлар яратилишдан, ҳам сир тутиш орқали кулги туғдириш воситасидан, ҳам муайян вазият-ҳолатни такрорлаш йўлидан, ҳам ўта муболаға, мазах каби воситалардан фойдаланди. Ҳамза сатирик персонажларнинг бирини сизга айлантириб, устига тери, бошига сизга шох, оёғига туёқ боғлаб, «мо-о» деб бақиртириб, олдига сомон ташлаб қўяди (ахир сомон ташлаш ҳам халқ ижоди ва халқ одатига кўра энг оғир жазо). Иккинчисини эчкига айлантириб, учинчисини бешикка боғлаб, улар устидан шафқатсиз кулади. Бу ортиқ даражадаги муболаға асар моҳиятига жуда ёпишиб тушади. Майсара уларни «одамхўрлар» дейди, чиндан ҳам уларни ҳайвон қиёфасида намоёниш этади. Муаллиф ўз қаҳрамони орқали «Буларни бу дунё, у дунё масхара қилиш керак», «Менга уятдан ўлим ортиқдир», дейди. Драматург шунинг учун ҳам уларни мазах, шарманда қилиш орқали жазолайди. Асарда «Шармандаликлари ер юзига дoston қилайлик», деган гап такрор-такрор айтилади. Майсара бу ишларни «ҳақлик учун одим» деб билади. Аълам, муфтилар ҳам шарманда бўлишдан ўлимдан кўрққандай кўрқадилар: «Ё пирим! Шарманда қилма!» деб хитоб қиладилар. Драматург уларни осонликча сизга эчкига айлантириб қўйгани йўқ. Воқеа ва характер мантиқига кўра уларни шундай кулгили ҳолатга олиб келади. «Ошиқлар» сандиқдан васиқани излашар экан, Ойхон висолига етиш иштиёқидан

бошқа нарса ҳаёлларига келмайди. Ҳамза шу такрорланувчи ҳолат-вазиятни «ошиқлар» нинг Ойхон билан висолга келган пайтларида ҳам қўллайди. «Ошиқлар»нинг бирин-кетин келиб, учрашувни энтикиб кутишлари, эшик тақиллаб қолиши ва шарманда бўлмаслик учун «сичқоннинг инини минг тангага сотиб олиш» га тайёр ҳолатга келиши (Майсара бундан фойдаланиб васиқасини қайтариб олади, Нодирани қозидан мажбуран талоқ қилдириб, севгилиси Тоҳирга тутқазади) ва сизга, эчки ва гўдак бўлиб овоз чиқаришлари, сомон чайнашлари, тоғорада сув ичишлари қаттиқ кулги туғдиради. Масалан, Мулла Рўзи ўлгудек кўрқади, Майсара ҳам таҳликага тушгандек ва нима қилишини билмагандек туттади ўзини. Мулла Рўзи «бирорта чуқур-муқур йўқми?», дейди. Майсара бундай нарса йўқлигини айтиб, вазиятни таранглаштириб тураверади. У «мағзава тўкадиган жой ҳам йўқми?», дейди. Майсара токи «ошиқ» ҳамма нарсага рози бўладиган ҳолатга келгунча кутади ва охири сизга терисининг борлигини айтади. У «сизга қиласанми, эшак қиласанми, қилавер энди» дейди. Ҳидоятхон кирганда ҳам Майсара ўзини шундай туттади, ҳатто ёлғондакам йиғлайди, мени «худди тилка-тилка қиладди», деб вазиятни тоблайти. Хуллас, Ҳамза ҳамма персонажларнинг ўзларини кулгили ҳолатга туширади, кулгили йўлдан юришга мажбур этади. Драматург Майсара тилидан «Қизим, иш қилсанг, шундай қилки, ё бутун дунё кулсин, ё бутун дунё йиғласин!», дейди. Чиндан ҳам Ҳамза ўз маҳорати билан яхшиларни кулдира олади, ёмонликни фош эта олади. Машхур сатирик ёзувчи Н. В. Гоголь комедия хусусида фикр юритиб, комедия «ўз-ўзича бутун борлиги билан битта катта умумий тугунга боғланиши керак. Тугун битта-иккита эмас, балки ҳамма шахсни ўз бағрига олиши, барча иштирок этувчиларни муайян даражада қизиқтирган нарсага дахлдор бўлиши зарур», деган эди. «Майсаранинг иши» да шу фазилат мавжуд. Унда ёзувчининг ниятига хизмат этмайдиган, демак, асардаги бош масала билан, ундаги воқеа, сюжет оқими ва конфликт билан жипс боғланмаган бирорта персонаж йўқ. Асар номидаги «Майсаранинг иши» жумласи унинг мазмуни, моҳиятини тўла ифода қилади. Бу ақлли, топқир, гурурли, жасур ва устамон Майсара комедиянинг жони-қонидир. Ҳамза Майсара орқали яна бир бор фаол, курашчан ва жозибали аёл образини ярата олиш маҳоратига эга эканлигини намоёниш қилди.

Ҳамза комедиялари, драмалари ва умуман ижодида ўзбек миллий тафаккурининг ёрқин намунасини кўриш мумкин. Миллийлик, миллий ўзига хослик, бир сўз билан айтганда, миллий жозиба ҳар бир халқнинг бадиий адабиётини бошқа халқлар адабиётидан ажратиб турувчи ва жаҳоннинг сон-саноксиз адабиётлари даврасида тенг ҳуқуқли бир аъзо сифатида яшашига кафил бўлувчи бош омилдир. Зотан, миллий адабиётлар бетакрорлиги билан қимматга эгадир.

Ҳақиқий ёзувчи — чин талант соҳибида у мансуб халқнинг ҳам, адабиётининг ҳам миллий хусусиятлари, белгилари акс этади. Жумладан, Ҳамзада ўзбек халқининг қалби, юраги, унинг руҳи, характери, психологияси, тили, дард-армони мужассамлашгандир. Шу-

111

Ҳамза ўзбек адабиёти, ўзбек санъати, умуман, ўзбек маданияти ривожига катта ҳисса қўшди. У «Девон» тузиб, мумтоз адабиёт анъаналарини XX аср адабиёти билан боғлади. «Миллий ашулалар учун миллий шеърлар мажмуаси» ни яратиб, шеърятни ҳаётга, халқ руҳиятига кескин яқинлаштирди, унинг шакли, ифода йўлларини халқ ижодиға ҳамоҳанг қилди. Шеърят мавзуини ранг-баранглаштирди ва сиёсий-ижтимоий жиҳатдан кучайтирди. Бармоқ вазнидаги шеърларининг жанговар ва марш руҳи тўнтаришлар даври оҳангига мос эди. Ҳамза ҳадидчиликнинг олдинги сафида бориб, ўлка ижтимоий тафаккурининг ривожига фаол ёрдам берди. У драматургия соҳасида улуг кашфиётчи сифатида кўриниб, драматургиянинг драма (фожа), комедия ва мусиқали драма, шунингдек, драматик трилогия, тетралогия турларини ёзди. Ҳамза ижодкор сифатидагина эмас, ўз мақсад-идеаллари учун фаол кураш олиб борган тинмас, иродали, жасур инсон, ташкилотчи, жамоатчи шахс, зиёли тарзида ҳам ибрат бўлиб қолди.



Абдурауф Фитрат

(1886 — 1938)

Ҳаёти ва ижодининг ўрганилиши Ижтимоий-сиёсий фаолияти* Адабий-бадиий мероси* Фитрат шеърляти* Фитрат публицистикасида Ватан ва миллат тақдири* «Қиёмат» ҳикоясининг ўзига хос хусусиятлари* «Абулфайз-хон» трагедиясининг яратилиши сабаблари ва тарихий асослари* Трагедиянинг замонавий моҳияти* Фитрат меросининг истиқлол ғояларини мустаҳкамлашдаги аҳамияти**

XX аср ўзбек адабиётининг атоқли намояндаларидан бири Абдурауф Фитрат ҳаёти ва ижодининг ўрганилиш тарихини уч босқичга ажратиш ўринлидир.

Биринчи босқич Фитратнинг ҳаётлик даври бўлиб, у, асосан, ёзувчи асарлари ҳақида матбуотда илк фикрлар айтила бошлаган, таъминан, 1910 йилларнинг аввалидан то қатл этилган — 1938 йилгача бўлган даврни қамраб олади.

Фитрат асарларига Октябрь тўнтаришидан илгариеқ фақат ўзбек тилида эмас, ҳатто рус тилида ҳам махсус тақризлар эълон қилина бошлади. Масалан, рус тилида нашр этилган «Мунозара» га В. В. Андреев 1916 йил октябрида «Туркестанские ведомости» газетасининг бир неча сонидида «Бухородаги янги оқимлар» номи остида туркум-тақриз эълон қилди.

Фитрат ижодини ўрганишнинг бу босқичидаги мақолаларда икки нуқтаи назар кўзга ташланади. «Чин севиш», «Або Муслим» драмаларига тақриз ёзган Чўлпон, «Қиёмат» га сўзбоши илова этган Назир Тўрақулов, «Ҳинд ихтилочилари» га фаол муносабат билдирган Вадуд Маҳмуд Фитрат асарларини юқори баҳолайдилар. Файзулла Ҳўжаев 20-йилларнинг аввалида Фитрат асарларининг ижтимоий салмоғини алоҳида эътироф этади. Садриддин Айний «Тожиқ адабиёти намуналари» (1926) китобида Фитратга махсус боб ажратиб, уни янги замоннинг янги йўналишдаги улкан маҳоратли ёзувчиси деб атади. Бироқ шўро сиёсати ва коммунистик фирқа мафкуриси буюк миллатпарвар адиб дунёқараши ва асарларини баҳолашга аста-секин ўзининг омонсиз тазйиқини ўткази бошлади.

Ж. Бойбулатов «Ўзбек адабиёти намуналари» (1928) баҳонасида Фитратга исломнинг адабиётдаги тарғиботчиси, деган ёрлик ёпиштиради ва унга туркпарастликдан тортиб шўро ва янги

тузумнинг ғоявий-сиёсий душманигача бўлган буткул айбларни қўяди.

Ҳамид Олимжон ҳам «Фитратнинг адабий ижоди ҳақида» мақоласида (1936) ёзувчи дунёқараши ва асарлари ҳақида илмий жиҳатдан нотўғри фикр юритган.

Иккинчи босқич 1938 — 1990 йиллардан иборат бўлиб, бу даврда Фитратнинг номи ҳам, асарлари ҳам деярли батамом қораланиб келди. Шахсга сиғиниш оқибатларини фош этишда дастлабки қадамлар қўйилган 1956 йилдан бошлаб Фитрат номи оқланиши туфайли унинг айрим асарларига (масалан, «Қиёмат» ва баъзи ҳикоялари) ижобий муносабат кўзга ташланди. Бироқ, барибир, бу санъаткорга адолат билан ёндашувга шўро мафкураси яна узоқ йиллар йўл қўймайди. Шунга қарамай, Озод Шарафиддинов, Аҳмад Алиев, Эрик Каримов сингари миллатпарвар ва адолатгўй адабиётшунослар адиб дунёқараши ва асарларини 60 — 70-йиллардаёқ имкони борича одил баҳолашга ҳаракат қилдилар. Бу интилиш учун қаттиқ таъна-дашномларга ҳам учрадилар. 80-йилларнинг ўрталарида ошкоралик деб номланган замонлар етиб келди. Совет Иттифоқи парчаланди, коммунистик таназзулга юз тудди. Фитрат ҳаёти ва ижодини адолатли ўрганиш имконияти туғилди. Фитрат ва Чўлпон адабий мероси ҳақида таклиф тайёрловчи ҳукуматнинг махсус комиссияси ҳар йилда санъаткор ҳаёти ва ижоди ўрганилмоғи, асарлари чоп этилмоғи зарур, деган хулоса чиқарди.

Матбуотда улар ҳақида мақолалар босила бошлади. Газета ва журналларда шарҳ ва сўзбошилар билан санъаткор асарларидан намуналар, парчалар эълон қилинди. Бу ишда, айниқса, Аҳмад Алиев, Бегали Қосимов, Наим Каримов, Шерали Турдиев, Ҳамидулла Болтабоев, Сирожиiddин Аҳмедов каби олимлар ташаббус кўрсатдилар.

Учинчи босқич Ўзбекистон мустақилликка эришган 1991 йилдан бошланади. Бу даврдан эътиборан энди Фитрат ижодини чуқур ва атрофлича тадқиқ қилиш ҳамда асарларини чоп этишга киришилди. Қисқа муддат ичида Илҳом Ғаниевнинг «Фитратнинг трагедия яратиш маҳорати» (1994), «Фитрат. Эътиқод. Ижод» (1994), «Фитратшунослик» (1995) сингари монографиялари, Ҳамидулла Болтабоевнинг олий ва ўрта махсус ўқув юртлари учун «Абдурауф Фитрат» номли қўлланмиси майдонга келди. Айни вақтда, Фитратнинг ижодидан танлаб олинган шеърлар, драмалар ва мақолалардан иборат «Чирсевиш» (1996) мажмуаси, қўлланма тарзидаги «Адабиёт қондалари» (1995), «Бедил» (1996), «Мунозара» («Шарқ юзиди» журнаци, 1997, 1-сон) номли китоблари босилдиб чиқди.

Шуни таъкидламоқ жоизки, бизда Чўлпон ва Фитрат мероси ман қилинган замонларда хорижда улар ижодини ўрганиш давом этди. Фуод Кўпрули, Аҳмад Заки Валидий Тўғон, Камол Эраслон, Иброҳим Ёрқин, Маҳмат Сарой ва бошқалар Фитрат асарларини миллат, Ватан дарди муаммолари негизда тадқиқ этдилар.

Эдвард Оллворт, А. Беннигсен, Т. Раковска-Хейстон, Х. Каматсу, Ингеборг Балдауф сингари турли алоҳда мансуб мутахассислар эса, Фитрат дунёқараши ва асарларини рус сиёсати ҳамда Туркистонда Миллий уйғониш масалалари билан боғланишда ўргандилар.

Фитрат шахси ва ижодига бўлган халқаро миқёсдаги эътибор тобора ортиб бормоқда.

ҲФитрат буюк санъаткор бўлиши баробарида ижтимоий-сиёсий фаолият билан ҳам чуқур шуғулланган улкан давлат арбобидир. Унинг бу йўналишдаги фаолияти кўпроқ 1923 йилнинг ўрталаригача бўлган даврга тўғри келади. Масалан, биргина «Бухоро Халқ шўролар жумҳуриятининг конституцияси» Фитрат тахриридан кейингида қурул-тойда қабул қилиниши унинг сиёсий-ижтимоий соҳада нечоғли катта ҳурматга эга бўлганини кўрсатади. У Бухоро халқ жумҳуриясида маъсул вазифаларни адо этди. Халқ нозирлар кенгаши раиси ўринбосари, халқ хўжалиги кенгаши раиси, меҳнат кенгаши ҳайъати аъзоси, танқид ишлар халқ нозирини, маориф нозирини сингари юксак лавозимларда ишлаган Фитрат ўз зиммасидаги вазифаларга доимо юксак талаблар билан ёндашди. У шўролар ҳукумати ва Москва белгиланган йўлдан эмас, ўз йўлидан боришга ҳаракат қилди. Бу эса, Москвага маъқул келмади. Устига-устак 1924 йилда ўтказиш мўлжалланган миллий чегараланишни амалга ошириш вақти етиб келмоқда эди. Бундай шароитда Фитрат каби мустақил фикрловчи арбоблар шўро сиёсати-га тўғанок бўлиши турган гап эди. Уни туҳматлар билан Бухоро жумҳуриясидаги барча лавозимларидан озод этадилар. Кейинги маълумотлар шуни кўрсатмоқдаки, Фитрат 1923 йил ўрталарида Москвага ўзи кетган эмас, у ерга чақириб олинган. Чунки у ватанида шўро сиёсатини ўтказишга халал бериши мумкин эди.

... Шўро тўнтарувигача бўлган давр бутун Туркистон ва, хусусан, Бухородаги жадидчилик ҳаракати Фитрат номи билан ҳамбарчас боғлангандир. Исмоилбек Ғаспирали таъсирида ватанда Фитрат дунёқарашида туғилган жадидчилик ғоялари Истанбулдаги таҳсил давомида янада изчил шакл олди ва она юртга қайтгач, ахалий тарзда ривожлана борди.

Фитрат Бухородаги жадидчилик ҳаракатида фаол иштирок этиб-гина қолмай, бу ҳаракатга раҳбарлик ҳам қилди. Бу борадаги ўз қарашларини «Мунозара», «Ҳинд сайёҳи қиссаси» сингари асарларига сингирди. Дастлаб бошланғич ўқиш-ўқитиш усулларини янгилаш, маорифни такомиллаштириш, савдо-сотикдан ишлаб чиқаришга буюлган йўналишларда жаҳоннинг илғор мамлакатларидаги тажрибаларни ўзлаштириш, мутаассибликдан қутулиш, жамиятнинг равиқ топтирадиган билимдон ёшларни дунёнинг машҳур билим ўчоқларида тезроқ вояга етказиш керак деган Фитратнинг жадидчилик ғоялари секин-аста буларни амалга ошириш учун Бухоро амирлигининг давлат тузумини ислоҳ этиш ва ўзгартириш керак деган хулоса даражасига кўтарилади. Фитрат «Сайҳа», «Ҳинд сайёҳи», «Бегижон», «Оила» сингари асарларида «мавжуд тузумни қаттиқ танқид қилди, унинг барча камчиликларини аёвсиз фош этиб ташлади», деган эди бу ҳақда Файзулла Хўжаев.

Жадидчиликнинг моҳияти ҳаётнинг ўзидаги муаммолар қалар бой ва ранг-барангдир. Унинг марказида эса, истиқлол учун кураш ғояси туради. Бу — ўз ерига, элига, дилига, динига, тилига ўзи эғалик қилиш, бунинг учун эса, уйғониш, юксалиш, ривожланиш керак, деган фикр эди.

Фитратнинг бу ғояларидаги обиҳаёт манбаи Исмоилбек Ҳаспиралининг «Тил ва истиқлол учун бирлашингиз!» (таъкид бизники — Б. Н.) деган шиоридир.

Агар эътибор берилса, «Мунозара» да ҳам, «Хинд сайёҳи» да ҳам Фитрат Туркистон халқи жамики бойлигига ўзи эга бўлмоғи керак, унга, қандай кўринишда бўлмасин, боқиманда равишда ўзгаларнинг шерик бўлиши ва эгаллиги, бир жиҳатдан, адолатсизлик, иккинчи томондан, ўзимизни ўзимиз уйдалай олмаётганимиз, бошқара олмаётганимиз оқибатида, деган фикрни илгари суради. Бунга эса, фақат истиқлол туфайлигина эришиш мумкин эди.

Барча замонларда ҳам бир миллатнинг буюк фарзандлари она тилининг ўзгалар томондан топталишига қарши кураш олиб борганлар ва тилни равишда топтириш хусусида астойдил қайғурганлар. Фитратнинг ҳам жадидчилик ғоялари тизимида ўзбек тилининг тақдирини муаммоси алоҳида ўрин тутиши бежиз эмас.

Биринчи жаҳон уруши бошлангач, ва, айниқса, Февраль инқилобидан сўнг Бухоро жадидлари ҳаракатида муайян бўлинишлар, ихтилофлар рўй берди. Тарихий ҳужжатлар гувоҳлик беришича, Бухоро амири фармонига қарши намойиш уюштириш ёхуд уюштирмаслик масаласида жадидларда бўлиниш вужудга келади. Намойишга чиқишни маъқул деб топган ва оқибатда катта панд еган Фитрат етакчилигидаги жадидларнинг «Ёш бухороликлар» номини олган фирқа гуруҳи шу тариқа юзага чиқади.

Бу фирқанинг асосий мақсади аввалги йўлни давом эттириб, амирдан ислоҳот талаб қилишдан иборат эди. «Ёш бухороликлар»нинг етакчи раҳбарларидан бири бўлган Фитрат унинг фаолиятида муҳим макъа тутган. Мутахассислар эътироф этишича, «Ёш бухороликлар»нинг аксар муҳим ҳужжатлари лойиҳаси Фитрат қаламига мансубдир. Бунга «Ёш бухороликлар» кўмитасининг «Бухорода ислоҳотлар ўтказиш дастури лойиҳаси», «Ёш бухороликлар»нинг II, III съездлари қарорлари, III съезд номидан Коминтернга, В. И. Ленинга юборилган телеграммалар матни далилдир. Ислоҳот лойиҳасига Фитрат жуда муҳим масалаларни киритган эди. Унда Бухоронинг сиёсий ва иқтисодий мустақиллиги, армия ва ҳарбий кучларни тутиш тартиблари, ерга бўлган мулкчиликнинг турли шакллари, адолатсиз солиқларни беқор қилиб, ўрнига янгича, одил солиқларни белгилаш, пул ва кредит муаммолари, ижтимоий муаммоларни ҳал этиш, ҳокимиятни бошқариш тизими сингари масалалар қамраб олинган эди.

Бухоро амири гўё жадидларга ён босгандек бўлиб фармон чиқаради. Бу аслида кўзбўямачилик, вақтинчалик ён босиш эди, холос. Бундан норози бўлган Фитрат раҳбарлигидаги жадидлар Регистонда намойиш уюштирганларида ўққа тутиладилар.

Фитрат Тошкентдан паноҳ излашга мажбур бўлади. 1917 йил Октябр тўнтаришидан сўнг ҳам «Ёш бухороликлар» Бухорони озод кўрмоқ, у ерда республика тузмоқ мақсадида курашни давом эттирадилар. Бироқ амир уларни халққа салкам мусулмончиликнинг душмани сифатида кўрсатишга муваффақ бўлади. Шўролар ва комфирқа эса, Москва тазйиқида «Ёш бухороликларни» ўзига сингдириб юбо-

риш йўллари ахтаради. Мана шунда Фитрат ҳам, унинг ҳаммаслаклари ҳам асл мақсадни амалга ошириш деярли мумкин бўлмайдиган оғир шароит вужудга келганини англаб етадилар.

Мақсадларини, орзуларини амалга ошира олмаган Фитрат фақат Бухоро халқининг эмас, балки умуман Туркистон халқининг кўзини очиш зарур, деган фикрга келади. Бу ниятни амалга оширишнинг муҳим воситаларидан бири матбуот эди. Фитрат 1917 йилнинг ёзидан Самарқанддаги «Хуррият» газетасида муҳаррирлик қила бошлайди.

Журналистлик ва муҳаррирлик Фитрат фаолиятида муҳим ўрин тутди. Хусусан, у «Хуррият» газетасига Маҳмудхўжа Бехбудий, Мирмуҳсин Шермухамедов, Сиддикий каби ватаннинг миллатпарвар фарзандларини жалб этади. «Юрт қайғуси» рукни остида уларнинг истиқлол ғояларига ҳамроз мақолаларини эълон қилади. Ўзи ҳам шу рукн остида халқнинг сиёсий ва миллий онги кўтарилишида зўр аҳамиятга молик ажойиб публицистик мақолалар, сочма шеърлар чоп этади. «Иттифоқ этайлик!», «Сайлов яқинлашди», «Мусулмонлар, ғофил қолманг!», «Икки рўйхат», «Сиёсий ҳоллар» мақолаларида халқни сайловда ўз ҳақ-хуқуқларидан тўғри фойдаланишга чақиради, уларни бирлашишга, иттифоқ ва аҳил бўлмоққа чорлайди, келгинди тўраларга болаларча алданиб қолманг, деб огоҳлантиради, ўзликни, гуруҳ ва нафсониятни маҳкам тутмоққа, она юртининг қайғудош, муносиб фарзанди бўлмоққа ундайди.

Фитратнинг бундай фикрлари ўзбек халқининг миллий тафаккури равишда, матбуот, журналистика ва публицистикаси ривожига катта аҳамиятга эгадир.

Фитрат ўзи муҳаррирлик қилган «Хуррият» газетасида «Юрт қайғуси» умумий сарлавҳаси остида учта сочма шеър эълон қилди. Бу асарлар ўзбек истиқлол адабиётининг порлоқ намуналаридир. «Қоронғулар ичра ёғдусиз қолган ўзбек кўзлари учун тупроғингдан сурма олгани келдим», — деб ёлборади шеърнинг лирик қаҳрамони (у айни вақтда Фитратнинг ўзи ҳамдир). «Туркнинг номуси, эътибори, иймони, виждони золимларнинг оёқлари остида қолди. Туркнинг юрти, улоғи, ўчоғи, Турони ёт қўлларга тушди», «Номусини бадкишиларнинг оёқлари остида кўруб, турклик қони қайнағай — мусулмончилик ҳамияти тошғай, тамуғ оловлари каби сачрағай. Лекин, ўз кучсизлигини англаб, қайтиб ўтирган ва қон йиғлаган турклик ҳолини арз этарга келдим, ҳоқоним».

Бу мисраларни ҳаяжонланмай, миллий туйғу жўшмай, Ватанга муҳаббат янада алангаланмай ўқиб бўладими? Миллат фарзандларининг дилига чўғ солган, кўлига қурол олиб, тоғу тошларга кетишга фотиҳа берган маъна шундай шеърлар эмасмиди?

Шеър 1917 йилнинг 31 октябрида босилган. Октябр тўнтариши эса, 25 октябрда содир бўлгани маълум. Шеър Тошкентда ҳокимиятнинг шўролар қўлга олгандан сўнгги айни ўша дастлабки кунларда, эски ҳисоб билан 26—27 октябр, янги ҳисобда 8—9 ноябрларда ёзилган бўлса ажаб эмас.

Фитратнинг жўшқин журналистик фаолияти «Туркистон» ҳамда «Иштирокиюн» газеталарида ҳам давом этди, «Тонг» журна-

муҳаррирлик қилди. У аини вақтда «Инқилоб» журналининг фаолиятини йўналишларидан бири эди.

Фитрат матбуот билан бирга, бутун умр маориф соҳасида ҳам жонбозлик кўрсатди. Ҳатто Туркияда ўқиб юрган кезлари у юртдошларининг ўқишига қўмак бериш мақсадида «Бухоро таълими маориф жамияти» ни ташкил этишда ташаббус кўрсатди.

Эски мактабларнинг юқори синф ўқувчилари учун яратган ва 1917 йили Бокуда нашр эттирган «Ўқув» китобида Фитрат Ҳамза, Авлоний, Азизий, Айнийларнинг шу типдаги китобларидан фарқли ўлароқ, бадий асарларнинг ўзига хос хусусиятлари, муаллифлар ҳақида мухтасар маълумотлар беради ҳамда Навоий, Бобур каби мумтоз шоирларнинг асарларидан намуналар келтиради. Фитратнинг «Ўқув» и ҳозирги ўрта мактаблардаги дарслик-мажмуаларнинг дастлабки кўринишларидан биридир, дейиш мумкин.

Фитрат 1921 йилнинг баҳоридан Бухорода маориф ишларини ташкил этиш ҳайъатига раҳбарлик қилди. Шу вақтда Бухоро жумҳуриятида туркий тил давлат тили деб эълон этилиши бевосита Фитратнинг жонбозлиги натижасидир. У ислоҳ қилинган лотин алифбосига ўтиш ишларининг ҳам ташкилотчиларидан биридир.

Фитратнинг ўзбек маърифати равнақида қўшган улкан ҳиссаси унинг айниқса бир қанча дарслик ва қўлланмаларида намоён бўлади. 20-йилларнинг ўрталарида у ўзбек тилининг қонун-қоидаларини ёритишга ва ўргатишга бағишланган «Сарф» ва «Наҳв» дарсликларини алоҳида-алоҳида нашр этди. Бу каби далиллар Фитратни XX аср ўзбек тилшунослигининг асосчиларидан ҳамда тил фанига оид дарсликларнинг ilk муаллифларидан бири дейишга асос беради. Фитрат аини вақтда, бу йўналишларда тожик тилига оид дарслик ва тадқиқотлар ҳам яратди.

Фитрат раҳбарлигидаги «Чигатой гурунги» нинг ўз блдига қўйган мақсад-вазифалари ҳам, ҳеч муболағасиз, тарихий аҳамиятга эга. Шу боис, Чўлпон 20-йилларнинг ўрталарида бу ташкилот фаолиятига катта баҳо бергани бежиз эмас. Туркистоннинг 20-йиллардаги адабий-маданий ҳаётини илмий ўрганган бирорта хорижлик мутахассис йўқки, «Чигатой гурунги» фаолиятини текширмаган ва унга юқори баҳо бермаган бўлсин.

Афсуски, 1922 йил ўрталарида «Чигатой гурунги» шўро ҳукуматининг тазйиқи остида ўзининг уюшган фаолиятини тўхтатди ва аъзолари тарқатиб юборилди. Унинг зиммасидаги вазифалар маориф халқ комиссарлиги ҳузуридаги илмий ҳайъатга топширилди.

20-йилларда йиғилган фольклор намуналари, «Ўзбек ёш шоирлари» тўпламининг нашр этилиши, Фитрат ташаббуси билан ва шахсан ўзи иштирокида «Девону лугатит турк», «Кутадғу билиг» устида таржима ва тадқиқот ишларига киришилиши «Чигатой гурунги» бошлаган ишларнинг натижалари эди. Шуниси эътиборлики, эндигина туғилган «Чигатой гурунги» нинг фаол аъзолари қистовида 1918 йил ёзидаёқ кун тартибига давлат тили деган масала олиб чиқилди ва ҳатто матбуотда муҳокама қилинди. Бир неча йил кейин бу жамиятнинг истиқлол йўлини тутган фаол вакиллари бадий адабиёт ор-

қили сиёсий манфаатларнинг — шўро манфаатларининг илгари сурилишини бадий ижоднинг асл моҳиятига зиддир деб баҳоладилар.

Жамиятнинг фаол аъзолари мумтоз адабиётни, хусусан, Навоий даври адабиётини синфийлик нуқтаи назарида туриб эмас, яъни халқ адабиёти ёхуд сарой адабиёти, илғор ва реакцион адабиётларга бўлиб эмас, яхлит ҳолда ўрганиш керак деган фикрни илгари сурдилар.

«Ёш бухороликлар» ҳаракати зарбага учрагач ҳамда Бухоро халқ шўро жумҳуриятидаги масъул вазифалардан четлатилгач, Фитратнинг Тошкент, Самарқанд, Москва шаҳарларидаги адабий-маданий фаолияти қизгин тус олди.

Тошкентда у имло масалаларини ислоҳ этишда катта ишлар олиб борди. Маориф вазирлиги томонидан ташкил этилган маданий мерос намуналарини йиғиш, ўрганиш, оммалаштиришга бош-қош бўлди. Шахсан ўзи бу борада жонбозлик намуналарини кўрсатди (биргина «Кутадғу билиг» қўлёзмасини қўлга киритиш хусусидаги жонкуярлигининг ўзиёқ Фитрат номини абадийлаштириш учун етарлидир). У муайян муддат Туркбюро аъзолигига ҳам сайланади.

Фитрат илмий-тадқиқот институтларида иш бошлагунга қадар кўпгина илмий ишлар, дарсликлар яратган, эл орасида машҳур тилшунос ва адабиётшунос олим сифатида танилган эди.

Фитратнинг тахминан йигирма беш йил давомида олиб борган тадқиқотлари ва ёзган мақолалари ниҳоятда салмоқли бўлиб, у ижодининг кенг қамровлилиги жиҳатидан XX аср ўзбек маданияти тарихида, эҳтимол, ягонадир. Қомусийлиги жиҳатидан Фитрат Беруний, Ницше, Дидро типидagi олимлар қаторида туради. Мана, унинг илмий изланишларидаги айрим йўналишлар:

ИСЛОМ ТАРИХИ. Бу йўналишда у «Мухтасар ислом тарихи» сингари асарлар яратди.

ТАРИХ. Бу йўналишда Фитрат «Амир Олимхоннинг ҳукмронлик даври» сингари тадқиқотлар муаллифидир.

ФАЛСАФА. «Бедил» номли китобида олим буюк Шарқ шоири дунёқарашини мумтоз Шарқ фалсафаси билан тасаввуф фалсафасининг кесишган нуқталарида тадқиқ этди.

ИҚТИСОД НАЗАРИЯСИ. «Мунозара» ва «Ҳинд сайёҳи» каби асарларида Фитрат бошқа хислатлари қаторида, айниқса, теран билимли иқтисодчи фазилатларини намойиш этади.

СИЁСАТ. Бу йўналишда Фитрат «Шарқ сиёсати» сингари тадқиқотлар, «Сиёсий ҳоллар» каби мақолалар яратди.

МУСИҚАШУНОСЛИК. Фитрат XX аср ўзбек миллий musiқашунослиги сарчашмаларида туради. «Ўзбек классик musiқаси ҳамда унинг тарихи» номли рисоласи мумтоз musiқа-миз назарияси ва амалиётини ўрганган кўпдан-кўп мутахассисларга дастуриламал бўлди. «Шашмақом» ни кечиктирмай нотага туширишда ташаббус кўрсатди. Айрим маълумотларга кўра, Фитратнинг ўзи дутор ва танбурда ажойиб куйлар ижро этган.

СПОРТ МАДАНИЯТИ. Фитрат Шарқ шоҳмоти тарихига оид «Шарқда шоҳмот» мақоласи муаллифидир. Олимни билган кишилар шаҳодат беришларича, ўзи дурустгина шоҳмот ўйнашдан ташқари

шоҳмотга оид масалаларни ечишни хуш кўрган ва шоҳмот дарслиги ёзишни орзу қилган.

МЕЛИОРАЦИЯ. Туркистонда суғориш ишларида такомиллаштириш ҳақида илмий иш ёзиш тадоригида материаллар тўплаган ҳамда Мирзақул ва Каттақўрғон музофотларига сув чиқариш хусусида амалий фикрларини таклиф этган. Бу йўналишдаги айрим кузатишларини «Ўрта Осиёнинг суғорилиши тарихидан уч ҳужжат» номи остида тартиб берган.

ГЕОГРАФИЯ. Этимологияга оид рисола ва айрим мақолаларида Фитрат Шарқ ва, айниқса, Туркистон географиясининг нозик билимдони экани аён бўлади.

ПЕДАГОГИКА. «Раҳбари нажот», «Оила», «Мавлуди Шариф...» рисолалари, «Жамият ва хайрия» сингари мақолалари Фитратнинг тарбия ва педагогика масалаларига ўз ижодининг илк босқичидан катта аҳамият берганини кўрсатади. (Фитратнинг тўқсон йил аввал ёзган: «Одамлар... ўз ўрталарида умумий биродарликни юзага келтира олсалар ҳаёт ва дунё саодати шу ва умумий саодат — шу», — деган ҳеч қачон қимматини йўқотмовчи афоризм даражасидаги фикрини эслайлик.)

МАОРИФ. Туркистонда жадидчилик ҳаракатининг томир ёйишидаги хизматлари, маориф тизимини кескин ислоҳ этиш борасидаги фикрлари, «Ўқув», «Она тили» (Шокиржон Раҳимий, Қайом Рамозон билан ҳамкорликда яратган) каби дарсликлари Фитратни маорифимиз тараққиётининг жонқуярларидан бири, дейишга асос беради.

МАТЕМАТИКА, МЕХАНИКА, ОПТИКА, ТИББИЁТ соҳаларида ҳам Фитрат изланишлар олиб боргани ҳақида айрим манбаларда маълумотлар мавжуд.

ТИЛШУНОСЛИК. «Девону луғатит турк» ни биринчилар қаторида ўрганиши, қадимги мўғул тилининг луғатини тузишга киришгани, тил ҳақида кўпдан-кўп мақолалардан ташқари, «Сарф» ва «Наҳв» нинг муаллифи экани ва улар бир неча бор нашр этилганининг ўзиёқ Фитратнинг истеъдодли тилшунос олим бўлганини кўрсатади.

АДАБИЁТШУНОСЛИК. Фитрат XX аср ўзбек адабиётшунослиги асосчисидир. Бу борадаги фаолиятининг ўзиниёқ бир неча йўналишга бўлиб ўрганиш мумкин. Зеро, Фитратнинг фольклористика, матншунослик, мумтоз адабиёт, аруз, адабиёт назариясини ўрганиш илми тараққиётига қўшган ҳиссаси алоҳида тақдирлашга арзирлидир.

Фитрат 20-йилларнинг ўрталарида «Қутадғу билиг» нинг учинчи — Наманган нусхасини топиб, фан тарихига киритди ҳамда ўзи у ҳақда теран мақола ёзди.

20-йилларнинг иккинчи ярмида «Аҳмад Яссавий», «Яссавий мактаби шоирлари тўғрисида текширишлар» номли мақолалар яратди. Наинки Яссавий, ҳатто Навоийдек сиймолар қоралиниб турган бир пайтда бундай мақолалар ёзилиши ва буюк шоирнинг адабиётдаги ўрни белгилаб берилиши адабиётшуносликдаги жасорат намунаси эди. Балки бу мақолалардаги айрим фикрлар билан ҳозир баҳсга кири-

шиш, мафкура тазйиқи сезилиб турган айрим нуқтаи назарларга қўшилмаслик мумкиндир, лекин, барибир, Фитратнинг Яссавий ҳақидаги мақолалари тасаввуф ва шеърининг ўзаро алоқадорлигини тадқиқ этишда адабиётшунослик илмида катта ўрин тутди.

«Навоийнинг форсий шоирлиги ҳам унинг форсий девони ҳақида» номли мақоласида Фитрат бу улўғ устозининг форсий шеърининг биринчилардан бўлиб тадқиқ этди. Бобурнинг Навоий форсийда бирмунча бўшроқ, деган фикрига қўшилмай, унинг бу тилда ҳам катта маҳорат билан ёзганини далиллади. «Энг эски туркий адабиёт намуналари», «Ўзбек адабиёти намуналари» (1- китоб) мажмуаларида Фитрат улкан матншунос олим эканини кўрсатди, илк бор узоқ асрлик адабиётимиз намуналарини мухтасар жамлади, улар ҳақида маълумотлар берди. Салкам бир ярим минг йиллик адабиётимиз тарихи намуналарини яқиндан ўрганиш учун кейинги барча авлод мутахассисларига катта имкониятлар яратди.

Булар ёнига Фитратнинг Умар Хайём, Фирдавсий, Турди, Муҳаммад Солиҳ, Машраб, Муқимий, Фурқат ижодига бағишланган ўнлаб махсус мақолаларини қўшсак, унинг нечоғли қамрови кенг адабиётшунос бўлгани англашилади.

Кейинги босқичларда кўтарилган айрим методологик муаммолар ечими ҳам Фитрат номи билан боғлиқ. Масалан, Фитрат мақолаларидан бирида Навоийнинг «Фарҳод ва Ширин» достонини марказга қўйган ҳолда бу сюжетни Шарқ оғзаки ва ёзма адабиётининг кенг кўламли намуналари билан қиёсий ва типологик усулда таҳлил этади, адабиётшуносликдаги бу тадқиқ усули XX асрнинг иккинчи ярмида шу ва бошқа бир қанча асарларни ўрганиш асносида янада ривожлантирилди.

Фитрат улкан адабиёт назарийчиси. Унинг 1919 йили ёзилиб, газетанинг тўрт сонидида чоп этилган «Шеър ва шоирлик» мақоласидан 1936 йили нашр этилган сўнгги йирик илмий иши — «Аруз ҳақида» деб номланган рисола сифатида ёзилган кўплаб тадқиқотлари назарий қарашларга ниҳоятда бойдир. Улар ичида «Адабиёт муаллимлари ҳам адабиёт ҳаваслилари учун» мактаб дарслиги тарзида ёзилган «Адабиёт қоидалари» (1926) алоҳида аҳамиятга эга. (Бу китоб Ҳамидулла Болтабоевнинг «Профессор Фитратнинг назарий қўлланмаси» сўзбошиси ва изоҳлари билан 1995 йили «Ўқитувчи» нашриёти томонидан қайта нашр этилди.)

Фитратнинг бу дарслиги адабиёт деб аталмиш бадий оламнинг хос фазилатлари, бадий асарнинг дунёга келиш, яшаш қонуниятлари ва қоидаларини ёритишга бағишланган.

«Адабиёт қоидалари», асосан, Шарқ адабиётига хос қонуниятлар ва хусусиятлар ҳақида маълумот беради. Бироқ, шу билангина чекланиб қолмайди. Унда жаҳон адабиёти учун муштарак хусусиятлар тўғрисида ҳам назарий маълумотлар бор. Чунончи, дарсликда реализм, романтизм, сентиментализм, символизм, модернизм, натурализм, футуризм сингари оқимлар ҳамда рўмон жанри ҳақида қисқача таърифларга дуч келамиз.

«Адабиёт қоидалари» нинг анча батафсил маълумот берган фаслларидан бири «Услуб» қисмидир.

Маълумки, шўро адабиётшунослигида 70-йиллар услуб муаммолари хусусида жуда кўп баҳслар олиб борилди. Иттифоқ миқёсидаги айрим катта-катта адабиётшунослар «миллий услуб», «давр услуби», «услуб типлари» сингари истилоҳларни ўртага ташладилар. Бу қарашлар баъзан шу давр мутахассисларининг янги назарий фикрлари сифатида эътироф этилди. Улар умумшўро танқидчилиги, адабиётшунослигида кенг қўлланиладиган бўлди.

Қизиғи шундаки, Фитратнинг 1926 йили нашр этилган «Адабиёт қоидалари»да айнан шу фикрлар аниқ ўзбек ёзувчилари ижодига татбиқан мавжуд экан. «Ҳар миллатнинг айрича бир услуби бор...», — деб ёзади олим шу дарсликда ва давом этади: «Ҳар миллатнинг ўзича махсус услуби бўлгани каби, ҳар замоннинг ўзича махсус услуби бордир»; «Навоий, Бобур, Бойқаролар замонидаги услуб билан Умархон, Фазлийлар замонидаги услуб бир эмасдир»; «Навоий, Бойқаро, Бобурда ҳар бирининг ўзича махсус бир услуби бўлгани каби, Боту, Чўлпон, Элбекларнинг ҳам ўзларича махсус услублари бордир».

Фитрат услубнинг бадий асардаги ўрни бошқа компонентларга нисбатан алоҳида ва муҳим эканини махсус таъкидлайди: «Бир асардаги фикрлар, маълумотларнинг эски, бошқа шоирлар томонидан айтилган бўлиши мумкин. Уларнинг эскилигини бизга сездирмасдан, билдирмасдан ифода қилиб, уни бизга ўқута олган куч услубдир».

Фитратнинг бу фикрлари ҳозирги замон адабиёти назарияси равақига ҳам муносиб ҳисса бўлиб қўшила олади.

* * *

Фитратдан бизга катта адабий-бадий мерос қолган. Унда форс тилида Истамбулда нашр этилган «Сайҳа» тўпламига (китобдан айрим намуналар 1914 йил июль ойида «Садойи Туркистон»нинг бир неча сонларида босилган ва мазмуни ўзбек тилида шарҳланган) ҳамда ўзбек тилида Тошкентда (1922) нашр этилган «Ўзбек ёш шоирлари» мажмуасига кирган шеърлар ўзига хос ўрин тутади.

Жадидларда энг аввал қайнаб-тошган туйғу миллатпарварлик ҳамда ватанпарварлик бўлди. Жадид йўлбошчиларидан бири саналган Фитратнинг ижтимоий-сиёсий қарашларида, публицистик мақолаларида илгари сурилган фикрлар сингари, шеъриятида ҳам, энг аввало, мана шу улуғ туйғу уфуриб туради.

«Ватандан буюк ва улуғ ошён йўқ, мен учун», дейди «Сайҳа» тўпламидаги шеърлардан бирининг лирик қаҳрамони. Уни фақат севиш ва мадҳ этиш, унга сажда қилишнинг ўзигина кам; Ватан, унинг истиқболи, иқболи учун, керак бўлса, жондан кечмоққа тайёр тура олмоқ лозим.

«Сайҳа» тўпламидаги шеърларда баъзан айрилиқ нидоларига дуч келамиз. Тўғри, бу айрилиқ кўпинча муҳаббат изтироблари, лекин,

айни вақтда, бу изтироблар пировардида қаҳрамон қалбидаги Ватан соғинчига туташиб кетади.

Тўпламдаги айрим шеърларнинг лирик қаҳрамони тасаввури ва ҳаёлотида аниқ мақсад касб этиб улгурмаган нуҳабаш манзил ва идеаллар гавдалангандек бўлади. Бу шеърлар ва шу даврда яратилган айрим публицистик-бадий асарлар қаҳрамон оламини, туйғуларини бир дард бирлаштириб туради: бу — қандайдир фотиҳ-золимдан зорланиш, юртдаги, Ватандаги ва муайян маънода, туркий дунёдаги ҳаётдан, яшаш шароитларидан, турмушнинг кўнгилдагидек эмаслигидан, ҳақиқий фидойиларнинг озлигидан ўпқаланиш; кимдандир, қаердандир аллақандай ёрдам кутиш, ўзгариш ва ўзгартириш ғояларига йўғрилган нола-ю фарёддир. Шу тариқа, лирик қаҳрамон ўзи ва қизиқишлари дунёсини ўзи сезмаган равишда баъзан Ғарб ва айрим фарангларга қарши қўяди, баъзан улардан ўрнак олишни истаб, баъзан ўзининг бу аҳволи учун гўё улар айбдор эмасми, деган савол қаршисида ожизлиги ва иккиланишини ҳис этади ва яна ислохот, ислохот, ислохот зарур, деган жадидчилик ғоялари сари юз тутади.

Бу шеърлар билан Фитратнинг «Ўзбек ёш шоирлари» мажмуасига кирган шеърлари ўртасида яратилиши жиҳатидан, тахминан, ўн-ун икки йиллик оралиқ, дунёқарашдаги сезиларли ўсиш ва ўзгаришлар ётса-да, энди шоир яшаётган муҳит ва тузум батамом ўзгариб кетган бўлса-да, уларда муайян муштарақлик ва уйғунлик мавжуддир. Бу умумийлик истиқлол ғоясидир. Фитратнинг аксар шеърлари чуқур изтиробларга тўла. Улардан баъзан чекилган беадад азобларнинг товушини эшитиш мумкин. «Ишқимнинг тарихи» шеърларида шоир ёзади:

Ишқимнинг қайғуларини эсон янглиғ боғримга солдим...

Бу қандай ишқ, қандай қайғулар эди? «Яна ёндим...» шеърларида куйидагиларни ўқиймиз:

*Юрагимнинг қалин, қизғин олови-ла қўйнағон
Кўз ёшларим, қайдасиз?*

Лирик қаҳрамонни ҳатто кўз ёшларки тарқатган экан, бунинг сабаби нимада?

*Яна бутун борлигимнинг негизлари ерзилди,
Умидимнинг кўп чидамли тираклари йиқилди.
Ҳаёлимнинг тоғли, чуқук соатлари бутунлай
Узоқлашиб кета мендан... тўсуб тура йўлимни.
Умидсизлик қайғулари, тонги отмас бу тундай
Улум дағи қутқоргани келиб тутмас ҳўлимни.*

Шеър ёзилган вақтдаги тарихий шароит, ақлларнинг бирин-кетин барбод бўлиши, шўро ва империя юҳоси тўғайли умид илдизларига тушаётган болта зарби шоирни ўз тилдаги қалбидан йиғи, илти-

жо қилиш даражасига олиб келар экан, биз бунга ишонамиз, зеро, ишонмасликнинг иложи борми бу самимий, кўз ёшидек тиниқ мисраларга.

*Йиғла, бир оз ўксузланган тилагим,
Мен ҳам сендай бахтсизликка тутундим,
Умидсизлик аро тушиб йўқсул жоним ўртанди.*

Февраль инқилоби-ю шўро тўнтаруви, Туркистон мухторияти-ю миллий-озодлик ҳаракатларидан қутилган мақсадларнинг барбод бўлиши, Фарғона водийсида рўй берган беаёв қон тўкишлар, Бухоро шўро жумҳурияти билан алоқадор сиёсий ишлардаги марказнинг кўзбўямачилиги ва ҳоказолар Фитрат умидларидаги бечораликнинг асоссиз бўлмаганини кўрсатади.

Бироқ, умидсизланиш буюк киши учун, агар у чиндан ҳам буюк бўлса, ўткинчи ҳодисадир. Фитрат эса, ҳеч муболағасиз, буюк инсон эди. У умидсизланишнинг узоққа чўзилишини истамайди. Умидсизликдан тезроқ қутулишни хоҳлайди. Чунки ноумид яшаш мумкин эмас. Истиқлол орзусида яшовчилар умидни кўма олмайдилар. Шундан Фитрат умид кўзи юмилмаслиги учун, у ҳатто очик ярадек бўлса бўлсин, ловиллаб, борлигини билдириб туришини орзу этади:

*Ур, ур! ... Сенинг тирноқларинг нозли, нозли урдуқча,
Юрагимнинг битиб қолган яралари очилсун.
Чолғи қили сенинг нозли тирноғинг-ла титраркан,
Умидимни қоплаб турғон қора булут йиртилсун.*

Табиат манзаралари («Қор») ёхуд интим лирикага доир («Бир оз кул») бўлмасин, чуқур ижтимоий муаммолар («Миррих юлдузига»)ки инсоннинг қадр-қимматига бағишланмасин («Беҳбудийнинг ағонасини изладим»), санъаткорнинг жамиятдаги бурчи («Шоир») ёки жадидларнинг маориф соҳасидаги дастури шеърини нашил (гимн)га айлантирилмасин, Фитрат уларнинг деярли барчасига эрк тушунчаси ва истиқлол ғоясини ҳам сингдиришга ҳаркат қилад.

Маъ, шоирнинг «Қор» шеърдан парча:

*Шу кичкина, ўксуз, оппоқ бобаклар —
Уча-уча етмай қолган тилаклар
Эскан елнинг қўлларига ўзини
Ташлаб қўяр, борлигини унутур.*

Бу мисраларни ўқиб, улғая олмай, вояга етолмай қолган бокира гўдакла янглиғ, интила-интила манзилига боролмай қолган тилаклар янглиғ, борлигини унутганча, ўзини ўзга кучнинг ихтиёрига топшириб ўйган беғубор оппоқ қор образида ифодаланаётган тимсол ким, дон фикрга борамиз ва саволимизга шеърнинг давомидан жавоб ҳамиз:

*Теккан ерни билмай босган оёқлар,
Пичраталар бунинг оппоқ бетини.
Босган изин кўрмай ўтган туёқлар,
Топтаб-топтаб, оҳ... айтолмам кетини.*

Ўз ҳолича, азалий урф-одатлари ва удуми бўйича яшаётган бу табиий борлиқ, гўзаллик ва поклик бағрига қўполлик билан, зўравонлик ва ваҳшийлик билан кириб келиб, уни «пичратиб», остин-устун қилган, топтаган оёқлар кимларники? Оёқларгина эмас, ўзининг босган изини ўзи кўрмай, қадами тушган жойни пайҳон қилиб кетаверадиган туёқларнинг эгаси кимлардан иборат бўлиши мумкин? Бу тимсоллар замирида шоир кимга ишора қиляпти?

Фитрат бу нарсаларни англаб етишни ўқувчининг ўзига қолдиради ва унинг идрокига ишонади. Энг асосийси, бошқа шеърлардаги ўқисқ ва ярадор умид бу шеърда соғлом ишончга айланади. Шоир топталиш, хорланиш абадий эмас, деган фикрни илгари суради. Шоир фикрича, эрк сари интилиш ва эрк абадийдир:

*Яна бир кун кўк кўкрагини очиб,
Кула-кула бу онлар сари боққанда.
Яна бир кун қизлар каби табиат
Қулоғига олтин ҳалқа таққанда,
Бунлар бутун пичронлардан айрилиб,
Кўклар сари қараб учиб кетадур.
Яна учини, яна ўйин, яна эрк...*

Шу тариқа, Фитрат шеърятининг асосини эрк, истиқлол ғоялари ташкил этади ва бу ғоялар унинг ижодидаги Шарқ мавзуйига тутатиб кетади.

Умуман, Шарқ мавзуйига 20—30-йиллар ўзбек шеърятинида катта эътибор берилди ва шўро мафқурасидаги шоирларда бу масалага деярли бир қилимда ёндашув шаклланди. Яъни, шўро Шарқи қаламга олинар экан, у кўпинча ё ҳозирги хорижий Шарқ билан ёхуд ўтмишдаги Шарқ билан «қиёсланади». Шўро Шарқи озодлик маёғи-ю, бахт чироғи бўлиб кўкларга кўтарилади, ҳозирги хориждаги ва ўтмишдаги Шарқ эса, инсонийликдан маҳрум хурофот ўчоғи тарзида кўрсатилади.

Фитрат бу йўлдан юрмади.

Муаллиф талқинича, Шарқнинг тарихи узоқ, маданияти бой. У инсоният тараққиётига катта таъсир кўрсатган фарзандлар онасидир. Бироқ, Фитратнинг айгишича, бу салтанат энди ёт тазйиқлар остида эзилиб ётибди. Маданият келтириш ва ёрдам кўрсатиш ниқоби остида Шарқ ҳар томондан иймонсизларча таланмоқда.

Фитратнинг тасвирича, наинки иқтисодий бойлик, балки ундан ҳам оғири, маънавий бойлик таланмоқда, ғорат қилинмоқда. Аёлларнинг юзидаги пардалари зўрлик билан йиртилди, дер экан, шоир бу ўринда, фақат паранжи-чачвонни назарда тутаетгани йўқ, албатта. У кўп асрлар давомида аёлнинг жамиятга ва жамиятнинг аёлга бўлган муносабатидаги шарқона донолик ва гўзалликнинг ҳарир пар

диларни оёқ ости бўла бошлаганига ишора қилмоқда. Холбуки, «Шарқ» достони ёзилганда ҳали «Хужум» юриши бошланмаган эди. Фитрат асарда болаларнинг юраги ёрилган, қариларнинг гавдаси эзилган. деган фикрларни ҳам айтади. Истило туфайли рўй берган зўравонликларда шоир айтаётгандаги каби жисмоний азоблар ҳам бўлгани сир эмас (масалан, Туркистон мухторияти битирилгандан кейин Қўқон атрофларида шўролар амалга оширган ваҳшиёна қатли омни эсланг!). Бироқ шоирни, булардан ташқари, истило туфайли ёшу кексаларда содир бўлаётган маънавий-руҳий майибликлар изтиробга солади.

Фитрат бунинг сабабларини аниқлашга уринади, уларни қидиради.

Муаллиф лўнда ва аниқ жавобларни ўқувчига ҳавола этмайди, албатта. Достон замиридан бу хўрлик ва азобларнинг, тарихий-ижтимоий таназулнинг сабабларини ўзимиз ўқиб оламиз. Бир вақтлар мавжуд бўлган қудрат, шон-шухратнинг йўқолиш боиси, бу — Шарқ (айни вақтда Туркистон) халқида аҳиллик ва иттифоқнинг йўқлигида, ўзликни, гурурни чуқур англаш ва уйғониш туйғусининг сўниклигида ҳамда, энг асосийси, империяча истило балосидадир.

«Ҳинд сайёҳи»да Фитрат Туркистон ва Бухородаги иқтисодий турмушни атрофлича таҳлил этишга ўтади. Деҳқончилик ва хунармандчиликни ривожлантириш хусусида фикр юритади. Хунарманд ўз маҳсулотини тайёр товар даражасига етказиб, уни сотишни ўз ихтиёрида сақлаб турмас экан, ўзи ҳам, ўзи сингарилардан ташкил топган мамлакат халқи ҳам бойимайди, бойлик чала маҳсулотни ўмариб кетаётганлар киссасига тушади, дейди Фитрат қаҳрамони. Юртни равнақ топтиришнинг муҳим омилларидан бири темирйўлдир. Замонавий билим ва техника талаб қилинадиган соҳаларни, масалан, саноат, мелиорацияни ривожлантиришга мутахассисларни четдан жалб этиш билан кифояланмай, ўз кишиларимизни етказиш ҳақида қайғурмоқ керак. Миллий матбуот масаласини йўлга қўйиш, тиббиёт тизимини замонавийлаштириш, тезроқ саноатни ўстириш, табиат муҳофазаси, ҳарбий ишларни тартибга келтириш — мана, Фитрат бундан салкам тўқсон йил аввал ҳал қилиниши зарур деб билган айрим муаммолар.

Бу фикрлар наинки ўз даври, ҳатто ҳозирги давримиз учун ҳам қимматлидир.

Фитрат ўзбек публицистикасининг забардаст, ҳассос ва моҳир вакилидир. Унинг публицистик мақолаларида шиддатли ҳиссий жўшқинлик қирғоқларидан тошиб туради. Ижтимоий салмоқ ва муаммовийликдан ташқари, сўз бойлиги, фикр тиниқлиги, ҳаёлча учқурлиги, образдаги теранлик ва драматизм Фитрат публицистикасини беэзаб туради. Айни вақтда, инсон ва жамият ҳақидаги концепциясининг меҳвари бўлмиш Истиқлол, Миллатпарварлик ва Ватанпарварлик адиб публицистикасининг жавҳарини ташкил этади.

Мана, «Мухторият» номли мўъжазгина мақоласидан бир мисол: «Туркистон мухторияти... Мундан муқаддас, мундан суюнчли бир сўзни борлигига ишонмайман.

Туркистон туркининг қони қайнатувчи, иймонини юксалтирувчи бир қувват бор эса, ёлғиз шу сўзда бордур: Туркистон мухторияти.

Элдик йилдан бери эзилди, таҳқир этилди, қўлимиз боғланди, молимиз кесилди. Оғзимиз қоронди. Еримиз босилди, молимиз таланиди. Шарафимиз юмурилди, омушимиз гасб қилинди. Ҳуқуқимизга қовузулар бўлди, инсонлигимиз оёқлар остига олинди... Сабр этдик. Куча таянган ҳар буйруғга бўйсундик, бутун борлиқни қўлдан бердик. Ёлғиз бир фикрни бердик, яшунтирдик, иймонларимизда яна сақладик: Туркистон мухторияти».

Фитрат адабий-бадний мероси ҳақида гап борар экан, унинг «Меъна», «Заҳронинг иймони», «Қийшиқ эшон», «Оқ мазор», «Зайд ва Сайнаб» сингари ҳикояларини билга олиб ўтиш керак, албатта. Айниқса, «Қиёмат» ҳикоясига алоҳида эътибор зарур.

Ҳикоя (уни айрим адабиётшунослар, масалан, Э. Каримов, қисса деб атайдилар) 1923 йили Москвада босилди, сўнгра рус тилига таржима қилиниб, турли йилларда бир неча марта нашр этилди.

«Қиёмат» адабиётшуносликда шу вақтгача дин асослари танқид қилинган сағирек асар сифатида баҳоланиб келди. Аслида шундайми?

Умуман, Фитрат насрий асарлари асосини дин билан алоқадор мавзулар ташкил этади. Улар ҳақида фикр юритган аксар адабиётшунослар бу ҳикояларда дин фойда қилинади, муаллифнинг ўзи эса, таҳририй сифатида намоён бўлади деган хулоса чиқарадилар. Бундай дейишда, бир жиҳатдан, шу асарларнинг матни, иккинчи томондан, Фитратнинг ўзи ҳақида ёзган айрим фикрларига асосланадир.

Гап шундаки, «Ёпишмаган Гўшаклар» мақоласида (1929) Фитрат динни ислоҳ этиш йўлида бўлганини, уни фан билан келиштиришга интильгани ва, ҳатто, ўзининг динга салбий муносабатини очиқ айтган эди. Бироқ, бу фикрлар (муаллиф ўзи ёзган бўлса ҳам) Фитрат динга буткул салбий муносабатда эди дейишга асос берадими?

У юқоридаги фикрларини қандай шароитда айтди? Буни инобатга олиш керак. Фитрат эса, фикрларини давр матбуоти ва замон пешволари ўзига нисбатан исломпараст, динни тирилтиришга интилувчи деган айблар қўйиб турган бир пайтда айтган эди. Бу фикрларни айтиш ҳаётни сақлаб қолишнинг бирдан-бир йўли бўлгандир, эҳтимол. Зеро, худосизликни мафкурасининг тамал тоши қилиб олган шўроларга художўйликнинг ўзиёқ Фитрат тақдирини ҳал этиш учун етарли эди. Буни англаб етган Фитрат ана шу қалтис вазиятда динга салбий муносабатдаман, дейишга мажбур бўлади.

Хўш, ундай бўлса, бу фикр айтилишидан анча бурун ёзилган, номлари юқорида кўрсатилган, ҳикоялардаги динга муносабат масаласини қандай баҳолаш мумкин? — деган савол туғилиши табиий.

Икки нуқтаи назар масалага ёқинлик киритади: 1. Фитратнинг бу йўналишдаги асарларини диннинг ўзи танқид қилинган асарлар деб эмас, дин ниқоби остидаги сурофот ва шу хурофотни ҳам дин қидалари даражасига кўтаришга уринишлар фош этилган асарлар, деб қараш тўғри бўлади. 2. Диний мавзуга мурожаат адиб учун истиқлол йўналишидаги дардлари, гоёларини ифодалаш ва шу йўл билан уларни оммага етказишда қўлланган бир шартли услуб эди.

Шу нуқтаи назардан «Қиёмат» ҳикоясига назар ташлайлик.

Асар фантастик йўналишда. Ҳикояни «хаёлий» деб атаган Фитратнинг ўзи ҳам бунини эътироф этади.

Хизматкор Рўзикул бой эшигидан ҳайдалади-ю, кўкнорихонани маскан тутати, банг кучи билан у дунёга ҳаёлан риҳлат қилади. Шу тариқа, асарнинг асосий воқеалари Рўзикул бошидан ўтган у дунё ҳангомаларидир.

Почамир (Рўзикулнинг лақаби) у дунёда Яратганнинг тартиб-интизомларига бўйсунмайди, уларда маънисизлик кўриб, қабул қилишни истамайди, малоикалар устидан кулади, бир сўз билан айтганда, Холиқи қудратга қарши исён кўтаради, бошқаларни ҳам шунга чақиради.

Бу нима? Шу вақтгача айтиб келинганидек, динни масхаралаш, уни фош этишми? Наҳотки, дин тарихи ҳақида асар ёзган, диний таълимот хусусида ўта ҳурмат билан кўпдан-кўп фикрлар айтган бир киши бу қадар шаккокликка борса?

Йўқ, албатта. Фитрат, юқорида таъкидлаганимиздек, «Қиёмат»да у дунё баҳонасида, аслида, бу дунё — ер юзиди, Туркистонда шўро тузуми ўрнатаётган тартиботларга ишора қилаётган. Почамир исёни аслида тартиб-интизом ўрнатишда барча ҳуқуқларни ўз қўлига олган, яккахокимлик даъво этган империя тимсолидаги қудратли кучга, зўравонликка қарши исён ва шунга даъватдир. Қаҳрамоннинг, ҳеч бўлмаса, исмига, исмининг маъносига эътибор беринг. Ҳар бир нарсда етти ўйлаб, бир иш тутадиган Фитрат ўз қаҳрамонини, шунчаки, Рўзикул деб атаб қўя қолган эмас. Бу эса, империя келтирган, шўро келтирган ҳаётнинг, тартибнинг, шу куннинг қули, демакдир. Рўзикулнинг у дунёдаги ҳаракатлари аслида, шу ҳаёт, шу тартиб, шу кунга қарши қаратилган исёнлардир.

Фитрат Почамирни нега кўкнорихонага йўллади? Банг чектириб асар воқеасини нариги дунё билан улаш учунгинами? Бунинг учун бирор хилватда бир ўзига наша чектириб ёки кўкнори ичириб қўя қолса бўлмасмиди?

Бўларди, албатта. Бироқ Почамирни кўкнорихонага элтишдан адибнинг бошқа мақсади ҳам бор. Фитрат талқинича, кўкнорихонадагилар ўз уйида, ерида, Ватанида туриб уларга сиғмаган ва бу жойдан бошпана топган, бошқача айтганда, ўзларини қуршаган муҳитдан риҳлат қилган кишилардир. Кўкнорихонадан ташқарида қолган дунё Почамир ва унинг даврадошлари учун адолат сиғмаган дунёдир ёки адолатни сиғдирмаган дунёдир. Улар кўнгилларига яқин нарсани, излаганларини шу ерда, ҳаёлларида топадилар.

Аҳмадбой уйдан ҳайдагандан сўнг Почамир адолатга ишонмай қўйди. Хўш, эртаси нима бўлади энди? Кўкнорихонада «Меърожнома»ни ўқиб ўтиришар экан, Почамир ва унинг дўстлари бу китоб ваъда қилаётган жаннат-у, огоҳ этаётган дўзахларга ишонмайдилар улардан кўра, ўзларининг шу ҳолатларини афзал кўрадилар. Бу тасвир замирига ҳам Фитрат, бизнингча, шўро ваъда қилаётган келгуси «жаннат» тузумига ишонмаслик маъноларини жо этади, қарор-у конституциялари ёлғон, эрк, озодлик, ўз тақдирини ўзи ҳал қилиш каби баландларвоз тушунчалар пуч эканига ишора этади.

Рўзикул нега кўкнорихонага борди юкуниб? Бошқа борадиган қойи ҳуқлиги учунми? Ҳа, лекин фақат шунинг учунгина эмас. У бу ерга, арқалай, нисбий маънода бўлса-да, эркинлик, ҳурлик истаб келди. Бу Фитратнинг бадий ниятидаги муҳим жиҳатлардан бири бўлса ҳақ эмас. Мана шу эркинликдаги шароит Почамирнинг ҳаёт ҳақида, қисмат ҳақида мулоҳаза юритиш имкониятлари кўзини очарди. «Меърожнома» ваъда қилган порлоқ истиқбол тушунчаларига Почамирнинг исёни рамзий маънога эга бўлиб, унинг ҳаётини илдиэларини олиб олишни Фитрат ўқувчининг ўзига қолдиради.

Мана, Рўзикул жаннатга ҳам «тушди». Унинг ҳатто жаннатда ҳам айрим саволлари жавобсиз қолиши Фитрат каби буюкларнинг ёруғ оламд, шўро тузуми шароитида, асар яратилаётган пайтда жамиятга қўйган айрим саволларининг жавобсиз ва беоқибат қолаётгани эмасми?

Жаннатда ҳам айрим тартибсизлик, бошбошдоқликнинг ҳукм суриши бундан жунбишга келган оломоннинг темир таёқли малоикалар тимонидан куч билан тинчлантирилиши, бу худди шўро тартибсизлиги туфайли содир бўлаётган ҳодисаларнинг ўзгинасига ўхшаб кетмайдими?

Почамир синчиклаб эътибор берса, жаннатдаги тартибнинг ўзи баъзан бири иккинчисини инкор этар, бири иккинчисига зид экан. Бу қандақаси бўлди? Шундай экан, бу тартибга ишониб бўладими? Бунинг ҳам майли-ю, Рўзикул қараб турса, у дунёда ҳам ҳўжайини Аҳмадбойга ўхшаганларнинг ошиғи олчи, Яратганнинг қаноти остида. Рўзикулга ўхшаганнинг эса, яна ҳоли вой. Бу ҳол энди тамома унинг ҳафсаласини пир қилади...

Бу ҳаммани тенг ҳуқуқли қилишга ваъда бергани билан яна эски ҳаммам, эски тос — камбағални бадтар хонавайрон, амалдорни серимконият этиб қўйган жамиятга ишора, ундаги миллионлаб Рўзикулларнинг руҳий ҳолатига ишора. Бадий асарда моҳирлик билан шароитлиқ усули қўлланаётганини, унинг замиридаги теран маъно орқали, нариги дунё баҳонасида шўро тузуми шароитларининг айнан ўзи ифода қилинаётганини давр ўқувчиси ёхул келажак китобхонларга мутлақо тушунмаслиги мумкинмиди? Йўқ, албатта. Фитрат зукко китобхонга ишонар эди. Шу боис у ниҳоятда қалтис усулга мурожаат қилган, бунинг учун ўзини айримлар ҳатто шаккок деб аташларини мумкинлигидан ҳам чўчимайди.

Почамир у дунёда туриб, ҳаёлга берилди: агар иш шу кетишда давом этса, ваъда қилинган жаннатлари («коммунизм» деб тушуниш) ҳам Почамир сингари бечораҳоллар эмас, Аҳмадбойга ўхшаш амалдорларга, чўнтак қаппайтиришни эплаганларга буюради, шеклини?

Фитратнинг бу бадий башоратлари унинг улуғ истеъдодидан дарак беради. «Қиёмат» ёзилгандан кейинги давр шўро тузуми тарихи замон-замон деганлари Рўзикул каби яғрини меҳнатда яғир бўлганларники эмас, унга ўхшаганларни бошқарганларники — амалдорларники эканини кўрсатмайдими?

Нарини дунёда айниқса бир масала Почамирнинг тоқатини тоқ этиб юборарди. Тепки еб, ноҳақликка чидаб, ҳеч иккиланмай, сўзсиз,

мутеларча бажарилган ҳар бир иш учун Почамирга савоб; ҳақ бўла туриб ёки, узрли сабаблари бўлгани ҳолда, бажарилмаган ҳар бир иш ёки раддия учун эса, гуноҳ ёзилган экан!

Бу шўро ва комфирқанинг миллий жумҳурияларга нисбатан тутаётган сиёсати ҳақида, айрим истиқлолпарвар, ватанпараст, ҳақиқий кишиларга муносабат ҳақида эзоп тили билан гапириш эди.

Почамир жаннатда юрса-да, ер ҳаётини кўмсади, шу ҳаётни жонига яқин билди. Бу фикрда чуқур рамз бор. Бизга ўзгалар зугуми билан жорий этилаётган, ҳавойи ваъдалар билан тикиштирилаётган коммунистик турмуш эмас, ўзимизнинг оддийгина, шарқона-туркистонча ҳаётимиз керак, демоқчи бўлади ёзувчи.

Бу асарда Фитрат Почамирдан ташқари Аҳмадбой, тарозибон Мункар-Накир, малоикаларнинг ҳам қиёфаларини яратади. Энг адолатли юмуш бошида турувчи тарозибонни одамнинг кўзи тушса, лабига учуқ тошадиган даражадаги бадбашара ва ножинс қилиб тасвирлар экан, ёзувчи бу масалада ҳам ўзига хос ҳаётий мақсадни назарда тутган бўлса, ажаб эмас.

Фитрат асар номига ҳам катта маъно юклади: «Қиёмат». Маълумки, диний тушунчага кўра, қиёмат охир замонда содир бўладиган энг даҳшатли ҳодисадир. Бунда ҳар ким ҳаёти ва қилмишига муносиб ажр ва жазо олади. Қиёмат кўкнори Почамир ҳаёлларига келган — нариги дунёда рўй берган тўс-тўполонлар, интизомсизлик ва адолатсизликда эмас, ҳақиқий қиёмат бу дунёда содир бўлаётган катта ва кент миқёсдаги талончиликда, куч билан бировнинг ҳаёт тарзини бузиб, унда зўрлик билан ноинсофларча ўзгариш ясашга интилишда, демоқчи бўлади ёзувчи бу асар орқали.

«Қиёмат»нинг динга мутлақо алоқаси йўқ, унда динга муносабат билдирилмаган, дейиш ҳам хато бўлур эди. Фитрат юқоридаги бош мақсадларидан ташқари, баъзи чаламудлалар томонидан динга, айрим диний тушунчаларга хурофий тус берилишдек бидъатларни бу асарда фош этади. Буни инкор қилмаслик керак. Адиб диний қарашлар пардаси ортидаги бидъат ва хурофотни «Рўзалар» номли драмасыда ҳам кескин фош этди.

Фитрат ижодида диний мавзудаги асар матнига кўчма маъно сингдириш усули қўлланган асар ёлғиз «Қиёмат» эмас. Ёзувчи «Шайтоннинг тангрига исёни»да ҳам шу усулга мурожаат қилади.

Адиб услубига хос хусусиятлардан бири шуки, аксар асарлар матни заҳиридаги мазмуни унинг замиридаги туб маънони ҳам илғашни талаб этади. Бу Фитратга ижодини ўзи чуқур ўрганган Бедил услубининг таъсири натижасидир.

Фитрат меросида драматургия — ҳам сон, ҳам салмоқ жиҳатидан катта ўрин тутати. Манбалар гувоҳлик беришича, Фитрат, таҳминан, ўн бешга яқин драма ёзган («Бегижон», «Мавлуди Шариф», «Або Муслим», «Қон», «Темур сағанаси», «Ўғузхон», «Чин севиш», «Ҳинд ихтилолчилари», «Шайтоннинг тангрига исёни», «Восеъ кўзғолони», «Арслон», «Абулфайзхон», «Тўлқин» ва бошқалар).

Улар орасида драма ҳам, комедия, трагедия ва ҳатто опера либреттоси ҳам бор. Бироқ бу улкан драматик мероснинг ярмидан кўпи

нашр этилмагани боис, бизнинг кулларимизгача сақланмаган (ёхуд «Фитрат»га топилмаган).

Фитрат драматургияси мавзу, қаҳрамон ва муаммолар жиҳатидан ринг-барангдир.

Бухоро хонлигидаги деҳқонлар ҳаёти ва қисмати тасвирланган «Арслон», иймонсиз кишилар фош этилган «Рўзалар» сингари айрим драматик асарларини ҳисобга олмаганда, Фитратнинг саҳнада дейишга мўлжалланган аксар пьесаларини бир умумий руҳ, умумий муналиш бирлаштириб туради. Мала бу руҳ ва йўналишни бирлаштириб турувчи муаммо ва ғоялар: Ватан озодлиги учун кураш ва мустақиллик, қаҳрамонлик, куч ва зўравонликка қарши исён; адолатсиз тож-тахтнинг барбод бўлиши, эрк ва Истиқлолни улуғлаш.

«Чин севиш» ва «Ҳинд ихтилолчилари»да Ҳиндистоннинг мард фарзандлари Ватанни инглиз босқинчиларидан озод қилиш учун кураш олиб борадилар. Фитрат ҳинд материали асосида Туркистон дарзини бадий гавдалантиради.

Айрим асарлар бизгача етиб келмаган эса-да, мавжуд мухтасар маълумотлар асосида уларнинг йўналиши ва руҳи ҳақида қисқача фикр юритиш мумкин.

«Або Муслим» (1916) трагедиясида Эрон ватанпарварининг умалийларга қарши мардона кураши, халифаликни зўравонлик билан қўлга киритганлардан жангу жадалларда қайтариб олиб, уни ўз ҳақиқий эгаларига топшириши кўрсатилади.

«Темур сағанаси»да (1918) замон азоблари ва босқинчилар зўравонлигидан қутулиш учун буюк саркарда руҳи ёрдамга чақирилади. Темур руҳининг халққа ўтли мурожаати ва драма қаҳрамонининг сағана тимсолида халқ қудратига муножоти элни, юртни истиқлол сари курашларга чорлайди.

«Шайтоннинг тангрига исёни»да (1924) эса, мутеълик ва кулликнинг ҳар қандай кўринишига қарши исёнга чақирилади, эрк ва озодлик улуғланади ва ҳоказо.

Фитратнинг пьесалари ичида бизгача бутун мукамаллиги билан етиб келган асарлардан бири «Абулфайзхон» (1924) трагедиясидир.

«Абулфайзхон» фақат Фитрат ижодида эмас, балки, умуман, XX аср ўзбек адабиётида алоҳида ўрин тутувчи асарлардан биридир.

«Абулфайзхон» трагедиясининг яратилиш сабаблари, тарихий асослари нимада?

Фитрат Февраль инқилобига катта умидлар билан қараган эди. Умидлари оқланмади. Октябрь тўнтариши эса, асрий орзуларини ер билан яксон этди. Айниқса, эркинлик, озодлик, тенгҳуқуқлилик ўрнига бадтарин зўравонлик, куч, мустабидлик асосидаги ҳокимиятнинг юзага келиши унинг теран идрокида бу тузумнинг адолатли бўлиши мумкинлигига иштибоҳ уйғотди. Туркистон мухторияти унинг қонталашган армонларида яна умид чирғини ёқди. Бироқ ишончсизлик, шубҳа, ёғийликнинг азалий қонунияти яна ишга тушди. Мухторият қонга беланди, не-не асл фарзандлар потраб кетди. Бухорода тузум ўзгаришини Фитрат бутун онгли ҳаёти давомида кутган эди. Бунинг учун ҳатто умрини тиккан эди. Ниҳоят, орзу амалга ошгандек бўлди. Бухорода халқ шўро жумҳурияти ташкил топди. Фитрат

жон-жаҳди билан берилиб, енг шимариб ишга киришиб кетди. Аммо бу орзулар ҳам сароб бўлиб чиқди. Ватан, халқ, адолат фидойилари га ишончсизлик, найранг, ҳокимиятдан четлатиш, улар ўрнига чиққан чикмайдиганларни белгилаш, мансаб талашувлар, рикорлик, сотқинлар мартабасининг кўтарилиши, оқибатда, четдан келиб яна куч ва зўравонлик билан ҳокимиятнинг эгалланиши, бошқарувнинг яна кечаги ганим қўлига ўтиши, ерли халқ раҳбарларига ишончсизлик, оқилга жазо, ҳуқуқ ва мустақиллик бериш ниқоби остида бошланган миллий чегараланиш сиёсати замирига яширилган бадтарин мутелик — уларнинг барчаси «Абулфайзхон» трагедияси ёзилишига сабаб бўлган омиллардир.

Айниқса, Абулфайз бир юртнинг хони бўлгани ҳолда, уни бошқарув югани ўзга мамлакат шоҳида бўлганлиги ҳақидаги факт Фитратни қаттиқ қизиқтириб қолди. Бу тарихий ҳақиқат давр ҳақиқатини бадий акс эттиришда Фитратга жуда қўл келар эди.

Асарда тасвирланган асосий воқеаларнинг деярли барчаси тарихий заминга эга. Улар тарихий ҳужжатларга асосланган. Асарни яратишда Фитрат Абдурахмон Толенинг «Абулфайзхон тарихи», Мир Муҳаммад Амин Бухорийнинг «Убайдуллонома», Муҳаммад Козимнинг «Нодиршоҳнинг жаҳонгирлик тарихи», Мир Вафо Карманатийнинг «Тухфайи хоний» сингари тарихий асарларидан унумли фойдалангани И. Ғаниев тадқиқотларида эътироф этилади.

«Абулфайзхон» аштархонийлар сулоласи барбод бўлиб, манғитлар сулоласи бошланган, ҳар иккала ҳолда ҳам мамлакат хонавайрон аҳволга тушиб, саройда қон тўкишлар, фисқ-фужур, зўравонлик, қабиҳликларга чек қўйилмаган замон тасвирланган биринчи ўзбек тарихий трагедиясидир. Акаси Убайдуллохонни ўлдиртириб хонлиқни эгаллаган, шубҳа-гумонлар туфайли кўпдан-кўп яқинларининг баҳридан ўтган, иттифоқо, ал-қасосул минал-ҳақ деганларидек, ўзи ҳам яқинлари томонидан қатл этилган Абулфайзхон қисматини кўрсатар экан, драматург шафқатсизлик ва хунрезликка асосланган, адолат билан ҳисоблашмайдиган яккаҳокимлик, алалоқибат, наинки таназзулга юз тутди, балки хор аҳволга тушиб, оёқости бўлишга, тож эгасининг тақдири эса фожеа билан тугаб, ўзи тарихда юзи қора бўлиб қолишга маҳкумдир, демоқчи бўлади.

Фитрат «Абулфайзхон»ни яратишда татар, озарбайжон, турк драматургияси, хусусан, Ҳусайн Жовиднинг «Сиёвуш», «Иблис», «Оқсоқ Темур» сингари трагедияларидаги тажрибалардан ўрганди. Жаҳон фожеанависларининг отаси У. Шекспир асарлари, айниқса, «Ҳамлет» ва «Макбет» сингари трагедиялардаги маҳорат сирларидан баҳраманд бўлди (бу масала И. Ғаниевнинг «Фитратнинг трагедия яратиш маҳорати» монографиясида атрофлича тадқиқ этилган).

Чунончи, Шекспирда Ҳамлет отасининг арвоҳи асарга, асосан, бўлиб ўтган воқеа ҳақидаги ҳақиқатни ўз ўғлига маълум қилиш учун киритилади. «Абулфайзхон»да Сиёвуш руҳидаги Хаёл эса, туҳмат қурбонларидан иборат бегуноҳларнинг умумлашма тимсолидир. Асарда қисқа муддат қатнашувчи бу тимсолга драматург катта маъно юклайди. У асарда деярли Адолатнинг рамзий образи даражасига кўтарилди. «Эй, қоп-қора саодат, сенсан!», — дейди Хаёл қўлини қонга

тириб тожни эгаллаган Раҳимбийга ва тахтга қарата. Хаёл фикри билан оғзадан: «Дўстларни бўғуштурдинг, ўртоқларни уруштурдинг, диннинг эркини, шаҳарнинг тинчини, эрларнинг ғайратини, хотунларнинг исматини талатдинг... Эй, инсоннинг душман тангриси, қанонғача бу онгсизлар тўдасини ўзингга ҳам топиндируб, ҳам қурбон қиларсан?»

Хаёл тилидан зўравонликка, тахтга қарата айтилаётган бу сўзлар аслида Фитрат юрагидан янги тузумга, шўро ҳокимиятига қарата оғилиб чиққан нидолар эмасмикан, деган фикрга боради киши.

Қаҳрамонлар характери яратишдаги принциплар умумийлиги жиҳатидан «Абулфайзхон» билан «Макбет» ўртасида ҳам муайян муштараклик бор.

Макбет ҳам, Абулфайзхон ҳам нечоғли жоҳил ва қонхўр бўлмасин, Шекспир ҳам, Фитрат ҳам уларнинг инсон эканлигини унутмайдилар. Одам нечоғли ваҳший бўлмасин, ўзи ўзидан қочиб қутула олмайди-ку, ахир. Буни яхши билган Шекспир ҳам, Фитрат ҳам ўз қаҳрамонини виждон қийноғида кўрсатишга алоҳида эътибор берадилар.

«Абулфайзхон» миллий ўзига хос асардир. Унда Бухоро хонлигининг тарихий муҳити манзаралари мана-ман деб туради. Қаҳрамонларнинг табиати ва нутқидан улар қайси табақага, муҳитга мансублигини билиб турамиз.

Асардаги Эроннинг Бухорога муносабати билан алоқадор сюжет чизиқлари; Раҳим тўқсобанинг Эрон подшоҳи билан хуфия учрашувлари; Бухоро лашкарларининг Қарши атрофида енгилгани; Абулфайзхонга ёрдамга Хивадан қўшин келгани, натижада Эрон қўшини орқага қайтгани; саройдаги айш-ишратлар; Ҳакимбийнинг сотқинлиги, юртни эгаллашда Нодиршоҳга ёрдам бериши; эл-юрт мушкул вазиятда қолган бир пайтдаги Абулфайзхон ҳамда Ҳакимбийнинг ўзаро муносабатидея сўнггисининг ҳатто хонга бўйсунмай қўйиши; Нодиршоҳ ва Абулфайзхоннинг учрашуви, сулҳ тузилиши, шоҳ голиб келганига қарамай, хонлик тахтини қайтадан ўз эгасига туҳфа этиши ва бу ҳаракат замиридаги муғомбирлик (хонни қўғирчоққа айлантириб қўйиб, хонлиқни Ҳакимбий орқали бошқариш режаси) ва ҳоказолар тарихий воқеалардир.

Муаллиф бу ҳодисаларни айни вақтда бадий тафаккурга хос тўқималар билан жонлантиради. Тарихий ҳодисаларга тугаш тарзда тахайюл санъатини ишга солади. Натижада Абулфайзхон, унинг оталиғи Ҳакимбий, Раҳим тўқсабо, тарихчи Мир Вафо, Нодиршоҳ ва унинг ўғли Ризоқули сингари тарихий шахслар қаторига бадий тўқима образлар келиб қўшилади. Бироқ «Абулфайзхон» трагедиясида бу тарихий шахслар ҳаётда қандай бўлса, шундайлигича эмас, балки бадий образларга айланган қаҳрамонлар тарзида кўз олдимизда гавдаланадилар.

Абулфайзхоннинг ҳибсадаги ҳолатлари, фарзандлари билан хайрлашиш манзаралари, шотирлардан бирининг хон билан суҳбатда айтган «подшоҳлик қон билан суғорилатурғон бир оғоч» сингари фикрлар муаллиф тўқималаридир. Шунингдек, Улфат, Давлат, Қурбонгул образлари ҳам бадий тўқима маҳсулидир. Хонни разил ишларга

йўллаб, фотиҳа бериб келган Давлат, Улфатга муаллифнинг нафрати чексиз. Бадий фантазия маҳсули бўлган бу шахслар қисмати қилмишларига яраша хотима топади. Асар охирида томошабин Абулфайзхоннинг бу ялтоқлари ўлигини осилган ҳолда кўради.

Трагедиядаги образлар силсиласи узвий яхлитликни ташкил қилади. Абулфайзхон тарихда шахснинг роли нечоғли эканига бир тимсолдир. Хон юртбоши бўла туриб, ўзида ваҳший ва бадбин хислатларни тажассум этар экан, бу фақат ўзи учунгина эмас, бутун мамлакатга ҳам офатдир, деган хулоса чиқаради муаллиф. Шунинг учун ҳам тарих, ҳам тақдир Абулфайзхонни аёвсиз жазолаганини Фитрат маҳорат билан кўрсатиб беради.

Фитрат Ҳакимбий образига салкам Абулфайзхон даражасида ўрин ажратиши бежиз эмас. Чунки драматург бу образнинг трагедия яратилган давр учун муҳим замонавий моҳиятини ҳам назарда тутган эди.

Ҳакимбий сингарилар ҳамма замонларда бўлади. Абулфайзхон даврида, Амир Олимхон даврида ва, ҳатто, ўзига хос кўринишда ундан кейинги даврларда ҳам бўлган.

Ҳакимбий жуда қув. Саройда катта мавқега эга. У билан ҳатто хон ҳам ҳисоблашишга мажбур. Сарой аҳлига ҳам, авомга ҳам таъсир кучининг ўткирлиги унда ўзига ишончини мустаҳкамлайди. Бу эса унга, ўз навбатида, шахсий манфаатларини амалга оширишга имкон яратади. Аҳвол шу даражага борадики, мамлакат Нодиршоҳ тобелигига ўтиб бораётган қалтис бир вазиятда Абулфайзхон Ҳакимбийнинг ўзига душман эканини била туриб, у билан кенгашиб иш кўришга мажбур бўлади. Бу бир жиҳатдан, хон табиатидаги қатъиятсизликни ва ҳатто хон бўла туриб вужудга келган бундай вазиятда унинг ноиложлигини кўрсатса, иккинчи жиҳатдан, Ҳакимбийнинг хонликда юқорилаб бораётган мавқеига ва эртанги муҳим ҳодисалар унинг номи билан боғланажигига бир ишора эди.

Лекин Ҳаётни, барибир, фақат тож-тахт эмас, нуфузи чегараланган бўлса-да, аҳамияти жиҳатидан қудратли бўлган Адолат юритади. Кўпинча аянчли натижалар билан тугашидан қатъи назар, унинг вакиллари тақдири ҳаётни гўзал қилади.

«Абулфайзхон»даги Фарҳод оталиқ ва Иброҳимбий ана шундай фазилат эгаларидир. Ўзи ҳам отаси каби хон саройига неча ўнлаб йил фидойи бўлганига қарамай, Фарҳод оталиқ тўғрисиқлиги, мустақил фикрга журъати учун боши танидан жудо этилади.

Хоннинг Фарҳод оталиқдан кейинги оталиғи Иброҳимбий образини Фитрат алоҳида меҳр ва муҳаббат билан тасвирлади.

Иброҳимбий сарой аъёнлари ичида хонга ўз фикрини дадил айта оладиган нодир шахслардан бири. У ҳатто хоннинг яқин маслаҳатчилари фикрига кўр-кўрона итоат қила олмаслигига кўзи етганлиги учун аввалига оталиқ мансабини рад этади ва хон қистовидан кейингина бунга кўнади. Раҳимбий билан зиндондаги суҳбат асносида кўрсатилган Иброҳимбий характери, айниқса, ёрқин ва таъсирчандир. Трагедиянинг бу эпизодларида биз мустаҳкам иродали, ҳатто ўлим олдида ҳам ҳақ сўздан қайтмаган, адолатпеша инсон сиймосига дуч келамиз.

Трагедияда Абулфайзхон инқироzi руҳий драманинг теран кўрсатилиши замирида рўй беради.

Хон мамлакатнинг биринчи шахси. Барча ҳақ-ҳуқуқ, бор имконият унинг қўлида. Шундай экан, у ҳеч нарсадан қўрқмай, нимаки истаса пинҳон эмас, ошкора амалга ошириши мумкин. Лекин у бундай қилолмайди. Чунки, авваламбор, унинг ўтмиши қора, қўли қонли ботган. Бундан ташқари, Абулфайзхон — қўрқоқ ва номард, кўнглиги кўрқув ҳоким. Шунинг учун атрофида ўралашиб юрган кимки бор, айниқса, ўз фикрига, жиндек мустақил қарашларга эга ҳар бир киши унга душман, тахтга тажовузкор кимса бўлиб туюлаверади. Аксинча, ялтоқлар, гапни, фикрни унинг кўнглидаги хоҳишга мослаб гапирдиган туллақлар, ҳадемай эрта бир кун, кези келганда, унинг баъшарасига тупуришга тайёр қаззобларга эса давраси тўридан жой беради, марҳаматлар кўрсатади. Нега? Чунки хоннинг ўз табиатида шу давradoшлари табиатига яқинлик бор.

Хоннинг фожиасига асос бўлган омиллардан бирини унинг ўз тилидан эшитамиз: «Қачонгача ўлдираман бунларни! Ортук ҳеч кимнинг менга ишончи қолмади». Ҳамма гап мана шунда. Ҳеч кимнинг унга ишончи қолмаганида. Бунинг сабаби нимада? Сабаби шунда: эдики, авваламбор, хоннинг ўзи ҳеч кимга ишонмай қўйди. Содоқат деган нарса унга маъносиз тушунчага айланди. Унинг тасаввурида бирдан-бир садоқат хиёнатдан иборат бўлиб қолди. Зотан, бу аслидан унинг ўзидаги хислатнинг юзага чиқиши, намоён бўлишидир. Мана шу руҳий жараённи Фитрат Абулфайзхон тимсолида ниҳоятда маҳорат билан кўрсата олди.

Абулфайзхон яна эски фалсафасига қайтади. Фақат қўрқитиш, қўл остидагиларни титроқда ушлаш, бошқаларга ўрнак бўлиши учун яқинларининг арзимаган хатоларини ҳам кечирмаслик ва ҳатто яқин фидойи кишиларини ўлдиртириб юбориш унинг учун олдий бир эрмакка айланади. Бора-бора бу ҳокимиятни тутиб туришида сиёсат даражасига етади.

Фитрат асар ниҳоясида Абулфайзхоннинг руҳий драмасини очишга алоҳида эътибор беради:

«Хон. ...Кўп дўстларимни ўлдурдим. Мени бир ота каби асрагон Фарҳод оталиқни бошини оёқлар остида кўрдим. (Кўзларини тутуб) Уф. ... кўзларим қонга тўлди. Кечалар ухлай олмайман. Кўзларимни юмғоч, бутун ўлғонлар, ўлдиргонларим мани айлантуруб олар, сираланиб ёнимдан ўталар. Мани кўркуталар, манга қуалалар».

Фитрат Абулфайзхон тимсоли орқали зўравонлик, шафқатсизлик, қонхўрликнинг гайриинсоний моҳиятини қаттиқ фош этди. Драматург учун тарихнинг ўзигина эмас, тарих сабоқларининг замонавийлиги муҳим эди.

«Подшоҳлик қон билан суғорилатургон бир оғочдир. Қон оқиб турмагон ерда бу оғочнинг қуруб қолиши аниқдир...» Абулфайзхон хонликда, тож-тахтни тутиб турадиган куч асосини мана шу фалсафада деб билади.

«Абулфайзхон» услуб хусусиятлари жиҳатидан ҳам ўзига хос асар. Унда Фитратнинг трагедия яратишдаги услуби ёрқин кўринади. Асар беш пардадан иборат кўпдан-кўп кўриниш ва манзарали, хонлик ва

қахрамонлар ҳаётининг деярли ўн йилдан ортиқроқ муддат давомидаги даври кўрсатилишидан қатъи назар, томошабин диққатини бирор-бир дақиқага бўшаштирмасдан, бошдан охиригача маҳкам тутиб туради. Қахрамонлар характери асосан руҳий таҳлил заминига қурилган. Муаллиф биринчи бўлиб ўзбек драматургиясига Хаёл (руҳ) образини олиб киради ва асарнинг асосий ғоясини очишда ундан усталлик билан фойдаланади.

«Абулфайзхон»да Фитратнинг тил соҳасидаги юксак маҳорати намоён бўлади. Умуман, адиб асарларидаги, шу жумладан, «Абулфайзхон»даги тил ўзбек бадиий тилидаги феномен — ноёб ҳодисадир. Фитрат «Чигатой гурунги»даги фаолиятдан бошлаб, деярли бутун умри давомида ўзбек тилининг тозалиги ва гўзаллиги учун кураш олиб борганлиги маълум. Бу улуғ санъаткор тили арабий, форсий, русий ва бошқа байналмилал сўзлардан имкони борича холи, моҳият эътибори билан, илдизда она туркийга асосланган бой ва соф ўзбек тилидир.

Фитрат ижодий меросининг бугунги маънавий ҳаёт ва адабиёт учун ибратли жиҳатлари кўп. Бу мерос бизга, авваламбор, миллатпарварликни, ватанпарварликни, она юрт учун фидойиликни ва, энг асосийси, инсонпарварликни ўргатади. Гап шундаки, Фитрат Ватани ва миллати ҳақида қанчалик қайғурмасин, буларни ўзгаларга қарши қўймади, ўзбекни улуғлаб, бошқаларни тубан тутмади. У она юрти ва халқи равнақига инсонпарварлик ва умуминсонийлик нуқтаназаридан ёндашди.

Абдурауф Фитрат барча асарлари ва буткул фаолияти билан истиқлол учун курашди. Зотан, унинг мероси мустақиллигимизни эъзозлаб авайлашга, уни мустаҳкамлаш ва юксалтиришга даъват этади.



Абдулла Қодирий

(1894—1938)

Янги ўзбек адабиёти ривожига Абдулла Қодирийнинг ўрни Адиб шахсияти, ижтимоий фаолияти; ғожиаси қисмати ва жасорати* Ёзувчининг адабий-танқидий қарашлари, ўзбек адабиётида реализм принципларини ишлаб чиқиш ва қарор топтиришдаги хизматлари* «Ўтган кунлар» кашфиёти* Роман теварагидаги баҳслар* «Меҳробдан чаён» — ўхшаши йўқ бадиий обида* «Обид кетмон» ҳақиқати**

Ўзбек адабиёти минг йиллар давомида асосан Шарқ халқлари адабиёти, маданияти доирасида ривожланди. XIX аср адоғи — XX аср бошларида у янги бир маънавий оламга, Оврўпо адабиёти тажрибаларига юз ўгира бошлади. Шу тариқа халқимиз тарихида, маънавиятида янги давр бошланди; ўлкада Миллий уйғониш, дунёни, дунёдаги ўзгаришларни англаш жараёни кучайди. Айниқса, миллатнинг тараққийпарвар зиёлилари ҳар бир соҳада янгиланишга чуқур эҳтиёж сездилар ва бу йўлда фаол саъй-ҳаракат қилдилар. Чунончи, Абдулла Қодирий «Ўтган кунлар» романига ёзган сўзбошисида «Модомики, биз янги даврга оёқ қўйдик, бас, биз ҳар бир йўсунда ҳам шу янги даврнинг янгилликлари кетидан эргашишимиз ва шунга ўхшаш дostonчилик, рўмончилик ва ҳикоячиликларда ҳам янгаришга, халқимизни шу замоннинг «Тоҳир-Зухра»лари, «Чор дарвеш»лари, «Фарҳод-Ширин» ва «Баҳромгўр»лари билан таништиришга ўзимизда мажбурият ҳис этамиз», — деб ёзганида барча сафдош-маслакдошларининг ўша кезлардаги кайфиятини ифодалаган.

Бу улуғ сиймо ўзининг эзгу мақсад-муддаолари йўлидаги шижоати, ғавқулдда ноёб истеъдоди, жасорати билан халқимиз маданияти, адабиёти тарихида ёрқин из қолдирди, кўп асрлик миллий адабиётимиз ривожига туб бурилиш ясаган, янги босқични бошлаб берган романлар яратди. Адиб «Ўтган кунлар», «Меҳробдан чаён» асарлари билан ўзбек романчилигига асос солди. Унинг қаламига мансуб ҳикоялар, ҳажвий асарлар, публицистик, адабий-танқидий мақолалар, бадиий таржималар XX аср ўзбек адабиёти хазинасидан муносиб ўрин эгаллайди. Адибнинг ижодий мероси, шонли ва ғожиали умр йўли авлодлар учун ҳам ибрат, ҳам аччиқ сабоқдир.



Халқимиз Қодирий шахсига, меросига ҳамиша катта эҳтиром зўр қизиқиш билан қараган. Афсуски, мустабид тузум узоқ йиллар халқнинг ана шу қизиқиш ва эҳтироми йўлига ғов солиб келди. 20 йиллари инсонлик шаънини топтаб уни ҳибсга олдилар, бир неча ой қамокда тутдилар; сўнг ўн йил давомида унинг шахси, асарлари теварагида «ҳақсиз ҳужумлар», «англашилмовчиликлар», «бемаза иснодлар», «жимжималик замзамалар» давом этди, ниҳоят, 30-йилларнинг мудҳиш довули Қодирийни халқ орасидан олиб кетди, унинг бебаҳо асарлари ман этилди. 50-йилларнинг охирида келиб адибнинг қутлуг номи тикланди, мероси халққа қайтарилди, бошланди, у ҳақда яхши тадқиқотлар пайдо бўлди. Бироқ мустабид тузум шароитида адиб ҳақидаги бор ҳақиқат тўла юзага чиқмай келди. 80-йилларнинг ўрталарига келиб мустабид тузум емирила бошгач, айниқса, истиқлол даврида адибнинг авваллари қалтис тутилган кўпгина публицистик асарлари эълон қилинди, «Ўтган кунлар матнида авваллари тушириб қолдирилган ўринлар жойига қўйилди. Қодирий ҳаёти ва қисматининг энг фожеий лалалари — 1926 йи Қодирий устидан бўлган суд жараёни материаллари, 1938 йилги ғов ва ҳукм тафсилотлари ошкор этилди. Ёзувчининг ўғли Ҳабибула Қодирийнинг «Қодирийнинг сўнгги кунлари» хотира-қисса, майдонга келди, И. Султон, Х. Султонов ва Н. Боқий каби ёзувчиларнинг адиб ҳаётининг драматик лавҳаларини гавдалантирувчи асарлари яратилди.

Қодирий ижтимоий фаолият доирасига, бадий ижод оламига аср бошида ўлкадаги етакчи ижтимоий-мафсуравий куч — жадидчилик ҳаракати таъсирида кириб келди. Кўпчилик илғор маърифатпарвар, эрқарвар зиёлилар қатори у инқилобий ўзгаришларга зўр хайрихоҳлик билдирди. «Николайнинг тахтдан йиқилиб, хуррият бўлганига хурсандчилигим албатта дунёга сизмас эди, — деб ёзди у таркейин умуман Туркистон ишчиларида уйғонган истибдодга нафрат менда ҳам кучлик эди». Қодирий Октябрь тўнтаришини Февраль хурриятининг давоми деб тушунади. «Октябрдан биз бошлича жасорат олдик. Сўз эркинлиги олдик», инқилоб «онг берди, ҳақ берди», дея қувонади. Катта ишонч, ғайрат билан «озодлик йўлида ҳар қандай огирликка ҳам чидаб» турли вазифаларда ишлади, кўпроқ матбуотда — «Озиқ ишлари», «Роста», «Иштирокиюн», «Қизил байроқ», «Коммунист йўлдоши» газета ва журналларида фаолият кўрсатди. «Муштум» журнали унинг иштирокида ташкил топди. Ҳ. Қодирий берган маълумотга кўра, адибнинг 1919—1925 йиллар оралигида ёзган мақолалари 300 та атрофида эди. Қодирийнинг публицистик чиқишлари аввало ўша даврнинг тарихий ҳужжати, замонасининг солнома-си, ёзувчининг ўша йиллар ижтимоий-сиёсий ҳодисаларига, кундалик воқеаларга, ҳаёт муаммоларига муносабати, қисқаси, ёзувчининг маънавий дунёсига доир ҳужжатлар сифатида ғоят ардоқлидир.

Қодирий публицистикасининг мавзу-муаммолар доираси кенг. Улар орасида ҳаётдаги муҳим тадбирларни, янгиликларни олқишлаб, қўллаб-қувватловчи, мураккаб инсоний тақдирлар ҳақида ҳикоя қилувчи, қардош халқлар ҳаёти ва хорихдаги воқеаларга бағишлан-

тин мақолалар, бир туркум адабий-танқидий ишларни учратамиз. Қодирий қандай мавзуда қалам тебратмасин, уларда адиб шахсияти биралла кўриниб туради.

Қодирий ўз даврининг фарзанди эди. Инқилоб йилларининг, шўро матбуотининг эҳтиросли қаламкашига хос муайян «қизилланиш», инқилобий бесабаблик унга ҳам ёт эмас эди. Адиб мамлакатда авж олирилган «синфий кураш», «динга қарши» жазавали кампания таъсирида бойлар, эшонлар, уламолар фақат бой, эшон, уламо бўлганликлари учунгина уларни синфий душман санаб, уларга қарши матбуотда аёвсиз кураш олиб боради, хийла жангарилик, қизикқонлик кўрсатади, баҳслаш пайтида гоҳо одоб доирасидан чиқиб, ҳамкасбларини ҳақоратлар томон ўтиб кетади. Адибнинг ўзи ҳам шу хилдаги «синфий рақобатчиликнинг жабрини тортди — шундай хатти-ҳаракатлари туфайли, ёзувчининг ўзи иқроор бўлганидек, ўзига қарши ҳар бир бурчадан душман қаторлаштирди. 1926 йили Қодирий бошига тушган мусибатда ана шу рақибларнинг қўли, иштироки борлиги аниқ.

1926 йилги «Абдулла Қодиоров иши» юзасидан тергов ҳужжатларини варақлаганди, бир нарса аён бўлади: ҳуқуқ, адлия ходимлари Қодирийни ҳибсга олган дақиқалардан то суд ҳукми чиқарилгунга қадар ҳақиқатни аниқлаш эмас, ҳар боб билан адибга қўйилган «айб»ларни тасдиқлашга, ҳатто жиноий ишни чуқурлаштиришга ҳаракат қилганлар.

«Абдулла Қодиоров иши»га оид ҳужжатлар орасида «Сўроқ мажлиси протоколи» исбатан батафсил, ўзбек тилида саводли тузилган. Афтидан, Қодирийнинг сўзлари адиб томонидан ўз қўли билан ёзиб берилгану котиб уни оққа кўчирган. Протоколда Қодирий ўзига қўйилган айбларнинг бошдан-оёқ нотўғри, мантиқсиз ва ғаразгўйликдан иборат экани, ўзининг кимлигини — ўтмиши ва ҳозирги кунини, эътиқод ҳамда маслагини баён этиб беради. Суддаги «Айбдор Абдулла Қодирийнинг охириги сўзи» деб аталган бу тарихий ҳужжатда Қодирий табиатида хос кўп жиҳатлар — мустаҳкам иймон-эътиқод, катта ақл-заковат, зўр мантиқ, таҳлилий-илмий мушоҳада, ҳақгўйлик, мардона бир шижоат — барчаси ёрқин намоён бўлган. Ёзувчи айбдор сифатида қамалишига баҳона бўлган «Йигинди гаплар» мақоласининг ёзилиши, «Муштум»да чиққиш жараёни тўғрисида гапираркан, бу ҳодисанинг жонли шохидларини айтиб, у, аввало, маъсул муҳаррирнинг розилиги, маъқуллаши билан чиққанлигини далиллар билан исботлайди. Қодирий мақоладаги жумхурият маъсул раҳбарлари — Охунбобоев ва Икромовга даҳлдор жумлалар, яъни Овсар тилидан айтилган, гўё Охунбобоев билан Икромовни танқид қилаётгандек кўринган гаплар аслида улар шахсиятини камситиш, обрўсизлантириш бўлмай, балки бунинг акси, ҳазил-мутойиба — овсарона танқид йўли билан улар ёнини олиш эканини айтади.

Қодирийга, айниқса, бирга ишлаган, кечагина бир дастурхон атрофида ўтирган ҳамкасбларининг сўроқ пайти «шахсий адоват» орқасида ёлғон гувоҳлик беришлари алам қилади. Ёзувчи уларнинг номларини бирма-бир тилга олиб ўтади. Адиб бундай мунофиқ шахслар

қаршисида ўзини мардона тутати, паст кетмайди, ҳақиқатнинг юзига тик қарайди. Қодирийнинг суддаги кўп сўзларини унинг эътиқодномаси дейиш мумкин. Унингча: «Ҳаммадан илгари шахс ўзини танисин, сўнгра бошқани! Зеро, «Ўзини билмаган ўзгани билмас» сўзи турмуш онасининг дард чекиб туққан тўнғич ўғлидир». У гурур билан «... шу кунгача маним мезоним виждоним бўлиб келди, бундан сўнг ҳам жиловим ўшанинг қўлида», — дейди. Виждонсиз, эътиқодсиз одамлардан ҳеч қачон яхшилик кутиб бўлмайди. «... Бўйин булган банда бандаларнинг энг ярамасидир, куллик бунёд қилган раво-расволарнинг яна ашаддий расвосидир, — дея баҳсни давом эттиради у. — ... шахсий бутунлик, мустақил шахсият куллик билан зиддир. Шахсий бутунлиги бўлмагон, яъни ўзида ҳақиқатни ихтиёр қилдириш кучи топилмагон ожиз, ихтиёрсиз одамлар жамият учун фойдалиқ ва чин аъзо бўлолмаслар. Чунки аксар мунофиқлик ва майдалик ихтиёрсиз ҳам ўзига ишончсиз кишилардагина гавдаланиши билмиш равишда исбот қилинғондир».

Ҳа, Қодирий ўз қадрини биладиган, виждонли, «шахсий бутун», «мустақил шахсият» соҳиби, мардона сиймо эди. У фақат суддаги охириги сўзида эмас, уч ойдан ошиқроқ қамоқда ётган кезлари, терговлар, ҳар хил тазйиқлар пайтида ҳам сира иккиланмай, қатъий туриб ўз шаънини ҳимоя қилади.

Бироқ, шуларга қарамай, Қодирий, барибир, тирик инсон. У ҳар қанча «мустақил шахсият» соҳиби бўлмасин, ўзининг ҳақлигига ишонмасин, ўзи атрофидаги машмашалар туфайли «майда кишилар» кутқуси билан айбсиз айбдор бўлиб қолиши; инқилоб, озодлик ишига жонини тиккан чин ватан фуқаросининг тескаричи сифатида шўро қамоқхонасига тушиши — бундай хўрлик адиб қалбини пора-пора этади. «Кўнглида шамси ғубороти, тескаричилик мақсади бўлмагон содда, гўл, виждонлик йигитга бу қадар хўрликдан ўлим тансиқроқдир. Бир неча шахсларнинг орзусича маънавий ўлим билан ўлдирилдим. Энди жисмоний ўлим менга кўрқинч эмасдир». Адибнинг алам-ўқинларга тўла бу қалб фиғони уни шу кўйларга солган кимсалар, ўша муҳит устидан чиқарилган айбнома каби янграйди.

Маълумки, октябрь тўнтариши кўҳна Туркистон тақдирида чуқур из қолдирди. Айрим бунёдкорлик ишлари билан баробар инқилобнинг емирувчилик томонлари кенг намоён бўла борди: большевиклар мафкураси ва сиёсати кўпгина софдил зиёлиларни чалғитди; ўтмишни, ўтмишдан қолган жамики қадриятларни, дин, ахлоқ, фалсафа, адабиёт ва санъат, маданиятнинг кўпдан-кўп нодир намуналарини инкор этиш, йўқотишга уриниш кайфияти кенг ёйилди. Бундай кайфият қисман Қодирийда, унинг публицистик чиқишларида ҳам кўринди. Энг ёмони, инқилобий жангарилик, бетоқатлик туфайли одамлар орасидаги оддий инсоний муносабатлар, Шарқ халқларига, айниқса, зиёлиларига хос юксак одоб-андиша дарз кета бошлади, кишининг ҳар бир хатти-ҳаракатини ғоявий-синфий мезонлар билан ўлчаш, бир-биридан айб, ғоявий хато қидириш, бир-бирининг устидан тегишли идораларга чақув етказиш одат тусини олди, бу ҳол 20-йиллар ўрталарига келиб давлат, партия сиёсати даража-

сига кўтарилди. Шу тариқа, одамлар орасида бир-бирига ишончсизлик, юзсизлик, мунофиқлик кенг ёйила бошлади.

Бироқ Қодирийнинг бахти шунда эдики, у муайян муддат даври таъсирига берилган, «қизиллашган», замона суронлари гирдобида гоҳо бирёқлама гаплар айтган бўлмасин, барибир, 20-йиллар алғов-илғовларидан омон чиқди, натижада давр тазйиқларини енгиб ўтиб, ундан юқори кўтарила олди.

Шу пайтга қадар «Ўтган кунлар» романидан парчалар 1922 йили «Инқилоб» журналида босила бошлаганини, 1925 йили асарнинг бўлимлари алоҳида-алоҳида, сўнг, 1926 йили ёзувчининг таҳрири билан яхлит ҳолда китоб бўлиб чиққанини билар эдик. Адиб романини қачон ёзишга киришгани ҳақида ҳар хил тахминлар юрарди. 1937 йили Қодирий устидан уюштирилган жиноий иш, тергов материалларининг эълон этилиши туфайли маълум бўлдики, адибнинг ўзи «Ўтган кунлар»ни 1919 йилда ёза бошлаганини айтган. Романнинг 1925 йили чиққан биринчи бўлимига илова тариқасида битилган «Ўзрда адиб бу асар дунёга келиши биланоқ бахтсизликка учрай бошлагани, «беш йиллаб босила олмай» ётгани ҳақида куйиниб ёзган. Демак, роман 1920 йилдаёқ ёзиб тамомланган, аммо асар қўлёзмаси устидаги иш у тўла ҳолда босилгунга қадар давом этган.

Ҳақли равишда шундай савол туғилади: ёзувчи 20-йилларнинг бошларида қандай қилиб «Ўтган кунлар»дек, А. Қаҳҳор ибораси билан айтганда, янги давр адабиёти, Оврупо адабиёти гази билан ўлчаганда ҳам етук роман яратишга эришди, реализмнинг юксак чўққисига кўтарила олди?

Аввало, Қодирий ноёб истеъдод эгаси эди. Ойбек айтганидек, у ижодда, «турмушни бадиий кўрсатиш» бобида ғоят тез ўсди, унинг насрдаги усталлиги тез мукаммаллашди. «Жувонбоз» билан «Улоқда» ҳикоясини қиёслаб кўринг. Орадан бир йил ўтар-ўтмас реализм томон шу қадар олға кетиш ҳайратомуз ҳодиса эди. Гоҳо бутун бошли адабиёт ва улкан истеъдодларга бунақа тадрижий йўлни босиб ўтиши учун неча ўн йиллар керак бўлади... Бу орада Қодирий юрти катта ижтимоий силсилалар палласига — Миллий уйғониш, инқилобий воқеалар даврига кирди, адиб уларда фаол иштирок этди, сўнг шўро ҳокимиятининг дастлабки йилларида «янги ҳаёт», «янги маданият», матбуот, адабиёт яратиш учун олиб борилган шиддатли ва зиддиятли курашнинг олдинги сафида борди.

«Ўтган кунлар»дек романи яратиш учун ёзувчида муайян тайёргарлик, катта адабий билим бўлиши лозим эди. Ёзувчи ёшлигиданоқ Шарқ ва Ғарб маданияти, адабиёти намуналари билан танишишга муяссар бўлди. Рус-гузем мактабида рус тилини эгаллади, мадрасада таълим олиб, араб, форс тилларини, адабиётларини ўзлаштирди; татарларда ва бошқа қардош туркий тилларда чиқиб турган театр ва янги турдаги наср намуналари билан танишди; турк миллий адабиётининг ўша даврдаги машҳур носирлари — Ёкуб Қодирий, Рафиқий, Равшан Ашраф, Яҳё Камол унинг сеvimли ёзувчилари эди; араб адиби Жўржи Зайдон романларини сеvim муталаа қилди, Зайдонни ўзини роман ёзишга ҳаваслантирган устоз деб атайти. Қодирийнинг 20-йиллари ёзган адабий-танқидий мақолаларида рус ва

Оврўпо адабиётининг Данте, Сервантес, Гоголь, Чехов каби буюк намоёндалари номлари учрайди. Бугина эмас, ёзувчи бу адиблар ижоди моҳиятини чуқур англаб етган, уларнинг айрим асарлари хусусида теран фикр-мулоҳазалар билдирган.

Умуман олганда, 20-йиллари Абдулла Қодирий ҳар тарафлама шаклланган мукаммал реалистик-эстетик қарашларга эга эди. Шуниси муҳимки, Қодирийнинг реализмга оид назарий-эстетик қарашлари бевосита ижод жараёнида амалиёт билан бирга туғилди, шаклланди. 20-йиллар ўзбек адабиётида ҳеч ким Қодирийчалик реализм назарияси билан кенг машғул бўлмаган. Қолаверса, ўша кезлари бизда ҳеч ким реализм бобида ижодда Қодирий даражасига кўтарила олмаган. Жаҳон адабиётидан биламизки, реализмнинг эстетик принципларини биринчи галда реалист адибларнинг ўзлари ишлаб чиққанлар. Ўзбек адабиётида бу улкан вазифани ўташ буюк реалист адиб Қодирий зиммасига тушди.

Қодирий озодликка чиқиб муайян муддатда нафасини ростлаб олгач, 1926 йил кузида «Ўтган кунлар» устидаги иш пайтидаёқ ўйлаб қўйган режасини рўёбга чиқариш — «Меҳробдан чаён» романини ёзишга киришди. Роман нисбатан тез ёзилди. 1928 йилнинг февраль ойида асар устидаги иш интиҳосига етди, 1929 йилнинг мартида эса, Самарқандда босилиб чиқди. Гарчи бу асар мавзуи ҳам ўтган асрдан кейинги хонлик замонидан олинган бўлса-да, унда замонавий руҳ жуда кучли эди.

«Меҳробдан чаён» романини ўқиганда, унда ёзувчи гўё 1926 йил фожиалари ҳақида ҳикоя қилаётгандек, ўша мудҳиш машмашаларни ўтган асрга кўчириб хонлик саройи, саройдаги муншийлар орасидаги моҳароларга ўраб, ўзгача кўринишда гавдалантираётгандек бўлиб туюлади. Асарни «Меҳробдан чаён» деб аташ, унда кўпроқ зиёлилар — мадраса кўрган мактабдор мулла одамларни қаҳрамон сифатида тасвирлашдан мурод айрим адабиётшунослар ўйлаганича, «мусулмон руҳонийларининг реакцион ролини фош этиш»дангина иборат эмас, балки муқаддас даргоҳдан чиққан, муқаддас даргоҳга номуносиб, мунофиқ, тубан кимсаларга, зиёли, билимли бўла туриб илмига амал қилмайдиган, эътиқодни оёқости этадиган, шахсий манфаат, мансаб-мартаба йўлида ҳеч нарсадан тоймайдиган, истейдодли, ҳалол одамларни кўролмайдиган ҳасадгўйлар қилмишига ишорадир. Кўпинча «Ўтган кунлар»даги Отабекни Қодирийнинг ўзига қиёс қиладилар. Отабекда ҳам, қолаверса, алибнинг бошқа йирик асарлари бош қаҳрамонлари сиймосида ҳам ёзувчининг ўзидан кўчиб ўтган анчагина хусусиятлар бор, албатта. Аммо «Меҳробдан чаён»даги Анвар қисматида, Анвар теvaraгидаги фисқу фасодлар, қаллоблар кутқуси билан унинг бошига тушган кўргиликлар, қалб изтироблари ифодасида Қодирийнинг ўз бошидан ўтган, қалбидан кечган изтироблари яққол сезилиб туради.

Абдулла Қодирийнинг ижодий қисматида умуман 20—30-йиллар ўзбек адабиёти ривожига хос зиддиятли, драматик жараёнларни кузатиш мумкин. 20-йиллардаги адабий ҳаёт чиндан ҳам кўпқиррали жўшқин жараён сифатида кечди; жамики кам-кўстларига қарамай, адабиётда хилма-хил ижодий майллар, қарашлар, ранг-баранг ис-

тейдодларнинг, қутилмаган фавқулодда бадий кашфиётларнинг юзатиш-чиқишига, кўнгилдаги гапларни рўй-рост айтишга, ижодий излашларга имкон бор эди. Бора-бора, мана шу имкониятлар торайди. Ўша кезлари замон муҳити олдида осонгина таслим бўлиб, нуқул иққори идорадагилар юргизган сиёсатнинг, ҳукмрон мафкуранинг милайига, ҳозиржавоб тарғиботчисига айланган ижодкорлар ҳам кўп бўлди. Бироқ қанчалар қаршиликка, зарбага учрамасин, гоҳо замона билан муайян даражада йўлигагина муросага борса ҳам, барибир ўзлигига, иймон-эътиқодига содиқ қолган адиблар ҳам бор эди. Қодирий эса шулар жумласидан эди.

Қодирийнинг машғум 1926 йилдан кейинги ҳаёти, ижодий қисмати галати жумбоқ. Бир қарасангиз, Қодирий ижтимоий фаолият, идора ишлари ташвишларидан озод, эркин ижод кишиси; у Тошкентнинг Самарқанд дарвоза даҳасидаги боғида тинчгина ижод, жисмоний меҳнат билан банд; ўз режаси асосида қурдирган машхур шийпониди ҳар хил меҳмонларни кутиш, атоқли ёзувчи, рассом, бастакор, хонандалар билан суҳбат, базм қуриш билан банд. Баъзи замонкор, дошларининг хотира-мақолаларидаги талқинича, Қодирий ўша кезлари гўё Лев Толстой ўзининг Ясная Полянадаги боғ-мулкидаги каби фароғатда яшаб, ижод этгандай... Л. Толстой катта граф эди, унинг мол-мулки ҳадсиз-ҳисобсиз эди. У ҳам ўзига хос ташвишлар билан яшаса-да, унинг учун ижодий режаларни рўёбга чиқаришда Қодирий олдидаги каби тўсиқлар йўқ эди. Қодирийнинг туриш-турмуши, тирикчилиги ҳам бир нави, қўл учида кун кўрарди, уч та-ноблан ошиқроқ боғдан келадиган даромад билан катта рўзғорни тебратиш осон эмасди. Ҳ. Қодирийнинг эслашича, Қодирий «Ўтган кунлар» учун олинган қалам ҳақини танишларидан бирига қарзга бериб доғда қолади, у одам қарзини бермай кетади; «Меҳробдан чаён»нинг қалам ҳақи ҳам арзимас пул бўлган; адиб аввалгидек бирор идорада ишламайди, даромади йўқ. Ҳ. Қодирий отаси ҳақидаги хотираларида адибнинг ўша кезлардаги тирикчилигига оид йўл-йўлаккай айтган гапларини, келтирган фактларини ўқиб кишининг юрак-бағри эзилиб кетади. Қарангки, буюк сиймо, тенгсиз санъаткор Қодирий рўзғор тебратиш ниятида бировларга ариза ёзиб беради, кўнгил майлларидан йироқ нарсаларни таржима қиладди, чунончи, 1928 йили у татар олими Абдулла Шиносийнинг уч бўлимдан иборат ўрта мактаблар учун ёзилган «Физика курси» ўқув китобини ўзбекчалаштиради, маънавий эҳтиёж эмас, балки кўпроқ сабаби тирикчилик учун ҳар хил таржималар билан машғул бўлади. Қодирий бунда ўзини эмас, кўпроқ оиласини, фарзандларини ўйлайди.

Комфирқа марказий кўмитасининг 1932 йилги «Адабий-бадий ташкилотларини қайта қуриш ҳақида» деб чиқарган қароридан кейин Қодирийга муносабат бирмунча ўзгаради. Қодирийнинг ўзи ҳам катта умид билан бу қарорни «Қутилган гўзал совға», дея олқишлайди; шўро адабиёти бу тарихдан эътиборан ўз қаноти остига шу кунгача социализм қозонида қайнамай келган «эскироқ» ёзувчиларни ҳам олди, уларга раҳбарлик қилди. Турли моддий ва маънавий ёрдамлар берди... «Мен ўзимни Марказқўмнинг улуг қароридан сўнг шўро қаноти остига кирган ёзувчилар гуруҳига мансуб ҳис қиладим»

...деб ёшди у 1934 йили. Дарҳақиқат, ўша кезларда республика раҳбарлари — Акмал Икрамов, Файзулла Хўжаев, Йўлдош Охунбобоев Қодирийга эътибор билан қарайдилар, жумҳурият ёзувчилар уюшмаси ташкил этилгач, уни уюшма аъзоллигига қабул қилдилар; уюшма раҳбарияти — Қурбон Берекин, Раҳмат Мажидий Назир Сафаров Қодирий ҳолидан хабар олиб, уни жамоат ишларига, адабий ҳаётга тортишга уринадилар, ижодий ишлар бўйича уни ёзувчилар сафида Москвага, Қозонга юборадилар; қишлоқ ҳаётдан йирик асар яратмоқчи бўлганида, унинг ташаббусини қўллаб, қайноқ ҳаёт ичига киришида кўмаклашадилар. Бироқ бундай ҳиммат узоққа бормади. Қодирий бошқалар каби ҳайбаракаллагичлик йўлига ўтмайди, раҳбарият ҳиммати учун улар йўриғига йўрғаламайди. Бунинг устига, мамлакат осмонида сталинча қонли сиёсат туфайли қўзғалган тўзоннинг қора булутлари тобора қуюқлашди; социализм олға борган сари синфий кураш, душман синфнинг қаршилиги кучая боради, деган «назария» илгари сурилиб, «душман» қидириш, «ёт унсур»ларни фойда этиш жазаваси авжига чиқди. Мана шу тўзон, жазаванинг ўзбек адабиётидаги илк қурбонларидан бири яна ўша ҳақиқатгўй, иймони бутун мардона шахс, буюк сиймо Қодирий бўлди. Матбуотда Қодирийга яна ҳужум бошланди, айниқса машҳур 1937 йилга келиб бу иш авжига чиқди. Ўша йили матбуотда адибни «ер билан яксон этиш»га қаратилган элликдан ортиқ мақола босилди.

«Қодирийнинг сўнгги кунлари» хотира-қиссаси муаллифи архивларда сақланиб қолган тарихий ҳужжатлар асосида ўша қонли йилларнинг шафқатсиз ҳақиқатини очиб ташлади. Юқорининг топшириғи билан 1937 йил августида ёзувчилар уюшмасида ўтказилган тозалаш кампанияси, муҳокама мажлиси, сўнгги сентябрь ойида бўлиб ўтган пленумда, жумладан Қодирий теварагидаги машмаша, яқингинада Қодирийга ҳавас ва эҳтиром билан қараган кишиларнинг унга юзсизларча ҳамлалар қилишлари, гоёвий айблар, машҳур ёрликлар тақишлари, ниҳоят, Қодирийнинг ёзувчилар уюшмасидан чиқарилиши — ана шундай шармандали воқеалар юз берган онлар тарихимизнинг, маданиятимизнинг энг қир, қора кунлари бўлиб қолажак.

Қодирий бошида қора булутлар қуюқлашган ўша кезлари адибнинг яқинлари, меҳрибон таниш-билишлари уни бало-офатлардан сақлаб қолиш ҳақида қайғурганлар, унга ҳар хил маслаҳатлар берганлар. Ҳ. Қодирийнинг ёзишича, Тошкентнинг машҳур кишиларидан Манноп табиб унга: «Дадангга бориб секин айт, у албатта ўзини Тошкентдан четроққа олсин», — дейди. Ҳ. Қодирий бўлган гапни дадасига етказганида, у чуқур ўйга толиб, сўнг: «Менинг ҳеч гуноҳим йўқ! Гуноҳсизни қамамасалар керак... Йўқ гуноҳни бўйинга олиб ватанни тарк этиш, халқ кўнглига шубҳа солиш, ... аллақайси жойларда бўйин эгиб, саргайиб юриш... Йўқ бўлмайди!», дея қатъий жавоб беради.

1937 йилнинг 31 декабрь куни кечқурун Қодирий ҳибсга олинади. Ўша кезларда адиб қаттиқ хасталаниб, руҳий қийноқлар оқибатида баданига экзема тошиб, дард азобидан ўзини кўйрга жой тополмасди; Ана шундай ғамли кунларда у қамоққа тушди. Шу кетганича ун-

дан узоқ йиллар дом-дарак бўлмайди. Оила аъзолари, яқинларининг сўраб-сўроқлашлари ҳам ҳеч қандай наф бермади. Қодирийнинг кейинги қисмати ҳақида 80-йиллар охирига қадар ҳар хил гаплар, тахминлар юрарди, ҳибсдаги қисмати, унга қандай айб қўйилгани, қачон ва қаерда вафот этгани ҳам маълум эмас эди. Ниҳоят, ошкоралик, демократия кунларига келиб давлат хавфсизлик қўмитасида сақланётган Қодирийнинг «жиноий иши»га оид ҳужжатлар тарихчи олим Р. Сафаровнинг «Хўрликдан ўлим тансиқроқдир» — Абдулла Қодирий ҳаёти ва ижодий аҳволига доир янги маълумотлар («Тошкент ҳақиқати», 1989 йил, 21 ва 23 ноябрь) сарлавҳали мақоласи орқали илк бор жамоатчиликка маълум этилди.

Қодирийнинг «жиноий иши»даги ҳужжатлар, аминмизки, ҳали атрофлича ўрганилади, чуқур таҳлил қилинади. Бу ҳужжатларга ёндашганда, ҳаммадан бурун бир ҳолатни ҳисобга олиш, «жиноий иш»даги жамикни далил-ашёлар 1937—38-йилларнинг маҳсули эканлигини, улар ўша давр шароити талаблари асосида уюштирилганлиги ва тартибга солинганлигини асло унутмаслик даркор. Тергов ҳодимлари 1926 йилги жараёнда бўлгани каби «айбдор» ҳақидаги ҳақиқатни аниқлашга эмас, ҳар боб билан уни қоралашга, айбини бўйнига қўйиб жавобгарликка тортишга ҳаракат қилганлар. Шу ниятда асл ҳақиқат сохталаштирилган; жиноий ҳолатни кучайтириш учун кўп нарсалар тўқиб-бичилган. Бироқ мазкур ясама ҳужжатларда ҳам гоҳо асл ҳақиқатдан далолат берувчи — Қодирий ўзига қўйилган асоссиз айбларни қатъий туриб рад этганлигини тасдиқловчи айрим тафсилотлар сақланиб қолган. Чунинчи, у «аксилинқилобий ташкилотга аъзо экани» ҳақидаги кўрсатмани бир неча бор инкор қилади, айрим асарларини, жумладан, «Обид кетмон» қиссасини «аксилинқилобий, миллатчилик руҳидаги асар деб ҳисобламайман», дейди... Қодирийни қайта-қайта қийнов-қистовга олган терговчи Н. И. Тригулов кейинчалик, 1956 йил 24 декабрда терговда берган жавобида Абдулла Қодирий қамоққа олинган дастлабки кундан бошлаб бўйнига тақилган барча айбларни инкор этганлигини, сира тан олмаганлигини айтади. Эҳтимол, ҳам хўрлик, ҳам оғир дард азобини чекаётган ҳаста адибнинг ўзига қўйилган асоссиз айбларни мардона туриб охиригача рад қилишга жисмонан қурб етмагандир...

«Қодирий иши»да қотиллар қилмишининг мисини чиқарадиган даҳшатли фактлар бор. Улар билиб-билмай ўз қўллари билан ўзлари учун абадул-абад тавқи лаънат тамғаси бўладиган ҳужжат қолдирганлар. Маълум бўлишича, Қодирий иши суднинг ёпиқ мажлисида қораловчи томон ҳамда оқловчининг иштирокисиз, гувоҳларни чақирмасдан кўриб чиқишга қарор қилинган. Ҳужжатда ёзилишича, суд мажлиси 1938 йилнинг 5 октябрь куни Тошкент шаҳрида бўлиб ўтади. Бу мажлис соат 12 дан 45 дақиқа ўтганда бошланиб, 13.00 да тугайди. Қодирий охириги сўзида Ватан манфаатлари йўлида ҳалол меҳнат қилиш учун имконият берилишини сўрайди. Аммо суд уни олий жазо — отувга ҳукм этади. Қодирийдек буюк сиймо қисмати бор-йўғи 15 дақиқа ичида ҳал қиллинади! Бундан ҳам даҳшатлиси, «Қодирий иши»даги маълумотномада суддан бир кун илгари — 4 октябрда ҳукм ижро этилгани кўрсатилган. Фақат Қодирий эмас,

Чўлпон, Фитрат каби алимлар қисмати ҳам худди ўша кунларда шу тарзда ҳал қилинган...

«Қодирий иши» билан илк бор танишган Р. Сафаров юқорида тилга олинган мақоласида ёзади: «Демак, Қодирий судгача отиб ташланибди-да. Гумонларимни тажрибали адлия ходимларига айтиб кўрдим. «Худди шундай, — дейишди улар, — ҳукмнинг ҳукм чиқарилгунга қадар ижро этилганлиги эҳтимолдан холи эмас. У кезларда бундай нарсалар оддий воқеа ҳисобланарди. Маҳбуснинг тақдири судгача, ҳибсга олиш пайтида, балки ундан олдинроқ ҳал этиб қўйилган бўлса ажаб эмас». Бу сўзлардан баданларим жимирлашиб кетди, бутун вужудимга кўркун югургандек бўлди».

Шу тариқа, Абдулла Қодирий 1938 йилнинг 4 октябрида маъшум сталинизм жаллодлари томонидан Тошкентда қатл этилди. Аммо унинг табаррук жисми қаерда дафн қилингани, хоки қаерда экани аниқ маълум эмас...

Қодирий ҳибсга олинган, кўп ўтмай оиласини таъқиб этиш бошланади. Қодирийнинг ҳовли-жойини тортиб олишга чоғланадилар, бунга эришадилар ҳам. Қодирийнинг маъшум шийпони жойлашган боғни, Қодирий ўз қўли билан ўстирган мевазорларни пайҳон қиладилар, бу табаррук масканни отхонага, чўчқахонага айлантирадилар; Қодирий асарлари зарарли саналиб маҳв этилади, уларни ўқиш тақиқланади, Қодирий асарларини яшириб ўқиган ёки адиб ҳақида бирор калима илиқ гап айтган неча ўнлаб одамларнинг ёстиғи қуритилади, кейинроқ Қодирийнинг катта ўғли — ТошМИ толиби Ҳабибулла Қодирий «халқ душманининг фарзанди» сифатида ҳибсга олиниб сургун қилинади. Бундай таъқиб таҳқирлар йигирма йилча давом этди. Ниҳоят, расмий доираларда шахсга сифиниш қоралиниб, унинг оқибатларини тугатишга киришилган, бу мудҳиш ҳодисанинг кўпгина қурбонлари қатори Абдулла Қодирий ҳам оқланди, адолат қарор топди, 1958 йилдан бошлаб унинг қутлуғ номи, асарлари халққа қайтарила бошланди. Бу ҳол халқимиз, маданиятимиз учун қутлуғ байрам бўлди. 30-йилларнинг маъшум юҳоси Қодирийни ўз қомига тортиб кетди, уни жисман йўқ қилди, аммо у яратган маънавий бойликни йўқотолмади. Қодирий барпо этган боғ — гўзаллик чамани мангу қолаверади, неча-неча авлодларга маънавий озиқ, битмас-туганмас завқу-шавқ ато этаверади. Бироқ шундай улуг зотнинг фожеий қисмати авлодлар кўнглида мангу армон бўлиб қолади.

Қодирий ижоди, хусусан «Ўтган кунлар», «Меҳробдан чаён», «Обид кетмон» асарлари тўғрисида гапиришдан олдин адиб ижодининг бош эстетик принциплари, ёзувчининг адабий-танқидий қарашлари устида тўхталиб ўтамиз.

Асримиз бошларида, хусусан 20-йилларда адабий-бадний тафаккур ривождаги бурилиш, янгича услуб, шаклларнинг, хусусан реализмнинг қарор топиши ва ғалабаси ҳийла мураккаб тарзда кечди. Кўпроқ мумтоз шеърят, халқ афсона-дostonлари руҳида тарбияланган оддий ўқувчиларнинг ҳатто «Ўтган кунлар»дек ўта миллий, бокира, халқ ҳаётини тиниқ кўрсатган реалистик асарни қабул қилиши ҳам бирмунча қийин бўлди. Ёзувчининг ўзи ўқувчилардан асар-

ни «тушуниб олгунча энка-тинкамиз чиқди» деган шикоятлар эшитгани ҳақида ёзади. Оддий ўқувчиларни кўя турайлик, малакали адиб, танқидчилар, матбуот ходимлари ҳам кўп ҳолларда ёзувчи қаламига мансуб нодир асарлар моҳиятини, уларнинг ўзига хос новаторона хусусиятларини яхши англаб етмадилар. Энг ёмони, адабиётда ҳақиқатни айтиш, бинобарин, реализмни қарор топтириш йўлида турли ғовлар пайдо бўла бошлади. Мана шундай шароитда ёзувчи ўзи тутган адабий йўлнинг, асарларининг асл моҳиятини тушунтириб беришга чуқур эҳтиёж сезди. Бу вазифани аслида адабий танқид, малакали танқидчилар адо этиши керак эди. Бироқ эндигина шаклланиб келаётган, илк қадамларидаёқ вульгар социологизм оғуси билан заҳарланган янги типдаги адабий танқидчилик бу вазифани бажаришга қодир эмаслигини Қодирий яхши биларди. Унинг кино, театр, «Муштум» журнали ҳақидаги мақолалари, хусусан 1926 йили судда сўзлаган нутқида билдирган мулоҳазалари, «Йигинди гаплар» мақоласининг батафсил шарҳи, «Ўтган кунлар» ва «Ўтган кунлар» танқиди устида баъзи изоҳлари, ўз адабий тажрибаларига оид гаплари шу тариқа майдонга келди. Ўша давр, вазият тақозоси билан ёзилган бу мақолалар, айтилган мулоҳазалар, қарангки, эндиликда 20-йиллар ўзбек танқидчилигининг, реализм эстетикасининг мўътабар намуналари бўлиб қолди.

Хўш, Қодирийнинг реализмга оид қарашларидаги энг асосий жиҳатлари нималардан иборат?

«Ҳаққонийлик, ҳаёт ҳақиқатига садоқат — ёзувчининг ижоддаги бош шиоридир. Айни шу ҳаққонийлик унинг учун адабиёт, санъат асарларига, ижодкор шахсига баҳо беришнинг бош мезонидир. У ҳамиша ижодкорларни ҳақиқатнинг кўзига тўғри қарашга чақиради. Қодирий ҳамиша халқ дилига, руҳига яқин, «ҳаёт ва муҳитнинг акси бўлган асарлар»ни ёқлайди, ижодда «асл ҳаёт тарафдори» эканини қайта-қайта таъкидлайди. Унингча, ижодда ҳақиқатни барқарор этиш, «мустақил шахсият» эгаси, виждонли, жасур сиймо бўлиши лозим. Шу фазилатлар билан баробар ижодкор ҳаётни чуқур билиш, уни теран идрок ва таҳлил эта олиш лаёқатига эга бўлиш, ёзувчи ибораси билан айтганда, турмуш ичига кириш, турмуш кишиларини ўрганиш машаққатини зиммасига олиши керак.

Адиб ижодда ёзувчининг ҳаётий тажрибаси, кузатувчанлиги муҳим аҳамиятга молик эканини алоҳида таъкидлайди. У ҳаётий тажрибаларидан келиб чиқиб, турмушнинг турли соҳаларида ишланглиги натижасида ўзбекларнинг урф-одатларини, улар ичида учрайдиган типларни ўрганганлигини айтади, «Мен бир асар ёзишдан аввал шу ёзмоқчи бўлган нарсам ҳақидаги материалларни пухта ўрганиб чиқаман, — дейди адиб. — Мен бирор жой тўғрисида асар ёзмоқчи бўлсам, ўша жойини аввал неча мартаба кўрган эсам-да, яна бориб текшириб, яхшироқ ўрганиб келаман». Бадний тўқима, яъни ёзувчининг ўзидан қўшиши адабий асарда катта аҳамиятга эгаллигини эътироф этгани ҳолда, «лекин мен турмушда кўрмаган, билмаган нарсам ҳақида ҳеч нарсга ёзмайман», дейди адиб қатъий тарзда.

ли ёзувчи сифатида «Ўтган кунлар»да кашф этилган бадий ҳақиқат, адабнинг мислсиз санъати олдида таъзим қилади. Айни пайтда ўн йиллик шўро мактаби таълими, мустақил ўқиш, ўзлаштириш, ўзи эгаллаган марксча-ленинча дунёқараш, давр сиёсати уни Қодирий бадий ҳақиқатига бошқача кўз билан қарашга мажбур этаётгандай бўлади. Оқибатда қалбини сеҳрлаган Қодирий ҳақиқати замонаси тикширтган ақидалар билан тўқнаш келади, муаллиф ҳукмрон расмий мафкура йўлини тутати. Ҳукмрон мафкура ақидаларига кўра, тарих фақат синфларнинг курашидан иборат. Ойбек шу қарашдан келиб чиқиб ёзади: «Синфлар мавжуд бўлган жамиятларда, синфий кучларнинг муносабатлари қандай бўлмасин, синфий кураш формаси ва унинг кескинлиги қай даражада бўлмасин, ижтимоий ҳаётнинг асосини синфий кураш ташкил этади. Тарихий даврнинг тўғри картинасини чизиш, ҳаёт ҳақиқатини очиш учун ёзувчи тарихий давр проблемаларига синфларнинг кураши нуқтаи назардан қараш лозим» (Ойбек. Асарлар. Ўн томлик. 9-том, 253-бет).

Кўриниб турибдики, бу гаплар ўтмишга, тарихга ёндашишнинг бир йўли, бирор шахс ёки гуруҳнинг шунчаки қараши эмас, балки қатъий ҳукм, қонун-қоида тарзида айтилмоқда. Бу ерда энди бошқача мулоҳаза, қарашга асло ўрин йўқ. Бундай ақида наздида, тарихга ҳар қандай бошқача ёндашув ҳақиқатга, қоидага хилоф, тарих ҳақиқатидан чекинishi саналади. Ўз-ўзидан равшанки, «Ўтган кунлар» ҳақиқати асло бу қолипга тушмайди. Чунки «Ўтган кунлар»ни ўқиганда, синфлар кураши эмас, «яхшилик идеяси билан ёмонлик идеясининг кураши каби бир ҳол сезилади» (260-бет). Ойбек назарида, гарчи романда феодализм давридаги турмуш тартиб ва қоидаларининг ҳалдан ташқари адолатсизлиги фош этилса-да, эскирган урф-одатларнинг чиркин ва зарарлилиги, айниқса, уларнинг оила куриш ва «эркин» муҳаббатга фожиага таъсир кўрсатиши образларда бадий акс этган бўлса-да, ижтимоий-синфий зиддиятлар яхши очилмайди, ҳонлик даври ҳаётининг аниқ тарихий мазмуни, синфлар кураши ўз ҳаққоний ифодасини топмайди; шахслар ва уларнинг яшаши, интилиши ва фаолиятлари синфий тўқнашувлардан анча четда содир бўлади». (260-бет).

Ойбекнинг эътирозича, «Ўтган кунлар»да қаҳрамонлар синфий табақаларнинг ижтимоий моҳиятини эмас, ёзувчининг «гуманистик ахлоқий, сиёсий-ижтимоий идеаллари»ни ифода этадилар; мусбат образларни беришда ёзувчи маълум нуқтаи назарни, ахлоқий-эстетик эътиқодларни, гўзаллик принципларини ўйлаб чиқарилган одамларда тажассум эттиради; ёзувчи уларни «ўз ахлоқий умумгуманистик идеали ичига кўмиб, ижтимоий онгининг объектив равишда ривожланишини панада қолдиради» (261-бет). Унингча, Отабек, Юсуфбек ҳожи ва бошқа савдогар табақа намояндлари «Ўтган кунлар»да ижтимоий кучнинг ҳақиқий сиймосини атрофлича тўла ифода этмак бир равишда эмас, балки уларнинг айрим томонлари романтик равишда бўртириб тасвирланади; улар яхшиликнинг рамзи каби кўрсатилади, бутун ёмонликни гавдалантирган феодал тузуми арбобларига қарши қўйилади (260-бет). Отабек образи «давр тараққиёти тенденциясини тўлиқ акс эттирувчи социал тип даражасига кўтарила

олмайди»; ёзувчи Отабекнинг «маънавий сиймосини идеаллаштиради, уни яхшилик, тозаллик симболи каби кўрсатади...» (264-бет) ва ҳоказо.

Синфий ёндашув ақидасининг мутаассибларча тор, ўжарлигини қирангки, шу ақидага таянган Ойбекдек адаб ҳам «Ўтган кунлар»га мавзу қилиб олинган «тарихимизнинг энг кир, қора кунлари»да синфий рақобатлар билан баробар, муайян ижтимоий гуруҳлар ичида табақаланиш, улар орасида ҳам зиддиятлар бўлганлигини, юқори табақага мансуб илғор фидойи шахслар феодал тузумнинг қоқоқ ва қора кучларига қарши турганлигини, юрт истикболи ва истиклоли ҳақида қайгурганлигини, улар ижобий қаҳрамон сифатида кўрсатишга лойиқлигини тан олгиси келмайди. Аслида роман муаллифи бундай мусбат кучларни сира идеаллаштирган эмас, балки уларни кучли ва ожиз томонлари, зиддиятлари билан кўрсатган. Масаланинг бу томони ҳам инобатга олинмайди. Отабек, Юсуфбек ҳожи ижтимоий аҳволи жиҳатдан савдогарми — бўлди, бошқа гапга ҳолат йўқ, уларни даврнинг илғор фикрли кишилари, мусбат қаҳрамонлар тарзида тасвирлаш мумкин эмас, улардан фақат савдогарларга хос «типик» хусусиятларни излаш лозим.

«Ўтган кунлар»га шундай қараш, баҳо бериш 60- ҳатто 90-йилларга қадар турли кўринишда, баъзан қўполроқ, баъзан юмшоқроқ тарзда давом этди. 60-йилларга келиб романнинг асосий пафоси, аҳамиятини бошқачароқ талқин қилиш, тушуниш, тушунтиришга уринишлар бўлди. Авваллари ҳақиқатни бирёқлама кўрсатган, ўтмишни идеаллаштирган, шўро замони руҳига мос келмайдиган асар деб қаралган «Ўтган кунлар» энди қора ўтмишни, қоқоқ одатларни қоралашга, инқилобни улуғлашга, социалистик революциянинг чуқур «одампарварлик ва адолатпарварлик характерини» очиб беришга хизмат этадиган роман сифатида баҳолана бошланди. 90-йилларга келиб «социалистик революциянинг чуқур одампарварлик ва адолатпарварлик характерини очиб беришга» хизмат қиладиган асар энди 20-йилларда таркиб топган сталинча бюрократик тузумнинг «бешафқат жасурана танқиди, бу ҳалокатли системага қарши дадил исён»га (И. Султонов) айланади. Шунингдек, бир вақтлар нуқул феодал ахлоқини, одатини қораловчи, фош этувчи ҳисобланган роман бугун юксак инсоний фазилатлар — қадриятлар мадҳияси сифатида баҳоланмоқда. (Жумладан, ёзувчи Х. Султоновнинг «Андиша» мақоласида шундай фикр илгари сурилган.) Бу ҳол, бир томондан, адабий танқидчилик, умуман танқидий тафаккуримиз ривожини, тадрижи йўлидаги ожизликлар, зиддиятлар, қолаверса, яхшилик томон ўзгаришлар аломати бўлса, иккинчи томондан, чинакам санъат асари, умуман баркамол реалистик асарда аксини топган ҳаёт ҳақиқатининг сержилолиги, маъно доирасининг кенглигидир.

Кўриб ўтганимиздек, етмиш йил давомида «Ўтган кунлар» романи теварагида қизгин баҳс-мунозаралар бўлди, у ҳақда асоссиз танқид, ўринсиз даъволар билан баробар, айниқса, 60-йиллардан кейин кўп илиқ гаплар ҳам айтилди. Бироқ бу романнинг ўзбек адабиёти, маънавий тараққиётимиздаги ҳақиқий ўрни ҳали атрофлича илмий тадқиқ этилган эмас.

Қодирийнинг кашфиёти шундаки, у «Ўтган кунлар» орқали янги давр адабиётининг бир неча ғоявий-бадий вазифаларини моҳирона ҳал қилиб берди; асарда XIX аср рус ва Оврўпо реалистик романчилигига хос деярли барча муҳим хусусиятларни топиш мумкин. Энг муҳими, бу хусусиятлар ҳар қандай тақлидлардан холи равишда миллий заминда, миллий тафаккурга хос тарзда намоён бўлган.

«Ўтган кунлар»да ўзбек халқи ҳаёти илк бор ўзининг реалистик ифодасини топди. Унда ўзбекнинг бутун ҳаёти: урф-одатлари — оила қуриш, уй-рўзғор тутиш, меҳмон кутиш, эр-хотин, ота-бола муносабатлари, тўю аза, ҳар хил мажлислар; драматик, ғажайиб воқеалар; ўта шахсий кечинмалар; ҳаёт-мамот аҳамиятига молик улкан ижтимоий-тарихий ҳодисалар; ўрда ҳаётидан тортиб оддий мискин кимсаларнинг, хилма-хил табақага мансуб кишиларнинг турмуш тарзи, ташвиш-қувончлари — барча-барчаси мужассам.

«Ўтган кунлар» романи билан ўзбек адабиётида янги давр бошланди. Қодирий реал ҳаётдан олинган Отабек, Юсуфбек ҳожи, Кумуш, Ўзбек ойим, Офтоб ойим, Зайнаб каби оддий одамларни Фарҳод, Ширин, Меҳинбону, Тоҳир, Зухра, Баҳром сингари анъанавий қаҳрамонлар қаторида тура оладиган ёрқин образлар даражасига кўтарди. Кейинги йирик асарларида Анвар, Раъно, Солиҳ Маҳдум, Худоёрхон, Мулла Обид сингари бетакрор характерлар яратиб, бу тажрибани янада мустаҳкамлади. Қарангки, «Ўтган кунлар», «Меҳробдан чаён» чиққач, бизда Фарҳод, Ширин, Зухра каби севимли исмлар сафида Отабек, Кумуш, Анвар, Раъно деган номлар кўпайди.

«Ўтган кунлар»да реализмнинг яна бир муҳим хусусияти — шахс характери, руҳиятини аниқ тарихий шароит, жамият, сиёсат, мавжуд ахлоқ меъёрлари билан мустаҳкам алоқада талқин этиш ёрқин намоён бўлган; романининг етакчи қаҳрамонлари ҳам бетакрор шахс, ҳам жамият вакили, аниқ тарихий шароит, муҳит фарзанди сифатида кўринадилар. Қаҳрамонлар қисмати ифодаси орқали адиб жамият ҳаёти, ахлоқини, рус босқини арафасидаги халқнинг аҳволи, кайфиятини теран бадий тадқиқ қилади. Буюк тарихга, қудратли давлатчилик, маданий, маънавий анъаналарга эга Туркистон ўлкасининг таназзулга юз тутиш, рус империясининг мустамлакасига айланиш сабабларини очиб беради.

Диққатга сазовор жиҳати шундаки, гарчи адиб шахсни муҳит, шароит билан чамбарчас алоқадорликда тасвирласа-да, инсон шахсининг муҳит ва шароитга боғлиқ бўлмаган тугма, сирили-сеҳрли ғаройиб шеваларига ҳам эътиборни тортади. Бу жиҳатдан бир оила, бир хил шароитда вояга етган, сажия-характер важидан икки олам — эгачи-сингил Зайнаб ва Хушрўйбиби образларининг талқини ғоят ибратли. Бири — муте, итоаткор, нуқул ўзгалар изни билан иш кўради; иккинчиси эса, дадил, мустақил, ўз бахти ва тақдири учун фаол кураш олиб боради. Ёзувчи бу икки шахс характериға хос тугма хусусиятларни шарҳлаш билангина чекланмайди, бундай хислатларнинг ўша кимсалар, қолаверса, ўзгалар тақдириға кўрсатган таъсири, ғажайиб оқибатларини ҳам ифода этади. Тақдирини ўзгалар ихтиёриға топшириб қўйган Зайнаб шу ожизлиги туфайли ўз бахтиға

юмин бўлибгина қолмай, яна ўша ожизлик туфайли ўзгалар қутқуси орқасида беихтиёр жиноятға қўл уради, Кумушға заҳар беради. Мустақиллик, дадиллик — яхши хислат, бироқ унга худбинлик аралашса балои азимға айланиши мумкин. Хушрўйбиби ўз бахти учун дадил кураш олиб бораркан, шахсий манфаат йўлида ҳеч нарсадан қайтмайди, бошқа бировларнинг кўз ёшлари ҳисобига, ўзгаларнинг оилавий бахти вайроналари устида ўз бахтини тиклайди.

Бу икки образ характери, тақдири орқали илгари сурилган фикр-ғоя ифодаси мумтоз адабиётимизда кўп учрайдиган ибратли, дидактик ҳикоялардаги ифода тарзидан тубдан фарқ қилади; бу ерда воқеа-ҳодисаларни олдиндан тайёр фикр-ғоя тасдиқи учун келтириш, «қиссадан ҳисса» чиқариш йўқи; аксинча, фикр-ғоя бевосита жонли, ҳаётӣ характерлар руҳияти, хатти-ҳаракати тасвиридан ўз-ўзидан келиб чиқади. Фақат бу икки персонаж эмас, романдаги барча қаҳрамонлар тирик жон тарзида намоён бўладилар, фикр-ғоя эса, тирик тандаги қон томирлар каби қаҳрамонларни ҳаракатға келтиради, аммо уларнинг мавжудлиги бир қарашда дарҳол сезилмайди. Бу етук реализмнинг энг муҳим аломатларидандир.

«Ўтган кунлар»да реализмнинг энг муҳим — тарихийлик принципи, адабиётнинг ҳаётға яқинлашуви муваффақият билан ҳал этилди. Биламизки, ҳаётға яқинлашув маиший икир-чикирлар орасида ўралашиб қолишға, зерикарли тафсилотбозликка, натурализмға олиб келиши ҳам мумкин. Адабиёт тарихида бунга мисоллар кўп. Қодирий реализм йўлидаги шу хатарни четлаб ўтолди, у реал турмуш манзараларини санъат мулкига, реал ҳаёт ҳақиқатини чинакамиға бадий ҳақиқатға айлантира олди. Қаранг, асар қаҳрамонлари Отабек билан Кумушнинг оддий севги саргузаштлари — уларнинг илк учрашув, дийдорлашув, висол, ҳижрон ва яна висол дамлари ифодаси, тўй, қизлар базми, қудаларни кутиб олиш лавҳалари тасвири — барча-барчаси нақадар рангли бўёқлар, хилма-хил оҳанг-садолар, нафис тўйгулар билан йўғрилган!

«Ўтган кунлар»нинг яна бир характерли жиҳати — унда ёзувчи ижодий фантазиясининг маҳсули бўлган воқеалар, тўқима образлар аниқ тарихий ҳодисалар, тарихий шахслар билан моҳирона уйғунлаштириб юборилганлигида. Тарихда яшаб ўтган тарихий сиймолар билан Отабек, Кумуш, Қутидор каби тўқима қаҳрамонлар орасидаги тафовут сезилмас бир ҳолдандир. Роман етакчи қаҳрамонлари Отабек, Юсуфбек ҳожи, Кумуш тақдирининг ўтган аср ўрталарида ўлкада — Тошкент ва Қўқонда юз берган муҳим тарихий воқеалар (Қўқон хонлиги билан Тошкент беқлиги орасидаги тўқнашувлар, Тошкентдаги исён, қипчоқ қирғини ва ҳоказо) Худоёрхон, Мусулмонқул, Азизбек (Азизбачча), Нормухаммад кушбеги, Қаноатшоҳ каби тарихий сиймолар билан алоқадорликда кўрсатилиши, бир томондан, асарнинг маърифий қимматини оширса, иккинчи томондан, унда тарихийлик, бинобарин, реалистик хусусиятларни чуқурлаштирган. «Ўтган кунлар»дан бошланган бу ноёб тажриба кейинчалик ёзувчининг «Меҳробдан чаён» романида; Чўлпоннинг «Кеча ва кундуз», Ойбекнинг «Қутлуг қон» асарларида, яна ўнлаб йирик эпик асарларда давом эттирилди.

Қодирий «Улоқда» ҳикоясидаёқ ўзбек адабиётида биринчи бўлиб «объектив-халис тасвирнинг яхши намунасини берган эди. «Ўтган кунлар»да бу тажриба кенг қўламда, янги кўриниш касб этди. Ёзувчи бутун асар давомида воқеа-ҳодисаларни, қаҳрамонларни ва уларнинг хатти-ҳаракатини халис, четдан туриб кузатади, воқеаларга деярли аралашмайди, қаҳрамонларни ўз ҳолига қўйиб қўяди, улар ўзларича мустақил ҳаракат қиладилар. Асарда аср бошидаги мавжуд мафкуравий оқимлар — диний-исломий қараш, жадидчилик, коммунистик онг тамойилларини учратамиз. Бироқ муаллиф асарда бирорта мафкуравий оқимнинг тарғиботчиси бўлишидан ўзини тияди. Бу масалада ҳам у халис туради, фақат адолат юзасидан иш кўради, қайси мафкурага дахлдор бўлишидан қатъи назар, шахс, ҳодисаларни мусбат ва манфий томонлари, мураккаблиги билан бор ҳолича кўрсатишга интилади.

Ёзувчи асарда қаламга олинган даврни инқилобчиларга хос тарзда «тарихимизнинг энг кирлик, қора кунлари», деб атайд. Ўша «кирлик, қора кунлар» даҳшатини шафқатсизлик билан кўрсатади; бироқ ўша қора кунларнинг нурли жиҳатларини ҳам асло назардан четда қолдирмайди, эл-юрт ғамида юрган нурли сиймолар образини ҳам яратади. Ёзувчи таъбирича, романдаги давр — «мусулмонобод» замон: хон мусулмон, бек мусулмон, халқ мусулмон, бинобарин, асардаги барча қаҳрамонлар мусулмон, юриш-туриш ҳам мусулмонча, ҳукмлар ҳам шариятча. Аммо ҳар қадамда бу тантанали таъбирни бузиб қўядиган ишлар ҳам бўлиб туради. Адиб, жадид адабиётида бўлгани каби, эски қолақ одатларни кескин танқид остига олади, айти пайтда эски одатларнинг мақбул жиҳатларини, жозибасини моҳирона тараннум этади... Демак, ҳамма ҳолларда адиб ҳақиқатга содиқ қолади. Шунга кўра, бизнингча, «Ўтган кунлар»ни тўғридан тўғри бирор адабий-мафкуравий йўналиш — ё жадид адабиёти, ё шўро адабиёти, ё диний адабиёт намунаси, деб бўлмайди; «Ўтган кунлар», биринчи галда, халис-объектив романнинг, чин маънодаги етук реализмнинг биздаги юксак намунасидир. Бу жиҳатдан ҳозиргача ўзбек адабиётида унга тенглаша оладиган роман яратилган эмас.

Ниҳоят, «Ўтган кунлар» тил жиҳатидан ҳам ноёб ҳодиса. Ойбек шундай ёзган эди: «Ўтган кунлар» романида ёзувчи тил устида катта маҳорат кўрсатади. Романнинг тили ҳақиқатан бой, бўёқли, содда, ифода кучи зўр, оммага англашиларили бир тилдир. Ўзбек адабий тилининг шаклланишида бу асарнинг роли, шубҳасиз, ғоят каттадир... Ўзбек бадиий прозаси «Ўтган кунлар» романида қўйила ва шакллана бошлади. Бу эски поэтик воситалар тизими, эски китобларнинг «алқисса» услуби тузилишларини бузган, турмушга яқин, уни ҳаётини жиҳатдан аниқ кўрсатувчи бир прозадир. Эски прозанинг дабдабали, тамтароқли, сунъий, қуруқ услуби ўрнига бадиий содда, аниқ проза томонига қараб ўсишини кўрамыз».

Айрим адабиётшунослар, жумладан Қодирийнинг тил бобидаги маҳоратига юксак баҳо берган Ойбек «Ўтган кунлар»нинг поэтик ифодалар тизимида, тилида мумтоз адабиёт ва умуман, эски адабий насрнинг таъсири борлигини негидир салбий баҳолайди. Бу масала мунозарали, у махсус тадқиқ этилишга муҳтож. Асар ёзилган даврда,

бунинг устига ўтмишдан олиб ёзилган романда эски адабий анъаналардан бутунлай воз кечиш ҳам бирёқдамаликка олиб келиши мумкин эди. Ёзувчи, ўзи айтмоқчи, асарни ёзишда доимо ўқувчи омма кўз ўнгига турган, бу китоби билан халқимиз рағбатини мумкин қилар янгиликка тортишга интилган, айти пайтда шу кунгача ўрта наср дoston ва ҳикоялари билан озиқланиб келган халқнинг завқини, руҳини, савиясини назарда тутиб эски адабиёт усулларида ҳам онгли равишда фойдаланган.

Қисқаси, бу роман тил, ифода тарзи жиҳатидан эски наср билан илгир реалистик наср, қолаверса, бутун бошли мумтоз адабиётимиз билан янги ўзбек адабиёти орасидаги олтин кўприк вазифасини ўтати, янги услубий йўналишларнинг қарор топиши, ривожини учун кенг йўл очиб берди.

Ойбек «Абдулла Қодирийнинг ижодий йўли» рисолисида илк бор «Меҳробдан чаён» ёзувчи дунёқарашини ва тарихни тасвирлаши жиҳатидан бир босқич баландга кўтарилганини кўрсатади, деб ёзган эди. И. Султонов «Абдулла Қодирий» (1962) асарида бу фикрнинг давом эттириб, «Меҳробдан чаён» романи «Абдулла Қодирий дунёқарашини ижодида сезиларли эволюция майдонига келганлигининг самараси» эканини таъкидлайди ва бу фикрнинг кенг шарҳлайди. Тадқиқот муаллифи «Меҳробдан чаён»ни ҳар жиҳатдан «Ўтган кунлар»дан устун қўйишга тиришади. «Абдулла Қодирий ўз олдига» «икки синф курашини тасвир қилиш» вазифасини қўяди ва бу билан у тарихга «марксча-ленинча қарашга интилганини кўрсатади», «Анвар Отабекдаги синфий чекланганлик иллатидан холи», Қодирий «Ўтган кунлар»да жамият ҳаётида руҳонийлар ўйнаган ролга тўхтамай ўтган, «Меҳробдан чаён»да эса, феодал тузумнинг мафкурачилари ва тиргаклари бўлган руҳонийлар шафқатсиз фoш этилади — олим даъво қилган «Меҳробдан чаён»нинг «Ўтган кунлар»дан устунлигини исботлайдиган айрим жиҳатлар ана шулар.

Сир эмас, «Меҳробдан чаён» романида «Ўтган кунлар»га нисбатан тасвир принциплари жиҳатидан бир талай ўзгаришлар бор, бироқ бу ўзгаришларнинг барчаси ижобийми? «Меҳробдан чаён»да ёзувчи дунёқарашини ва тарихни тасвирлаш жиҳатидан ҳақиқатан ҳам бир босқич «баландга кўтарилган»ми? Адибдаги масалаларга синфий ёндашишга интилиш унинг дунёқарашидagi «ижобий эволюция»ми? Бир вақтлар қувонч билан таъкидланган бундай «ижобий ўзгаришлар»нинг кўпи эндиликда бошқача талқин этилмоқда, булар буюк санъаткор шахси ва дунёқарашига 20-йиллар иккинчи ярмидаги муҳит, шароит, тоталитар тузум мафкураси, адабиёт соҳасида юргизилган бирёқлама сиёсатнинг салбий таъсир-оқибати сифатида баҳоланмоқда.

Улкан адибларнинг галдаги асарини таҳлил ва талқин этаётганда унга аввалги шоҳ асари мезонлари билан ёндашиш ўринли эмас, ҳаққонийлик даражаси, бадиий тасвир кучи қандай бўлишидан қатъи назар, ҳар бир етук асар ўзича бир мустақил дунё, у ўз ички қонуниятларига, ўзининг кучли ва ожиз жиҳатларига эга. Бунини асло назардан соқит қилмаслигимиз даркор. Агар биз «Ўтган кунлар» мезонларидан келиб чиқиб «Меҳробдан чаён»га баҳо берадиган бўлсак,

табийки. бу асар йўққа чиқиши, аксинча, «Меҳробдан чаён»да мавжуд хусусиятларни «Ўтган кунлар»дан қидирадиган бўлсак, бу муноҳ асар чиппакка чиқиб қолиши мумкин. Гарчи «Меҳробдан чаён»да давр зуғуми, таъсири муайян даражада сезилса-да, адибда гоҳо тарафқашлик майллари кўринса-да, у амалда реализм йўлини тутган, тарихий ҳақиқатни мумкин қадар ҳаққоний ифодалашга тиришган. Эҳтиёт чораси сифатида айтилган айрим гаплар, талқинлар билан баробар адиб ўзининг бош эстетик принципини қайта-қайта таъкидлайди, асар қаҳрамонларини «ўзбек тарихининг ҳазми кўтарган қадар ўз ҳолича олишга» тиришганлигини, чунончи, Солиҳ Маҳдум образи талқинида «унинг шахсига хиёнат ва бўхтон қилишдан сақланиб, яъни орттирмай ва камитмай ўқувчига тақдим» этишга интиланлигини эслатади. «Шу ергача бир неча саҳифаларни маҳдумнинг таърифи билан тўлдирдик, эҳтимолки, домланинг ғийбатини ҳам қилдик ва қилармиз, — дейди адиб ва яна давом этади. — Лекин шунисидан хотиржаммизки, йўқни йўндирмадик, маҳдумнинг шаънида бор гапларнигина ёздик ва ёзамиз» («Меҳробдан чаён», 1974, 15-бет).

Дарҳақиқат, ёзувчининг «Меҳробдан чаён»даги реалистик маҳорати Солиҳ маҳдум образида жуда ёрқин намоён бўлган. «Меҳробдан чаён» ҳақида кўп танқидий фикрлар айтган Ойбек бу образ тасвирига келганда адибнинг маҳоратига тан беради, маҳдумни «тўла-тўқис характер, типиклик билан индивидуалликни энг муваффақиятли бириктирган одам образи», «Маҳдум белгилари бир гуруҳнинг «хислатлари»ни ўзида порлоқ қабарик гавдалантирган йиғинди реалистик образдир», у «асардаги ҳамма персонажлар орасида энг жонли, энг ёрқин, энг типик фигура», деб атайди.

Романда муаллиф енгил ҳазил-мutoйиба, кулги-юмор, пичинг, киноя-кесатик, ҳажв орқали Солиҳ маҳдум табиатига хос «мақтаб бўлмайдиган» хусусиятларни батафсил кўрсатади. Бундай хусусиятларнинг ботиний ва ташқи — ижтимоий илдиэларини ҳам очади. Айни пайтда маҳдумнинг «ҳамма нуқсонини ювиб кетарлик» фазилатини ҳам таъкидлайди: «Нима бўлганда ҳам маҳдум ўз замонасининг энг олдинги домлаларидан, Кўқон аксариятининг саводхон бўлишларига сабабчи устозлардан, ҳатто улуғ хизматларга киши етиштириб берувчи нодир муаллимлардан» эканини айтади. Маҳдум шахсиятига хос ҳар икки жиҳатнинг тасдиқи учун асардан истаганча далил-исбот топиш мумкин. Биргина мисол.

Муътабар беклар маҳдум хонадонига келиб Раънони хонга сўраганларида маҳдум дастлаб довдираб қолади, ўзида, ожизасида бир қанча гуноҳлар, нуқсонлар, узрлар борлигини, аввало қизи «улуғ марҳаматга сазовор ва лойиқ» эмаслигини, бу масала ўзига бироз мушкул келишини айтади. Хон одамлари маҳдум арзига қулоқ тутмай апил-тапил Раънони хонга фотиҳа қилиб кетадилар. Ун беш дақиқалик бу ҳодисадан маҳдумнинг мияси шишиди. Мана, унинг ўша топдаги ҳолати: «Маҳдум улуғ меҳмонларни жўнатиб, меҳмонхонага қайтиб келди. Мияси ҳануз тузукроқ муҳокамага қобил эмас, қутилмаган бу ҳодиса ўзи учун фойдаликми, зарарликми — имтиёз қилолмас эди. Анварни аяганликданми ёки ундан уялганликми, баҳархол,

кўнглида бир хил гашлик, чигаллик бор эди. Муҳокама ҳар турли йўлни илгарироқ қилиб қўйсак бўлар экан, деб ўйласа, иккинчи тарафдан, «хонга падари аруслик» масаласи орага кўндаланг тушиб, мана фикри чувалиб кетар эди. Бир тарафдан Анвар, иккинчи тарафдан хон... Шу йўсин, фикри бир йўлда тинолмай гангиган ҳолда меҳмонхонани ёпиб чиқди».

Бошқа бир нўнокроқ қаламкаш бўлганида, эҳтимол, «хасис», «тамагир» отани ҳеч қанақа иккиланишсиз, қийналишсиз дарҳол бу «улуғ марҳамат» олдида Анвардан юз ўгириб, хон томонига ўтказиб қўя қолган бўларди. Роман муаллифи ихчам тарзда бўлса-да маҳдум руҳиятидаги ўша топдаги мураккаб, зиддиятли жараёнларни, бу оламдаги иккиланиш, қийналишларни, кўнглидаги гашлик, чигалликни, хон томонига оғиш сабабларини — руҳий асосларини моҳирона ифода этади. Маҳдум руҳиятидаги шу сингари зиддиятли жараёнлар ифодаси билан танишганда китобхон гарчи у тутган йўлни оқламаса ҳам бу одам ҳолатини, ўша топда унга ҳам осон эмаслигини сезиб туради, бу тамагир, соддадил қария ҳам хаёллар оғушида икки ёш бахтига зомин бўлаётганини кўриб афсусланади. «Ўтган кунлар»даги Ўзбек ойим, Зайнаб, Хушрўй сингари маҳдум образи ҳам бизни гуноҳкор одамларни тушунишга ундайди. Зотан, адабиётда гуноҳкор одамни қоралаш, фош этиш нисбатан осон, айбдор шахсни тушуниш, китобхонга тушунтириш эса қийин, жуда қийин иш. Қодирий ижодда ана шундай мушкул вазифани қойил қилиб адо этган мислсиз санъаткордир.

Бир қарашда Анвар билан Раъно фавқулодда романтик қаҳрамонлардек кўринади. Баркамоллиқ — ақл-заковат, дўстга, севгига садоқат, эрк, адолат йўлидаги шижоат бобида улар афсона, дoston қаҳрамонларини эслатадилар. Ишқий мулоҳазалар бобида бу икки ёш жуда эркин, ораларидаги гап-сўзлар бир қадар китобий, шоирона... Масалага синчиклаб қаралса, Анвар ва Раънодаги фавқулодда, китобий туюлган хислатлар, уларнинг «ғайритабиий» хатти-ҳаракатлари мантиқан ва психологик жиҳатдан асосланган. Улар мактаб кўрган, яхши тарбия, чуқур билим олган, Шарқнинг юксак маданияти, инсонпарварлик ғояларини ўзлари учун чин эътиқод, бош мақсад қилиб олган одамлардир. Анвар билан Раънонинг шеърятга ихлоси баланд экани, ҳар иккисида ҳам шеърый завқ ва шоирлик истеъдоди борлигини, хусусан Раъно яхшигина шоира эканини назарда тутадиган бўлсак, улар орасидаги китобий туюлган мулоқотларнинг ҳаётий ва табиийлиги ўз-ўзидан англашилади. Бунинг устига, ақл-заковат, истеъдод бобида зукко Раъно ҳали болаликни тўла тарк этгани йўқ, уни биз кўпинча кичик укалари билан овунган, ўйнаб юрган ҳолда кўрамиз. Анварга дуч келганида у бирдан балоғат остонасига қадам қўйгандек бўлади, болаларча шўхлик билан зукколик қўшилиб, унинг тимсолида ажиб бир нафосат намоён бўлади.

Анвар билан Раънонинг севги, висол фалсафасида анъанавий илохий ишқ ва тақдирга қарши исён — янги давр ёшларига хос хусусият тутатиб кетган. Раъно хонга унаштирилгач, икки ёш орасида севги ва висол хусусида муҳим суҳбат бўлиб ўтади; Ўрдадаги ғаламислар бирлашиб Анвар билан Раънони бир-бирдан ажра-

тиш пайида Раънони хонга рўпара қилингани эслатилади. Анвар дейди: «Бироқ, улар бизни бир-биримиздан ажрата оладиларми? Йўқ, мажозий ажралиш — ажралиш эмасдир, чунки биз бир-биримизга мажозий боғланганмиз, ҳақиқий боғланишни эса, қачонки ифлослар улдасидан келмас. Бас, шу ҳолда биз икков нега хафа бўлайлик, Раъно?». Сўнг Анвар ишқ ҳақидаги асосий гапни айтади: «Ишқ даъвоси авом ўйлаганча васл эмас — ҳажрдир. Зеро васл ишқ ўтини сўндирувчи, ҳажр эса камолотга эриштирувчидир». Анвар энг асосий саволни ўртага қўяди: «Сен шу иккисидан қайси бирини танлайсан, Раъно?».

Бу саволга дарҳол жавоб бериш осон эмас. Раъно узоқ мушоҳададан сўнг, ҳалиги савол Анвар тарафидан яна такрорлангач, ишонч-этиқод билан кейингисини танлашини айтади. Аммо бир шарт билан, у бу борада тақдирга тан беришга асло рози эмас — «хоннинг ифлос тўшагида ётмайман!», дейди қатъий қилиб. Анвар ҳам ўз навбатида: «Сени йиғлатиб, ҳайвон чангалига бермасман!» — дейди мардона туриб. Бу борада уни ўйлаб ақл билан иш қўришга, табдир-корликка чорлайди. Гарчи Анвар билан Раъно ишқ, висол, ҳажр бобида анъанавий, китобий ақидалар руҳида тарбияланган бўлсаларда, барибир, бошқа бир давр ёшлари, ҳажр орқали камолотга эришувни оғизда эътироф этсалар-да, амалда бошқа йўл тутадилар, ҳажр эмас, висол учун талпинадилар, бу борада дадил курашадилар. Бу икки ёш ишқи васфини қаламга олган адиб ҳам янги давр ёзувчиси, ишқ масаласига кўпроқ янги давр мезонлари асосида ёндашди, ёшларнинг ота-она раъйига қарши бориб эркин севги, ўз эрки, тақдири, бахти йўлидаги дадил хатти-ҳаракатларини астойдил қўллаб-қувватлайди, уларни замондош ёшлар учун ибрат қилиб кўрсатмоқчи бўлади.

Шуниси характерлики, шижоатли, ҳаяжонли дамлар ўтиб, икки ёш орасида висол онлари бошланиши билан қахрамонлар замин одамига айланадилар, тасвир яна ҳолис, изчил реалистик ўзанга тушиб олади. Бошда жасорати, кучли иродаси, хонга қарши исёни, ҳатто маънос қолган Анварни йўлга солиш билан эътиборимизни тортган Раънони оиладан бош олиб кетгач, орадан кўп ўтмай ҳиссиётларга мағлуб ҳолда кўрамиз — болатабият бу қиз онасини соғиниб унга талпинади, инжиқлик қилиб, кўзёши тўкиб, Анварни хуноб этади. Жўмардлик ақидасини қабул қилган, ўз бошини хон жаллодларига тутиб бериб, дўстини қутқаришга қарор қилган жасур Анвар Тошкентда нисбатан тинч, осойишта кундалик турмушнинг қийинчиликларига дош беролмай яна «зулм ўчоғи»га, Қўқонга қайтишга мажбур бўлади.

«Меҳробдан чаён» поэтикаси, ҳикоя тарзи, баён-ифода оҳанги томонидан ҳам ўзгача. «Ўтган кунлар» гарчи ифода жиҳатидан кўп оҳангли бўлса-да, унда вазмин-сокин бир оҳанг — таҳлилий-психологик тасвир етакчи. «Меҳробдан чаён»да манзара бутунлай бошқача: ҳам ҳужжатли наср, публицистика, ҳам ҳажвий-юмористик, ҳам лирик-романтик услубий шохобчалар туташиб, бир-бири билан алмашилиб, романнинг ўзига хос кўтаринки, жўшқин, сержилло оҳангини ташкил этади.

Адиб асар персонажлари қисмати билан боғлиқ ҳолда бир қанча муҳим тарихий ҳодисалар, шахслар, саргузаштлар ҳақида маълумот беради. Солиҳ маҳдумнинг кечмиши, ота-боболари қисмати баҳонасида келтирилган Амир Умархоннинг канизи тўғрисидаги ҳикоя, Анвар бир суҳбатда алам билан эста олган воқеа — Худоерхоннинг тошпиригини бажариб ҳақ ишлари учун жабр кўрган Сайидхон, мулла Сўлдиқ ва Мўминжоннинг аччиқ қисмати, «Зулм ўчоғи» бобида келтирилган Худоерхон тарихи, у амалга оширган тадбирлар тўғрисидаги маълумотлар, Оғача ойим саргузашти, роман ёзилган пайтда ҳали барҳаёт бўлган Худоерхон хотинларидан бири Розия ойимдан сўнчининг ўзи олган хон ҳарамни, хотинлари, ўрдадаги куллар ҳақидаги маълумотлар асарда салмоқли ўрин тутати. Улар билан танишганда ҳужжатли-тарихий, публицистик асар ўқиётгандек бўласиз.

Сўз Анвар ва Раънога кўчиши билан тасвир шўх, шиддаткор, тоҳо маънос, аммо латиф лирик-романтик жило касб этади. Бу латиф ифода асардаги яна бир етакчи услубий оҳанг — ҳажвий-юмористик тасвир билан енгилгина туташиб кетади. Романда ҳажвий ифоданинг оддий ҳазил-мutoйибадан пичинг, киноя-кесатик, зардалли истехзо, масҳара, заҳарли қаҳқаҳагача — деярли барча жилolari мавжуд. Аммо бирор ўринда бўлсин кулги, ҳажв маънодорликдан холи эмас...

«Ўтган кунлар»даги Ўзбек ойим қисмати ифодасида адиб ҳазил-мutoйиба, енгил кулги воситасида ҳодиса замиридаги ҳақиқатни, ҳодисанинг ички зиддиятларини бадийий тадқиқ этиш санъатини намоён қилган эди. Бу тажриба «Меҳробдан чаён»да янгича сайқал топган. Синчиклаб кузатсангиз, Солиҳ маҳдум устидаги енгил ҳазил-мutoйиба тарзида бошланган ифода тобора товланиб, ранг-баранг жило касб этиб, бир қадар кескинлашиб охирида маҳдумнинг аянчан ҳолати тасвири билан интиҳосига етади. Агар «Ўтган кунлар»даги нағрур, думбултабиат Ўзбек ойим шахсий майли, орзу-ҳаваси йўлида жигарбанди Отабек, шунингдек, Кумуш, Зайнаб бахтига зомин бўлса, маҳдум ҳасислиги, тамагирлиги туфайли кетма-кет кулгили ҳолатларга тушади; нировардида, шафқатсиз муҳит тазйиқи, қолаверса, ўзининг айби, хомхаёллари оқибати ўлароқ турмушнинг қаттиқ зарбасига учрайди — гулдай қизи Раънодан, ажойиб ўғлон Анвардан жудо, эл-юрт орасида шарманда бўлади. Маҳдум ҳақидаги юмористик ҳикоя шу тариқа мунгли оҳангда тугайди.

Енгил кулги, ҳазил-мutoйиба замиридаги кескин драмаларни очиб, қувноқ тарзлаги ифоданинг мунгли, оғир фожеий руҳ билан алмашилиши — бундай сеҳрли санъат романнинг «Қирқ қизлар», «Нозик» бобларида алоҳида куч билан намоён бўлган. Ҳар икки бобдаги тасвир ҳам ҳарамдаги қизларнинг шўхликлари, ҳазил-мutoйибалари билан бошланиб ҳазин бир оҳангда якунланади. Ўзини «Он-ҳазратнинг отган ўқлари» санайдиган, ҳарамни дўндиқ қизлар билан тўлдириб туришни касб қилиб олган Гулшан «Қирқ қизлар» ҳовлисига кириши билан қизларнинг шўхлиги, ўйин-кулгиси авжига чўқийди. Қизиги шундаки, канизлар ўзларини шу муҳиш қафсга тушиб қолишида воситачи бўлган бу аёлни рақиб деб билмадилар, аксинча, уни ўзларига яқин олиб, атрофида парвона бўладилар, унинг

олдида ўзларини беҳад эркин тутадилар, унга эркалик, шўхлик қилдилар, юрак сирларини очадилар. Шундай муносабатнинг ўзида қанчалар маъно, кескин драма мужассам! Бу мудҳиш муҳитда канизлар учун ўша ашаддий рақиб — ифлос аёлдан яқинроқ одам, сирдон йўқ! Қизлар қанчалар шўхликлар қилмасин, улар даврасида ўйин кулгу, ҳазил-мутойиба, базм авжига чиқмасин, ҳатто «тўп ўйин», «қўйлак ечар», «иштон солар» сингари ўйинлар билан ҳовлини, ханани бошга кўтармасинлар — булар асло канизлар кўнглидаги ҳаёдан ризолик, хурсандчилик аломати эмас. Муаллиф ёзганидек, «экаклар дунёсидан алоқаси кесилган мазлума, оила ҳаётидан маҳрум бечоралар мундан бошқа нима билан овунсин?! Уларнинг овунчо — кундузлари ўйин, кечалари базм ва тунлари уйқу ҳам туш эди. Ҳар қайсиси бир оилани обод этиши мумкин бўлган, иккита-учи боланинг онаси бўладиган ёшдаги бу дўндик қизлар хоннинг «илтифоти»га бир-икки маротабагина «лойиқ» кўрилиб, сўнг бу олтин қафасга солинган...

Қаранг, қафасдаги, ғурбатхонадаги қушларнинг фожиасини ёзувчи шўх ҳазил-мутойиба, ўйин-кулги, юмор орқали очади. Муаллиф бу билан чекланмай пировардида уларнинг мунгли нолаларини ҳам беради. «Қизлар базми»да бугун ораларида йўқ, беҳисоб фарёдлар, фиғонлар, ҳасратлар билан чарчаб ҳозир тулпроқ остида тинч ухлаётган бахтсиз шоира қиз Назмининг фиғонларга тўла шеъри қўшиқ қилиб айтилганида бирдан даврадаги қувноқ руҳ сўнади, базм тугаб ҳар ким ўз жойига тарқалади. Орадан бирмунча вақт ўтиб, Назми фарёди бир оз унутилиб, яна қизлар шўхлиги бошлангач, бошқа бир каниз Нозикнинг севги қиссаси бошланади. Бу шўрлик қиз Анварга пинҳона ошиқи шайдо, аммо унга ўзи номуносиб эканини, Анвар уни олмаслигини билади. «Менга ит теккан, мен...», — дейди у синиқ оҳанг билан. Қизлар уйқуга кетади. «Бир оздан сўнг қаторда пишиллаган товушлар эшитилди ва бу пишиллашни ора-чора пиқ-пиқ йиглаган товуш бузар эди». Уйқу, пишиллаган товушлар ва бу пишиллаётган товушни бузаётган ора-чора пиқ-пиқ йиги... Юракни қон, кўнгилни хун қиладиган мунгли манзара!

Ҳазил-мутойиба, кулгили бўлиб туюлган ҳодисалар замиридаги шунчалар теран маъно, чуқур инсоний драма, шафқатсиз ҳақиқатнинг кашф этиш Қодирий даҳосининг, санъатининг мўъжизасидир.

Хуллас, «Меҳробдан чаён» ҳаёт ҳақиқатини «орттирмай ва камитмай» ўз ҳолича жамики товланишлари билан гавдалантирган, характерлар оламини, руҳиятини ўзига хос оҳанглар, бўёқлар воситасида теран ифодаб берган ўхшаши йўқ бадиий обидадир.

Абдулла Қодирийнинг деярли барча эътиборга сазовор асарлари қатори «Обид кетмон» қиссаси ҳам ўз даврида ҳақиқий баҳосини ололмади, вульгар социологизм оғуси билан заҳарланган, фақат «синфий ёндашиш»нигина мезон қилиб олган «танқид» бу ўзига хос қисса моҳиятини бузиб, уни «идеологик бузуқликлар ва хатолар»га тўла, «сиёсий тутуриқсиз» асар деб эълон этди (Ж. Шарифий, О. Шарафиддинов, «Обид кетмон» ҳақида. «Қизил Ўзбекистон», 1937 йил, 3 июнь).

60-йиллардан бошлаб адабиёт илмидаги соғлом кучлар Қодирий ижодига, хусусан адиб романларига қарашдаги адолатсизликка барҳам бериш, бу санъат асарлари қадр-қимматини тиклаш, гўзаллик ирларини очиш йўлида муайян хайрли ишлар қилдилар. Аммо «Обид кетмон» қиссаси негадир, ҳамон муносиб баҳосини олган эмас. Тўғри, кейинги ишларда «Обид кетмон» ҳақида аввалги қаттиқ танқидлар қамласи бирмунча юмшаган, муаллиф шаънига илгаригидек ғоявий-ҳақиқий ёрликлар тақиш, дағдағалар йўқ. Айни пайтда, бу асар қиммати, адабиётимиз тарихидаги ҳақиқий ўрнини белгилашга астойдил уриниш ҳам бўлмади. Қисса устида сўз борганда, жуда умумий тарзда «Обид кетмон» ўзбек адабиётида колхоз темасини ишлашнинг муҳим ютуғи», «ёзувчининг ғоявий ва ижодий ўсишида олган кўйган қадами» бўлгани, унда муаллиф «қишлоқнинг социализм йўлидан боришининг афзалликларини кўрсатишга бел боғлагани», «колхозда деҳқонларнинг тўқ ва маданий ҳаёт кураётганини кўрсатишга алоҳида эътибор бергани» айтилади. Шу тарздаги мақтовлар-лиши атрофида борган ўткир синфий курашнинг етарли акс этмагани» хусусидаги эски эътирозлар юмшоқроқ шаклда такрорланади (И. Султон. Асарлар. Тўрт томлик. II том, 391-бет).

Коллективлаштириш мавзуидаги асарларга баҳо беришда узок йиллар айни шу «ўткир синфий кураш» концепцияси, яъни социализм куриш жараёнида синфий курашнинг тобора кучайиб бориши тўғрисидаги сталинча қарашга таяниб иш кўрилади. Бунинг устига, бу мавзудаги жамики асарлар М. Шолоховнинг «Очилган кўрик» романи мезони билан ўлчанадиган бўлди. «Очилган кўрик» пайдо бўлгач, рус ва қардош халқлар адабиётларида унинг таъсирида ўнлаб асарлар яратилди, чунончи, биздаги «Душман», «Кўшчинор чироқлари» романлари, «Куллар» романининг коллективлаштириш даври акс эттирилган қисми айни «Очилган кўрик» асарига тақдидан битилган. Энг ёмони, бу йўл танқидчиликда ҳар томонлама рағбатлантирилади ва, аксинча, колхозлаштириш тўғрисидаги мавжуд ҳукмрон қарашга, «Очилган кўрик» типидagi мезонга мос келмайдиган асарлар кескин танқидга учради. Ҳ. Қодирийнинг айтишича, А. Қодирий «Обид кетмон»ни ёзишдан аввал ўша пайтга қадар коллективлаштириш мавзуида битилган мавжуд асарлар билан танишган, жумладан, «Очилган кўрик»нинг русча нашри унинг столи устида турган («Отам ҳақида», 165-бет). Бирок қишлоқ ҳаётини, коллективлаштириш жараёнини, ўзбек деҳқонлари руҳиятини яқиндан ўрганган, билган адиб «Очилган кўрик» муаллифи ва бошқа қаламкашлар йўлидан бормадими, ўша даврнинг ҳукмрон қарашларидан фарқланувчи ўз шахсий кузатишлари ва хулосаларини, мураккаб тарихий жараён тўғрисидаги ўз қарашларини ифода этади.

«Обид кетмон»нинг бадиияти хусусида ҳам ҳамон паст-баланд гаплар юради, гоҳ Қодирий ижоди мухлислари орасида ҳам бу қисса бадиий жиҳатдан адибнинг тарихий романлари даражасида етук эмас, деган таъналарни эшитишга тўғри келади. Ҳ. Қодирийнинг «Отам ҳақида» китобида ҳам шундай ҳоллар эслатиб ўтилган (170—171-бетлар). Эҳтимол, бундай эътирозларда муайян асос бордир. Аммо

бадийликнинг бош мезони ҳаёт ҳақиқатини янги томондан кашф этиш, ижодий оригиналлик, насрда эса биринчи галда теран маънодор, ёрқин, жонли характерлар яратишдан иборат деб қаралади ган бўлса, «Обид кетмон» шу юксак талабларга жавоб бера оладиган асардир. Аввало, муаллиф қиссада Обид кетмон, Берди татар, Хатий домла, Мулла Муҳсин каби баркамол характерлар яратадики, улар ўзларининг ҳаққонийлиги, маънодорлиги жиҳатидан адиб романларидаги персонажлардан асло қолишмайди. Иккинчидан, ёзувчи инсон шахсига ёндашишда ўша даврда одат тусига кирган тор «синфийлик» доирасидан анча четга чиқиб, умуминсоний қадриятларни асраш, ардоқлашга жазм этади. Адиб ҳолис туриб колхозлаштириш даврининг бир қанча жиҳатларини ҳаққоний кўрсатиш, инсонийликка мос тушадиган, тараққиётга элтадиган томонларини қўллаб-қувватлаш билан баробар, бу ҳаракатнинг ички муаммо-зиддиятларини ҳам, имкон қадар, йўлини топиб айтади, очади, эҳтимол тутилган хатарли оқибатлардан ўқувчини огоҳлантиради; энг муҳими, замонавий деҳқон хўжалиги ҳақидаги ўзининг демократик андозасини тақдим қилади. 30-йиллар танқидчилиги учун катта нуқсон, ғоявий хато бўлиб кўринган кўпгина ҳолатлар — асарда «колхоз ичидаги синфий кураш кўрсатилмаган», «синфий душман фош қилинмаган», «ўқувчида синфий душманга нисбатан қаҳр-ғазаб кўзғотмайди», қиссада «улар ҳам одам-ку» деган ачиниш туйғуси бор, асар ўқувчини динга қарши тарбиялашдан узоқ туради», ёзувчи «одамларни синфий гуруҳларга эмас, балки «яхши» ва «ёмон» деган «гуруҳлар»га бўлади қабилдаги айбловлар адиб дунёқарашидаги «чекланганлик, шўро воқелигини билмаслик», «турмушимизда бўлиб турган буюк воқеалар (жумладан колхоз қурилиши) моҳиятини тушунмаслик» оқибати эмас эди. Синчков адиб ўша давр жараёнларини — колхоз ҳаракати муайян синфий алғов-далговлар гирдобида кечаётганлигини, булар нуқул душман синфнинг, кулоқларнинг иши, тескаричи руҳонийлар кутқуси оқибати эмас, балки сталинча ўзравонлик, шафқатсизлик, буйруқбозлик йўли билан ёппасига коллективлаштиришга ўтиш сиёсатининг ҳам оқибати эканини сезмаслиги мумкин эмас эди.

Ёзувчи ўша мураккаб, зиддиятли тарихий жараёни коллективлаштириш ҳаракатининг «синфий онги» етук, фаол кишилари эмас, синфий-мафкуравий курашлардан четда турган ҳолис-бетараф ўрта-ҳол деҳқон — Обид кетмон назаридан ўтказиб таҳлил этади. Обид кетмон образи адабиётимизда ноёб ҳодиса. Кўпгина танқидчилар таъна қилганидек, чиндан ҳам ёзувчи уни фавқуллодда фазилатлар эгаси қилиб кўрсатади. Бироқ бу ҳол, қусур саналмаслиги лозим. Ёзувчининг мақсади Обид кетмон образида шунчаки ўрта деҳқонга хос «типик хусусиятлар»ни қайд этиш, жамлашдан иборат эмас. Айни бу шахсдаги фавқуллодда ҳислатлар, унинг ғайриоддий хатти-ҳаракатлари, гаройиб кечмиши орқали адиб, гўё, боя айтилганидек, янги-ча демократик деҳқон ҳўжалиги ҳақидаги ўз инсоний орзу-идеалларини, андозасини тақдим қилаётгандек, шу тариқа, ўша кезларда қишлоқда ўтказилаётган хатарли сиёсат билан пипҳона ва моҳирона баҳс олиб борадиган туюлади. Коллективлаштириш даврида Обид

[illegible]

«Обид кетмон»нинг яна бир ўзига хос жиҳати шундаки, коллективлаштириш ҳақида ўша йиллари яратилган кўплаб асарлардан фарқлиқ қилиб, бу ерда синфий рақиблар орасидаги кураш — тўқнашув ва олишувлар эмас, хўжалик, ишлаб чиқариш муаммолари тасвири билан боғлиқ биринчи ўринда туради. «Обид кетмон» ўзбек адабиётидаги биринчи «ишлаб чиқариш» повести, Обид эса, биринчи ишбилармон одам образидир. Қодирий аввалги романларида кўпроқ севги, кўйчиси, мафкуравий, ижтимоий-сиёсий ҳодисаларнинг бадий талқини сифатида танилган бўлса, бу ерда иқтисод, хўжалик маънаси, ишбилармоннинг зўр билимдони, тадқиқотчиси сифатида кўринади, асарнинг қаҳрамони характери, руҳий олами асосан меҳнатда, меҳнатга, хўжалик ишларига муносабатда очилади. Обид образини ўзбек халқининг меҳнат, деҳқончилик маданияти бобидаги етуқлиги тимсоли дейиш мумкин. У деҳқончилик илмини, хўжалик юритишни, иқтисодни, ҳисоб-китобни миридан-сиригача пухта билади.

Энди Обид кетмон тақдири орқали ёзувчи илгари сурган фикрларнинг баъзи жиҳатларига конкретроқ ёндашиб кўрайлик. Маълумки, коллективлаштириш мавзуидаги деярли барча асарларда яккахўжалик коллектив хўжаликка қарама-қарши қўйилади; яккахўжалик — деҳқон учун кони кулфат, у фақатгина коллектив хўжалик орқалигина бахт топиши, фаровонликка эришиши мумкин деган ғоя илгари сурилади. «Обид кетмон»да биз бошқа манзарага дуч келамиз. Мулла Обид қайнотаси инъом этган беш таноб ерида тadbиркорлик билан ҳалол ишлаб, катта бойлик, бахт, шон-шухрат топади. Бу ўринда Обид тажрибасидан чиқадиган энг муҳим хулоса шуки, яккахўжалик тараққиётга зид эмас, агар оқилона, ҳалол ёндашилса, социализм шароитида ҳам у алоҳида шахс, жамоа ва бутун жамият учун кўп наф келтириши мумкин. Афсуски, ўша пайтлари «сиёсий ҳушёр» аммо оқилона мулоҳаза юритишга келганда ғирт қарах танқид, Обид шахсий хўжалигида «яна бир-икки йил шундай ишласа, кулоқ бўлиши турган гап», дея шов-шув кўтарди.

Обид коллективлаштириш сиёсатиға бошда шубҳа билан қарай-
ди, айниқса, уни бу ҳаракатнинг истикболи — келгусида эҳтимол-
тутилган бир хавф ташвишига солади: «Тиктепа деҳқонлари бир рўзгор-
га айландилар деяйлик, бунда унчалик катта фарқ йўқ. Лекин шу
бир рўзгорга айланганлар ичида яхши ишлайдиганлари бор, ёл-

қамсиқлари, муғомбирлари бор. Албатта, бу сўнгиларидан бири ўз табиатидаги ёлқамсиқликни қилади, иккинчиси муғомбирликни ташлай олмайди. Аммо, яхши ишловчи деҳқон билан бу иккинчиси кузда даромадни баравар тақсим қилиб ола беради... Бу ёқда яна бир эҳтимол бор: ишчан деҳқон муғомбир билан ёлқамсиққа ишлаб берайми, дейди-да, бу ҳам бир яхши ялқовга ёки мукамал бир муғомбирга айланади...» («Обид кетмон», 1959, 108-бет). Обид назарида, «Тиктепа ерларини бириктириш, орадаги чегараларни йўқотиш бир бутун қилиш қийин гап эмас», колхозга киришда ўздан келадиган нарсалар учун унчалик ачинмайди, аммо «одамларни текислаш мумкинми?» деган савол кўнглини ғаш қилади. Обид шу хусусда яқин одами — коммунист Берди татарга сўз очганида, у: «Колхозлаштириш шиорини ташлаган коммунист фирқаси масаланинг бу томонини ўйлаб қарамаганмикан, шундай катта ишга бел боғлаган ҳукуматнинг сен билан менча ақли йўқмикан?!» — дея мушкул саволга савол билан жавоб қайтаради («Обид кетмон», 111-бет). Фирқа топшириғини сўзсиз бажаришга одатланган фирқа аъзоси Бердибой яна: «Мен бу тўғрида сенча узоқни ўйлаб турмайман, дарров «лаббай», дейман», дея жавоб қилади.

Қарангки, асар қаҳрамонларини қийнаган жумбоқлар устида «шундай катта ишга бел боғлаган» раҳнамолар яхшироқ ўйлаб кўрмаган экан! Фирқанинг итоаткор ходимлари эса, ўйланмай қабул қилинган қарор-топшириқларни «лаббай» деб ижро этаверганлар; айни шу колхоз ҳаракатининг бошидаёқ «Обид кетмон» қаҳрамонларини қийнаган муаммолар кейинчалик улкан муаммога айланди. Худди шу тарздаги «текислаш» кўр-кўрона ижрочилик туфайли деҳқон ҳўжалиги издан чиқди, деҳқон энг азиз бойлигидан — ерга, мулкка эгалик туйғусидан маҳрум бўлди, бу ҳол бора-бора деҳқондаги ўз касб-ҳўнарига бўлган туғма ихлос, шахсий ташаббуснинг сўнишига олиб келди.

Хўш, шундай хавфни сеза туриб нега Обид Бердибойнинг ташвишига тузукроқ эътироз билдирмади, колхозга кирди, деган савол туғилади: бу ерда масалага тарихий нуқтаи назардан қараш керак. Обид юз бераётган ҳодисалар ҳақида ҳар қанча чуқур ўйланмасин, у — ўз даврининг фарзанди, колхоз ҳаракатининг «афзаллик»лари хусусида кенг авж олдирилган тарғиботлар Обидга ҳам ўз таъсирини кўрсатди, гарчи «колхозчилик муваффақият қозонганда текис, маъсул турмушга етилади, башарти қозонмаганда-чи?» деган ўй уни тарк этмаса-да, барибир, «камбағал меҳнаткаша турмушда енгиллик бериш, барчани текис турмушга, текис саодатга етказиш» ғояси ширин орзу сифатида уни ўзига мафтун этади.

Обидни колхоз ҳаракатига тортган яна бир муҳим хусусий омил бор. Улуғ реалист қаҳрамони характерида хос табиий бир ҳолатни — уни биз худбинлик деймизми ёки инсоний ожизлик, деб атаймизми, нима бўлишидан қатъи назар, рўй-рост кўрсатаверади — Обид халқ ўртасида от чиқаришни зимдан севади. Ёзувчи қаҳрамондаги бу туйғу илдизлари хусусида ўз тахминларини ҳам айтиб ўтади: «Бу номдор бўлиш ҳисси ёки орузи Мулла Обид «Шоҳнома»лар ўқиб юрган вақтларида туғилганми ёки ундан илгарими, ҳар ҳолда, бу ҳис ҳануз

қилиниб келмоқдадир. Деҳқончиликда муваффақият қозониб, «Обид кетмон» номини кўтариш унинг бу ҳиссини бир даражада қинлатиришган бўлса ҳам, бироқ ҳозир бу ҳисни кенгроқ бир доирага етказишга майли йўқ эмас. Бунинг учун колхоз унга яхши зимин қилинмасмикан? Камбағаллар, очлар, яланғочларнинг саодати ҳулида қаҳрамонлик, номдорлик-а?!» («Обид кетмон», 114-бет.)

Шу тариқа, ёзувчи романларида бўлгани каби, бу ерда ҳам сезимли қаҳрамонини асло идеаллаштирмайди, ҳолис реалист сифатида уни мураккаблиги, зиддиятлари билан ўқувчига тақдим этади. Мулла Обиднинг тақдир, колхозга келгунга қадар ўтган кечмиши шунча мураккаб, ўзига хос. Бир томондан, у инқилобдан бурунги тушунча мураккаб, ўзига хос. Бир томондан, у инқилобдан бурунги тушунча адолатсизликларини татиган, мардикорликка ёлланиб, Германия фронтида бир ўлимдан қолган, кар-гаранг бўлиб қайтган; иккинчи томондан, инқилобдан кейин анча вақт шўролар ҳокимиятига бетараф қараб келган, сўнг касибчилик ҳунари касодга учраб, рўзғор тебратолмай қолган кезлари унда шўро ҳукуматига қарши бир кек пайдо бўлган, жаҳиятдан, жамоат ишларидан ўзини четга олган — ёзувчи қаҳрамоннинг шу сингари «қовушмаган феъллари» ҳақида ҳам яширмай дангал гапирди.

Обид Қодирийнинг ўтмиш ҳақидаги романлари қаҳрамонлари каби саводли, китоб кўрган, билимдон одам. Унинг меҳнаткашлигига ишора бўлган «Кетмон» лақаби билан баробар «Мулла» лақабини олиши шундан. У худга ишонади, ҳатто колхозга бош бўлган кезларда ҳам беш вақт намозни тарк этмайди. Бироқ Мулла Обид — тор мутаассиб руҳонийлар тоифасидан эмас. У исломнинг илғор, халқчил, инсонпарварлик ақидаларига амал қилади. У ҳеч қачон одам боласига ёмонликни раво кўрмайди. Унинг пешона тери билан ҳалол меҳнат қилиб яшашдан иборат ақидаси нақшбандлик тариқатига бориб туташади.

«Обид кетмон»да узоқ йиллар социалистик ҳаёт тарзи акс этган асарларда биз деярли учратмайдиган ғайриоддий лавҳаларга дуч келамиз. Чунончи, Мулла Обидни раисликка кўтариш пайти «колхозга раис бўладиган киши намозхон бўлса ҳам майлими, бунга ҳукуматларимиз нима дер эканлар», деган масала кўтарилади. Шунда маъсул партия ходими: «Намоз ўқиш... кишининг хусусий иши, биров кўпчиликнинг ишига ва ҳукуматнинг сиёсатига зарба бериш учун намоз ўқир экан, албатта, ҳукумат бунга йўл қўёлмайди, аммо ҳар икки томонга зарарсиз равишда биров намоз ўқир экан, бунга ҳукумат ҳеч нарса демайди... Обид кетмоннинг намози шу кейинги йўлда... Обид кетмоннинг ўқиган намози унинг колхозга раис бўлишига моне бўлмайди», дея жавоб қайтаради. Бугина эмас. Шундай саволни берган киши «синфий душманга сотилган одам», бу — қип-қизил фитначи, демагогнинг иши, деган қатъий ҳулосага келади... Оқилона сиёсат тантана қилади, Мулла Обид бир оғиздан раисликка сайланади.

Обиднинг динга муносабати масаласи каби, асардаги руҳоний шахслар — Хатиб доғла билан Мулла Мухсин образларининг бадий талқини ҳам эътиборга сазовордир. Руҳоний зоти бўлса, уни фақат ё салбий, ёки ҳажвий қаҳрамон сифатида нукул қоралаш, фош

этиш одат тусини олган 30-йиллар шароитида «Обид кетмон»да Қодирий тутган йўл кутилмаган фавқуллодда ҳол, катт, ижодий жасорат эди. Ёзувчи қув, тамагир Хатиб домлани ҳам, унинг зидди бўлмиш гўл, аммо ҳалол одам Мулла Муҳсинни ҳам синфий, мафкуравий душман, деб эмас, ҳолис туриб инсон сифатида мурқаблиги, зидиятлари, айрим фазилатлари (хусусан, Мулла Муҳсин образид ва инсоний ожизликлари билан бор ҳолича гавдала тиради.

Шуниси ҳам борки, юқорида тилга олинган ўринлар, қиссада кўтарилган колхоз қурилишининг илк босқичига од талай зиддиятли ҳолатлар, муаммолар ҳар доим ҳам бутун ўткирлиги билан ўқувчини ўйга толдирадиган, ларзага соладиган пафос даражасига бориб етмаган. 30-йиллар шароитида бунинг иложи йўқ эди. Бироқ ўша кезлари колхоз ҳаракати ҳақида шунча гапларни, бор ҳақиқатни йўлни топиб айтиш, ифодалаш катта жасорат эди. «Обид кетмон» ҳақиқати ўша мураккаб йиллар ҳақидаги бугунги истиқлол даври тафаккурига қўп жиҳатдан мос тушиши кишини ҳайратга солади, ўз давридан бир неча ўн йиллар илгарилаб кетган донишманд, ҳақгўй, чин реалист адибимизга бўлган ҳурмат-эътиборимизни яна бир қара оширади.

Таниқли ўзбек адиби Саид Аҳмад Абдулла Қодирий туғилган куннинг 100 йиллигига бағишланган тантанада сўзлаган нутқида буюк адиб асарларини қуёшга ўхшатган эди. Қаҳратон қари одамларни қуёш тафтидан, қора булутлар эса, унинг нуридан вақтинчалик бе-насиб этиши мумкин. Бироқ бу хил беҳуда ҳамлаларга қарамай қуёш қиёматга қадар ўзгармай қолаверади, ўз тафти, нуридан инсониятни, она табиятни баҳраманд қилаверади. Қодирий асарлари ҳам ХХ асрнинг кўплаб бало-офатларига — қора булутли кунларига, бешафқат довулларга дуч келди ва улардан эсон-омон чиқди. Бу ўлмас асарлар ўзбек адабиёти осмонида қуёшдек порлаб, одамлар вужудини ҳамон ҳароратли тафти билан иситмоқда, беқиёс нури билан қалбларни чароғон этмоқда.



Чўлпон

Абдулҳамид Сулаймон ўғли

(1897—1938)

Чўлпон — янги ўзбек адабиётининг ёрқин юлдузи* Адибнинг ҳаёт ва ижод йўли* Чўлпонни англаш машаққатлари* «Ўйғониш», «Булоқлар», «Тонг сирлари» тўпламларига кирган шеърлар 20-йиллар ўзбек шеъриясида муҳим ҳодиса, катта бадиий кашфиёт экани* Чўлпон драмалари* «Ёрқиной» драмасининг романтик хусусияти* Адибнинг насрий мероси* «Кеча ва кундуз» — ўзбек романчилиги раънақида янги қадам* Романнинг асосий пафоси, поэтикасининг ўзига хослиги*

Абдулҳамид Сулаймон ўғли Чўлпон кўпқиррали истеъдод соҳиб эди. Энг аввало, у ҳассос шоир сифатида танилган ва ўзбек шеъриясида том маънода янги уфқлар очган. Айни чоғда, унинг ўзбек театри ва драматургияси, янги ўзбек реалистик насри, бадиий таржима, публицистика, танқид ва адабиётшунослик соҳаларидаги хизматлари ҳам беқиёсдир. Чўлпон эҳтиросли ва ёниқ асарлари билан ўзбек халқининг миллий онгини уйғотишда, унинг янгича маънавиятини шакллантиришда катта хизмат қилди ва чин маънода умумхалқ шоири миллий санъаткор даражасига кўтарилди.

Афсуски, Чўлпон ҳам халқимизнинг бошқа кўпгина асл фарзандлари каби Сталин қирғинининг қурбони бўлди — 1938 йили «халқ душмани» сифатида отилди, асарларини нашр этиш, нашр этилганларини ўқиш ва умуман Чўлпон номини тилга олиш қатъиян тақиқланди. Фақат 1956 йили Сталин шахсига сифиниш ошқора қоралангандан кейингина Чўлпон оқланди, шундан кейин ҳам яна 30 йил мобайнида унинг асарлари нашр қилинмади, ижоди ўрганилмади, уни адабиётдаги ўз ўрнига қайтариш иши пайсалга солиб келинди. 80-йилларнинг ўрталарида мамлакатда қайта қуриш ва ошқоралик жараёни бошлангич, ўзбек халқи яна бир бор миллий уйғониш палласига қадам қўйгач, айниқса, Ўзбекистон мустақилликка эришгач, Чўлпонга нисбатан йўл қўйилган адолатсизлик барҳам топа бошлади. Қисқа муддатда унинг «Баҳорни соғиндим», «Яна олдим созимни», «Адабиёт надур?» деган китоблари, уч жилдлик сайланма асар-



лари босилди, театр сахналарида драмалари қўйила бошланди. «Ва кундуз» романи асосида видеофильм яратилди, шоир тўғри турли-туман мақолалар ва рисоалар эълон қилинди, унинг ҳаёти ижодини ёритувчи ҳужжатли фильм дунёга келди, мунтазам боса ҳамки, Чўлпон кунлари ўтказила бошланди, Чўлпон ижоди ҳақида диссертациялар ёқланди. Абдулла Қодирий ва Фитрат билан Чўлпон ҳам Алишер Навоий номидаги Республика давлат мукофоти билан тақдирландики, бу ҳам халқимизнинг улуг санъаткор ҳолисига катта эҳтиромидан нишонадир.

Чўлпоннинг қайтиши адабиётимиз тарихидаги катта кемтиқ бўлди, унинг асарлари эса, адабиёт босиб ўтган мураккаб йўлдаги тасаввуримизни бойитибгина қолмай, бугун ҳам бизга жуда эстетик завқ бағишлайди. Улар инсоний мазмунининг теран ҳақиқатларнинг баланд пардаларда қуйлангани билан бирга, чин санъат намуналари сифатида ҳам биз учун ғоят ардоқлидир.

«Чўлпон», «Қаландар», «Мирза Қаландар», «Андижонлик», «Қаби тахаллуслар билан ижод қилган Абдулҳамид Сулаймон» Чўлпон 1897 йили Андижонда туғилган. Онаси Ойша ая ўқима-уй бекаси бўлса-да, зеҳни ўткир, фаросатли, халқ ижодини яқин билладиган аёл эди. Отаси Сулаймонкул Мулла Муҳаммад Юнус эса, газламафуруш баззоз сифатида танилган одам бўлган. Айни пайтда, у жуда батавфиқ, ҳудожўй, ўқимишли бўлган ва «Расво» тахаллуси билан тасаввуфона газаллар ҳам ёзиб турган. Чўлпон эски мактабда савод чиқарган. У болалигиданоқ билимга ташналиги, ҳар сага қизиқувчанлиги, зеҳни ўткирлиги билан ажрлиб турган. У мактабда ўқир экан, араб ва форс тилини пухта ўрганади, Қуръони каримни ёд олади, ислом тарихи ва ислом фалсафасини ўзлаштиради, Шарқ адабиётини чуқур эгаллайди, кейинроқ эса турк тили ва адабиётини ўрганади. Замона зайдлини яхши тушунган Сулаймон ота ўглини Андижондаги рус-тузем мактабига ҳам беради. Чўлпон бу ерда рус тилини ва рус адабиётини мукаммал ўзлаштиради, рус тили ёрдамида эса, Оврупо маданияти ва адабиёти ҳақида ҳам кенг тасаввурга эга бўлади. Шундай қилиб, Чўлпон 15—16 ёшларидаёқ бир неча тилни пухта ўзлаштирган, ҳар томонлама чуқур маълумотга эга бўлган, ҳаётга синчков назар билан қарай оладиган, очик фикрли, янгиллик изловчи йигит бўлиб етишган. Отаси ўғлининг мударрис бўлиб, руҳонийлар сафидан ўрин олмоғини истаган эди, аммо Чўлпон бу йўлдан боришни хоҳламайди — у «Ўзбек миллий ёзувчиси» бўлишга аҳд қилади ва Андижондан Тошкентга келади; бу ерда мақолалар, шеърлар, ҳикоялар ёзиб, газета-журналларга юбора бошлайди. 1914 йилнинг 18 апрель куни «Садои Туркистон» газетасида Чўлпоннинг «Туркистонли қариндошларимизга» деган шеъри босилади; орадан 11 кун ўтгач, шу газетанинг ўзида «Қурбони жаҳолат» деган ҳикояси эълон қилинади. Шундан кейин Чўлпоннинг «Адабиёт надур?» деган мақоласи, «Дўхтур Муҳаммадиёр» ҳикояси ва яна бошқа асарлари босилади. Шу тарзда, Чўлпон 1914 йилдан эътиборан янги ўзбек адабиётининг истеъдодли ёш вакили сифатида танила бошлайди. Баъзи замондошларининг эслашича, унинг асарлари Оренбург, Уфа, Қозон ва ҳатто Боқчасаройда чиқадиган газета-журналларда ҳам боси-

ланиб турган. Аммо, афсуски, адабиётшунослар ҳозирча Чўлпоннинг асарларини ҳил нашрларда сочилиб ётган асарларини топиб, бир жойга йиғиб, эълон қилишга улгурганлари йўқ. Бу иш келгусининг муҳим вазифаси бўлиб турибди.

Чўлпон ижодининг илк давридаги асарлар бир муштарак хусусиятга эга — улар қайси жанрга мансублиги ҳуд бадий савиясининг даражада эканидан қатъи назар, жадидчилик ғоялари билан сурғиланган асарлардир. Бу — табиий бир ҳолдир. Чўлпон 16 ёшида ёзиб «Адабиёт надур?» мақоласида адабиётнинг жамият ҳаётидаги ўрни ҳақида фикр юритар экан, адабиёт миллатни таракқий эттириш воқеаси, унинг маънавиятини таъминловчи омил деган ғояни олға қўлади. Чўлпон бу ҳулосанинг чинлигига шу қадар ишонганки, мақолада эътирозга ўрин қолдирмайдиган қатъият билан «Адабиёт яшаса — миллат яшар», дея хитоб қилади: «Ҳа, тўхтамасдан ҳаракат қилиб турган вужудимизга, танзимизга сув, ҳаво нақадар зарур бўлса, қилиб турган ҳар қандай қора кирлар билан кирланган руҳимиз учун шундай қадар адабиёт керакдир. Адабиёт яшаса — миллат яшар. Адабиёт йўлмагон ва адабиётининг таракқийида чолишмаган ва адабиётлар етиштирмаган миллат охири бир кун ҳиссиётдан, ўйлан, фикрдан маҳрум қолиб, секин-секин инқироз ўлур».

XX аср бошларида Туркистонда улуг Ўйғониш шабадалари эса бошлади. Ўша кезларда «жадидлар» деб ном олган фикри очик, таракқийпарвар зиёлилар бу Ўйғонишни ҳаракатлантирган асосий куч бўлиди. Улар мустамлакачилик сиёсати туфайли Туркистон забун аҳволга тушиб қолганини, халқ жаҳолат ва нодонлик қўйнида, эрксизлик бўйинтуруғи остида мислсиз зулм исканжаларида эзилиб ётганини чуқур англадилар. Улар буни англабгина қолмай, бундай ҳаётни ўзгартириш, янгиллаш ғояларини олға сурдилар. Улар халқнинг маданий савиясини кўтариб, уни маърифатли, оқ-қорани танийдиган қилишни янгиланишнинг бирламчи шarti, деб билдилар ва шу эзгу ният-ни амалга ошириш учун фидойилик билан ишга киришдилар.

Чўлпон шу улуг маърифатпарварлик ҳаракати қанотларида ижод майдонига кириб келди. У юксак маданий-маърифий савияга эга бўлгани учун 15—16 ёшларидаёқ жадидчилик ғояларини қалбига жонатишга ҳар жиҳатдан тайёр эди. Шунинг учун ҳам у ёшлигига қарамай, Туркистон тақдири тўғрисида, ўлканинг истиқболи ҳақида чуқур қайғуриш билан ўйлай бошлади. У ҳам жадидларга эргашиб, халқни жаҳолат ва нодонлик ботқоғидан қутқариб олишнинг бирдан-бир йўли маърифат, деган эътиқодга келади. Миллатни равақ топ-тириш учун, биринчи навбатда, уни мустамлака асоратидан қутқармоқ керак, буниинг учун эса халқ ўзини ўзи таниган бўлмоғи, ҳаммани бирлаштирадиган, яқдил қиладиган миллий ифтихор туйғусига эга бўлмоғи керак. Чўлпон шу эзгу тилакларни рўйбга чиқариш йўллариини излайди ва адабиёт энг самарали воситадир, деган тўхтамга келади.

«Адабиёт надур?» мақоласининг яна бир муҳим томони шундаки, Чўлпон унда адабиётнинг образли табиатини ҳам алоҳида таъкидлайди. Чўлпон учун адабиёт қуруқ ғоялар йиғиндиси эмас, балки инсоннинг руҳий дунёси, эҳтирослари, туйғу ва ҳаяжонлари билан

боғлиқ ҳодисадир. У одамларнинг шууригагина эмас, ҳис-туйғу-
рига ҳам таъсир этиши, уларни ҳаяжонлантириб, қувонтириб ё м-
зун ҳолатга солиб, шу орқали зиммасидаги вазифани ўтамоғи кер-
«Адабиёт чин маъноси ила ўлган, сўнган, қаралган, ўчган, мажр-
ярадор кўнғилга руҳ бермак учун, фақат вужудимизга эмас, қон-
римизга қадар сингишган қора балчиқларни тозалайдурган, ўт-
юрак кирларини ювадурган тоза маърифат суви, хиралашган ой-
ларимизни ёруғ ва равшан қиладурган, чанг ва тупроқлар тул-
кўзларимизни артуб, тозалайдурган булоқ суви бўлганликдан би-
ғоят керакдир».

Куринадики, Чўлпон адабиётнинг янги гоёвий мазмуни учун на эмас, унинг юксак бадиияти учун ҳам курашди. Бунинг амали аҳамияти ҳам бор эди. Негаки, XX аср бошларида жадидлар яраган адабиёт турфа хил мазмунга эга бўлса-да, ҳар хил сарабларга кўра бадиий савияси билан ҳамма вақт ҳам кўнгилдагидек эмасди. Шунинг учундирки, Чўлпон адабиётни санъатга яқинлаштириш йўллари рини излади ва мазмун билан бадииятнинг чамбарчас боғлиқлиги ҳақидаги гоёни ўртага ташлади. Муҳими шундаки, Чўлпон бу гоёни эълон қилиш билан чеклангани йўқ, балки бутун ижоди давомида уни ўзи учун дастуруламал деб билди.

Чўлпоннинг илк ижодида «Дўхтур Муҳаммадиёр» ҳикояси ажралиб туради. Бу ҳикоя «Садои Туркистон» газетасида 1914 йилнинг иккинчи ярмида босилиб чиқди ва ўзбек маърифатчилик адабиётида катта воқеа бўлди. Тўғри, ҳикоя бадий жиҳатдан бекаму кўст эмас — унда тасвир ўрнига баёнчилик устун, ҳаҳрамонлар мустақил хат-хатерлар даражасига кўтарилган эмас, гоаяр асар мағзига сингдириб юборилмаган ва кўпинча яланғоч шиорлар, хитоблар, мурожатлар ёҳуд лирик чекинишлар тарзида ифодаланган. Ҳар ҳолда, ҳикоянинг кўпгина саҳифаларида муаллиф қаламининг ҳали тажрибасизлиги, инсон руҳиятини тасвирлашда ожизлиги сезилади. Лекин шунга қарамай, ҳикоянинг алланечук жозибаси бордек туюлади. Туркистон ақдири ҳақида ёниб, ўртаниб ўйлаш, халқни жаҳолат ботқоғидан, одонлик исканжасидан қутқарувчи нажот йўдини излаш ҳикояга лоҳида жозоба бахш этган.

Муаллиф ҳикояи бошида қаҳрамони Муҳаммадиёр билан таниш-ироди — у болалигида онасидан ажраб, ота қўлида етимликда ўсган. Отаси Ҳожи Аҳмад фақиргина бўлиб, «Ҳожи сартарош» деган ном билан шухрат топган. У 15 ёшида отаси билан ҳажга боради, аммо отаси ҳажда вафот топгач, «ёлғуз ўзи Миср, Истанбул, Фас-Мараш, Булужистон, Бағдод, Эрон, Афғонистон тарафларни ва ички усуяни ўн йил қадар саёҳат қилуб» қайтади. Унинг бу сафардан олган фойдаси шу бўлдики, «форсча, арабча, русча ва инглизча тилларда» сўзлашишни ўрганади. Бироқ саёҳати давомида омилиги фаёли кўп азиятлар чекади, ҳисобсиз хўрликлар кўради, камситилади. Шунинг учун халқ назарида «газет ўқийдирган ва етмиш икки йилни биладирган Ҳожи сартарош» сифатида танилган бу одам жаллат ва нодонликни ёмон кўради. Шунинг учун у ёлғуз ўғли Муҳаммадиёрни Уфада Мадрасаи олияни битириб келган бир муаллимга ўқишга беради. Муҳаммадиёр ғайрат билан ўқиб, бир йил да-

[illegible]

боз эмас, балки жаҳолат эканини англаб етади. Отаси ҳам ўлими олдидан ўғлига шу маънода васият қилади: «Жаҳлатга қарши тўп, милтиқ, тўппонча, ханжар, ўқ-дору — ёлғиз ўқув, ўқув, ўқув!».

Муҳаммадиёр ватани тақдири ҳақида изтироб билан ўйлайди — бундай ҳолларда кўнглидан ғоят аламли фикрлар кечади: «Эй, ватандошларим! Қачонгача бу ғафлат? Нимага бунча хушқаммасизлар? Ахир, сизлар ҳам одам-ку! Одамлардек ҳаракат қилингизлар! Кўз олдингизга келиб тургон илм ва маърифат мевасидан фойдаланмасдан нимага оғизларингизни очуб қараб турасизлар? Нимага бу ишларга киришмайсизлар? Уйқудан кўз очинглар! Уйқудан кўз очинглар!... Вақт етди, балки ўтди!»

Ҳикоянинг кўп ўринларида Муҳаммадиёр ватанини бошқа юрتلар билан қўйиштиради ва унинг табиат гўзаллиқлари Швейцария-никидан қолишмаслигига, ҳосилдорликда тупроғи Американикидан афзал эканига ишонч ҳосил қилади. Юртининг ўтмиши, тарихи ҳам мақтанса мақтангулик — фақат бугун бу ўлка ғафлат уйқусидан уйғонгани йўқ: «илмсиз бойлари, жоҳил «олим»лари, ёлғон эшонлари ва исрофнинг кони бўлуви ила ҳеч бир нарсага ўхшамас эди...»

Хўш, нима қилмоқ керак? Бу аҳволдан қутулиш чораси қандай? Муаллиф бу саволга аниқ ва қатъий жавоб беради: бунинг учун ҳар бир шаҳарда Муҳаммадиёрга ўхшаган зиёлиларни кўпайтириш керак, улар эса миллат учун хизмат қилмоқни олий мақсад деб билиб, бу йўлда аҳиллик ва фидокорлик ила чолишмоқлари керак!

«Дўхтур Муҳаммадиёр» ҳикоясининг яна бир эътиборли томони — ўша пайтда кўплаб пайдо бўла бошлаган «роман» ва ҳикоялардан ажралиб турадиган ҳусусияти шундаки, Муҳаммадиёр фақат гап сотадиган, турли-туман оҳ-воҳлару нола-фигонлардан нарига ўтмайдиган, ночор, ожиз, кўнгли бўш зиёли эмас, балки иш одами — у ўз идеалларини амалга ошириш йўлида астойдил фаолият кўрсатади. Тўғри, биз бу фаолиятни батафсил бадий манзараларда кўрмаймиз, лекин шундай бўлса-да, унинг анча-мунча ҳайрли ишлар қилгани билан танишамиз — таҳсилини тугатиб, ватани Туркистонга қайтгач, Муҳаммадиёр хусусий шифохона очиб, «фақирларни пулсиз даволай бошлайди», «ёнига 5—10 миқдор зиёлилардан олиб» «Жамияти хайрия», мусулмон қироатхонаси очади. «Ватан» журнади билан «Хабар» газетасини нашр эттира бошлайди, муаллимлар курси ташкил қилади. Шу ишлари туфайли Муҳаммадиёр «ходими миллат» тарзида шуҳрат топади. «Ходими миллат» эса, жадидлар учун энг ардоқли, энг фахрли унвонлардан бири эди.

«Дўхтур Муҳаммадиёр» ҳикоясининг мухтасар таҳлилидан аён бўладики, Абдулҳамид Сулаймон ўғли Чўлпон ижод оламига қўйган илк қадамлариданоқ жадидчилик мафкурасининг эътиқодли тарғиботчиларидан бири сифатида кўринди. Кейинги йиллардаги ижодида унинг бу хусусияти кучайса кучайдики, асло сусаймади, у бутун куч-қувватини ватан истиқболига бағишлаган, ўз элу юртини озод этиш йўлида фидокорлик билан курашган ўзбек зиёлиларининг олдинги сафидан ўрин олди.

Орадан кўп ўтмай 1917 йил февраль инқилоби содир бўлди. Ҳокимият Муваққат ҳукумат қўлига ўтди. Аммо 1917 йилнинг октябрь

йилида большевиклар зўравонлик билан ҳокимиятни эгаллашди. 1918 йилда «октябрь тўнтарыши», «октябрь инқилоби» деган номлар билан шуҳрат топган бу ҳодиса Россия империяси таркибига кирган ўқлар ҳаётида муайяч из қолдирди.

Чўлпон бу йилларда авжи навқирон ёшда бўлганидан фаол ижод этиш билан бирга, ижтимоий-сиёсий ҳаётда ҳам ғайрат билан фаолият кўрсатди. У бир неча муддат Оренбургда яшайди ва у ерда янги бошқибд ҳукуматининг маҳкамасида котиб бўлиб ишлайди. Сўнг Тошкентга қайтади ва 1920 йилгача ТуркРосТАда хизмат қилади. Айни чоғда, журналист сифатида самарали ишлаб, вақтли матбуотда кўплаб шеърлар, мақолалар, фельетон ва хабарлар эълон қилади.

Чўлпон илмий-маърифий ишлар соҳасида ҳам жонқуяр тарғиботчи сифатида шуҳрат қозонади. У Абдурауф Фитрат ташкил этган «Чигатой гурунги» тўрагининг фаол аъзоларидан эди ва ўзининг нутқлари, мақолалари билан янги ўзбек адабиёти ҳамда тилининг ривожига салмоқли ҳисса қўшади. 1920 йили Бокуда Шарқ халқларининг курултойи бўлади. Ўзбекистон вакиллари қаторида Чўлпон ҳам Курултойда қатнашади. Курултой Чўлпоннинг улғайишида катта таъсир кўрсатиб, ватанпарварлик эътиқодининг янги босқичга кўтарилишига олиб келди ва ижодида сезиларли акс-садо берди.

1920 йили Чўлпон Абдурауф Фитратнинг таклифи билан Бухорога боради ва ўзбек тилида чиқадиган «Бухоро ахбори» газетасига раҳбарлик қилади. Бир йилча ишлагач, Тошкентга қайтиб, адабиёт ва маданият соҳасидаги фаолиятини давом эттиради. Бу йилларда Чўлпон энди оёққа туриб келаётган ўзбек профессионал театрини ташкилий жиҳатдан мустақамлашда, репертуарини бақувват асарлар билан бойитишда ҳам катта иш олиб боради. 1924 йили Чўлпон Москвага кетади ва бир неча йил мобайнида у ерда очилган Москва драмстудиясига раҳбарлик қилади. Табиийки, бу ерда Чўлпон Москванинг адабий муҳитидан кўп баҳра олади, театр соҳасидаги янги излашлардан, чунончи, атоқли режиссёр Мейерхольднинг ижодий тажрибасидан кўп нарса ўрганади.

20-йиллар Чўлпон учун бадий ижодда ҳам жуда самарали бўлди. Айни шу йиллари унинг серқирра ижоди барқ уриб гуллади. У драматургия соҳасида ҳам, адабиётшунослик ва танқидчиликда ҳам, бадий публицистика ва таржумада ҳам талай бақувват асарлар яратди. Аммо уларнинг салмоғи ҳар қанча зўр бўлмасин, Чўлпон бу йилларда биринчи навбатда ўзига хос, беназир шоир сифатида танилди. 20-йилларнинг биринчи ярмида Туркистонда чиқиб турган газета ва журналларнинг деярли ҳаммасида Чўлпон шеърлари босилган. Бу журналларнинг деярли ҳаммасида Чўлпон шеърлари чоп этилган ташқари, «Ўзбек ёш шоирлари» (1923) мажмуасида чоп этилган ўн тўрт шеър, «Гўзал ёзғичлар» (1925) ва «Адабиёт парчалари» (1926) тўпламларидан ўрин олган асарлар ҳам Чўлпон истеъдодининг фавқулодда қудратидан дарак беради. Даврий матбуотда босилган шеърлар ва турли мажмуалардаги асарлардан ташқари, 20-йилларда Чўлпоннинг учта шеърий тўплами босилган. Булар — «Уйғонди» (1922), «Булоқлар» (1923) ва «Тонг сирлари» (1926). Муболағачи, айтиш мумкинки, ўша давр адабий ҳаётида катта ҳодиса бўлган бу тўпламлар янги ўзбек шеърляти учун том маънода пойдевор бўлди.

Уларга ёзилган тақризларда Чўлпон «ўзбек шеърлатига янги тўн кийгизган»и таъкидланди, нафис лирика бобида ўзбек шеърлати янги босқичга кўтарилгани қайд этилди. Чўлпон шеърлатининг жозибаси шу қадар кучли эдики, унинг сеҳрига асир бўлмаган китобхон топилмас эди. Ёш шоирлар ҳам хоҳ ихтиёр, хоҳ беихтиёр унинг оҳанглари, ранглари, ташбеҳларини тақрорлашарди. 20-йиллари Ойбек, Фафур Фулом, Ҳамид Олимжон, Миртемир, Уйғун каби шоирлар ўзларини Чўлпоннинг шогирди деб ҳисоблашган ва бу билан фахрланишган.

Айни чоғда, Чўлпон шеърлати ўзбек халқининг янги маънавиятини яратишда, миллий онни шакллантиришда ҳам катта аҳамиятга эга бўлди. Аммо етмиш йилдан кўпроқ вақт мобайнида ҳукмронлиқ қилиб келган коммунистик мафкура Чўлпон шеърлатининг айни шифазилатлари учун шоирни ёмонликка чиқарди. Бунда аён кўриниб турган фактлардан кўз юмган ҳолда, Чўлпон шўро воқелигини тушулмаган, янги тузум ютуқларини кўролмаган буржуа миллатчиси сифатида таърифланди. Айниқса, уни октябрь тўнтаринини қабул қилмаганликда, унга салбий муносабатини ошқора ифодалаганликда айбладилар. Ҳолбуки, буларнинг бари бошдан-оёқ тўхмат эди. Гап шундаки, Чўлпонда октябрь инқилобини душманлик билан кутиб олиш учун реал асос йўқ эди. Чунки инқилобни амалга оширган большевиклар урушни тугатиш, деҳқонларга ер бериш, мустамлака асоратидаги мазлум халқларни озод қилиш, жамиятда адолат ва тенглик ўрнатиш ҳақидаги ғоят жозибдор шиорлар билан иш юритишган ва ҳатто бу масалаларда икки-учта декрет ҳам чиқарган эди.

Чўлпон бошда ана шундай ялтироқ шиорларга алданади ва шўро ҳукуматини мазлум халқларнинг халоскори деб ўйлайди. Нима бўлганда ҳам, Чўлпон 1918—1920 йилларда инқилобни муборакбод этган, шўро ҳукуматига ижобий муносабатини ифодалаган бир қанча асарлар ёзди. «Қизил байроқ», «Қизил байналмилал», «Бу кун», «Париж коммунаси» каби шеърлари, «Шўро ҳукумати ва саноеъ нафиса» деган мақоласи шулар жумласидандир. Бироқ орадан кўп ўтмай, Чўлпон большевикларнинг ҳақиқий қиёфасини кўрди, уларнинг ваъдалари билан амалий ишлари орасида осмон билан ерча фарқ борлигига ишонч ҳосил қилди. Масалан, большевиклар Туркистон халқига миллий озодлик ваъда этишган эди. Ҳатто Ленин Туркистон меҳнаткашларига йўлаган мактубида «Турмушингизни миллий урф-одатларингизга, ўз хоҳиш-истакларингизга мувофиқ қайта қураве-ринглар», деб маслаҳат ҳам берган эди. Аммо амалда миллий-озодликка эришиш йўлидаги дастлабки қадамлароқ қонга ботирилди. «Кўқон мухторияти» уч ой умр кўрар-кўрмас тарқатиб юборилди ва фақат Кўқонгина эмас, бутун Фарғона ўт ичида қолди. Гуллаган, яшнаган водий бир зумда вайронага айланди... Табиийки, бундай шароитда биронта ҳам ҳалол, виждонли одам халқ фожеасининг бефарқ томошабини бўлиб қолаолмасди. Ўзларини халқ фарзанди деб ҳисоблаган ўзбек зиёлилари ҳар хил шаклларда норозиликларини изҳор қилдилар. Чўлпон бошқа шоирлар ва адиблар билан бирга ўз норозилигини бадий асарларда ифода эта бошлади. Шундай қилиб, 20-йилларда Чўлпон ижодида янги давр бошланди.

20-йилларда Чўлпон инқилоб туфайли майдонга келган тузумга, большевиклар олиб борган сиёсатга нисбатан муҳолифатга ўтди ва бу қарашларини яширмай, шеърларида ошқора куйлади. Бунинг учун коммунистик мафкура муҳитлари Чўлпонни миллатчига чиқариб қўйдилар, уни аксилинқилобчи, мафкуравий бузуқ, халққа ёт, душман деб эълон қилдилар, унинг шеърларидан ўтдан кўрққандек кўрқдилар. Ҳўш, Чўлпон ҳақиқатан ҳам халққа қарши борган миллатчи шоир бўлганми? Бу саволга жавоб беришдан аввал миллатчиликнинг ўзи нима эканлигини аниқлаб олиш керак. Миллатчиликнинг маъноси ва моҳияти нима? Унинг муайян чегаралари борми? Ўз ватанини севиш, ўз халқ ҳақида қайғуриш, унинг истиқболи, эркин ўйлаш билан одам миллатчи бўлиб қоладими? Йўқ, албатта. Дунёнинг биронта маърифатли мамлакатида «миллатчилик» деган истилоҳ салбий маънога эга эмас, аксинча, «ватанини мажнун бўлиб севадиган» фидойи одамларни эҳтиром билан «миллатчи, миллатпараст», деб атайдилар. Аммо, афсуски, бизнинг мамлакатимизда аҳвол бутунлай бунинг акси бўлиб келди. Ҳукмрон мафкура муҳиблари айни ватанпарвар одамларни миллатчига чиқардилар, ўз халқининг тарихи, миллий анъаналари, турли-туман ёдгорликлари, маданияти, адабиёти ва санъати билан фахрланиш ҳам миллатчиликка йўйиб келинди.

Ҳуллас, шўро замонида миллатчилик ҳаққи-ҳуққини, инсонлик ғурурини талаб қилганлар бошига, мустақил фикрлашга интилганлар, аҳволнинг яхшилиги-ю, танланган йўлнинг тўғрилигига шак келтирганлар бошига бот-бот тушиб турадиган тўқсон ботмонлик гурзи бўлди. Бу гурзи тузум ижодкорларининг суянган тоғи эди. Унинг ёрдамида 30-йиллари ҳам, 40-ва 50-йиллари ҳам анча-мунча одамнинг ёстиғи қуритилди. Бу гурзи зиёлиларни кўрқув асоратида тутишнинг, мутелик ва итоатда сақлашнинг ишончли воситаси эди. Аслида эса, миллатчилик бир миллат бошқа бир миллатни тобе қилиб олганда, унинг устидан ҳукмбардорлик этган шароитда туғилади. Миллатчилик ҳукмрон халқнинг шовинистик сиёсатига қарши мазлум халқнинг акс жавобидир. Миллатчилик билан шовинизм эгиз оғайни, бир дарахтнинг икки шохидир.

Шу нуқтаи назардан Чўлпон ижодига ёндашилса, унда ўзбек халқини идеаллаштириш, бошқа халқлардан устун қўйиш йўқ. Чўлпоннинг биронта асарида бошқа халқлар шаънига айтилган таҳқир ва камситишлар учрамайди. Аммо шоирнинг жуда кўп шеърларида миллатпарастлик, яъни миллатни севиш, уни эркин ва бахтиёр кўриш иштиёқи мавжуд. Табиийки, Чўлпон шеърларидаги ватан озодлигини эҳтирос билан куйлаш, ҳар қандай кулликка, ҳар қандай зулмга нафрат билан қараш собиқ Туркистонда янги маустамлака сиёсати юритган хўжаларга сира ёққан эмас, шунинг учун улар Чўлпоннинг ўзи ҳам, асарлари ҳам танқид гурзисининг зарбаларидан бир зум ҳам бенасиб қолмаслиги тўғрисида алоҳида қайғурганлар.

Чўлпонни миллатчиликда айблайдиганлар даъволарини исботлаш учун асосий далил сифатида «Бўзилган ўлкага» шеърини келтирадилар. Чиндан ҳам бу шеърда янги шўро воқелигини мадҳ этиш йўқ; большевиклар олиб бораётган сиёсат тўғрисида, уларнинг қўли ос-

тида гуллаб-яшнаган ўлка ҳақида баландпарвоз оҳангларда ҳайқариб куйлаш йўқ. Лекин шунга қарамай, уни халққа қарши қаратишган, мафкуравий бузуқ шеър, деб бўлмайди. Аксинча, у том маънода ватанпарварлик туйғуси билан суғорилган шеър. Шоир шеърида кўмкўк ўтлоқлари янчилган, подачилари осилган, шарақ-шарақ булоқлари қайнашдан тўхтаган, тоғу тошларда ўйин қилган, чопинган гўзал қизлари, ёш келинлари ғойиб бўлган бахти қаро бир ўлканинг аянчли, хароб ҳоли тасвирланган. Бу шеърда ўтмиши, тарихи буюк, табиати гўзал, жаннат-монанд ўлка учун ифтихор туйғуси ҳам, унинг ёлғиз «қон бўлмиш улуши» учун аламли изтироб ҳам жуда теран ифодаланган. Шоир буларни ўта ҳаяжонли тарзда ифодаладиган таъсирчан сўзлар, ёрқин ранглар топади ва, айниқса, бу улуғ ўлка бошига тушган фожеалар, ҳақсизликларга, адолатсизликка қарши, она юртининг эрки ва озодлиги учун курашга ундаган мисраларда унинг эҳтиросли хитоблари китобхон юрагини ларзага солувчи оташин ҳайқирикқа айланади:

*Сенинг эрки тупроғингда ҳеч ҳаққи йўқ хўжалар
Эгасини бир қул каби қизғонмасдан янчалар.
Нега сенинг қалин товшинг «Кет!» демайди уларга?
Нега сенинг эрки кўнглинг эрк бермайди қўлларга?
Нега тагин танларингда қамчиларнинг кулиши?
Нега сенинг турмушингда умидларнинг ўлиши?
Нега ёлғиз қон бўлмишдир улушинг?...*

Чўлпоннинг мазмунан «Бузилган ўлкага» шеърига яқин турадиган яна бир шеъри бор. У 1921 йили ёзилган ва ўз вақтида жуда машҳур бўлган «Гўзал Фарғона» («Гўзал Туркистон») шеъридир. Унда 20-йиллар бошида Фарғона устига ёпирилган фожеалар алам ва қайғу билан ифодаланган. Унда ўлкасини жон-жонидан севган шоирнинг ўз Ватанига фарзандлик туйғулари, унинг фожеаларидан чеккан адоқсиз аламлари теран бир инсоний ачиниш билан кўрсатилган. Шеърни ўқишингиз билан ундаги интиҳосиз юрт қайғуси сизни ҳам ўртай бошлайди, унинг нафис ва лекин ёниқ мисралари сизнинг ҳам юрагингизга кириб, бутун вужудингизни забт этади:

*Гўзал Фарғона, сенга на бўлди?
Саҳар вақтида гулларинг сўлди?
Чаманлар барбод, қушлар ҳам фарёд,
Ҳаммаси маҳзун, бўлмасми дил шод?*

Шундан сўнг шоирнинг қуллик ва асоратни ёндиришга қақирган, ўз Ватанининг боғларида эркин яйраб-яшнашга ундаган хитоблари ҳам юрак-юрагингизга етиб боради ва унда изсиз йўқолиб кетмайди:

*Ол байрогингни, қалбинг уйғонсин,
Қуллик, асорат — барчаси ёнсин.
Қур янги давлат, ёвлар ўртансин,
Усиб Фарғона, қаддинг кўтарсин!*

«Бузилган ўлкага» ва «Гўзал Фарғона» шеърларидаги ёниқ эҳтирос, муросасизлик, эрк иштиёқи Чўлпоннинг 20-йиллардаги шеърини асосий оҳангни ташкил қилади. Унинг лирик қаҳрамонининг юксак идеалига (амалига) эга бўлган, бироқ замон куюнларини кўйнига тушиб қолиб, саросима ичида безовта бўлаётган, йўлсизликда йўл излаётган, нажот қидираётган бир инсон. Чўлпонни замонни тушунмасликда айблаш осон. Бироқ 15 ёшидаёқ ҳаётнинг чини жумбоқлари устида фикр юритишга қурби етган, кўп масалаларда кишини дол қолдирадиган теран мулоҳазалар айтган Чўлпон нега эинди 20—21 ёшта кирганда замонни тушунмайдиган даражага тушиб қолсин? Йўқ, гап замонни тушуниш ё тушунмасликда эмас. Шоир ҳаёт ҳақида куйлар экан, унинг устидан ҳукм чиқариб, манави турмуш ҳодисалар яхши, манавилари эса ёмон, дея пучагини пучакка, сарагини саракка ажратиб бермайди. Шоир замон бўронларига рўпара келиб хазон парчаси янглиғ чирпирак бўлиб учаётган ёки унинг парбаларига дош бериб, изтироб чекаётган ўз юрагининг шеърини кардиограммасини чизади. Биз — китобхонлар эса, бу кардиограмманинг маъзини чақиб, шоир қалби билан танишамиз ва шоир ҳақида ҳам, замон ҳақида ҳам мулоҳаза юритамиз, ҳукм чиқарамиз.

Чўлпон мислсиз алғов-далғовлардан, интиҳосиз қирғинлардан, ақл бовар қилмайдиган зўравонликлардан маъно ва мантиқ топмай, изтиробга тушган эди. Шундай мураккаб кайфиятни ифодалаган энг яхши шеърларидан бири 1921 йили ёзилган «Амалнинг ўлими»дир. Лирик қаҳрамон ўзининг эрксизлигидан безовта, юрагини аламли ўйлар ўртайди. Унинг назарида қалбидаги эзгу тилаклар тутдек тўкилиб бўлган, чунки ўлка мангуликка тутқунликка киргандек. Чиндан ҳам қуйидаги мисралар чинакам шоирона башоратга ўхшайди:

*Кенглик хаёллари учдими кўкка?
Бутун умидларни ёвларми кўмди?
Мангу тутқунликка кирдими ўлка?
Хаёлда порлаган жойларми сўлди?*

Лирик қаҳрамон юксак юлдузлар билан суҳбатда ўзини қийнаган жумбоққа жавоб топгандек бўлади — бу дунёда инсон учун энг қадрли нарса — эрк. Эрк — ҳамма нарсанинг ибтидоси, бирламчи замин. Ҳатто эрк ватандан ҳам юқори, эрксиз юрт — чинакам ватан бўлолмайди. Шоир қалбида жўш урган туйғулари гоят кўтаринки пардаларда куйлайди:

*У бир из, кўзимнинг нурларидан ҳам
Юксакдир — мен уни ўпмак истайман.
Агар топилмаса, бу юртлардан ҳам
Кўчиб йироқларга кетмак истайман.*

Эркинлик масаласи Чўлпон шеърларининг кўпчилигида марказда туради. Шоир эркинликни инсоний қадриятларнинг туб моҳиятини ташкил қилувчи омил деб ҳисоблайди. Унинг 1922 йили ёзилган:

*Кишан, гавдамдаги излар букун ҳам битгани йўқдир!
Темир бармоқларининг доғи буткул кетгани йўқдир!—*

деган мисралар билан бошланадиган «Кишан» шеърда «башар тарихининг ҳар саҳифасида қора доғ» қолдирган, «юмилмас кўзларининг ҳар бири бир элни қаҳр этувчи», «борлигининг ўзи билан бутун борлиқни заҳарловчи» кишаннинг умумлашган тимсолини яратган. Кишан шеърда қулликни англатувчи рамзий тимсолдир. Аммо лирик қаҳрамон шу мудҳиш ва манҳус кишан қаршисида қўрқувдан дағ-дағ қалтирамайди, балки унга нафратини ошқор этиб, ундан буткул қутулмоққа ишонч билдиради! Чўлпоннинг бошқа шеърларида ҳам кишан тимсоли тез-тез учраб туради. Масалан, мазлум халқлар тилидан ёзилган, улар устидан бир умрга хўжа бўлмоқ истаган афандиларга қарата ҳайқирикдек жарангловчи «Кўзғолиш» шеърда ҳам кишан зулм ва ҳақсизлик тимсоли сифатида тасвирланган. Бироқ эндиликда бу кишанлар занг босган, унинг узилиши, парчала-ниши муқаррар!

*Кишанларинг занг босгандир, сергак бўлким, узилур;
Томиримда кўзғолишининг ваҳший қони гунурди —
Эски фикр, анъаналар энди буткул узилди,
Ё битарман, ёки сенинг салтанатинг бузилур!*

Чўлпоннинг яна бир шеърда кишан ҳақида гап кетади. Бу—1922 йили ёзилган «Кўнгил» шеърдир. Шоир унда «кишанлар бирла дўстлашган ва суствлашган» кўнгилга мурожаат қилади. Бу «дўстла-шиш»нинг оқибати шу бўлганки, кўнгилнинг на оҳи, на фарёди қолган. Бу ўринда ҳам кишан, яъни эрксизлик инсон қадрини ерга урадиган, уни таҳқирлайдиган омил сифатида кўринади. «Кишан киймоқ» билан «одам бўлмоқ» бири бири билан сира чиқишмайди-ган, бири бирини рад этадиган тушунчалардир. Хурлик — инсоний-ликнинг биринчи белгиси, белгисигина эмас, бирламчи шарт. Хур инсон ўзининг инсоний ғурурига эга бўлмоғи керак ва бу инсоний ғурур бошқалар томонидан ҳамиша ардоқланиши шарт. Шоир шеър-да инсонни мағрур бўлишга, бошини баланд кўтариб яшашга, «ки-шан киймасликка» ундайди:

*Тириксан, ўлмагансан,
Сен-да одам, сен-да инсонсан;
Кишан кийма, бўйин эгма,
Ки, сен ҳам ҳур туғилгонсан!..*

Шоирнинг дардманд юрагидан отилиб чиққан бу оташин сатр-ларни 20-йиллардаги ўзбек эрксевар шеърятининг шоҳ мисралари деса бўлади. Шу ва яна бошқа кўплаб шеърларида Чўлпон том маъ-нода эрк куйчиси сифатида кўринди. Инсоний қадр-қимматни эъзоз-лашга, адолатсизликка бўйин эгмасликка, эркин бўлишга чақириш шеърят учун гоят табиий, жуда жўн ва осон кўчадиган нарсасдек кўринади. Бироқ бу тарихда ҳеч қачон ҳеч қайси шоир учун осон

кечмаган. Негаки, шоир эркинлик ўрнига қуллик ҳукм сурган, адо-лат топталган, инсон хўрланган ва камситилган бир шароитда озод-лик жарчиси бўлиб майдонга чиқади, ўз сози билан одамлар юраги-да истиқлол оловини ёқади. Бу эса, ҳеч қачон ҳеч қайси замона зўрига хуш келган эмас. Шунинг учун бундай шоир ҳамиша таъқиб остига олинган, бадарға қилинган, ўлмай туриб ўлдирилган. Қизиги шун-даки, 20-йилларда Чўлпондан бошқа шоирлар ҳам кўп бўлган, ле-кин уларнинг ҳеч қайсиси Чўлпончалик жасорат ва фидоийлик би-лан, Чўлпончалик эҳтирос ва маҳорат билан эрк кўшигини куйла-ган эмас. Шунинг учун ҳам Чўлпон XX аср Шарқ шеърятининг энг эркин юлдузларидан бири бўлиб қолди.

Кўринадики, Чўлпон лирикасида даврнинг ижтимоий муаммо-ларига кенг ўрин берилган, уларда публицистик руҳ жуда кучли, бевосита китобхоннинг юрагига қараб айтилган хитоблар, даъватлар кўп. Шу билан бирга, Чўлпон ҳассос лирик шоир сифатида қалам тебратишдан тўхтаган эмас. Унинг шеърый меросида инжа санъат билан яратилган соф лирика ҳам катта ўрин тутайди. Бу лириканинг катта бир бўлаги адабиётнинг мангу қўшиғи — муҳаббатга бағиш-ланган, қолганлари эса табиат мавзуида ёзилган, кўпинча фалсафий йўналишга эга бўлган шеърлардир. Бундай асарларда шоир ҳаётда учраган бирор ҳодиса ёхуд бирор тасодифий буюм ёрдамида қалби-дан кечган мураккаб туйғуларни ифодалайди. Чўлпоннинг шоир си-фатида буюклиги шундаки, бундай чоғларда у инсон руҳиятининг энг ички қатламларигача кириб, унинг пинҳона сирларини, уларда-ги тўхтовсиз алмашилиб турувчи ҳолатларни, табиат ва руҳият уй-ғунлигини очиб беради. «Ваҳм», «Исташ», «Бинафша», «Сирлар-дан...», «Қаландар ишқи», «Галдир», «Суйган чоғларда», «Баҳорни соғиндим...» каби шеърлар шулар жумласидандир.

Чўлпон лирикасининг нақадар инжалигини, айниқса, «Гўзал» шеърда яққол кўриш мумкин. «Гўзал» — энг нафис, энг сеҳрли ва айни чоғда, энг сирли шеърлардан биридир. Унинг сирлилиги шунда-ки, шеърнинг нима тўғрисида эканини узи-кесил аниқлаб олиш амри маҳол. Бир қарашда, бу шеър муҳаббат ҳақида ёзилгандек, шоир ин-тиқлик билан излаётган, лекин васлига етолмаётган ёрининг шоиро-на таърифини бераётгандек кўринади. Бу таъриф чиндан-да, бениҳоя нафис — шоирнинг суюклиси ҳар қандай афсонавий гўзаллардан гўзал-роқ. У тушда ҳам, ўнгда ҳам, оққа кўмилганда, кўмилмаганда ҳам гўзал; у юлдуздан-да, ойдан-да, кундан-да гўзал, ҳатто ой ҳам, кун ҳам, юлдуз ҳам унга ҳавас қилади, унинг қаршисида ўзларига ўзлари хунук кўриниб кетишади, андишага тушишади, уялишади... Суюкли-гининг бунчалар гўзаллиги эса ошиқни — ер одамини алланечук ха-вотирга солади, жавобсиз мужмал саволлар уни ўртади:

*Мен йўқсан на бўлуб уни суйубмен?!
Унинг-чун ёнибмен, ёниб-куйубмен.
Бошимни зўр ишга бериб қуйубмен,
Мен суйуб... мен суйуб... кимни суйубмен?
Мен суйган «суюкли» шунчалар гўзал!
Ойдан-да гўзалдир, кундан-да гўзал!!!*

Дарҳақиқат, ким ўзи у! — шоирни шунчалар ўртаган, ёндирган, куйдирган, лекин ҳар гал унга тутқич бермай чап бериб кетган ситамкор? Шеърни қайта-қайта ўқиймиз — ундан фақат битта жавоб оламиз: шоирнинг суюклиси энг ёруғ юлдуз билан суҳбат куради, ойнинг ҳузурига оққа кўмилиб боради, уларнинг тушларига киради, тўнг шамолига рўпара келиб, уни йўллардан оздиради, гўзаллиги билан кўнни ҳам хижолатга солади. Яна савол берамиз — ким экан бу таъриф-тасвирга сифмайдиган гўзал — малакми, инсон фарзандими? Ситамкор ёрми ё... бошқа нарсами? Қизиқ, шеърнинг бирон жойида шоир «ёр» сўзини ишлатмайди, бирон ўринда реал ер қизининг сифатларини эслатувчи белгиларни тилга олмайди. Нега шундай? Эҳтимол, шеърда шоир ер қизини эмас, балки ер қизидан-да ортиқ, муҳаббатдан-да юксак, ойдан-да, кундан-да гўзал, тез-тез кўз ўнгиде пайдо бўлиб турадиган ва яна бир зумда самолардан ғойиб бўлиб кетадиган аъмолини, юксак идеалини тасвирлаётгандир? Эҳтимол, бу идеал элу юрт муҳаббатидир, унинг кейинги шеърларида бутун бўй-баста билан кўринадиган озодлик ишқидир? Бор-йўғи 30 мисрадан иборат бўлган қисқагина шеър ана шундай кўп қатламли мазмунга эга. Бироқ шеърнинг мўъжизакор кучи фақат мазмунининг теранлиги билан белгиланмайди. Унинг ажиб бир ички мусиқаси бор, юрагингизни чулғаб оладиган ажиб торлари мавжуд, оддий тил билан ифодалаб бўлмайдиган жозибаси бор. Буларнинг бари бириктириб, унга бетакорор сеҳр-жоду бағишлайди. Худди шундай шеърлар туфайли биз чинакам шоирлик санъатини юракдан ҳис этиш имконига эга бўламиз.

*Кўкламойим йўлга чиққан, кўкламойим қўзғалган;
Кўк кўйлакнинг битишига унча ҳам кўп қолмаган!...*

Чўлпон шеърӣй техникани мукаммал эгаллаган тенгсиз маҳорат эгасидир. У ўзбек шеърӣяти бобида чинакам инқилоб қилди. У ўзбек шеърӣятининг икки дунёсини — баркамол тартиб берилган, асрлар мобайнида буюк шоирлар томонидан сайқалланавериб тугал тус олган аруз билан халқ ижодида эркин дарёдай ёйилиб оққан, ўрнида баҳор тошқинидай шиддатли, ўрнида оғир ва сокин, рангларга, жи-лоларга бой бармоқ вазнини бир-бирига қўшишга муваффақ бўлди. Бунда у ҳеч қайси шеърӣй тизим устидан зўравонлик қилгани йўқ, уларнинг ички қонуниятларига хилоф иш тутмади. Аксинча, у ҳар қайси шеър тизимининг ички имкониятларидан кенг фойдаланиб, имкони бор ўринларда уларнинг шаклларини чапиштириб, шеър тех-никаси бобида катта ютуқларга эришди. У шеърӣят тилидан қито-бийликни, сунъийликни қувиб чиқарди, иборалардаги ташқи бе-заклардан, жимжимадорликдан, баландларвозликдан воз кечди. Чўлпон шеърӣятининг тили мумтоз шеърӣятимиз тилидаги образ-лиликни, лутфни, маънодорликни йўқотмаган ҳолда, халқ тилида-ги соддаликни, ҳаётийликни касб этди. Халқ тилининг ранглари ва нозик товланишларини чуқур ҳис қилган Чўлпон шеърларида ҳар бир сўзнинг энг тиниқ, энг нафис жиҳатларидан фойдаланишга ин-тилди. Унинг шеърларида энг оддий сўзлар ҳам жавоҳир тошларидек қутилмаган қирралари билан арқираб кетади.

**Ўн саккизга кирган қишлоқ қизларининг юзидек
Қип-қизарган юзларингдан бир ўпич бер, шафтоли!**

* * *

Чўлпон ижодининг илк қадамлариданоқ драматургияга қизиқди. Бу қизиқиш унинг бутун фаолияти давомида заррача сусайгани йўқ — у ўнга яқин пьеса яратди, уларнинг деярли ҳаммаси саҳнага қўйилди. Шунга кўра, Чўлпон фақат ўзбек драматургиясининг ривожигагина эмас, балки ўзбек театрининг тараққиётига ҳам салмоқли ҳисса қўшди. Айрим тадқиқотчилар Чўлпоннинг 1914 йилдаёқ, яъни 16—17 ёшида «Бой» деган драма ёзганини айтишади. Бироқ бу асар бизгача

етиб келган эмас. Бундан ташқари, бу фикр қандай ҳужжатларга ёхши қайси манбаларга таяниб айтилаётгани ҳам номаълум. Аммо бунга ҳисобга олмаганда ҳам, унинг ўзбек театри ва драматургияси соҳасидаги ишларига юксак баҳо бермаслик мумкин эмас. Чўлпон 1911 йилдаёқ ўзбек театрининг бўлғуси етакчи арбоблари Уйғур, Абдулҳидоят, Ятим Бобожонов билан танишиб ҳамкорлик қила бошлайди. Кейинчалик — 1921 йилнинг кузида янги ташкил этилган Ўзбек драма театри Эски шаҳардаги янги бинода ўзининг биринчи мавсумини Чўлпоннинг «Ёрқиной» деган драмаси билан очгани маълум. Умуман, Чўлпоннинг бу театр билан ижодий ҳамкорлиги жуда мустаҳкам бўлган — унинг деярли ҳамма драматик асарлари шу театр саҳнасида дунё юзини кўрган. Булар — «Халил фаранг» (1921 йили саҳнага қўйилган), «Чўрининг исёни» (1926), «Яна уйланаман» (1926), «Муштумзўр» (1928), «Ўртоқ Қаршибоев» (1928), «Хужум» (1928) каби асарлардир. Кўринадики, ўша кезлари Чўлпон бошқа ўзбек муаллифларининг ҳаммасидан кўра кўпроқ асарларини ҳозир Ҳамза номи билан аталадиган театрға манзур қилган бўлишидир. Агар буларнинг ёнига Ҳамза театри саҳнасида Чўлпон таржимасида ўйналган «Маликаи Турандот», «Ҳамлет» каби буюк асарларни ҳам қўшсак, унинг хизматлари нақадар катта бўлгани яққолроқ кўринади.

Чўлпоннинг драматургия соҳасидаги муваффақиятларининг бири шундаки, у жаҳон театри ва жаҳон драматургиясини жуда яхши билган, бу борада мукамал назарий билимга эга эди. 1923—1926 йиллар мобайнида Чўлпон Москвада очилган ўзбек драмтруппасига раҳбарлик қилади. Иш жараёнида у студия жамоасига турли-туман драма асарларини ўзбекчалаштириб беради. Бу билан чекланмай, унинг ўзи Москва театрларининг ўша кезлардаги қайноқ ҳаёти билан яқиндан танишади, улар билан ҳамкорлик қилади. 20-йиллари матбуотда Чўлпоннинг театр санъатига бағишланган бир қанча мақолалари босилган. Бу мақолаларнинг мавзуси турли-туман. Бир мақолада Чўлпон XX аср театрининг энг жасоратли ислохотчиси Мейерхольд ҳақида гапиради, унинг ижодий принципларини таҳлил этади. Мейерхольд новаторлигини қўллаб-қувватлайди. Бошқа бир мақолада италян халқ театри тўғрисида, италян масхарабозлари ва уларнинг театр санъатининг ривожига роли ҳақида батафсил тўхтайтиди. «Мей-Фан-Лан» деган мақолада эса, Чўлпон хитой театрининг ўзига хос томонларини яхши билишини намойиш этган. «Икки турк санъаткори» мақоласида у турк театр санъатининг аъёналари ҳақида гапиради. Буларнинг барчаси Чўлпоннинг театр санъати борасидаги билимлари том маънода қомусий бўлганидан далолат беради. Табиийки, бундай билимдонлик унга юксак қимматга эга бадий асарлар яратиш имконини берган. Юқорида айтганимиздек, Чўлпон қисқа муддатда 10 га яқин драматик асар ёзган ва уларнинг кўпчилиги театр саҳнасида қўйилган. Лекин, таассуфлар бўлсинки, бу асарларнинг анча-мунчаси бизгача етиб келган эмас, биз уларнинг айримлари ҳақида ўша пайтларда босилган тақризлар ёки мақолалардангина маълумот оламиз, холос.

Чўлпоннинг бизгача етиб келган драмалари билан яқиндан танишсак, унинг драматургик маҳорати анча юксак бўлганини кўрашимиз. Чўлпон Шекспир, Гоцци, Гольдони, Лопе де Вега, Мольер каби драматурглар мактабида таҳсил олган, Тхохур, Хусайн Жовид каби санъаткорларнинг ижодий лабораториясини синчковлик билан ўрганган. Шунинг учун ҳам Чўлпон драмалари ҳаракатга, юморга бойлиги, конфликтларининг пишиқлиги, диалог ва монологларнинг рангдорлиги билан ажралиб туради. Баъзи асарларида эса Чўлпон очикдан-очик Шекспир изидан боради ва шекспирона характерлар яратишга интилади. Бу жиҳатдан «Ёрқиной» драмаси муҳимдир.

20-йиллари «Ёрқиной» томошабинлар ўртасида катта шухрат қозонган. Унинг 7 йил ичида уч марта саҳналаштирилган ёқ бу фикримизнинг исботидир. «Ёрқиной» биринчи марта Уйғур томонидан саҳналаштирилган ва 1920 йилнинг 26 ноябрь куни намойиш этилган. Иккинчи марта «Ёрқиной»ни ўша даврнинг таниқли режиссёри татаристонлик Камол Иккинчи 1926 йили саҳналаштирган. Учинчи марта эса, асарга яна Уйғур мурожаат қилади ва уни 1927 йили саҳнага қўяди. Бу гал «Ёрқиной» ролини Москвада ўқиб қайтиб келган Замира Ҳидоятлова ижро этади.

Романтик бўёқларга бой бўлган бу драманинг бош қаҳрамонлари Ёрқиной ва Пўлатдир. Уларнинг теварагида Ўлмас ботир, Нишабсой беги, Кал, Момо хотин, хизматчи қиз Қумри, Хонзода каби персонажлар ҳаракат қилади. Уларнинг ўзаро тўқнашувида муаллиф кишини ўйлашга ундайдиган, қалбини ларзага соладиган умуминсоний масалаларни қўяди.

Пьесада муаллифнинг диққат марказида Ёрқиной билан Пўлат ўртасидаги ишқ-муҳаббат туради, бироқ драматург уларнинг муҳаббатини кўрсатиш орқали кўп асрлар мобайнида халқ оғзаки ижодида ҳам, мумтоз адабиётимизда ҳам кўп қаламга олинган «ишқ дostonи»га яна битта янги боб қўшмоқчи эмас. Шунинг учун у Ёрқиной ва Пўлат севгисини бутун жилolari, қувончу изтироблари, ҳамма товланишлари билан тасвирлашни бош мақсад қилиб қўймаган. Пьесада Ёрқинойнинг севгиси катта психологик муаммоларни қўйишда бир восита, холос. Бу — юрак ва тафаккур, ҳис ва бурч ўртасидаги муносабатлар, улар ўртасида тез-тез тугилиб турадиган конфликтлардир. Кўп ҳолларда бурч билан ҳисларимиз ўртасидаги зиддият бизни нотўғри йўللарга бошлайди, биз майлларимиз, хоҳишларимиз, туйғуларимизга берилиб, уларга иймон-ихтиёримизни топшириб қўямиз-да, бурчимизга хиёнат қилганимизни билмай қоламиз. Пьесада ана шу «мангу» муаммо — туйғу ва бурч ўртасидаги доимий кураш етакчи қаҳрамонлар характерида батафсил таҳлил этилади.

Драманинг етакчи қаҳрамони — Ёрқиной. Унинг характерида Чўлпон тасаввурдаги идеал ўзбек аёлининг фазилатлари ифодаланган. Чўлпон бу образни яратишда халқ ижодининг айрим аъёнalarига амал қилади. Маълумки, ўзбек халқ дostonларида, эртакларида аёл образига катта эҳтиром сезилиб туради — уларда аёллар тўрт девор асираси, ночор муштипар, мунгли кимсалар сифатида эмас, кўпинча ўз тақдирини ўз қўли билан ярата оладиган, ўз бахти учун кураша оладиган, ҳатто қўлида қурол билан адолат ва ҳақиқатни

ҳимоя эта шиддиган, ҳеч қайси жиҳати билан эркак зотидан кам турмайдиган қила, тадбиркор, шиддатли, жасур кишилар тарзида тасвирланади Барчиной, Зулфизар, Маликаи Хуснобод, Озодачеҳра каби қаҳрамонлар шулар жумласидандир. Ёркиной ҳам шаддодлиги, ақли барқамоллиги, ўз бахти учун дадил кураша олиши билан шу қаҳрамонларга ўхшаб кетади. Аммо, айни чоғда, «Чўлпон Ёркиной образини яратишда реал ҳаётга таянмаган, бирон реал сиймони асос қилиб олмаган» деган гапни ҳам қатъий айтиб бўлмайди. Ўтмиш ҳаётимизда мардлиги, донолиги, курашчанлиги билан донг чиқарган аёллар анча-мунча бўлган. Жумладан, асримиз бошларида Фарғона vodiysida ва айниқса Андижон вилоятида Курбонжон доҳдо деган аёл машҳур бўлган. Халқ ўртасида у «Олой маликаси» деган ном билан доврўк топган. У зулмга қарши бош кўтарган исёнчиларга бош бўлган, неча марталаб рус жазо кўшинларини мағлубиятга учраган, ўғлининг қатлида пинҳона иштирок этган ва энг сўнггида поковник унинг сазовор бўлган. Чўлпон Ёркиной образини ишлашда ана шу афсонавий қаҳрамон сиймосини назарда тутган ҳам бўлиши мумкин.

Асарнинг илк сахналариданоқ Ёркиной мустақил ҳаракат қиладиган, ўз севгиси учун кураша оладиган аёл сифатида кўринади. У бадавлат хонадондан чиққан. Унинг отаси Ўлмас ботир «юртнинг хондан кейинги энг улуғ кишиси». Ёркиной Ўлмас ботирнинг ёлғиз қизи, уни куда яхши кўради, онаси вафот этгандан сўнг, қизини ўғай она қўлига бермаслик учун, иккинчи марта уйланмайди. Ёшлигидан унга қилич чопишни ўргатади. Лекин Ўлмас ботир Ёркинойни ҳар қанча яхши кўрмасин, унинг тақдирини белгилашда эски расм-русумлар, уф-одатлар исканжасидан қутулолмайди — Ёркинойнинг кўнгли билан ҳисоблашмасдан, уни Хонзодага бермоқчи, хонга куда бўлмоқчи бўлади. Ўлмас ботир Ёркинойнинг Пўлатга муҳаббати ҳақида эшитишни ҳам истамайди, чунки оддий бир боғбон йигитни ўзига тенг кўрмайди.

Ёркиной эса, бу масалаларда отасидан устун туради. Севги Ёркиной учун давлат орттириш ё шўхратга эришиш омили эмас, биринчи навбатда ўзлигини билдириш, ўз инсонийлигини намоёниш қилиш воситасидир. Бинобарин, «Ёркиной»да севги шахс эркинлиги масаласи билан юзлик тарзда талқин этилади; Ёркиной «уста қилич чопар бўла туриб», қўли боғлиқ қўл каби «деворлар орасида қолиб кетмоқни» истамайди. У ишқ-муҳаббатда бировнинг буйруғи билан иш юритишни хоҳламайди. Бунга унинг инсоний гурури, ички эркинлиги йў, қўймайди. Шунинг учун Хонзода ҳақида гап кетганда, Ёркиной «Ден унақа шахзодаларнинг мингтасини қатор чизиб қўйганда оторовулликка» ҳам олмайман, дейди. Ёркинойнинг эрк-севарлиги, ёлга паст назар билан қаровчиларга қарши исёни, айниқса унинг Нишабсой бегига муносабатида очиқ кўринади. Нишабсой беги Ёркинойнинг отаси тенги одам, бир неча хотини бор, хунукликда дунёда битга. Бироқ ўта зўравон, ўта шафқатсиз, нафси йўлида ҳеч қандай ёвузликдан қайтмайдиган одам. Ундан «ҳамма мамлакат кўқади». У макр-хйла билан Ёркинойни тузоққа илтитиради ва унга уйланмоқчи бўлади. Бироқ Ёркиной усталик билан

унинг режаларини барбод қилади ва ўзини ўлдиради. Шундан кейин Ёркиной одамларнинг таъна-дашномларидан кўркмай, севгилисидан Пўлатнинг ёнига йўл олади, қилич чопиб, унинг ёвларини енгитишга эрдан беради.

«Ёркиной» пьесасидаги марказий қаҳрамонлардан яна бири Пўлатдир. Юқорида биз «Чўлпон шекспирона характерлар яратишда фаол иш олиб борди» деганимизда, айни Пўлат характерини назарда тутган эдик. Тўғри, кўлами жиҳатидан, эҳтиросларининг шиддати жиҳатидан Пўлат Шекспир характерларидан хйла узоқ, лекин у ҳам Ҳамлет сингари «Ё ўлиш, ё қолиш» деган масалани ҳал қилишга мажбур бўлади, яъни севги ва бурч масаласида бир йўлни танлаш заруратига рўпара келади, уни танлагунча ўйланади, изланади, изтироб чекади ва ўзлигини намоён этади. Пўлат Ёркинойни севади, лекин биринчи сахнадаёқ Пўлат негадир севгида сустроқ кўринади. Ёшгина хизматкор қиз Кумри унга муҳаббат изҳор қилганда Пўлат «Сени севмайман, севолмайман, менинг кўнглимда бошқа нарсанинг севгиси бор», деб жавоб беради. Аввалига китобхон «бошқа нарса» дегани Ёркиной бўлса керак, деб ўйлайди. Бироқ Ёркиной билан учрашув сахнасида Пўлат ўзининг «тоғу тошларга» кетажагини, бу йўлда унга «қиличлар» кераклигини, бошига «ўлимлар таҳдид солажаги»ни айтади. Бинобарин, Пўлат Ёркинойни севса-да, қалб туйғуларига эрк бермайди, ҳисларини жиловлайди ва исёнчиларга бош бўлиб, хонга, унинг кўшинига, Ўлмас ботирга қарши курашмоқни афзал кўради. Чунки бу кураш унинг бурчи эди. Шундай қилиб, Пўлат зулмга қарши адолат учун курашувчи шахс сифатида кўринади. Хон ҳам, Ёркинойнинг отаси Ўлмас ботир ҳам Пўлат учун ёвуз, қонхўр одамлар. Бир замонлар Пўлатнинг қариндошлари хон одамларига қиз беришдан бўйин товлаганлари учун улар бутун қишлоқни ер билан яксон қилишган, бегуноҳ одамларни эса хандаққа кўмиб чиритиб юборишган. Уларнинг ўзбошимчалиги, зўравонлиги ҳозир ҳам давом этади. Шунинг учун уларга қарши омонсиз курашмоқ, адолат ва инсофни, номус ва ҳақиқатни тикламоқ Пўлат учун ҳар нарсадан, ҳатто севгидан ҳам юқори турадиган муқаддас иш ҳисобланади.

Шу тарзда Чўлпон Пўлат образи орқали худди Ёркиной образидаги каби яна бурчини улуғлайди. Драмадан шундай ҳулоса келиб чиқадики, инсонни инсон қиладиган бир қанча қадриятлар бор, — булар — севги, садоқат, меҳр-мурувват. Бироқ дунёда улардан ҳам зўрроқ нарсалар мавжуд, булар — номус, мардлик, инсоний гурур. Бироқ номус ҳам, мардлик ҳам, инсоний гурур ҳам фақат адолат ва ҳақиқат қарор топган жойдагина мавжуд. Шунинг учун инсон севгиси учун курашишдан олдин адолат ва ҳақиқат учун курашмоғи, зулм ва зўравонликка барҳам бериб, эрк ғалабасини таъминламоғи керак, шундагина муҳаббат салтанатига йўл очилади.

«Ёркиной» драмасынинг сўнгги сахналарида Пўлат тилидан ижтимоий адолат ҳақида бир қанча теран фикрлар айтилган. Узоқ курашлар натижасида хон кўшинлари енгилиб, тожу тахт Пўлатнинг қўлига ўтади. Бир қарашда Пўлат эндиликда юртни бошқариш ишини бошқаларга топшириши, ўзи бир оз ҳордиқ чиқариши, Ёркиной

билан даври даврон сураши мумкин. Аммо Пўлатнинг этиқоди бунга йўл қўймайди. Тоғу тахт Пўлат учун оғир юк, бироқ у бу юкни кўтариб юришга мажбур. Негаки, Пўлатнинг ўзи айтганидек, «тоғу тахтнинг орқасида юрт бор, эл бор, халқ бор. Уни ўйлаш керак. Унинг ғамини ейиш керак. Сиз менга тоғу тахтни бурунги хонлардай эмиш ётиш учун олиб берган бўлсангиз, ўзингизга қайтариб бераман. Менгундай тоғу тахтнинг кераги йўқ! Сиз олиб берган тоғу тахт юртнинг дардига даво бўлмаса, йўқ...». Шу тарзда, Пўлатнинг ажиб бир фазилати намоён бўлади — у Ёрқинойни севади, аммо унинг бу севгиси элу юрт севгиси олдида иккинчи ўринда туради. Ёрқиной Пўлат билан «юрт ишини биргалашиб қилишга» ярасагина, Пўлат учун ардоқли. Акс ҳолда...

Шу тарзда, «Ёрқиной» ишқ-муҳаббат можаросини бир афсона тарзида баён этувчи романтик эртақ эмас, умумбашарий муаммолар ҳақида баҳс юритувчи, эрк, муҳаббат, адолат, мардлик ва номус масалаларидан нақл қилувчи, кўпгина ғоялари бугунги кунда ҳам қимматини йўқотмаган ижтимоий-фалсафий драма даражасига кўтарилган асардир.

Кўрамизки, Чўлпон драматург сифатида ҳам ўзбек халқининг маданияти ривожига салмоқли ҳисса қўшган.

* * *

1927 йилнинг бошларида ўша пайтларда республикадаги энг нуфузли газета ҳисобланмиш «Қизил Ўзбекистон»да Чўлпон ҳақида мунозара бўлиб ўтди. Мунозарада Олим Шарафиддинов (тахаллуси — Айн), Усмонхон ва Ойбек қатнашди. Айн ва Усмонхон ўз мақолаларида «Чўлпон йўқсул халқнинг шоири эмас. У — миллатчи, ватанпараст, бадбин зиёиларнинг шоиридир», «халқни ҳеч қанақа қатламга ажратмасдан» «халқ учун ёнаман», дейиш «мен миллатчиман» дейишдан иборатдир» деганга ўхшаш фикрларни олға сурдилар. Ойбек бундай қарашларга қарши чиқиб, Чўлпоннинг санъаткор шоирлигини таъкидлади ва шоир ижодини фақат «ғоявийлик» нуқтаи назаридан баҳолаш мумкин эмаслигини уқтирди. Бироқ бу мунозарада Айн ва Усмонхоннинг қарашлари устун келди. Айниқса 1927 йилнинг кузида Самарқандда бўлиб ўтган маданият ходимларининг II курултойида Ўзбекистон компартияси марказий комитетининг биринчи котиби Акмал Икромов Чўлпон ҳақидаги мунозарага хотима ясаб, Айн ва Усмонхоннинг фикрларини қувватлаганидан кейин, Чўлпонни танқид қилиш кескин кучайди. Акмал Икромов шундай теганди: «Бизда Айннинг Чўлпон ижоди ҳақидаги мақоласи баҳонасида қатор мунозаралар бўлиб ўтди. Айн Чўлпон ижодининг ғоявий ғуруриқсизлигини тўғри таъкидлади».

Шундан кейин Чўлпон ҳаётининг фожиаларга, хўрликларга, алам-и ҳақоратларга тўла йиллари бошланди. Газеталарда мунтазам равишда Чўлпон асарларини қораловчи мақолалар босила бошлади. У қайси жанрда қандай асар ёзмасин, уларнинг ҳаммаси беистисно «ғоявий зарарли, миллатчилик руҳидаги» асар сифатида баҳоланди. Ҳатто унинг таржималаридан ҳам миллатчилик унсурларини кўплаб

топа бошладилар. Мақолаларда «чўлпончилик», «чўлпонизм» деган атамалар пайдо бўлиб қолди. Чўлпон бошидаги қора булутлар қуюқлашди. Оқибатда Чўлпон Файзулла Хўжаевнинг маслаҳати билан 30-йилларнинг бошида Москвага кетади ва у ерда СССР Марказий ижроия комитетида таржимон бўлиб ишлайди. Аммо шунга қарамай, Чўлпон теварагидаги «жинлар базми» тўхтамайди. Айниқса, 30-йилларнинг ўрталаридан Чўлпонни қораловчи мақолалар оқими янада кучаяди. Мақолаларда фактлардан кўз юмган ҳолда, шеърини парчалар ағдар-тўнтар қилиниб, бирорта далил келтирмасдан яна ўша ўски айб — «Чўлпон миллатчи» деган айб такрорланаверади. Аммо ижодий муҳит ҳар қанча оғир бўлмасин, таҳдид ва ҳақоратлар ҳар қанча кучли бўлмасин, Чўлпон ижод этишдан тўхтагани йўқ. 1937 йилнинг 6 апрелида — Чўлпон қамоққа олинишидан икки ойча аввал Ўзбекистон Ёзувчилар уюшмасида унинг иши кўрилади. Йиғилишда «сўнгги йилларда Чўлпон ҳеч қандай асар ёзмади, саботаж билан шуғулланди, шу йўл билан совет ёзувчисининг обрўсини тўқмоқчи бўлди» деган тўхматни айтишади. Чўлпон бунга шундай жавоб берган: «Менинг Москвадан қайтганимга икки йил бўлди. Шу вақт мобайнида Горькийнинг «Она» романини, «Егор Буличев» пьесасини, «Дубровский»ни, «Борис Годунов»ни, яна 25 та шеърни, Лохутийнинг «Европа сафари»ни таржима қилдим». Булардан ташқари, 1935—1937 йиллар мобайнида Чўлпоннинг «Кеча ва кундуз» романи, «Соз» деган шеърини тўплами босилиб чиққан. Бутун мамлакат бўйлаб қатағон-қирғин бўрони қутуриб турган бир шароитда Чўлпоннинг бу қадар фаол ижод этгани унинг темир иродали одам бўлганидан, истеъдоди ҳам фавқуллодда қудратга эга бўлганидан далолат беради. Ер бағридаги булоқ ҳеч қандай тўсиқларни тан олмай, юзага ёриб чиққани каби Чўлпоннинг истеъдоди ҳам теварак-атрофдаги булутлар ҳар қанча қуюқлашиб даҳшатли тус олмасин, зулматни ёриб чиқиб, Чўлпонни ижод қилишга мажбур этган.

Албатта, 30-йиллардаги ижодий муҳит Чўлпонга ҳам муайян таъсир кўрсатган. Унинг айрим шеърларида муросасозлик майллари кўрилади. Лекин бундай шеърлар унча кўп эмас. Чўлпон, умуман олганда, этиқодига хиёнат қилгани, иймонидан воз кечгани йўқ. Бу, айниқса, унинг «Кеча ва кундуз» романида яққол намоён бўлади.

Маълумки, Чўлпон ижодини ҳикоядан бошлаган эди. Кейинчалик ҳам у насрда қалам тебратишдан тўхтагани йўқ. 20-йиллар давомида у 10 га яқин ҳикоя эълон қилди. Буларнинг ҳар қайсиси ҳажман жуда кичкина бўлиб, ўзбек ҳаётининг бирор жиҳатини ифодалаган. Уларда миллийлик кучли, тил жуда пишиқ, образлилик, психологизм устувор. Бу ҳикоялар ичида «Қор қўйида лола», «Ойдин кечаларда», «Новвой қиз» кабилар ажралиб туради. Чўлпон насрнинг кичик жанрларида тажриба орттириб, романга қўл урди.

«Кеча ва кундуз» романини ёзиш нияти қачон туғилган ва Чўлпон қайси йили, қайси ой, қайси кунда бу асарни ёзишга киришган? Ҳозирча бу саволга аниқ жавоб йўқ. Аниғи шуки, Чўлпон асарни 1934 йили ёзиб тугатган — унинг биринчи боби 1935 йили «Совет адабиёти» журналининг январь сонидида «Конкурсга келган материаллар» рукнида «Ҳамал келди — амал келди» деган сарлавҳа билан чоп

этилган. Китоб ҳолида эса «Кеча ва кундуз» 1936 йили босилиб чиқди.

Романда адиб ўзбек халқининг XX аср бошларидаги ҳаётини бадий гавдалантиришни мақсад қилиб қўйган ва бунга тўла эришга — у Туркистоннинг зулмга, жаҳолатга, адолатсизлик ва ҳақсизлик тўла ҳаётини очиб берган. Айни чоғда, айтиш керакки, Чўлпон катт санъаткор бўлгани учун «ўтмиш — ёмон, бугун — яхши» деган жўф фикр асосида иш олиб боролмасди. Бундай йўл тутилганда рома аввалдан белгилаб қўйилган ғояларга иллюстрация бўлишдан нарига ўтмас ва бугунги кунда эскириб, қимматини йўқотиб, ҳеч қанча ўқимайдиган ҳолга тушиб қоларди. Шунинг учун Чўлпон халқ ҳаётини жамики ранглари, соя ва нурлари билан кўрсатишга интилади. Ижтимоий ҳаётнинг энг чуқур қатламларига кўз ташлайди, унинг пинҳоний оқимларини кўз ўнгимизда намоён қилади, бу оқимлар қаёққа кетаётганини, ижтимоий зиддиятлар кескинлашиб бораётганини, «империя» дегани ичдан емирилиб келаётганини бадий таҳлил этади. Шу тарзда, роман шунчаки уч-тўрт қаҳрамоннинг саргу заштларидан нақл қилувчи асар эмас, Туркистоннинг тарихий тақдирини бадий ифодалаган асар даражасига кўтарилади. Унда чоризмнинг мустамлакачилик сиёсати чуқур очилган. Ўзбек халқининг эркинлик, мустақиллик ҳақидаги идеаллари ўз тажассумини топган. Ёнг муҳими шундаки, романда бу улғў ғоялар яланғоч ҳолда эмас балки асар тўқимасига сингдириб юборилган ҳолда тасвирланган.

«Кеча ва кундуз» романининг марказида Зеби, Акбарали, Мирёқуб туради; уларнинг ўзаро муносабатлари, тўқнашувлари, тақдирлари роман сюжетининг асосини ташкил этади.

Биз романнинг дастлабки саҳифаларидаёқ Зеби билан учрашамиз. Адиб илк сатрлардан оқ унга нисбатан теран бир муҳаббат билан қалам тебратди: «Зебининг қиш ичи сиқилиб, занглаб чиққан кўнгли баҳорнинг илк ҳовури билан очила тушган, энди устига похол тўшалган аравада бўлса ҳам аллақайларга, дала-қирларга чиқиб яйрашни тусай бошлаган эди».

Шундан бошлаб Зеби кўз ўнгимизда мукаммал бир баҳорий тиниқлик соҳибаси сифатида кўринади. Мана, Зеби «бир қўлида супургиси, бир қўли тиззасида» кичкина ҳовли саҳнини супуряпти. Мана, дугонаси Салтанатхон Ёйилмасойдаги Энахонниқига меҳмонга айтиб келди. Мана, ҳали отадан жавоб тегмаган бўлса-да, икки дугонани қирлар, далаларнинг эркин ҳаволаридан тўйиб-тўйиб нафас олиш иштиёқида хурсанд бўлиб, ҳовлида қиёмат тўс-тўполон кўтаришяпти...

Чўлпон асарнинг бошидан охиригача Зеби характеридаги самимиятни, очикликни энг муҳим белги сифатида кўрсатади. Унинг томирларида навқиронлик жўш уради, кўнглида эса теварак-атрофни қуршаб олганларга, дугоналарига, баҳорга, ҳамма-ҳамма нарсага муҳаббат ҳоким! У ҳали ҳаётнинг аччиқ-чучугини кўрмаган, ҳали тақдирнинг аёвсиз зарбаларига дуч келмаган, ҳали юракларни зардобга тўлдирадиган аламларни кечирмаган. Зебининг ўн гулидан бир гули энди очилиб келаётган мурғак қалби дунёда разолат ва қабиҳлик, ёмонлик ва ёвузлик борлигини сиздира олмайди. Ҳатто Зебини

ўстириб-улғайтган муҳит ҳам ундаги ҳаётсеварликни сўндира олмаган. Зеби эса ҳамма ўзбек қизлари сингари тўрт девор ичида кишини лимиктирувчи, эркисиз қилувчи ҳаволардан нафас олиб улғайган.

Зеби ўсиб-унган муҳит кўп ғалати — у алланечук тескари, инсоний мантиқдан йироқ, тўнтарилган оламга ўхшайди. Одатда ота учун фарзанддан, фарзанд учун отадан азизроқ одам бўлмайди. Улар ўрта-ида энг илиқ, энг яқин муносабат ҳукмрон бўлади. Зебининг муҳитида эса бунинг тескарисини, Зеби дунёда ҳаммадан кўпроқ отасидан кўрқади, унинг қаршисида зир қақшайди, ҳатто «Отам кулмаса экан-да», деб орзу қилади. Чунки унинг кулгуси ҳам жуда совуқ. Раззоқ сўфининг муомаласи қизни «чақмоқ теккан дарахтдай турган жойида қотириб қўяди». У пушти камаридан бўлган қизининг «арзимаган гуноҳи» учун энг шалоқ сўзлар билан сўкишдан ҳам тоймайди; ёши бир жойга етиб қолганига қарамай, ҳали бир касб этагини тутган эмас, топар-тутарининг бўйнига юклаб қўйган, ўзи эса Эшон бобонини билан қизининг бўйнига юклаб қўйган, ўзи эса Эшон бобонинг хонақосидан чиқмайди. Бунинг устига Раззоқ сўфи ўз уйининг қабристонлар қадар жим-жит, хонақолар қадар унсиз, ўз кўнгли қадар тунд ва ҳўмрайган бўлишини истади. Бироқ, у фавқулодда ярамас одам бўлгани учун шундай қилмайди. У ўз сохта эътиқодининг қурбони, «эътиқоди» туфайли оилада қамчисидан қон томади, чунки у болалигиданоқ аёлни одам ўрнида кўрмай, унга паст назар билан қараб ўрганган. Хотин-халаж масаласида унинг ўз маслағи бор, хотин-халаж олдида тил қалдиратишни раво кўрмайди. «Бу тил, — дейди сўфи, — доим худонинг зикри билан қалдирайди. Бу оғиз ҳамма вақт худонинг зикрига очилади. Оғиз билан тил банданинг жисмида энг азиз ва табаррук аъзолар. Уларни хотин кишидай паст маҳлуқ олдида хор қилишадими. Бўлмаса, ҳақ-таолонинг бандалари ит билан ҳам гаплашаверсин! Йўқ, хотин кишига жуда зарур гап айтилади, бу тоифа билан зарурат юзасидангина гаплашилади. Вассалом!»

Шу «эътиқод» тўрт девор салтанатининг асосий қонуни, унга ҳамма — ота ҳам, она ҳам, қиз ҳам бўйсунушга мажбур!

Зеби ана шундай бўғиқ муҳитда ўсиб-улғайди. Бу муҳит Зебининг эътиқодини шакллантиради, лекин характерини ўзгартира олмайди. Зеби ҳаётсевар, самимий, унинг қилиқларида, хатти-ҳаракатида, дугоналари билан муомаласида баҳор фаслидаги тошқин дарёдек ҳаёт ишқи, яшаш завқи жўш уриб туради. Зеби табиятан исёнкор эмас, у муте, мўмин қиз, у андишали, ифбатли, ҳаёли қиз. Тўғри, у ҳаётида бир марта исён кўтаради — Акбаралининг чанғалига тушмаслик учун ўзини тутқаноқ дардига чалинган қилиб кўрсатади. Бироқ бу исён жуда заиф эди, ночорликдан, ожизликдан бошқа нарса эмас. Шунинг учун ҳеч нарсага эриша олмаган Зеби «исён»ни йиғиштириб, тақдирга тан беришга мажбур бўлади.

Зебини ҳаётсевар қилган омиллардан биттаси шундаки, у ноёб истеъдод эгаси — унинг кўнғироқдек жарангдор овози бор, у қўшнқ айтганда, ҳар қандай муз юрак эрийди, ҳар қандай тошбағир одамда инсоний ҳислар уйғонади, инсофсизлар инсофни ўйлай бошлайди, қалблар илиқ нурларга йўғрилади. Хуллас, Зебида ўзбек аёлларига хос фазилатлар жамланган. У поклик ва тозаллик, гўзаллик

ва навқиронлик тимсоли. Муаллиф қаҳрамонининг фазилатларини қуруқдан-қуруқ мақтов билан очмайди, уни идеаллаштириш йўлидан бормайди. У Зеби характерини тасвирлашда бирон нуқтада ҳам ҳаётийлик принциpidан чекинмайди, ҳамма жойда меъёрни сақлашга интилади. Ҳатто тасвир бениҳоя нозиклашган, кўтаринкилик ва патетика талаб этиладиган ўринларда ҳам Чўлпон Зебинини «ер қизи» сифатида кўрсатади. Масалан, романда Зебининг қалбида уйғона бошлаган муҳаббат куртаклари тасвирланган саҳифалар бор. Қизлар Ўлмасжоннинг аравасида манзилга етиб келишади. Аллақачон уйкуга кетган кампирни уйғота туриб, Зебининг қўли беҳосдан Ўлмаснинг қўлига тегиб кетади. Бу — Зебининг умрида биринчи марта эркак кишининг қўлига тегиб кетиши эди. Шу фавқуллодда ҳолат романда бениҳоя нафис тасвирда, ички бир тиниқлик билан ифодаланган; «Зеби камоли ҳайрон бўлганидан аравакашнинг номаҳрамлигини ҳам унутиб, ҳалиги танғирқаш (ҳайронлик, лоллик — *О. Ш.*) назари билан унга қаради. Бу вақтда ой анчагина юқори кўтарилиб қолган эди. Аравакаш юмшоққина кулимсиради. Ёш йигитнинг бу ёш ширин табассумини ой ёруғида алайна кўра олган ёш қиз бутун баданларидан мулойимгина дуркираш кечганини пайқади ва қизариб тескари қайрилди... У қараш аравакаш йигитчага ҳам бошқача таъсир қилган бўлса керак, кампирни туртиб уйғотмоқ учун қўлини юқори узатди. Шунда кампирнинг бошидаги қўл бошқа бир қўлнинг ўзига келиб текканини боягидан кучлироқ бир дуркираш билан сезд. Эркак зоти билан биринчи марта бу хилда учрашган ёш қиз шу пайтда бир оз гангираган эди. Шу учун қўлини дарров тортиб олмасдан, ўзига келганидан кейин бирдангина жерқиб тортди».

«Кеча ва кундуз» романидаги марказий қаҳрамонларнинг ҳаёти ва тақдири Акбаралидир. Бу образ ҳам романнинг ғоявий концепцияси ҳамда ҳамасанга қандай муҳим ўрин тутadi. Романда Акбарали образини яратишда асосан қора бўёқларни аямайди, лекин кўп ҳолларда уларни личинг ёхуд кинояга таъйинлаб берадики, натижада тасвирдаги яланғочлик сусаяди. Мана, Акбарали китобхона биринчи марта қай тарзда рўпара бўлади:

хифалар шундай: суд баённомасида «Акбарали» исми бир жойда «Урали», бошқа жойда «Амир ўғли», яна бир жойда эса, «Қамбар валдеб ёзилади. Бу фактга адиб киноя билан шундай изоҳ беради: «тан, бунинг нима аҳамияти ҳам бор? Тил келмаган нарсга қандай келсин? «Акбар» бўлди нима, «Қамбар» бўлди нима — бир эмасми? Бир сартнинг номи!»

Романда Акбарали чоризм механизмининг бир мурватидай, кинина бир винтчасидай кўрсатилган. Кичик бир винтнинг ҳеч қанлиқ қадри йўқ, лекин шу винтча бўлмаса, машина бир текисда вон ишламаслиги мумкин. Халқ бошида данак чақишда, унинг устан зулм тегирмонини юргизишда Акбаралига ўхшаганларнинг ҳубинлиги, амалпарастлиги, жаҳолати чоризмга жуда қўл келга. Шундай қилиб, мингбоши Акбарали Туркистонда инқилоб арафларида халқ бошига бало бўлган, унинг оғир аҳволини янада оғилаштирган маҳаллий амалдорларнинг вакили сифатида кўринади. қора кучлар шунчаки истибдод устунларигина эмас, улар халқда жамики соғлом интилишларнинг кушандаси, гўзаллик ва истеъдонинг душманидир. Зебидай маъсума ва истеъдодли қизнинг Акбарли кўлида «бир озроқ очилмай, бир эркин кулмасдан» жувонма бўлиши фикримизни тасдиқлайди. Айни чоғда, Чўлпон Акбарали образини яратишда ҳам реалистик принциплардан чекинган эма. Адиб Акбаралини ҳар қанча ёмон кўрмасин, уни жонли инсон сифатида кўрсатишга уринади. Тўғри, Акбаралида инсоний сифатларни топиш амри маҳол, шундай бўлса-да, Чўлпон ундан баъзи хиллатларни топади. Буни қарангки, ҳатто Акбаралидек разил одам ҳагўзаллик таъсирида жиндак бўлса-да, ўзгара бошлайди. У Зебин кўргач, унинг қўшиқларини эшитгач, унда «итлик»дан кечиб, маъсума қизга одам қатори муомала қилиш истаги пайдо бўлади. Табиийки, Акбаралидаги «ўзгариш» унинг ишларида, хатти-ҳаракатида ифодаланмайди ҳисоб, асосан, оғзида қолади. Бунда Чўлпон одамларга хос бир нозик психологик ҳолатни ифодалаган — ҳар қандай одам ҳам ўз хатти-ҳаракатини ўзича оқлашга интилади ва охир-пировардида энг ёмон, энг ёвуз ишларини ҳам ўзича юмшоқроқ кўрсатадиган асослар ва далиллар топади. Мингбоши Акбарали ҳам шундай — биринчи навбатда ўз-ўзига боридан яхшироқ кўринишни иштайди. Ҳар нима бўлганда ҳам, муаллиф томонидан нозик пайқалган шу инсоний сифат Акбарали образининг схемага айланиб кетмаслигига ёрдам берган.

«Кеча ва кундуз» романидаги яна бир марказий қаҳрамон Мирёкубдир. Мирёкуб — анча мураккаб образ. Уни шунчаки, мавҳум бир тарзда эксплутаторлар гуруҳининг вакили деб бўлмайди. Айни XX аср бошларида, яъни капиталистик муносабатлар энди шакллана бошлаган шароитда майдонга кела бошлаган буржуача ишбилармон қорчалон одамлар тоифасига мансуб Мирёкуб аслида саводсиз, газеталардан беҳабар, дунё ишларига кўп ҳам қизиқавермайдиган, рус тилини ҳам тузук-қуруқ билмайди. Лекин шунга қарамай, ишнинг кўзини биладиган ўта тadbиркор одам. Шунинг учун у «Эпақа» деган лақаб орттирган. Одамлар ишонадики, Мирёкуб аралашган иш битмай қолмайди. Умумий саводи чатоқ, савияси паст, фикрлаш доира-

си чекланган бўлса-да, Мирёкуб қаердан пул чиқаришни, қай йўл билан давлатига давлат қўшишни яхши билади. Бу борада у пул топишнинг ҳалол йўларини соқит этмаган ҳолда, турли-туман ҳаром-хариш ишлардан ва ҳатто ўғирликдан ҳам тоймайди. Масалан, у Акбаралининг ишончини қозониб, маслаҳатгўйига ва ҳатто баъзи ишларда халоскорига айланиб қолгандан кейин унинг бойлигига ҳам шериклик қила бошлайди. Бироқ Мирёкубни хашаки бир ўғри деб таърифласак унча ўғри бўлмас эди. Бу ўринда ҳам бир нозик жиҳат бор — эҳтимолки, Мирёкуб, янги шаклланаётган буржуа сифатида «пулнинг ҳиди бўлмайди», «пул топишнинг ҳар қандай йўли ҳам гуноҳдан фориғдир» деган эътиқодга эгадир. Ҳар ҳолда, романда Мирёкубнинг ҳарсм йўллар билан пул топишига кўпда урғу берилмаган, аксинча, унинг бу борадаги қонуний тadbиркорлиги алоҳида таъкидланади: «Қишлоқда иккита баққоллик, битта қассоблик дўқонни, гузарда иккитасамовар бор. Билган одамлар бу беш муассасадан тўрти Мирёкубнинг кучи билан айланганини сўзлайдилар. Шаҳарда, катта йўлнинг бўйига — кўрғон ташқарисига — бир янги пахта заводи тушди; заводнинг каттакон бир пахта саройи ҳам борки, пахта терими вақтида уч тарози билан пахта олади. Ана ўша заводга ҳам Мирёкубни шерик дейдилар. Воқеан, унинг икки филдиракли сариқ фойтунчаси ва сариқ йўрғаси аксар завод олдида боғланган бўлади...»

Мирёкуб характери муайян ички зиддиятларга эга. У, бир томондан, янги буржуа одамига хос сифатлар эгаси, иккинчи томондан эса, ўз муҳитидан бутунлай узилиб ҳам кетган эмас. У художўй, намоз ўқийди, шариат талабларига риоя қилади, бола-чақасининг ҳолидан хабар олиб туради, уларга ювиқсиз рўпара келишга юзи чидамайди. Айни чоғда, бу ишларни у эътиқоди юзасидан, виждонининг буйруғига кириб қилмайди. Аксинча, у имкони бор жойда шариатга чап беришга уриниши. Мирёкуб айш-ишратдан, майшатдан қочмайди. Айниқса, хотин-қизлар масаласида суяғи йўқ. У заррача хижолат бўлмай, андиша қилмай, валинеъмати Акбаралининг хотини билан ҳам, Ноиб тўранинг хотини билан ҳам, шаҳардаги фоҳишалар билан ҳам дон олишверади. Айни чоғда, унда бошига мушкул иш тушган одамга ачиниш, унга ёрдам қўлини чўзиш туйғуси ҳам бутунлай йўқолиб кетган эмас. Унда ҳали инсоф ва диёнат деган нарсалардан жиндак бўлса-да топиллади. Ишқ-муҳаббат деган нарсга ҳам уни бутунлай тарк этиб ўлгурган эмас. Буни адиб Мирёкуб билан фоҳиша Мария ўртасидаги ишқий можаролар тасвирида анча ишонарли кўрсатган.

Мирёкубнинг характери, қарашлари, яшаш принциплари анча шаклланиб қолган бўлса-да, у ташқи таъсир оқибатида тез ўзгариши мумкин. Бу жиҳатдан Мирёкубнинг поездда ўзини жадид деб атаган савдогар билан учрашишдан кейинги ўзгариши характерли. Бу учрашув зоҳиран шунчаки ўткинчи воқеадек, эпизодик ҳодисадек кўринса-да, аслида романнинг асосий ғоявий мазмуни ифодаланган саҳнадир. Бу саҳнада Чўлпон маърифат ва илм, маданият ва ҳунар тарқатиш йўли билан тараққий топган Ғарб мамлакатларидан ўрганиш туфайли Туркистонни ҳам истиқболли тараққиёт йўлига олиб чи-

қишни, унинг мустақил бир ўлка сифатида ўзининг ички табиатига мос равишда ривожланишини таъминлашни мақсад қилиб олган маърифатпарварлар режасини кўрсатган. Шу саҳнадаги кўпгина гаплар бу романда миллатчилик ғоялари эмас, аксинча, байналмилалчилик руҳи устун эканини кўрсатади. Уларда ҳаётий мантиқ кучли, халқ манфаатига хизмат этадиган жиҳатлар кўп. Мана, масалан, болалар тарбияси қандай тасаввур қилинади: «Ибтидоий тарбияни рус мактабларидан бошлаб бўлмайди, уни миллий мактабларда бериш керак. Ўз миллатини танитгандан кейин рус мактабига бериш керакки, ҳунарга, ихтисосга тегишли илмларни ўқисин... Ундан кейин Германия, Франция, Англия мамлакатларига, ҳатто дунёнинг нариги чеккасидаги Америккага юбориб ўқитиш керак».

Мирёкуб — ўзбек адабиётига янги қаҳрамон сифатида кириб келди. Унинг янгилиги буржуа одами экани билангина эмас, фикрловчи, зукко одамлиги билан ҳам белгиланади. Мирёкуб ҳаётнинг кўпгина турфа хил воқеаларига, зиддиятли ҳодисаларига рўпара келади ва ҳар гал уларнинг маъзини чақишга интилади. Ҳаёт унинг қаршисига бири биридан мураккаб жумбоқларни кўндаланг қўяди. Мирёкуб уларга жавоб излайди. Масалан, у «империя» деган сўзнинг маъносини излайди ва унинг жавобини Ноиб тўрадан қидиради. Албатта, бу ўринда гап биргина сўзнинг луғавий маъносини аниқлаш устида кетаётгани йўқ. Шу муаммога топилган жавоб романинг асосий ғоявий йўналишини ташкил этади. Романда Мирёкубнинг «Империя нима?» деган саволига жавобан Ноиб тўра ўзининг погонига ишора қилади. Мирёкуб англайдики, «империя» дегани подшо ва унинг таянчи бўлмиш армия, унинг қурол-аслаҳаси, тўпну тўпхонаси. Бу ҳулоса Мирёкубни яна янги ўйлар гирдобига бошлайди. Ноиб тўранинг оиласидаги бузуқликни кўрган Мирёкуб «Империя дегани шу бўлса, роса ириб кетган экан-ку!» деган ҳулосага келади. Буни биз романинг асосий ғоявий ҳулосаларидан бири сифатида қабул қиламиз.

Мирёкуб романдаги анча мукаммал ишланган образлардан биридир. Лекин шунга қарамай, Чўлпон романида Мирёкуб ҳақида айтиши мумкин бўлган гапларини тўла айтиб улгурган эмас. Мирёкуб ҳам Зеби каби тугалланмай қолгандек кўринади. Ҳатто у Кримга жўнаганидан кейин шу кўйи дом-дараксиз кетади ва сюжет ривожига фаол қатнашмайди. Чўлпон «Кеча ва кундуз» романини икки қисмдан иборат қилиб ёзишни ўйлаган, лекин бу орзусига эришолмаган. Афтидан, романинг иккинчи қисми ёзилганда Мирёкуб характеридаги ўзгаришлар унинг табиатида, феъл-атворида, реал ишларида намоён бўлиши мумкин эди.

«Кеча ва кундуз» романининг поэтикаси, услуб ва усуллари, адибнинг инсон тасвиридаги маҳорати ҳам етарли даражада ўрганилганча йўқ. Лекин шунга қарамай, комил ишонч билан айтиш мумкинки, насримизнинг навқирон авлоди Абдулла Қодирийдан таълим олгани каби Чўлпон романидан ҳам тил ва маҳорат бобида кўп сабоқ олади. Йўқлик қаъридан тортиб олинган бу асар, гарчи кечикиб бўлса-да, асосий вазифасини бажаради — насримиз ривожига салмоқли туртки бўлади.

Ҳуллас, ўзбек романлари эндигина шаклланаётган даврда май-июнга келган «Кеча ва кундуз» ҳаётийлиги, миллий рангларга бойлиги, табиийлиги ва самимийлиги билан, мазмунининг теранлиги билан қаҳрамонлар характерининг бутунлиги ва тўқислиги билан романим тантанасига катта ҳисса қўшди. «Кеча ва кундуз» умрбоқий асарлар сирасига мансуб.

«Кеча ва кундуз» романи босилиб чиққандан сўнг орадан кўп ўтмай 1937 йил 14 июль куни Чўлпон қамоққа олинади. Ҳеч қанақа даъватсиз бўлмаса-да, унга «халқ душмани», «миллатчи», «аксилшўровий» деган айблар қўйилади ва 1938 йил 4 октябрь куни отиб ташланади. Табиийки, бундан кейин Чўлпон номини тилга олиш, асарларини ўқиш, ижодини тарғиб этиш қатъиян ман қилинади. Бу аҳвол 1956 йилгача давом этади. Сталин шахсига сифининг фош қилинган-дан сўнг Чўлпон СССР Олий судининг ҳарбий коллегияси томонидан бутунлай оқланади, аммо шундан кейин ҳам бу улуг адиб рўшнолик кўрмайди. Негаки, ҳамон ҳукмронлик қилишда давом этган коммунистик партия Чўлпонни ва унга ўхшаганларни ўзининг ашаддий мафкуравий душмани деб билар ва улардан ўтдан қўрққандек қўрқарди. Сақат ошкоралик шабадалари эса бошлагандай кейин ва, айниқса, Ўзбекистон миллий мустақилликка эришгандаёқ сўнггина Чўлпон адабиётимиз сафларига қайтди. Унинг эҳтиросли, жўшқин, теран асарлари бугун қайтадан туғилгандек бўлиб, иккинчи умрини кечира бошлади. Улар бугунги кунимизга жуда ҳамоханг.



қишни, унинг мустақил бир ўлка сифатида ўзининг ички табиати, мос равишда ривожланишини таъминлашни мақсад қилиб олган маърифатпарварлар режасини кўрсатган. Шу саҳнадаги кўпгина гаплар бу романда миллатчилик ғоялари эмас, аксинча, байналмиллатчилик руҳи устун эканини кўрсатади. Уларда ҳаётини мантқиқ кучли, халқ манфаатига хизмат этадиган жиҳатлар кўп. Мана, масалан, болалар тарбияси қандай тасаввур қилинади: «Ибтидоий тарбияни рус мактабларидан бошлаб бўлмайди, уни миллий мактабларда бериш керак. Ўз миллатини танитгандан кейин рус мактабига бериш керакки, ҳунарга, ихтисосга тегишли илмларни ўқисин... Ундан кейин Германия, Франция, Англия мамлакатларига, ҳатто дунёнинг нариги чеккасидаги Америкого юбориб ўқитиш керак».

Мирёқуб — ўзбек адабиётига янги қаҳрамон сифатида кириб келди. Унинг янгилиги буржуа одами экани билангина эмас, фикрловчи, зукко одамлиги билан ҳам белгиланади. Мирёқуб ҳаётининг кўпгина турфа хил воқеаларига, зиддиятли ҳодисаларига рўпара келади ва ҳар гал уларнинг маъзани чақишга интилади. Ҳаёт унинг қаршисига бири бирдан мураккаб жумбоқларни кўндаланг қўяди. Мирёқуб уларга жавоб излайди. Масалан, у «империя» деган сўзнинг маъносини излайди ва унинг жавобини Ноиб тўрадан қидиради. Албатта, бу ўринда гап биргина сўзнинг луғавий маъносини аниқлаш устида кетаётгани йўқ. Шу муаммога топилган жавоб романининг асосий ғоявий йўналишини ташкил этади. Романда Мирёқубнинг «Империя нима?» деган саволига жавобан Ноиб тўра ўзининг погонига ишора қилади. Мирёқуб англайдики, «империя» дегани подшо ва унинг таянчи бўлмиш армия, унинг қурол-аслаҳаси, тўп-пию тўпхонаси. Бу хулоса Мирёқубни яна янги ўйлар гирдобига бошлайди. Ноиб тўранинг оиласидаги бузуқликни кўрган Мирёқуб «Империя дегани шу бўлса, роса ириб кетган экан-ку!» деган хулосага келади. Буни биз романнинг асосий ғоявий хулосаларидан бири сифатида қабул қиламиз.

Мирёқуб романдаги анча мукаммал ишланган образлардан биридир. Лекин шунга қарамай, Чўлпон романида Мирёқуб ҳақида айтиши мумкин бўлган гапларини тўла айтиб улгурган эмас. Мирёқуб ҳам Зеби каби тугалланмай қолгандек кўринади. Ҳатто у Кримга жўнаганидан кейин шу кўйи дом-дараксиз кетади ва сюжет ривожига фаол қатнашмайди. Чўлпон «Кеча ва кундуз» романини икки қисмдан иборат қилиб ёзишни ўйлаган, лекин бу орзусига эришолмаган. Афтидан, романнинг иккинчи қисми ёзилганда Мирёқуб характеридаги ўзгаришлар унинг табиатида, феъл-атворида, реал ишларида намоён бўлиши мумкин эди.

«Кеча ва кундуз» романининг поэтикаси, услуб ва усуллари, адибнинг инсон тасвиридаги маҳорати ҳам етарли даражада ўрганилганича йўқ. Лекин шунга қарамай, комил ишонч билан айтиш мумкинки, насримизнинг навқирон авлоди Абдулла Қодирийдан таълим олгани каби Чўлпон романидан ҳам тил ва маҳорат бобида кўп сабоқ олади. Йўқлик қабридан тортиб олинган бу асар, гарчи кечикиб бўлса-да, асосий вазифасини бажаради — насримиз ривожига салмоқли туртки бўлади.

Ауллас, ўзбек романлари эндигона шаклланаётган даврда май-юнга келган «Кеча ва кундуз» ҳаётийлиги, миллий рангларга бойлиги, табиийлиги ва самимийлиги билан, мазмунининг теранлиги билан, қаҳрамонлар характерининг бутунлиги ва тўқислиги билан реализм тантанасига катта ҳисса қўшди. «Кеча ва кундуз» умрбоқий асарлар сирасига мансуб.

«Кеча ва кундуз» романи босилиб чиққандан сўнг орадан кўп ўтмай 1937 йил 14 июль куни Чўлпон қамоққа олинади. Ҳеч қанақа далил-исбот бўлмаса-да, унга «халқ душмани», «миллатчи», «аксилшўровий» деган айблар қўйилади ва 1938 йил 4 октябрь куни отиб ташланади. Табиийки, бундан кейин Чўлпон номини тилга олиш, асарларини ўқиш, ижодини тарғиб этиш қатъиян ман қилинади. Бу аҳвол 1956 йилгача давом этади. Сталин шахсига сиғиниш фош қилингандан сўнг Чўлпон СССР Олий судининг ҳарбий коллегияси томонидан сўнг Чўлпон СССР Олий судининг ҳарбий коллегияси томонидан бутунлай оқланади, аммо шундан кейин ҳам бу улўғ адиб рўшнолик кўрмайди. Негаки, ҳамон ҳукмронлик қилишда давом этган коммунистик партия Чўлпонни ва унга ўхшаганларни ўзининг ашаддий мафкуравий душмани деб билар ва улардан ўтдан қўрққандек қўрқарди. Фақат ошкоралик шабадалари эса бошлагандан кейин ва, айниқса, Ўзбекистон миллий мустақилликка эришгандан сўнггина Чўлпон адабиётимиз сафларига қайтди. Унинг эҳтиросли, жўшқин, теран асарлари бугун қайтадан туғилгандек бўлиб, иккинчи умрини кечира бошлади. Улар бугунги кунимизга жуда ҳамоҳанг.





ОЙБЕК

Мусо Тошмуҳаммад ўғли

(1905—1968)

XX аср ўзбек адабиётининг йирик намояндаси Ойбек ижодининг ўрганилиши* Ҳаёт ва ижод йўли* Ойбекнинг шеърини ижодидида қомил инсоннинг лирик кечинмалари ва тарихий давр манзаралари* Ўзбек романнавислик мактабининг шаклланишида Ойбек наصري ижодининг аҳамияти**

XX аср ўзбек адабиёти тарихида Ойбекдек кўп ва самарали ижод қилган бошқа ёзувчи йўқ. Ижодий йўлини лирик шоир сифатида бошлаган Ойбек кейинчалик шеърини ва насрнинг барча жанрларида, айниқса, дoston ва роман жанрларида кўплаб асарлар яратди: «Маҳмуд Торобий» операсининг либреттоси ва «Ғалвирчи» сингар тугалланмай қолган талайгина пьесалари билан драматургияга ҳам қўл урди; 30- йиллари янги ижодий ва илмий мезонлар асосида қайта туғилган ҳамда шаклланган ўзбек таржима мактабининг, шунингдек, адабиётшунослик фани ва унинг муҳим тармоғи — навоийшуносликнинг асосчиларидан бири бўлди. Ойбек адабий ва илмий ижодининг самараси бўлган асарлар унинг XX аср ўзбек адабиётининг юксак чўққиларидан бири бўлганлигидан шаҳодат беради.

Ойбек ижод майдонига кириб келганида ўзбек адабиёти осмонда Абдулла Қодирий, Фитрат ва Чўлпон юдузлари нур сочи турарди. Бу улуғ замондошлари нуридан мунаввар бўлган Ойбек ўзининг дастлабки ижодидида улар бадиий тажрибасига суянди ва биринчи навбатда, Чўлпон шеърятидан сабоқ олди. Ўзбек жадид адабиётининг бу пешқадам сиймолари (улар орасида, шубҳасиз, Тошкент жадидларининг етакчиси Мунаввар қори ҳам бор) ёни Ойбек дунёқараши ва ижодининг шаклланишида муҳим ўрин тутдилар, аммо суяги тобора қотиб бораётган шўро тузуми 20-йилларнинг иккинчи ярмига бориб, улар сиймосида хавфли муҳолифларини кўрди ва, бир томондан, бу ёзувчиларни, иккинчи томондан, уларнинг Ойбек сингари издошларини мафкуравий тазйик остига олди. Агар «кекса» ёзувчилар ижоди уларнинг 1937 йил кундасида қатл этилишлари билан хотимаданган бўлса, Ойбек ва унинг сафдошлари шўро давлатининг адабий сиёсатида бўйсунган ҳолда

ижод қилишга мажбур бўлдилар. Аммо улар ижоди шуни курсатдики, ҳақиқий истейод ҳар қандай тазйикларга қарамай, халқ ва адабиётнинг яшаши учун зарур медаларини беради. Ойбек ижоди бунинг ёрқин далилидир.

Ойбек ижоди ilk давридан бошлаб тадқиқотчилар диққатини ўзига тартиб келган. Миркарим Осимнинг техникумининг оз нусхали «Тонг юлдузи» номли журналида эълон қилинган «Ойбек ва унинг шеърлари» мақоласи (1925) билан бошланган адиб ҳақидаги танқидий адабиёт бой ва ранг-барангдир. Ўзбек ва рус адабиётшунослари ҳамда ёзувчилари қаламига мансуб ўнлаб мақолалардан ташқари, адиб ижодига бағишланган талайгина китоб ва рисодалар ҳам мавжуд. Булар орасида Ҳомил Ёқубовнинг «Ойбек» (1959), «Ғоявийлик ва маҳорат» (1963), Матёқуб Қўшоновнинг «Ойбек маҳорати» (иккинчи, тўлдирилган нaшри, 1965), Наим Каримовнинг «Ойбек» (1985), «Ойбек гулшанида қолган гунчалар» (1985) сингари китоб ва рисодалари ажралиб туради. Уларда ёзувчининг мураккаб ҳаёт ва ижод йўли билан биргаликда бадиий маҳорати ва ижодий лабораториясига бевосита алоқадор масалалар ҳам кенг ёритилган.

Ойбек ижодига бағишланган илмий ва адабий-танқидий ишлар унинг, айниқса, XX аср ўзбек адабиёти тараққиёти тарихига улкан ҳисса қўшган, миллий адабий-бадиий тафаккуримизни янги босқичга кўтарган шоир ва адиб бўлганини тасдиқлайди.

Мусо Тошмуҳаммад ўғли Ойбек 1905 йилнинг 10 январидида Тошкентнинг Гавкуш маҳалласида дунёга келди. Ҳозир Ҳамза номидаги Давлат академик драма театри қад кўтарган заминда, асримизнинг биринчи ярмида, Гавкуш, Оқ мачит, Баланд мачит каби маҳаллалар бўлган. Бир пайтлар ҳали рус мануфактураси маҳаллий бўзчилар ва уларнинг молларини шаҳар бозорларидан сиқиб чиқармаганида, Гавкуш маҳалласида истиқомат қилган аксар аҳоли бўзчилик билан шуғулланган. Ёзувчининг отаси Тошмуҳаммад ака ҳам дастлаб бўзчи бўлган. Лекин отамерос касб турмушни тебратиш кучидан маҳрум бўлгач, у шаҳар атрофидаги қишлоқларда баққолчилик қилиб, болаларининг ризқ-рўзини машаққатли ҳаёти эвазига топишга уринган. Мусонинг она томондан яқинлари эса маҳсидўзлик орқасида кун кечиришган.

Ойбек ана шундай муҳитда ўсиб-улғайди.

У дастлабки маълумотини мусулмон мактабида олди. Бу мактабда гарчанд табиий фанлар ўқитилмаган бўлса-да, Ойбек у ерда Сўфи Оллоёр, Хўжа Ҳофиз, Бедил, Навоий сингари ўзбек ва форс-тожик адабиётининг мумтоз намояндалари ижоди билан, хусусан, уларнинг диний-дидактик асарлари билан танишди. Унда сўз санъатига нисбатан пайдо бўла бошлаган қизиқиш онаси Шаҳодатбону туфайли янада авж олди.

Октябрь тўнтаришидан кейин, 1919 йили Ойбек «Намуна» бошланғич шўро мактабида ўқишини давом эттирди. 1921 йили мактабни тугатиб, Навоий номидаги таълим ва тарбия техникумига ўқишга кирди. У шу ерда Навоий ва Ғолибий асарларига муҳаббат қўйди; Пушкин, Лермонтов, Толстой сингари ёзувчилар мисолида рус адабиётини кашф этди.

Ойбек ҳаётининг бу зангор фаслини эслаб: «Ҳаёл дарёси кенг эди менда. Ўқтин-ўқтин, ўзимча машқ қилиб, битта-яримта шеър

«...» ҳам қўярдим. Хотирамда бор, илк шеърим техникумнинг «Тошкентда» деган деворий газетасида чиқди. Кейин шу газетага ўзимнинг маъмул муҳаррири бўлдим. Секин-секин республика газеталарида шеърларим босила бошлади», — деб ёзган.

Ойбекнинг адабий ижоди 1921—1922 йиллари ана шу техникумда бошланди. «Самовий» тахаллуси остида ўзи ҳам унча-мунча шеър ва мақолалар ёзиб турган устози Эсон афанди Ойбекдаги ижодга, адабиётга бўлган майлини рағбатлантириб, уни Чўлпон билан, турк шеърлари ижоди билан таништирди.

1925 йили таълим ва тарбия техникумини тугатган Ойбек Ўрта Осиё давлат университети ижтимоий фанлар факультетининг иқтисод бўлимида олий маълумот олишга киришди. Инқилобий давр ўзбек ёшларининг рус тилини иккинчи она тили сифатида эгаллашлари, марксча-ленинча таълимотни пухта ўрганишлари, илм фан, маданият ва халқ ҳўжалигининг барча соҳалари бўйича юқори малакали мутахассислар бўлиб етишишларини талаб этар эди. Даврнинг ана шу талаби билан Ойбек 1927—1929 йиллари ўқишнинг Ленинград (ҳозирги Санкт-Петербург)даги Плеханов номидаги Халқ ҳўжалиги институтига кўчирди. Аммо «Шимолий Венеция»нинг обҳавоси унга ўқишни шу ерда тугатиш имконини бермади. У Тошкентга қайтиб, 1930 йили университетни тамомлади; 1935 йилга қадар ўша ерда сиёсий иқтисод ва марксизм-ленинизм асосларидан лекция ўқиди.†

Ойбек бу вақтда «Туйғулар» (1926), «Кўнгил найлари» (1929), «Машъала» (1932), «Бахтигул ва Соғиндиқ» (1933) шеърый тўпламларининг муалифи эди. Китобхонлар ўртасида анчагина танилиб қолган шоир қаршисида энди ҳар икки соҳадан бирини танлаб олиш ва бутун ҳаётини ўша соҳага бағишлаш масаласи кўндаланг туриб қолди. Кўнгил ижод томонида бўлгани учун Ойбек университетдаги домлаликни ташлаб, Ўзбекистон Фанлар қўмитаси қошидаги Тил ва адабиёт институтига илмий ходим бўлиб ишга ўтди.

Ойбек истеъдодига кўра — шоир, табиигага кўра — тадқиқотчи бўлган. Талабалик йилларидаёқ Алишер Навоий ва у яшаган давр билан қизиққан Ойбек кўплаб тарихий ва адабий асарларни мутолаа қилиб, билим доирасини муттасил кенгайтириб борган. У Тил ва адабиёт институтига хизматга ўтиши билан Навоий ҳаёти ва ижодини энди адабиётшунос олим сифатида тадқиқ эта бошлайди. Айни пайтда, институт режасига кўра, Абдулла Қодирий ижодини ўрганишга киришади.

1937 йил бўрони бу даврда ҳали йўрғакда эди. Ҳатто А. С. Пушкин вафотининг 100 йиллиги муносабати билан 1936 йили бир гуруҳ ўзбек ёзувчилари унинг асарларини таржима қилганлари ва 1937 йил февралда Москвадаги тантаналарда иштирок этганларида ҳам бу бўрондан дарак йўқ эди. Аммо ўзбек санъати ўн кунлиги (1937 йил, май) тугар-туғамас бошланган бўрон Ойбекни ҳам Тил ва адабиёт институти ҳамда Ўзбекистон Ёзувчилар уюшмасидан улоқтириб ташлади. Унинг қаршисида матбуот эшиклари тақа-тақ ёпилди. Ёзувчи

ҳаётининг бу ўта таҳликали кезларида бутун иродаси ва ижодий қўлини бир нуқтага жамлаб, дастлабки йирик насрий асари — «Қутлуг қон» романини яратди. 37-йил бўрони секин-аста тингач, 1939 йилда Ўқув-педагогика нашриётига таржимон лавозимига ишга олинди. Шу даврда у «Рим адабиёти» мажмуасини ўзбек тилига таржима қилди; 1940 йили эса «Қутлуг қон» романи нашр этилди.

Романнинг китобхонлар томонидан қизғин кутиб олиниши Ойбекни Алишер Навоий ҳаётига бағишланган катта эпик полотнони яратишга илҳомлантирди. 1942 йили якунланган бу асари билан Ойбек ижодий имкониятлари гоёат кенг, забардаст шоир ва ёзувчи эканлиги эмас, айни пайтда улкан тарихчи ва адабиётшунос олим эканлигини ҳам намойиш қилди. 1943 йили Ўзбекистон Фанлар академияси таъсис этилиши билан у академияга ҳақиқий аъзо қилиб қабулланди. Шу даврдан бошлаб (1951 йилгача) Ойбек академиянинг ижтимоий-гуманитар бўлимига бошлиқ, 1945 йилдан эса, Ўзбекистон Ёзувчилар уюшмаси раёсатига раис (1949 йилгача) сифатида республиканинг илмий-гуманитар ва адабий ҳаётига раҳбарлик қилди.

Ойбек 1951 йили оғир хасталикка чалингунига қадар йирик жамоат арбоби сифатида қизғин фаолият олиб борди. Айни пайтда у шоир, ёзувчи ва публицист сифатида самарали меҳнат қилди. Ижодий ўзининг бирдан-бир яшаш тарзи деб билган Ойбек ҳатто хасталик йилларида ҳам фидойиларча ишлаб, «Қуёш қораймас» (1943—1958), «Улуг йўл» (1967) романлари, «Нур қидириб» (1957), «Болалик» (1965), «Бола Алишер» (1967) қиссалари, талайгина шеър ва дostonларини яратди.†

Ёзувчи 1968 йил 1 июлда, 63 ёшида ҳаётдан кўз юмди.

Ойбек қаламига мансуб қарийб барча асарлар унинг йигирма жиллик тўла асарлар тўпламида эълон қилинган.

Ойбекнинг бизга маълум дастлабки шеъри 1922 йили «Армуғон» тўпламида босилган. Бу вақтда Ойбек таҳсил кўрган техникумда Эсон афанди ва Иброҳим афанди сингари ўқитувчилар туфайли талабаларда турк адабиётига нисбатан ҳурмат туйғуси тарбияланар эди. Шунинг учун ҳам «Чолғу товуши» деб номланган шу шеърда ўша давр турк шеъриятига хос оҳанглар эшитилади. Орадан кўп ўтмай, Ойбек Чўлпон билан танишиб, унинг шеърияти таъсирида инжа туйғулар тасвирига берилди; 1926 йили чоп этилган биринчи тўпламининг эса «Туйғулар» деб атади. Бу тўпламга кирган шеърларида ҳатто қушлар ва уй ҳайвонларига ҳам озор бермасликка чақирувчи чўлпонона инсонпарварлик балқиб туради.

Шоир шу кезлари ёзган шеърларининг бирини «Най куйлари» деб атаган ва уни Чўлпонга бағишлаган. Чиндан ҳам, Чўлпоннинг нозик туйғу ва кечинмалар тасвирланган шеърларида най садолари мавжланиб туради. Бу садолар Ойбек қалбига ҳам яқин эди. Шунинг учун у 20-йилларга оид шеърларида чўлпонона майин ва нафис кечинмаларни тасвирлади. Шу даврда шоир қалбида

униб-ўсган севги чечаклари унинг шеърларига ўзгача бир тарз ват бағишлади.

20-йилларнинг иккинчи ярмида матбуотда Чўлпон ва чўлпончиликка қарши кураш бошланиб, Ойбек устига ҳам маломат тошдири отилди. Шоир ана шундай бир вазиятда Эмил Верхарн, Уол Уитмен, В. Брюсов сингари шоирлар руҳида анча шеърлар ёзди «Машъала» (1932) тўпламини ташкил этган бу шеърларда Ойбек давр тақозоси билан чўлпонона ҳазин кайфият доирасидан чиқиб, қурилишлар пафоси билан тўйинган шоир сифатида гавдаланди. Аммо бу йўналишдаги изланиш Ойбекнинг инсоний табиатига зид эди. Шунинг учун ҳам у Пушкиннинг «Евгений Онегин» шеърини романини таржима қилиши ва унинг бадий олами билан яшаши жараёнида «Кўмир, темир, пўлат, фишт» тўлқинларининг шеърятга мутлақо бегона эканлигига ишонч ҳосил қилди. У таржимадан ҳориган кезларида Чимён тоғларининг жаннатмонан, этакларида кезиниб, гўзал табиат илҳами билан суғорилган шеърлар ёзди. «Чимён дафтари»ни ташкил этган бу шеърлар Ойбекнинг шоир сифатида янги ва юксак бир босқичга кўтарилганидан далолат бери.

Ойбек лирикаси икки жилғанинг қўшилиувидан иборат. Агар биринчи жилғага, аниқроғи, биринчи гуруҳга муҳим ижтимоий мавзуларга бағишланган асарларни киритсак, иккинчи гуруҳ соф лирик шеърлардан иборат. Адабиётни «пролетар иши»нинг таркибий қисмига айлантирган кучлар Ойбекни «Товушим», «Днепрострой», «Беш йиллик план» каби шеърларни ёзишга даъват қилиб турди. Бугун бу гуруҳдаги шеърлар ўз умрини ўтаб, 30-йиллар ўзбек шеърятдаги айрим ғоявий изланишларнинг ўткинчи ва самарасиз ҳодиса эканлигини кўрсатиб турибди. Аммо шу билан бирга, бу тоифадаги шеърлар орасида бугун ҳам ўз қимматини йўқотмаганлари оз эмас. Шеърятдан даставвал ғоявийлик талаб этилган даврда Ойбек «Ўзбекистон» сингари она-Ватанга меҳр ва ифтихор туйғулари порлаб турган асарлар яратиб, уларда шу гуруҳга асос берувчи гўзал манзараларни бадий муҳрлади:

*Бир ўлкаки, тупроғида олтин гуллайди,
Бир ўлкаки, қишларида шивирлар баҳор,
Бир ўлкаки, сал кўрмаса қуёш соғинар...
Бир ўлкаки, ғайратидан асаби чақнар,
Бахт тошини чақиб, бунда куч гувиллайди.*

Ҳамид Олимжон «Ўзбекистон» шеърини ана шу сатрлар таъсирида ёзган. Бу шеърдаги «Ўхшаши йўқ бу гўзал бўстон...» бошланма сатри Ойбек топган «Бир ўлкаки...» сўзларида яширинган маънони ифодалашга қаратилган. Ҳар иккала шеър қарийб бир хил мазмунга эга: ўзбек юртининг таърифи улардаги лирик сюжетнинг асосини ташкил этган. Лекин Ойбек Ҳамид Олимжонга нисбаган реалистик тасвир услубига кўпроқ асосланган. Шу билан бирга, у ўз юртига

фақат шоирнинггина эмас, балки сиёсий иқтисодчи олимнинг нигоҳи билан ҳам назар ташлаган.

Шеърдаги қарийб ҳар бир сатр негизда образ бор ва қарийб ҳар бир образ мураккаб бадий тафаккур маҳсулидир:

*Далаларда машинанинг тетик нафаси,
Уфқларнинг зумрад кўксин ўпар пахтазор.
Чоллар — йигит, йигитчалар чақмоқдай ёнар,
Эркин меҳнат бахтли кўзда чўғ каби норлар,
Ироданинг қилич янглиғ ўтқирдир дами.*

Бу сатрларда Ўзбекистоннинг 30-йиллардаги образи мужассамланган. Бу даврда халқ социалистик ҳаёт тарзининг «афзаллиги» ва ўзининг эртанги «порлоқ ҳаёт»ига ишонган, ана шу ишонч унинг ғайратига ғайрат қўшган эди.

Агар Ойбек «Ўзбекистон» сингари шеърларида 30-йиллардаги воқеликнинг айрим бадий лавҳаларини гавдалантирган ва ўша йиллардаги қайноқ ҳаёт нафасини ўзбек шеърятига олиб кирган бўлса, «Машраб» каби шеърларида тарихий ўтмишга назар ташлади. Умуман, Ойбек ўша вақтдаёқ фақат замонавий ҳаётни эмас, балки тарихий ўтмишни ҳам яхши билган, бу ўтмишдаги Навоий, Бобур, Машраб янглиғ улуг сиймоларга муҳаббат туйган эди.

Агар Ойбек 20-йиллари шўро мафкураси таъсирида «Ишчиға», «Ер кимники?», «Товушим» сингари шеърларни ёзган ва уларда болғаларнинг пўлат сафи ила бориши, ёнғин, кураш, жанглар сари кўкрак очйи ҳақида ваъда берган бўлса, 30-йилларнинг ўрталарида келиб, «Товушим» шеърида баён этилган ижодий дастуридан онгли равишда чекинди. Жингалак сочлари кулоҳидан тошиб чиққан, қишда ҳам, ёзда ҳам кўсқи пўстинини ечмаган, белида эса каттақан носқовоғи осилган Машраб унинг ҳаёлини банд қилди. Ҳолбуки, у «Машъала»га кирган шеърларининг бирида: «Мен ёнган фалсафамнинг Дудларидан қутулдим, Дарвишликнинг, аламнинг Занжиридан узилдим. Кўмир, темир, пўлат, фишт Тўлқинлари қонимда, Улуғ давр, қурилиш Кўклам каби ёнимда», — деб қатъий айтган эди.

Умуман, шу даврда Ойбекнинг руҳий оламида зўр кураш борган. Шўро мафкураси унинг ижодини ишчи синфи томон, социалистик қурилиш, яъни кўмир, темир, пўлат, фишт томон тортишга, уни Чўлпонлар сафидан олиб олишга ҳаракат қилган, аммо у бу йўлнинг хосиятсиз эканини ўз тажрибасида кўрган ва шеърятнинг умумбашарий марралари сари доим талпиниб турган. «Машраб»нинг ёзилиши шу маънода муҳим аҳамиятга эгадир.

Ойбек Машрабнинг ҳам ташқи қиёфаси, ҳам ички оламини чизар экан, XX аср кишиларига мутлақо ўхшамаган, моддий бойликни тан олмаган, гўё бошқа сайёралик кишининг образи гавдаланади. У ана шу кишини ўз замондошларига кўра мўътабар, деб билади. Зеро, унинг вужудида улуг бир қалб зарб бериб туради.

... Чилим тугар, сўздан созга келар гал,
У қаттиқ чертарак ўқийди ғазал.
Жаранглар ҳавода баланд, хуш овоз,
Ҳаммаси табиий, унда йўқ пардоз,
Рухларнинг қаърида ёқади машғал...
Қочади ҳар ерда кошоналардан,
Шоҳ дўстлар чиркинроқ бегоналардан.
Ис босган кулбада топар ранг, зиё,
Хон қизи бўлолмас ишқиға Лайло,
Қидирар қуёшни майхоналардан...

Ойбек ўзига замондош кишилардан, реал воқеликдан тополмаган руҳий поклик ва порлоқликни олис аждоди ҳаётидан кашф этган ундан андаза олишга интилди.

Ойбекнинг шу даврдаги ижтимоий маъно-мазмунга эга бўлган бошқа шеърларида ҳам диққатга сазовор жиҳатлар оз эмас. Аммо «Машраб» шеъридаги покиза руҳ жилвалари унинг иккинчи гуруҳга мансуб лирик шеърларида акс-садо бериб туради.

Юқорида айтилганидек, «Чимён дафтари» Ойбек лирикасида алоҳида ўринни эгаллайди. Гарчанд шоирнинг 20-йиллар лирикасида ҳам нафис туйғулар ва манзаралар тасвири оз бўлмаса-да, у худди шу «дафтар»да лирик шеър санъатини мукаммал эгаллаган ижодкор сифатида намоён бўлган.

Ойбек Ҳасан Пўлатга бағишланган бир мақоласида унинг тошдан гул ундирганини айтган эди. 30-йиллари шеърят оламига кириб келган бир қанча шоирлар сингари Ҳасан Пўлат ҳам туғма истеъдоди туфайли эмас, балки азбаройи меҳнаткашлиги туфайли муайян ютуқларга эришган. Худди шу нарсани Ойбек тошдан гул ундириш, деб атайди. У Чимён тоғи этакларида кезиб юраркан, олис қоялардан бирини тешиб, кўкка бўй чўзган наъматакни кўрган. Яшашга бўлган кучли интилиши туфайли тошлар қатламини тешиб, қуёш нурлари билан учрашган бу наъматак Ойбек туйғуларини ларзага солиб юборган. У тоғ шамолининг беланчагида тебранган ва «бир сават оқ гул»ларини қуёшга узатган ана шу наъматак мисолида меҳнат ва ижод тантанасини, ўсимликлар оламидаги ҳаётга чанқоқлик ва нур сари талпинишни кўрган ва бу яшаш мўъжизаси унинг умрбоқий шеърларидан бирига мавзу бўлган:

*Нафис чайқалади бир туп наъматак
Юксакда, шамолнинг беланчагида,
Қуёшга кўтариб бир сават оқ гул
Виқор-ла ўшшайган қоя лабида
Нафис чайқалади бир туп наъматак...*

Табиат — Ойбек учун ҳамиша ҳайратомуз учрашувлар манбаи, туйғулар гунчасини дафъатан очириб юборувчи мўъжиза эди. У «гаранг тош»ларга кулоқ солиш, булоқ бошида ясланиб ўйга толиш, кўкатлар ичидан буралиб чопган узук марварид доналарига маҳлиё

Улиқини севган. Табиатнинг ана шундай лавҳалардан иборат калейдоскопи ундаги яшаш завқини оширган, дунёнинг гўзаллигидан баҳраманд бўлиш туйғусига ўт пуркаб турган. «Дунёда яшамоқ на гўзал! бир сас Ҳаво олтинида жаранглаб учар...», — дейди у навбатдаги лирик кезинишларидан кейин.

Ойбекнинг дастлабки ижодида жилва қилган чўлпонона туйғулар мавжи энди ўтмишда қолган, Ойбек шоир сифатида ўз сўзини, ўзининг шоирона оҳангига, ўзига хос нигоҳга эга бўлган эди. «Чимён дафтари» ана шу ўзгариш жараёнининг шаклланиб бўлганидан дарак берди. Ойбек шеърый ижодининг бу фаслида ҳам туйғу ўз мавқеини сақлаб қолди. Унинг шеърларида туйғулар шалоласи оқиб-жўшиб турди. Аммо энди бу туйғу чўлпонона жилвалар эмас, балки воқеликнинг, табиатнинг, севги ва муҳаббатнинг Ойбек қалбини жунбушга келтириб шеърларига тўкилган зарралари эди.

Афсуски, 1937 йил бўрони адабиёт оламини алғов-далғов қилиб, ҳамма нарасага «буржуа» сўзи билан боғлиқ ёрлиқлар ёпиштирила бошланганда, «Наъматак»лар ҳам буржуа лирикасининг намуналари, деб эълон этилди. Ойбек «граждан лирикаси»дан қочиб, буржуача интим туйғуларга берилишда айбланди. Шоир ўзига қўйилган сиёсий айблар силсиласи олдида чекиниб, мустабид давр билан келишишга мажбур бўлди.

Шу орада иккинчи жаҳон уруши ҳам бошланди. Ойбек урушнинг дастлабки куниданоқ сафарбарлик руҳидаги шеърлар ёзди. 1942 йил декабридан 1943 йил мартининг сўнгиги қадар фронтда бўлиб, ўзида уруш ҳақиқатини ифодалаган ва кейинчалик «Оловли йўллар» китобини ташкил этган шеърлар туркумини яратди. Аксари ўт-олов ичида майдонга келган бу шеърлар уруш даврининг бадиий ҳужжатларидир. Ойбек бу туркуми билан ўзбек шеъриятида реализмнинг узил-кесил қарор топишига ҳисса қўшди.

Ойбекнинг лиризм билан суғорилган шеърлар дастаси айниқса 60-йилларда янги дурдоналар билан бойиди.

Сталиннинг вафотидан кейин собиқ шўролар мамлакатида сиёсий иқлимнинг юмшаши билан лириканинг «кўкраги»га тоза ҳаво келиб урилди. Ойбек худди шу даврда жўшиб ишлади, узок йиллардан бери қалбида тўпланиб қолган дард ва аламлари, шаффоф туйғулари, орзу ва армонларини шеърятти боғига ҳовучлаб тўкди. Шу даврда Абдулла Орипов, Эркин Воҳидов, Рауф Парфи, Омон Матжон, Мухаммад Али сингари шоирлар ижодининг қанот ёзишига Ойбек, Миртемир, Асқад Мухтор ижодидаги ана шу янгилиниш жараёни ижобий таъсир кўрсатди.

Лирик шеърят Ойбек ижодида қанчалик катта мавқе касб этмасин, ўз сиймосида халқнинг бой тарихи ва маданиятини жамулжам қилган шоирнинг бошқа бадиий ижод турларидан фойдаланмаслиги маҳол эди, албатта. У «Машраб», «Эски ва янги болалик», «Бир бахт тарихи» сингари кўпгина шеърларига лиро-эпик жанр имкониятларини аллақачон жалб этган, 1932 йилдан бошлаб эса, дoston жанрида самарали қалам тебратта бошлаган эди.

«Дилбар — давр қизи» (1932) шоир қаламига мансуб илк дост дир. Ойбек таржимаи ҳолида бу дoston тўғрисида сўз юритиб, Ўзбекистоннинг инқилоб натижасида озод бўлган янги аёли ва озодликка эришиш йўлида турган қийинчиликлар тўғрисида, муш сарқитлари тўғрисида фикр юритишга ҳаракат қилганини ди.

Октябрдан кейин шўро давлати томонидан амалга ошири кўпгина тadbирлар Ўзбекистонни Россия саноати хомашё база халқни эса меҳнат қуролига айлантириб юборди. Шу билан 6 октябрь тўнтариши Ўзбекистонга янги ҳаёт шабадасини ҳам кирди. У айниқса хотин-қизлар тақдирида муайян ўзгариш я. Ойбек «Дилбар — давр қизи» дostonида мусулмон олами учун ғим ана шу жараёни Дилбар тақдири мисолида тасвирлаб берд.

Умуман, шу давр ўзбек шеъриятида хотин-қизлар озодлиги мизун етакчи ўринни эгаллади. Ойбек «хужум» ҳаракатининг ўзбек аларини озодликка чиқариш борасидаги аҳамиятини кўрсатибги қолмай, уларнинг инқилобдан аввалги тақдирларини ҳам «Уч» (193 «Бахтигул ва Соғиндиқ» (1933) дostonларида тасвирлаб берди. ҳар иккала дostonда бахт чечаклари бойвачча кишилар томонид совурилган ошиқ ва машуқалар тақдири бadiий таҳлил этилг. Шоир Лаъли ва Холхўжанинг фожиали, Бахтигул ва Соғиндиқни эса машаққатли муҳаббатлари мисолида улар бахтини поймол қган замонларни қоралаб, бундай замонларнинг 1917 йил ортида қганига умидвор бўлади.

Адабиётшунослик илмида Ойбек дostonлари билан боғлиқ б фикр ҳукмрон. Айрим ойбекшунослар, масалан, «Уч» дostonи б лан «Қутлуғ қон», «Навоий» дostonи билан шу номдаги роман ўрт сида муайян яқинлик борлиги учун бу дostonларни мазкур рома ларнинг шеърий эскизи, деб ҳисоблайдилар. Юзаки қараганда, мушоҳадада жон борга ўхшайди. Аммо теранроқ назар ташланса, «У билан «Қутлуғ қон», «Қизлар» билан «Олтин водийдан шабадалар ўртасида улардан бирини эскиз деб аташга арзирли яқинлик йў «Навоий» ҳам, «Ҳақгўйлар» ҳам, «Бобом» ҳам Ойбек роман ва қи саларининг эскизлари эмас. Уларнинг ҳар бири мустақил ва ўзи хос асардир.

Ойбекнинг 30-йиллари ёзилган лиро-эпик асарлари орасида «На воий» дostonи (1937) алоҳида ўринни эгаллайди. Шоир бу асарид биринчи марта тарихга мурожаат этиб, улуг ўзбек шоирининг обра зини яратди. Ойбек бу асарнинг яратилиши тарихи тўғрисида сўзлаб бундай дега: «Ўз халқимнинг тақдири ҳақида фикр юритар экан ман, менда янгидан-янги темалар туғиларди. Ёшлигимда асарлар билан танишган улуг ўзбек классиги, буюк, ўлмас Алишер Навои ҳақида ёзишни кўпдан бери орзу қилар эдим. Улуг инсонларвар об рази ўрта аср туни қоронғулигини ёритувчи машғал каби менин хаёлимни эгаллаб олди. Мен «Навоий» поэмасини ёздим».

Шоир ўз халқининг тақдири ҳақида фикр юритар экан, дастла дилбарлар, лаъли-холхўжалар, гулнозларнинг тақдири билан боғ лиқ мавзуларни қаламга олди, сўнг унинг хаёли секин-аста оли асрларга кўчди.

«Навоий» лирик дoston жанрида ёзилган. Ойбек ўз хаёлини бут кул эгаллаб олган шоирни XV асрдаги ранг-баранг воқеаларнинг

ирик тасвири оша олиб ўтади ва унинг ўрта аср қоронғулигини машғала каби ёритган сиймо сифатидаги пурвиқор образини чизади. Бу дostonда илк бор қад кўтарган Навоий образи Ойбек илҳами билан жозиба ва ҳаётийлик касб этган.

30-йиллар охири ва уруш йилларидаги вазият Ойбекка дoston жанри устида ишлаш имконини бермади. Шоир орадан ўн йил ўтган дан кейингина «Қизлар» (1947) дostonи билан яна лиро-эпик жанрга қайтди.

Қўлига қурол олиши мумкин бўлган йигитлар фронтга кетганла рида кечаги дилбарлар ва уларнинг сингиллари мамлакат ичкараси да қахрамонона меҳнатлари билан Ғалаба кунини яқинлаштирган эдилар. Ойбек «Қизлар» дostonида ана шу азамат ўзбек қизларининг уруш давридаги жасоратини жўшиб тасвирлади. У ўз олдида беш қахра мон ўзбек қизининг фидокорона меҳнатини ва улуг ғалабага кўшган ҳиссасини ҳаққоний тасвирлаш вазифасини қўйиш ва гўзал адо этиш билан бирга ўзбек шеъриятини, хусусан, дostonчилигини янги банд тузилиши билан ҳам бойитди. 1936 йили Пушкиннинг «Евгений Онегин» шеърий романини ўзбек тилига таржима қилган ва ана шу жараёнда «Онегин банди»нинг шакл-шамойили билан танишган Ойбек бу асарида *абабэгвгдд* тартибида қофияланган ўн сатрли банд тизимини қўллади. Бошдан-оёқ ана шу «ойбекона банд»лар билан ёзилган «Қизлар» дostonида у ўзининг шоир сифатида ҳам, воқе ликда рўй бераётган ҳодисаларни чуқур таҳлил этувчи ва давлат миқе сида фикрловчи арбоб сифатида ҳам камол топганини намоиш қилди.

Ойбекнинг ана шу фазилати «Даврим жароҳати» (1965) дostonи да яна бир қарра намоён бўлди.

Достон Хиросима шаҳрига атом бомбаси ташланганининг ўн йил лиги муносабати билан ёзилган. Ойбек ҳали ер қуррасини янги уруш кўланкаси тарк этмаган бир пайтда Хиросима фожиасига жамоатчи лик эътиборини бежиз тортмади. Зеро, шу йилларда жаҳоннинг икки буюк давлати қуролланиш бўйича ўзаро пойга ўтказиб, ер юзини ҳарбий базалар билан тўлдириб ташлаган ва исталган бир дақиқада бирор давлат бошлиғининг қизиққонлиги оқибатида жаҳоннинг ярми Хиросимага айланиши ҳеч гап эмас эди. Шунинг учун ҳам Ойбек 1945 йил ёзида Японияда юз берган фалокатни XX асрнинг жароҳат ли нуқтаси, деб атади ва бу жароҳат газак олмаслиги учун тарих сабоқларини унутмасликка чақирди.

Шоир япон халқи бошига тушган фожиани тасвирлаб бўлган бундай ёзади:

*Бир кун сиз сайр этинг, дўстларим, ерни
Космик кемалардан ё қўшни ойдан.
Ер қурра бўстонлар тўла бағрини
Кўтариб, шод учар мангу йўлидан.*

*Қалбимда давримнинг жароҳати бор,
Шунинг-чундир шеърим ғазабдор вуқон.
Жаҳонга бахт келур — абадий баҳор!
Зулмни, кишанни унутар инсон!..*

«Дилбар — давр қизи» (1932) шоир қаламига мансуб илк достодир. Ойбек таржимаи ҳолида бу дoston тўғрисида сўз юритиб, ун Узбекистоннинг инқилоб натижасида озод бўлган янги аёли ва тў озодликка эришиш йўлида турган қийинчиликлар тўғрисида, тў муш сарқитлари тўғрисида фикр юритишга ҳаракат қилганини айтди.

Октябрдан кейин шўро давлати томонидан амалга оширилг кўпгина тадбирлар Узбекистонни Россия саноати хомашё базасига халқни эса меҳнат қуролига айлантириб юборди. Шу билан бирга, октябрь тўнтариши Узбекистонга янги ҳаёт шабадасини ҳам оли кирди. У айниқса хотин-қизлар тақдирида муайян ўзгариш ясади. Ойбек «Дилбар — давр қизи» дostonида мусулмон олами учун му хим ана шу жараёни Дилбар тақдири мисолида тасвирлаб берди.

Умуман, шу давр ўзбек шеъриятида хотин-қизлар озодлиги маъ зуи етакчи ўринни эгаллади. Ойбек «хужум» ҳаракатининг ўзбек аёл ларини озодликка чиқариш борасидаги аҳамиятини кўрсатибгин қолмай, уларнинг инқилобдан аввалги тақдирларини ҳам «Уч» (1932) «Бахтигул ва Соғиндиқ» (1933) дostonларида тасвирлаб берди. Б ҳар иккала дostonда бахт чечаклари бойвачча кишилар томонидан совирилган ошиқ ва машуқалар тақдири балий таҳлил этилган. Шоир Лаъли ва Холхўжанинг фожиали, Бахтигул ва Соғиндиқнинг эса машаққатли муҳаббатлари мисолида улар бахтини поймол қил ган замонларни қоралаб, бундай замонларнинг 1917 йил ортида қол ганига умидвор бўлади.

Адабиётшунослик илмида Ойбек дostonлари билан боғлиқ бир фикр ҳукмрон. Айрим ойбекшунослар, масалан, «Уч» дostonи би лан «Қутлуғ қон», «Навоий» дostonи билан шу номдаги роман ўрта сида муайян яқинлик борлиги учун бу дostonларни мазкур роман ларнинг шеърий эскизи, деб ҳисоблайдилар. Юзаки қараганда, бу мушоҳадада жон борга ўхшайди. Аммо теранроқ назар ташланса, «Уч» билан «Қутлуғ қон», «Қизлар» билан «Олтин водийдан шабадалар» ўртасида улардан бирини эскиз деб аташга арзирли яқинлик йўқ. «Навоий» ҳам, «Ҳақгўйлар» ҳам, «Бобом» ҳам Ойбек роман ва қис саларининг эскизлари эмас. Уларнинг ҳар бири мустақил ва ўзига хос асардир.

Ойбекнинг 30-йиллари ёзилган лиро-эпик асарлари орасида «На воий» дostonи (1937) алоҳида ўринни эгаллайди. Шоир бу асарида биринчи марта тарихга мурожаат этиб, улуг ўзбек шоирининг обра зини яратди. Ойбек бу асарнинг яратилиши тарихи тўғрисида сўзлаб, бундай деган: «Ўз халқимнинг тақдири ҳақида фикр юритар экан ман, менда янгидан-янги темалар туғиларди. Ёшлигимда асарлари билан танишган улуг ўзбек классиги, буюк, ўлмас Алишер Навоий ҳақида ёзишни кўпдан бери орзу қилар эдим. Улуг инсонпарвар об рази ўрта аср тўни қоронғулигини ёритувчи машғал каби менинг хаёлимни эгаллаб олди. Мен «Навоий» поэмасини ёздим».

Шоир ўз халқининг тақдири ҳақида фикр юритар экан, дастлаб дилбарлар, лаъли-холхўжалар, гулнозаларнинг тақдири билан боғ лиқ мавзуларни қаламга олди, сўнг унинг хаёли секин-аста олис асарларга кўчди.

«Навоий» лирик дoston жанрида ёзилган. Ойбек ўз хаёлини бут кул эгаллаб олган шоирни XV асрдаги ранг-баранг воқеаларнинг

лирик тасвири оша олиб ўтади ва унинг ўрта аср қоронғулигини машғала каби ёритган сиймо сифатидаги пурвиқор образини чизади. Бу дostonда илк бор қад кўтарган Навоий образи Ойбек илҳоми билан жозиба ва ҳаётийлик касб этган.

30-йиллар охири ва уруш йилларидаги вазият Ойбекка дoston жанри устида ишлаш имконини бермади. Шоир орадан ўн йил ўтган лан кейингина «Қизлар» (1947) дostonи билан яна лиро-эпик жанрга қайтди.

Қўлига қурол олиши мумкин бўлган йигитлар фронтга кетганла рида кечаги дилбарлар ва уларнинг сингиллари мамлакат ичкараси да қаҳрамонона меҳнатлари билан Галаба кунини яқинлаштирган лилар. Ойбек «Қизлар» дostonида ана шу азамат ўзбек қизларининг руш давридаги жасоратини жўшиб тасвирлади. У ўз олдига беш қаҳра мон ўзбек қизининг фидокорона меҳнатини ва улуг галабага қўшган ҳиссасини ҳаққоний тасвирлаш вазифасини қўйиш ва гўзал адо этиш билан бирга ўзбек шеъриятини, хусусан, дostonчилигини янги банд гузилиши билан ҳам бойитди. 1936 йили Пушкиннинг «Евгений Онегин» шеърий романини ўзбек тилига таржима қилган ва ана шу жараёнда «Онегин банди»нинг шакл-шамойили билан танишган Ойбек бу асарида *абаббегдд* тартибида қофияланган ўн сатрли банд тизимини қўллади. Бошдан-оёқ ана шу «ойбекона банд»лар билан ёзилган «Қизлар» дostonида у ўзининг шоир сифатида ҳам, воқе ликда рўй бераётган ҳодисаларни чуқур таҳлил этувчи ва давлат миқё сида фикрловчи арбоб сифатида ҳам камол топганини намойиш қилди.

Ойбекнинг ана шу фазилати «Даврим жароҳати» (1965) дostonи да яна бир қарра намоен бўлди.

Дoston Хиросима шахрига атом бомбаси ташланганининг ўн йил лиги муносабати билан ёзилган. Ойбек ҳали ер қуррасини янги уруш қўланкаси тарк этмаган бир пайтда Хиросима фожисига жамоатчи лик эгиборини бежиз тортмади. Зеро, шу йилларда жаҳоннинг икки буюк давлати қуролланиш бўйича ўзаро пойга ўтказиб, ер юзини ҳарбий базалар билан тўлдириб ташлаган ва исталган бир дақиқада бирор давлат бошлиғининг қизиққонлиги оқибатида жаҳоннинг ярми Хиросимага айланиши ҳеч гап эмас эди. Шунинг учун ҳам Ойбек 1945 йил ёзида Японияда юз берган фалокатни XX асрнинг жароҳат ли нуқтаси, деб атади ва бу жароҳат газак олмаслиги учун тарих сабоқларини унутмасликка чақирди.

Шоир япон халқи бошига тушган фожиани тасвирлаб бўлган бундай ёзади:

*Бир кун сиз сайр этинг, дўстларим, ерни
Космик кемалардан ё қўшни ойдан.
Ер қурра бўстонлар тўла бағрини
Кўтариб, шод учар мангу йўлидан.*

*Қалбимда давримнинг жароҳати бор,
Шунинг-чундир шеърим ғазабдор вулқон.
Жаҳонга бахт келур — абадий баҳор!
Зулми, кишанни унутар инсон!..*

«Дилбар — давр қизи» (1932) шоир қаламига мансуб илк достондир. Ойбек таржимаи ҳолида бу достон тўғрисида сўз юритиб, ушбу достоннинг инқилоб натижасида озод бўлган янги аёли ва тўғриликка эришиш йўлида турган қийинчиликлар тўғрисида, тўғрилик сарқитлари тўғрисида фикр юритишга ҳаракат қилганини айтди.

Октябрдан кейин шўро давлати томонидан амалга оширилган кўпгина тадбирлар Ўзбекистонни Россия саноати хомашё базаси ҳалқни эса меҳнат қуролига айлантириб юборди. Шу билан бир октябрь тўнтариши Ўзбекистонга янги ҳаёт шабадасини ҳам олқирди. У айниқса хотин-қизлар тақдирида муайян ўзгариш ясади. Ойбек «Дилбар — давр қизи» достонида мусулмон олами учун муҳим ана шу жараёни Дилбар тақдири мисолида тасвирлаб берди.

Умуман, шу давр ўзбек шеърлятида хотин-қизлар озодлиги мазҳабини етакчи ўринни эгаллади. Ойбек «хужум» ҳаракатининг ўзбек аёлларини озодликка чиқариш борасидаги аҳамиятини кўрсатибгина қолмай, уларнинг инқилобдан аввалги тақдирларини ҳам «Уч» (1932) «Бахтигул ва Соғиндиқ» (1933) достонларида тасвирлаб берди. Бундан кўра достонда бахт чечаклари бойвачча кишилар томонидан соғирланган ошқ ва машуқалар тақдири баъий таҳлил этилган. Шоир Лаъли ва Холхўжанинг фожиали, Бахтигул ва Соғиндиқнинг эса машаққатли муҳаббатлари мисолида улар бахтини поймол қилган замонларни қоралаб, бундай замонларнинг 1917 йил ортида қолганига умидвор бўлади.

Адабиётшунослик илмида Ойбек достонлари билан боғлиқ бир фикр ҳукмрон. Айрим ойбекшунослар, масалан, «Уч» достони билан «Қутлуг қон», «Навоий» достони билан шу номдаги роман ўрта-сида муайян яқинлик борлиги учун бу достонларни мазкур романларнинг шеърли эскизи, деб ҳисоблайдилар. Юзаки қараганда, бу мушоҳадада жон борга ўхшайди. Аммо теранроқ назар ташланса, «Уч» билан «Қутлуг қон», «Қизлар» билан «Олтин водийдан шабадалар» ўртасида улардан бирини эскиз деб аташга арзирли яқинлик йўқ. «Навоий» ҳам, «Халқулар» ҳам, «Бобом» ҳам Ойбек роман ва қиссаларининг эскизлари эмас. Уларнинг ҳар бири мустақил ва ўзига хос асардир.

Ойбекнинг 30-йиллари ёзилган лиро-эпик асарлари орасида «Навоий» достони (1937) алоҳида ўринни эгаллайди. Шоир бу асарида биринчи марта тарихга мурожаат этиб, улўғ ўзбек шоирининг образини яратди. Ойбек бу асарнинг яратилиши тарихи тўғрисида сўзлаб, бундай деган: «Ўз халқимнинг тақдири ҳақида фикр юритар эканман, менда янгидан-янги темалар туғиларди. Ёшлигимда асарлари билан танишган улўғ ўзбек классиги, буюк, ўлмас Алишер Навоий ҳақида ёзишни кўпдан бери орзу қилар эдим. Улўғ инсонпарвар образи ўрта аср туни қоронғулигини ёритувчи машъал каби менинг ҳаёлимни эгаллаб олди. Мен «Навоий» поэмасини ёздим».

Шоир ўз халқининг тақдири ҳақида фикр юритар экан, дастлаб дилбарлар, лаъли-холхўжалар, гулнозаларнинг тақдири билан боғлиқ мавзуларни қаламга олди, сўнг унинг ҳаёли секин-аста олис асарларга кўчди.

«Навоий» лирик достон жанрида ёзилган. Ойбек ўз ҳаёлини буткул эгаллаб олган шоирни XV асрдаги ранг-баранг воқеаларнинг

лирик образи оша олиб ўтади ва унинг ўрта аср қоронғулигини ёритган сиймо сифатидаги пурвиқор образини чизади. Бу достоннинг илк бор қад кўтарган Навоий образи Ойбек илҳомини ошди ва ҳаётийлик касб этган.

30-йиллар охири ва уруш йилларидаги вазият Ойбекка достон ёзиш имконини бермади. Шоир орадан ўн йил ўтгандан кейингина «Қизлар» (1947) достони билан яна лиро-эпик жанрга қайтди.

Қўни қурол олиши мумкин бўлган йигитлар фронтга кетганларида кўпгина дилбарлар ва уларнинг сингиллари мамлакат ичкари-сидида қармоқчона меҳнатлари билан Фалаба кунини яқинлаштирган эдилар. Ойбек «Қизлар» достонида ана шу азамат ўзбек қизларининг уруш йилларидаги жасоратини жўшиб тасвирлади. У ўз олдига беш қаҳрамон ўзбек қизининг фидокорона меҳнатини ва улўғ фалабага қўшган ҳиссасини ҳаққоний тасвирлаш вазифасини қўйиш ва гўзал адо этиш билан бирга ўзбек шеърлятини, хусусан, достончилигини янги банд тузилган билан ҳам бойитди. 1936 йили Пушкиннинг «Евгений Онегин» шеърли романини ўзбек тилига таржима қилган ва ана шу жараёнда «Онегин банди»нинг шакл-шамойили билан танишган Ойбек бу асарида *aba bogdd* тартибда қофияланган ўн сатрли банд тизимини қўллади. Бошдан-оёқ ана шу «ойбекона банд»лар билан ёзилган «Қизлар» достонида у ўзининг шоир сифатида ҳам, воқеалиқда ҳам бераётган ҳолисаларни чуқур таҳлил этувчи ва давлат миқёсида шукровчи арбоб сифатида ҳам камол топганини намойиш қилди.

Ойбекнинг ана шу фазилати «Даврим жароҳати» (1965) достонида яна бир қарра намоён бўлди.

Достон Хиросима шаҳрига атом бомбаси ташланганининг ўн йиллиги муболағи билан ёзилган. Ойбек ҳали ер қуррасини янги уруш қўланаси тарк этмаган бир пайтда Хиросима фожиасига жамоатчилик элборини бежиз тортмади. Зеро, шу йилларда жаҳоннинг икки буюк давлати қуролланиш бўйича ўзаро пойга ўтказиб, ер юзини ҳарби базалар билан тўлдириб ташлаган ва исталган бир дақиқада бирор давлат бошлиғининг қизиққонлиги оқибатида жаҳоннинг ярми Хиросимага айланиши ҳеч гап эмас эди. Шунинг учун ҳам Ойбек 1945 йил ёзида Японияда юз берган фалокатни XX асрнинг жароҳатли нуқтаси, деб атади ва бу жароҳат газак олмаслиги учун тарих сабоқларини унутмасликка чақирди.

Шоир япон халқи бошига тушган фожиани тасвирлаб бўлган бундай ёзади:

*Бир кун сиз сайр этинг, дўстларим, ерни
Космик кемалардан ё қўшни ойдан.
Ер қурра бўстонлар тўла бағрини
Қутариб, шод учар мангу йўлидан.*

*Қалбимда давримнинг жароҳати бор,
Шунинг-чундир шеърим ғазабдор вулқон.
Жаҳонга бахт келур — абадий баҳор!
Зулмни, кишанни унутар инсон!..*

*Хиросима, мендан мингларча чакрим
Узоқсан, юрагим сенга яқин, бил!
Тупроғингга ҳали оёқ босмадим,
Дардингни таширман нақ йигирма йил!*

Ойбек учун на жуғрофий, на тарихий, на миллий чегара бўлган У инсон сифатида XX асрнинг ва ўзбек халқининг фарзанди эди. Ана шу аср сабоқларини ўз қалбидан ўтказиб, шу халқнинг тарихи, тақдир, тўғрисида ўйлаганида, ҳар қандай масофани ёриб ўтиб, умуминсоний аҳамиятга молик бўлган ғояларни илгари сурди. Шу мақсадда у олис тарих бағрида қолган улуг сиймоларни ўз илҳоми, билими ва дунёқараши нурлари билан ёритиб, улар образларини халқимизнинг йўлчи юлдузлари сифатида талқин этди.

Шоир умрининг сўнгги йилларида яна Навоий ва теурийлар даврига қайтиб, «Гули ва Навоий» (1968) достонини тамомлаб улгурди, аммо унинг «Темур» ва «Бобур» достонлари ўз ниҳоясига етмади.

Ойбек шеърини ижодининг ўзи биланоқ ўзбек адабиётининг янги тараққиёт босқичига чиқиб олишига улкан ҳисса қўшди.

* * *

«Қутлуғ қон» романи майдонга келгунга қадар китобхонлар Ойбекни асосан шоир сифатида эътироф қилганлар. Унинг «Машъала» журналида босилган «Глобус» номли ҳикояси кўпчиликнинг ёдидан аллақачон кўтарилган, «Гулнор», «Фонусчи ота» сингари уч-тўртта ҳикояси эса умуман чоп этилмаган. Шунинг учун ҳам мазкур романининг пайдо бўлиши адабий жамоатчилик учун қўйилмаган кашфиёт бўлди.

Роман ёзилган даврда Сталиннинг «Чоризм — халқлар турмаси эди», деган сўзлари ғоят машҳур эди. 1937 йили «ёт унсур» сифатида Ёзувчилар уюшмасидан чиқарилган, асосий иш жойи — Тил ва адабиёт институтидан ҳайдалган Ойбек мавжуд вазиятдан йирик асар ёзиш учун фойдаланмоқчи бўлди ва «дохий»нинг ўша сўзларига таяниб, чоризмнинг ҳақини айниқса кучайган бир пайтдаги ўзбек халқи ҳаётига мурожаат этди. Бу, шубҳасиз, 1916 йил кўзғолони Ўрта Осиё бўйлаб гурлаб ёнган тарихий бир давр эди. Ойбек бу мавзуга киришар экан, ўзбек халқининг, бир томондан, икки ёқлама зулм остида яшагани, иккинчи томондан, шу зулмнинг ҳадсизлиги туфайли сиёсий-ижтимоий онги тезроқ уйғонганини кўрсатиб беришнинг ўзига мақсад қилиб олди.

Кейинчалик адабиётшунослар бу романга ёндашганларида, ўзбек адабининг М. Горький «Она»сидан ўрганганлиги масаласини алоҳида таъкидлаб бошладилар. Ойбекнинг ўзи ҳам бундай фикрларга озуқа берувчи эътирофлар қилди. Лекин 1937—1938 йилларда қамоқ ҳавфи остида яшаган Ойбекнинг ҳаёлида «Она»дан андаза олиш эмас, балки болалик фаслида ўз кўзи билан кўрган воқеаларнинг ҳаққоний тасвирини бериш мақсадигина бўлган.

Адиб ҳатто 1965 йили ёзган таржимаи ҳолида ҳам романда акс этган болалик хотираларини эслаб, бундай ёзган: «Болалик чоғла-

римда мен халқ турмушини кўрдим, камбағаллар ва авом халқнинг қоронғи ва дим уй-жойларини, бойларнинг атрофи баланд-баланд леворлар билан ўралган ҳашаматли иморатларини, муздек ҳовузи бўлган боғларини кўрдим... Мен бошқаларнинг турмушини чанқоқлик билан кўзатдим ва кейинчалик романимда тасвир этилган ижтимоий муносабатларнинг кўпгина томонларини ўша вақтдаёқ тушунган эдим».

Ойбекнинг бу сўзлари фақат китобхонга эмас, балки унга доимо шубҳа билан қараб, уни шўро жамияти учун доимо «ёт унсур» деб келган ташкилотларга ҳам қаратилган. Шубҳасиз, агар ана шу вазият бўлмаганида, у романдаги айрим образлар талқинида қора бўёқлардан бунчалик кўп фойдаланмаган бўлармиди...

Агар оқ подшонинг мардикорликка олиш тўғрисидаги фармони чиқмаганида, 1916 йил кўзғолонининг учкун олмаслиги табиий эди. Зеро, ўзбек халқининг миллий хусусиятларидан бири — сабр қоса-сининг катталигидир. Ўзбекдек зулмга ҳам, хорлик-зорликка ҳам, очлик, яланғочликка ҳам чидамли халқ бўлмаган. У ҳатто юртини эгаллаб, нонини «туя» қилиб келган истилочиларни ҳам, ўзбекона меҳмоннавозлик қонунига кўра, бошига қўйиб келган. У фақат бир нарсани — фарзандларини иссиқ бағирларидан юлиб олишларини ўзига оғир олади. Фарзанд доғидек оғир доғ бўлмайди ўзбекда. Шунинг учун ҳам ўзбек халқи 1916 йил фармонида қарши яқдил бўлиб кўзғолон кўтарди. Ана шу воқеаларда бойларнинг чор амалдорлари билан бир тан, бир жон эканликларини кўрган халқ ўз нафратини уларга ҳам қаратди. Натижада халқнинг синфий мезонларга кўра қатламлашиш жараёни сезиларли тус олди.

Ойбек биринчи жаҳон уруши йилларида ўзбек халқи басират кўзларининг очилиш жараёнини тоға билан жиян ўртасидаги муносабатлар тасвири орқали кўрсатади.

Йўлчининг онаси Хушрўйбиби Мирзакаримбойнинг жияни бўлиб, отаси вафотидан кейин амакилари уни хўжакентлик Шералига эрга берганлар. У эри вафотидан кейин ночорлик орқасида ёлғиз ўғли Йўлчини Тошкентга, тоғаси Мирзакаримбой ихтиёрига яхши ниятлар билан юборади. Унинг режасига кўра, Йўлчи тоғаси қўлида ҳалол меҳнат қилса, қўли пул кўради; шу пулнинг бир қисмини қишлоққа юбориб турса, унинг ҳам рўзғори тебраниб туради. Шубҳасиз, онанинг бу мўлжалида бирор ғайритабиийлик йўқ. Лекин у Мирзакаримбойнинг инсоф-диёнатини ўзининг гази билан ўлчади. Ҳолбуки, улар гарчанд тоға ва жиянлар бўлсалар-да, бири бой, иккинчиси камбағал, демак; иккаласининг руҳияти, ҳаётга, меҳнатга ва унинг самарасига бўлган муносабати икки хилдир.

Асар воқеалари ана шу икки кутбга ажрала бошлаган тоға билан жиян ўртасидаги муносабатлар тарзида кечади. Бу воқеалар ривожланиши билан сюжет меҳвари, оҳанрабо сингари, ўз атрофига янги ва янги персонажларни тортади ва бояги ҳар иккала кутб қирралари тобора равшанлик касб этиб боради. Яъни мавзунинг ўзи ва масаланинг қўйилишидаёқ ҳаётга синфий ёндашув тамойили мавжуд. Ой-

бек социалистик реализм методига амал қилгани учун эмас, балки ўзбек халқи 1916 йил кўзғолони арафасида турли қатламларга ажралиб чиққанини ва ана шу қатламлашиш миллий озодлик ҳаракатини келтириб чиқарганини кўргани учун ҳам шундай тасвир услубини танлаган.

Шундай қилиб, асарнинг дастлабки қисмида икки қаҳрамон — Йўлчи ва Мирзакаримбой образлари марказга чиқади. Улардан б — Йўлчи отаси бир йил тўшакда ётиб қолиб, экин ҳам яхши бўлганида, «бир парча ер»ни сотиб, тоғаси қошига мадад излаб келиши. Иккинчиси — Мирзакаримбой эса маҳалла баққолининг ишбилармон ўғли эди. Жуссаси кичкина бўлгани учун Карим читтак лақабини орттирган бу зот бир пайтлар бошига мушкул бир иш тушганида ҳам отадан қолган ерни сотмай, вазиятдан амал-тақал билан чиқиб кетган ва ҳатто тез орада Тошкентнинг манамаман деган бойларидан ҳам ўзиб кетган.

Шўро мафкураси ҳукмрон йилларда Мирзакаримбой «илоннинг ёғини ялаган», «хамма бойлар каби айёр, муғомбир, пухта-пишиқ» киши сифатида талқин қилиб келинди. Бугун мамлакатимиздаги ижтимоий ва иқтисодий вазият ўзгарган бир пайтда Мирзакаримбой образига муносабат ҳам ўзгача тус олди. Айрим адабиётшунос ва ёзувчилар Мирзакаримбой образи тасвирида қора бўёқлардан кўп фойдалангани учун Ойбекка таъна тошларини отсалар, ишбилармонларнинг мамлакатимиздаги бугунги мавқеларидан келиб чиқиб, айрим адабиёт муаллимлари уни ижобий қаҳрамон сифатида талқин этмоқдалар.

«Сурхон тонги» газетасида (1995 йил 25 февраль) босилган бир хабарда айтилишича, вилоятдаги мактабларнинг бирида Ойбекка бағишланган адабий кеча бўлиб, унда «Кутлуг қон» романидан парча кўрсатилган, «Адабиёт муаллими Мирза Пардаев режиссёрлик қилган мазкур сахна кўринишини томоша қилган болалар, — деб ёзади газета, — бир овоздан Мирзакаримбойни бош ижобий қаҳрамон, деб топдилар. Аср бошида яшаган туркистонлик бойнинг жияни Йўлчини иш билан таъминлаши, унга тежамкорлик борасида маслаҳат бериши ва поёнсиз ризқ манбаи бўлган ерни сотиб юборганлиги учун қаттиқ койиши ўқувчиларга жўяли туюлди. Ёш томошабинлар Йўлчининг камбағаллигига ўзининг ўқувсизлиги ва нодонлиги сабаб бўлар экан, деган хулосага келдилар».

Газетадаги хабарнинг давомии ҳам эътиборга лойиқ: «Ўзларининг ўқувчилик йиллари айнаи шу асарнинг постановкасини томоша қилиб, мушаклари билакларини ёрай деган Йўлчининг аҳволига хайрихоҳлик билдирганликларини эслаган ўқитувчилар эса, мустақиллик мафкурасининг илдиз отаётганига иймон келтирдилар. Шу билан бирга, ўзимизнинг Мирзакаримбой ҳам Қирол Лир ёки Шоҳ Эдиплардан кам бўлмаган буюк образ эканлигини ҳис қилишди».

Шубҳасиз, давр ўтиши билан китобхонлар муайян асар ёхуд ундаги образларни ёзувчи мақсадига зид ўлароқ талқин этишлари мумкин. Лекин Ойбек тасвиридаги Мирзакаримбой фақат салбий ё фақат ижобий қаҳрамон эмас. У ғоят ишбилармон бўлгани, пулнинг, ернинг қадрига етгани ва ҳисобсиз бойликка эга бўлгани ҳолда, од-

дий инсоний фазилатларга эга эмас. У Йўлчининг онаси оғир аҳволда қолганид, ҳатто боласининг қонуний меҳнат ҳақини ҳам қийнаб, оғрини, минг писанда билан беради; кексайиб, кучдан-мардан қолган Шоқосимни итдан бадтар қилиб ҳайдайди; Гулнорни бошичини ёла туриб, Йўлчидан уни юлиб, тортиб олади; Ёрматининг манқуллашиши-ю Йўлчининг қамалиши ҳам унинг ҳолисона иниматисиз ҳўй бермаган... Шундай экан, у қандай қилиб романининг «бош ижобий қаҳрамони» бўлади?! Наҳотки, мустақиллик мафкураси Мирзакаримбойдек инсонпарварлик ғояларидан мутлақо олис бўлган ишбилармон кишиларни ҳимоя этса?! Наҳотки, мустақил инвлатимиз йўлчиларнинг келажакда мирзакаримбойлар томонидан интилиши ва хор-зор бўлишига йўл қўйса?!

Ҳар бирасарда бўлганидек, «Кутлуг қон»да ҳам халқ онгининг қишини кўсатишга қаратилган ижтимоий қатламдан ташқари, яна бир муҳим қатлам бор. Бу — маънавий қатлам. Йўлчи ўзининг инсоний фазилатлари — Гулнорга бўлган покиза севғиси, қовун ортган ғраваси сиқиб, ярим йиллик меҳнати зое кетган деҳқонга раҳм-шафқати, хотини ўлиб, ночор аҳволда қолган Шоқир отага нисбатан кўрсатган мруввати, маст Тантубойваччанинг тўппончасига нишон бўлган баччи нақд ўлимдан сақлаб қолиши, қолаверса, Мирзакаримбой ҳонадонидаги ҳалол меҳнати билан ўзини ҳақиқий инсон сифатида кўрсатади ва асардаги маънавий қатламни Гулнор билан бирга ичда ёритиб туради. У нодон ҳам, ўқувсиз ҳам эмас; фақат ўзи тушиб қолган мирзакаримбойлар муҳити унинг учун мутлақо бегонадир. Унинг юрагида ўзгалар меҳнатидан фойдаланиб, бойлик эрттирувчи кишининг эмас, ўз меҳнати билан боғ-роғлар яратувчи деҳқоннинг қони жўшиб туради.

Мирзакаримбой шу маънода унинг тамомила аксидир.

«Мирзакаримбой ерга ўч олам эди. Ерли-сувли одамлар, қандай бўлмасин бир сабабдан қийналиб қолсалар, дарров уларнинг пинжигига тикилиб ё ўртага киши қўйиб, ерни тезроқ ўз қўлига ўтказишга тиришар эди. Ҳатто, ер сотишни ҳаёлига келтирмаган одамларнинг ерларини, агар уларнинг ерлари ўз ерларига чегарадош бўлса, ўзиникига ўшиш учун ҳеч нимадан тоймас, ҳар қандай номус ва адолатнинг бетига тупурар эди».

Ойбек тасвиридаги ана шу Мирзакаримбой Йўлчига (у олис — қариндоши бўлгани учун!) ўзига ўхшашни эмас, балки «номусли камбағал» бўлишни маслаҳат беради: «Сен ҳар нарсани Оллоҳдан сўра, у берса — ҳўп; бермаса — хафа бўлма, тақдирга шу номусли камбағал бўл. У дунёда фойдасини биласан».

Мирзакаримбой — икки қиёфали киши. У Йўлчига бир хилаҳат беради, аммо ўзи тескарисини қилади. Ўзи бу «фоний»нинг бойлиги ва барча лаззатларидан тўла баҳраманд бўлса-ю, аммо Йўлчидаги иймон нурини нариги «боқий» дунёга қаратса...

«Раҳматли онаси нималарни орзу қилар эди! — деб ёзади Ойбек Унсинни қўршаган ҳаёллар ҳақида. — Бой тоғаникида ишлаб, Йўлчи кўп пул орттиради, уй-жой қилади, ер олади... қани?»

Нафақат бечора онанинг уй-жой, ер-сув ҳақидаги орзулари, балки Йўлчининг Мирзакаримбойдан ҳатто бир тийин ҳам олмай ту-

риб, Гулнор билан бахтли бўлиш ҳақидаги орзулари пайхон бўлади. Буларни сўқир ҳаёт эмас, балки тоғаси Мирзакаримбой кўра-биги туриб ўз кўли билан пайхон этади.

Ойбек Йўлчи билан Мирзакаримбой ўртасидаги муносабатларни изчил кузатар экан, 1916 йил кўзғолони арафасидаги халқ ҳаёти манзаралари ўзининг барча «ижтимоий» ранглари билан тобора ёнқинроқ гавдаланиб боради. Икки кутбга ажралган персонажлар тақдирларида кўзғолоннинг ҳар икки томонида қолган кучлари умумлаштирадilar. Ниҳоят, кўзғолон капиталистик тузум унсурларининг Туркистондаги феодал тузмуш тарзига нотекис кириб келиши оқибатида мураккаблашган ижтимоий ва иқтисодий вазиятнинг қонуний натижаси сифатида рўй беради ва шундай тасвирланади.

Роман воқеалари содир бўлган давр ҳаётида жадидлар катта ижтимоий мавқе тутганлар. Аммо фақат роман ёзиб тугалланган 1938 йили дагина эмас, ҳатто 90-йилларга қадар ҳам жадидчилик ҳаракати унинг фидойи намоёндалари тўғрисида бирор илиқ гапни айтиш сиёсий хато ҳисобланиб келинди. Шунинг учун ҳам Ойбек ўзбек халқининг 10-йиллардаги миллий йўғонишига бағишланган асарини Тошкентдаги жадидчилик ҳаракатининг муносиб вакили образини яратишдан ўзини тийди ва аксинча, ўша пайтда катта сиёсий мавқега эга шовинист адабиётчиларнинг тазйиқи билан асарга Петропавл образини киритишга мажбур бўлди. Рус халқининг гўё ўзбек меҳнаткашлари онгини ўстиришдаги «таърихий» ролини ўзида мужассамлаштирувчи бу образ романга 1939 йили Ўзбекистон Ёзувчилари уюшмасида бўлиб ўтган биринчи муҳофизатчи мажлисида кўйин жалб этилган. Бу сиёсий романнинг босилиб чиқишига кўзи етмаган Ойбек асар тўқимасига, гарчанд сунъий равишда бўлса-да, Петровнинг эпизодик образини олиб кирган. Булар ҳаммаси, шу жумладан, Мирзакаримбой бошлиқ маҳаллий бойлар тасвирига бағишланган баъзи бир «қора саҳифалар» ҳам 37-йил қиличинини зўри билан асарга киритилган.

Йўлчи роман саҳифаларига йигирма олти ёшлик йигит чоғида кириб келади. Мирзакаримбой хонадонидagi уч йиллик ҳаёти ниҳоятсида эса чор миршаби отган ўқдан ҳалок бўлади. Яъни, Ойбек асарда бир кам ўттиз йил яшаган Йўлчи ҳаётининг 1913—1916 йиллардаги саҳифаларини гавдалантиради. Унинг Хўжакентда, бева она бағрида, қашшоқлик муҳитида кечган ҳаёти бизга фақат маълумот учун дагина керак. У ана шу муҳитдан нажот излаб, катта шаҳарга, бой тоғаси қошига келади. Лекин тарихий шароит унга — ҳалол деҳқон фарзандига инсонларча яшаш имкониятини бермайди. У ё Нурилик ва хўрликка чидаб, қул сифатида бу дунёдан ўтиши лозим. Танги ва мағрур қишлоқ йигити бу ҳар иккала имкониятни ҳам қабул қилмай, ўзи учун эмас, ўзи сингари камбағал кишиларнинг оху зори, дарду аламлари, деб кураш йўлини танлайди.

Ойбек талқинидаги Йўлчининг бундан бошқа йўли йўқ. У тарихий шароит томонидан ўлимга маҳкум этилган. Лекин унинг ўлими бежиз кетмаслиги, бошқаларнинг кўзини очиши, бундай қуллик муҳитида яшашга қарши исён туйғусини уйғотиши лозим. Ойбек воқеалар нишабини ана шу мақсади сабаби изчил равишда йўналтириб туради.

Ун гулидан бир гули ҳам очилмай ҳалок бўлган Йўлчининг ҳаётида бир нур бор. Бу, ўзидек руҳан гўзал ва олижаноб, аммо ўзидек бахтсиз ва ҳақ-ҳуқуқсиз Гулнорнинг нури. Ёзувчи Гулнорнинг ички гўзаллигини таъкидлаб кўрсатиш мақсадида асарга Нури образини киритган. У ҳам Йўлчига лоқайд эмас. У Йўлчининг шахс сифатида эри Фазлиддиндан устун туришини сезади. У Йўлчининг бирдан-бир айби камбағаллиги бўлгани учун унга тегмаган. (Тегиши ҳам мумкин эмас эди.) Аммо шунга қарамай, у Йўлчининг йигитлик қувватидан баҳраманд бўлиб туришга умидвор. У Йўлчи ҳаётида Мирзакаримбой давлатининг совуқ нуруни акс эттирмоқчи бўлади. Бу нур Нурининг нури эмас; у, аслида, нурсиз кимса. У фақат отаси совға қилган олтин-қумушлар билан товланади, холос. Гулнор эса, Йўлчининг тиканли йўлида ўсиб чиққан ва унинг ҳаётига бирдан-бир қувонч ва яшаш маъносини бағишлаб туради.

Гулнор Нуридан фарқли ўлароқ, табиатнинг хушбўй ва гўзал бир гули. Унинг қалам билан чизилгандек ингичка, маънодор қошлари, узун, куюқ киприклари орасида ёнган йирик қора кўзларида «туйғунлик, олижаноблик, қўнғилнинг баҳорий тозаллиги, илиқлиги ва қандайдир паришон ҳаёлчанлик жилваланади».

Гулнорнинг ана шу кўзлари «унга бутун умрни ёритган бир бахт ваъда этар эди».

Йўлчи ана шу кўзларни деб Мирзакаримбой хонадонидан бош олиб кетмайди.

Йўлчи билан Гулнорнинг муҳаббати чизиги асарнинг бошидан-охирига қадар тортилмаган. Ғариб хизматчи билан эрксиз чўрининг муҳаббати тарихи нималардан ҳам иборат бўларди. Тасодикий учрашувлар, ширин ҳаёллар, бир-бирлари сари пинҳоний талпинишлардан-да! Аммо шунга қарамай, улар ҳаёти ана шу муҳаббат гулининг яшил уфорида мавж олиб туради.

«Ёнглари шимарилган, тикмачокдай оқ билалар куёш нурида кумушланган Гулнор кир ювар экан, Нурининг қайнонаси унга: «Қоп-қоп олтин-қумуш тўкиб олса арзийдиган қизсан. Илоҳим, бахтли бўл!»— дейди. Ёзувчи асарга бу лавҳани бежиз киритмаган. Гулнорни кўз остига олиб юрган Мирзакаримбой кунларнинг бирида, уни ўз уйида холи учратиб, бисотидаги ширин сўзларини айтиб бўлгач, сандиқни очиб, ундан бир тугунчакни олади-да: «Мана бу — дур, мана бу — марварид. Мана бу ёнган — гавҳар, қолганлари эса ҳар хил тошлар: ёқут, зумрад...», деб уларни соддадил қизнинг ҳовучига тўқади. Лекин бу жавоҳирот Гулнорнинг кўзини қамаштира олмайди. У шу фурсатда онасининг мазорини кучиш учун совуқда қор кечиб кетаётган Йўлчини эслайди.

Мирзакаримбой сингари кишиларга фақат бу қимматбаҳо тошлар эмас, балки «қоп-қоп олтин-қумуш тўкиб олса арзийдиган қиз»лар ҳам керак.

Табиатда турли-туман тошлар, улар орасида эса, ёқут ва зумрад ҳам бўлганидек, одамлар орасида ҳам шундай қимматбаҳо-лари бўлади. Гулнор билан Йўлчи ана шундай ноёб «тошлар»дан эди.

Агар Мирзакаримбой Йўлчининг ижтимоий онги, Гулнор эса муҳаббат туйғуларини уйғотиб юборса, Шоқосим, Шоқир ота, Ўроз

ва бошқа бева-бечоралар ундаги эзгулик, олижаноблик, ҳиммат, шафқат, садоқат каби инсоний туйғуларнинг қалқиб чиқишига инсоният яратади: ана шу туйғуларини рўёбга чиқарган ва китоблар меҳрини қозонган Йўлчи, умуман, бутун бир халқнинг тимсоли айланади.

Йўлчи атрофини қуршаган ғарибу ғураболар орасида Шокир отанинг алоҳида ўрни бор.

Йўлчи онасига юбориш учун Мирзакаримбойдан минг азоб билан тўққиз сўм олгач, юраги дилгир ҳолда кўчага чиқади. Бу маҳаллада унга маъқул бўлган икки киши бор эди. Бири гузардаги мирчилик қиладиган Қоратой, иккинчиси эса Шокир ота исми маҳсидўз. Йўлчи маҳсидўзнинг дўконхонасига кириб юриб, у билан ота-бола бўлиб қолган. У ҳозир ҳам Шокир ота томон юрмади. Шокир отанинг сил касалига мубтало бўлган ўғли борган сўйин сўнаётган эди. Йўлчи бу ғариб ота билан боланинг оғир аҳвалига малҳам тополмай турган бир вақтда, чорбозорга Икром келиб, олдиндан пул бериб қўйгани учун ота тайёрлаб қўйган маҳсининг ҳаммасини зўрлик билан кўтариб, олиб чиқиб кетади. Шокир ота, бир томондан, хурсанд: қарзидан қутулди. Аммо илҳор рўзгор тебратиш, на маҳсидўзлик қилиш учун бошқа имкони боғай Хайриятки, беш бачкиси бор. Уни сотиб, ип, мум, ширач, мис олади.

«—... Аммо тагчарм йўқ. Бунга ҳам бир илож топиб қўйдим. Ўтган йил худо ярлақаб, ўзимга маҳси тиккан эдим. Бўзчи белбоққа ёлчи мас, кулол мўндиға: эшитганмисан? Маҳсини уч кун ҳайитда кийиб, сақлаб қўйгандим, ана уни пуллаб, тагчарм оламиз. Иш яна маромига келади. Аммо қозон қайнатишга илож топа олмай турибман, ўғлим. Биз палов емаймиз. Бизга мош, сўк, шолғом, бало-бадтар бўлса бас. Озгина пул харажатласак, бир ҳафтагача декчамиз бақирлайди», — дейди Шокир ота.

Йўлчи отанинг аянчли аҳволини кўриб, бояги пулдан «уч»ини олишни таклиф қилади.

«Чол қалласини қийшайтириб, Йўлчига тикилди. Унинг бу боқисида чуқур миннатдорчилик, ғарибнинг ғарибга бўлган меҳри ёнар эди».

Чол Йўлчининг не ҳасратдан топган пулини олмайди.

Ойбек шу кичик лавҳанинг ўзидаёқ ҳам Йўлчига хос ҳимматни, ҳам Шокир ота қиёфасида 10-йиллардаги халқ ҳаётининг кичик бир лавҳасини ҳаққоний тасвирлашга эришган. Айни пайтда у камбағал кишиларга хос ҳалоллик, ўзганинг ҳолини тушуниш ва ачиниш, шунингдек, оддий инсоний ғурурни таъсирли акс эттирган.

Романда яна бир ўзига хос персонаж бор. Бу — Ёрмат образи. У келиб чиқиши, турмуш тарзи ва сажиясига кўра, камбағал халқнинг вакили. У ўн олти йилдан буён Мирзакаримбойга итдек садоқат билан хизмат қилиши эвазига қаролларни назорат этиш «хуқуқи»га эга бўлган. Гулсумбиби сўзлари билан айтганда, «бировнинг малайи бўлса ҳам, ўлгудай кеккайган, такаббур» Ёрмат қароллар олдида ўзини камида. Мирзакаримбойдек тутати. Лекин у, аслида, ўз қавмидан

қолган, лекин бойлар билан қони қўшилмаган ва шу туфайли ароқ қолган киши. У «Кеча ва кундуз»даги Раззоқ сўфини эслатади. Унинг кўзи фақат Гулнорнинг ўлиmidан кейингина очилади. Ёрмат тимсолида XX аср бошларидаги ижтимоий-иқтисодий ўзгаришнинг тақозоси билан манкуртлаша бошлаган камбағал кишининг образини яратган.

Хуллас, Ойбек «Қутлуг қон» романида юқорида тилга олинган ва тилга олинмаган образлар орқали ўзбек халқининг 1916 йил қўзғолони арафасидаги ҳаётини, унинг турли ижтимоий қатламларга ажратилиб чиқиш жараёни ва «портлаш» олдидаги ҳолатини катта маҳорат билан акс эттирган.

Ҳап XX асрнинг 10-йилларидаги ўзбек воқелиги ҳақида борар экан, шу даврда тарих сахнасига эзгу мақсадлар билан чиққан жаҳончилар ва улар образининг романдаги талқинига ҳам тўхталмай ўтиб бўлмайди. Юқорида қайд этилганидек, роман ёзилган пайтда шўро мафкурасининг жадидларга муносабати ўта салбий бўлган; шу туфайли Ойбекнинг асарда жадидларнинг аниқ-тайин ижобий образини яратиши маҳол эди. Шунинг учун ҳам ёзувчи бу масалага ғоят ҳаёткорона ёндашиб, жадидларнинг шўро мафкураси руҳига хийла яқин образини танлаган.

Абдишукур асар сўнгида Олмазордаги полиция маҳкамаси томонидан оқиб бораётган оломон орасидаги Йўлчини таниб қолиб, уни қайтармоқчи бўлади, бу иш нотўғри эканлигини айтади. «Ўйлаб қара, — дейди у, — подшоҳ аъзам ҳазратлари бу муҳорабада мушкулот ичида қолган фурсатларида биз, туркистонликлар, хиёнат қиламизми? «Уруш» деган сўзни эшитиш билан капалакларинг учиб кетди-да! Уят бундай йигитларга! Уят, кўрқоклар!»

Абдишукурнинг Йўлчи ва унинг ҳамроҳларини қўзғолондан қайтаришга қаратилган шу сўзлари шўро мафкураси нуқтаи назаридан аксиланкилобий рангга эга. Йўлчи ҳам уни шундай қабул қилган.

Энди Абдишукурнинг романдаги ҳаёти-ҳаракатларини кузатиб кўрайлик.

Абдишукур роман саҳифаларида пайдо бўлиши билан ёзувчи унинг — маблағсизлик орқасида Истанбул ё Мисрга ўқишга бора олмай, Қозонда уч йил бўлиб, кўзи очилган йигитнинг — жадидчилик ҳаракатига қандай келиб қўшилганлиги тўғрисида мухтасар маълумот беради. Шундан сўнг Абдишукур Мирзакаримбойни дунё воқеалари билан таништиради, янги мактаб ва театр ҳақидаги фикрларини баён қилади. Бошқа бир сафар эса, яна мактаб ва маданият тўғрисида сўз борганда, Мирзакаримбой билан Абдишукур ўртасида бундай баҳс бўлиб ўтади:

«Худо ҳар кимга бир касал юборар экан-да. Кимга керак маданият? Ўзи нима деган сўз? — Чол яна қизишиб кетди. — Алҳамдулиллоҳ, ҳамманинг кўзи очиқ, ҳамма ўз ишида, ҳар ким ўз ризқини териб еб туради. Оқ подшоҳнинг қўл остида тинч яшаймиз, ободончилик... Маданият-а!»

— Тўғри, подшоҳимизнинг соясида тинч яшаймиз. Лекин, биз деймизки, турмушимизда бир қадар ислоҳ юзага чиқсин, бемаъний ишларни йўқотайлик, дини исломнинг равнақиға кушиш қилайлик.

Эски мактабларда болаларимизнинг умри зое бўлади. Янги мактаблар очиб, Қуръони Карим ва бошқа диний дарслар билан бирга жузрофия, тарих, ҳисоб каби илмларни ҳам таълим берайлик. Бойларимиз чизи ёрдамда бўлсалар, яъни мактабларнинг ҳолидан огоҳ бўлиб турсалар, биз, Туркистон мусулмонлари, тез кунда маданият оламига ўзимизни танитган бўлар эдик, — деди Абдишукур».

Воқеалар ривожини билан Абдишукур секин-аста ўз дилидаги гапларни, яъни жадидчилик ғояларини ошкор қилиб боради. Пахтачи Жамолбой ва Салимбойвачча билан гурунглашар экан, у дейди:

«... Каминанинг ғоявий ҳаёти шундай, яна такрорлайман: миллий сармояни ўз бойларимиз — мусулмон бойларимиз тўла эгалласинлар, яъни бутун Туркистонимизда тижорат ўз бойларимиз қўлида бўлсин, бу билан қаноатланмай, завод-фабрикалар курсинлар. Масковга, Варшавага ва ҳоказо шаҳарларга ўзлари мол олиб борсинлар, у ерлардан ўзлари мол келтирсинлар, дейман. Ўртадаги шу яҳудий, ўрис савдогарларининг думини қисиб қўйсинлар, дейман. Миллий сармояни кучайтириш учун савдо-саноат илмини билиш, замондан огоҳ бўлиш лозим, Жамолбой ака... Коммерсант бўлиш керак, яъни илмий иқтисодни, илмий тижоратни билган савдогарлар етишувини керак...»

Кўрамизки, Абдишукур, биз ўйлаб келгандек, салбий жадид образини эмас. У маданиятни ривожлантириш, миллий сармояни яратиш, фойда ва даромад жиловини рус, яҳудий, арман ва бошқа тижоратчилар қўлидан тортиб олиш орқали элу юртни фаровон ва, шубҳасиз, мустақил қилиш орзуси билан яшайди. Унинг бу қарашлари бугунги воқеликда рўй бераётган ҳодисаларга ҳам ҳамоҳангдир.

Мирзакаримбойлардан кўнгли қолган Йўлчи билан ижтимоий ва маданий ислохотни бойлар ёрдамида амалга оширмоқчи бўлган Абдишукур бир-бирларини асло тушунмайдилар. Зеро, Йўлчининг ҳам, Абдишукурнинг ҳам ўз ҳақиқатлари бор. Агар Йўлчи: «Мен кучимни, теримни тўкай, фойдасини сояпарвар бойлар кўрсин, ман икки қўлимни бурнимга тикиб қолаверай! Қани инсоф? Яна бунинг устига ҳақорат, хўрлаш, менсимаслик...» деса, Абдишукур унинг асосли гапларини ўзича рад этиб, дейди: «... Сан бой, камбағал, яна хўжайин, хизматкор, дейсан. Қардан чиқди бу гап?.. Манимча, бой, камбағал, хўжайин, хизматкор йўқ! Манимча, фақат биз, туркистонликлар, яъни турк мусулмон болалари бор, холос. Ҳаммамизнинг вазифамиз қўлни-қўлга бериб, ўртадаги низоларни йўқотиб ё у низолардан кўз юмиб, яктан ишлашдир...»

Абдишукур тимсоли бўлган жадидла халқни синфларга ажратмаган ҳолда маданият, ижтимоий тараққиёт ва охир-оқибатда мустақиллик учун курашишга бел боғлаган эдилар. Улар ҳатто камбағалларнинг ҳам маърифатдан баҳраманд бўлиш орқасида тўкин-сочин турмуш қуришларига астойдил ишонганлар.

Лекин йўлчилар олдида ўз бошларини шафқатсиз тузумнинг меътин деворларига уришдан бошқа илож қолмаган эди.

Шундай қилиб, Ойбек романда XX аср бошларидаги тарихий шароит, ижтимоий муносабатлар ва халқ онгининг уйғонишини ранг-

биранг қаҳрамонлар образлари орқали ҳаққоний акс эттирди; 1916 йил кўзғолонининг келиб чиқиш сабабларини таҳлил қилиш жараёнида шу даврдаги жамиятнинг ижтимоий қиёфасини рўй рости очиб кўрилади.

Ойбек оғзаки эътирофларининг бирида Бальзак асарларининг сенилигини, жамиятнинг ички тузилишини, бадий кашф этиш санъатини ундан ўрганганлигини айтган. Агар «Кутлуг қон» билан «Инсофий комедия»ни ўзаро қиёсласангиз, улар ўртасида муштарак жиҳатлар оз эмаслигига амин бўласиз. Ойбек муайян даврдаги ўзбек воқелигини бадий таҳлил қилар экан, Бальзакнинг XIX асрдаги франсуз жамияти ҳаётини акс эттирувчи асарларидан сабоқ олиб, ўзбек адабиётини Оврўпо андазасидаги роман билан бойитди ва ўзбек адабиётига Йўлчи, Гулнор, Мирзакаримбой, Ёрмат сингари янги типларни олиб кирди. Айни пайтда Абдулла Қодирий ва Чўлпон тажрибаларидан сабоқ олиб, шоирона гўзал ва бетакрор тасвир услубини кашф қилди.

Ойбек ўзбек халқининг 1916 йилдаги миллий уйғонишини бадий талқин этувчи «Кутлуг қон» асарида Абдулла Қодирий ва Чўлпон бадий тажрибаларини давом эттирган ҳамда бу устозлари билан бирга ўзбек тарихий романининг жанр хусусиятлари ва кейинги тараққиёт йўлини белгилаб берган бўлса, кейинги асари — «Навоий» билан ўзбек тарихий-биографик романига асос солди.

Ойбекнинг таржимаи ҳолларидан бирида бундай эътироф бор: «Навоий» романини оғир йилларда — уруш даврида ёздим. Қиш фасли, совуқ хонада, жинчироқнинг титроқ шуъласида ёзганман. Аммо бу роман учун материални 1928 йилдан бошлаб йиққанман».

Бу даврда у Ленинграддаги Халқ хўжалиги институтида таҳсил кўрган ва айни пайтда жонли Шарқ тиллари институтида ўзбек тилидан дарс берган. Чамаси, Ойбекнинг шу институтда академик А. Н. Салимович, Е. Э. Бертельс сингари рус шарқшунослари билан бўлган мулоқотлари унда Навоий ижодига бўлган қизиқишни оширган ва у Ленинград кутубхоналаридаги улуг ўзбек шоирига алоқадор қўлёзмалар, адабий ва тарихий асарларни кунт билан ўргана бошлаган. 30-йилларда эса, у Тошкентда ана шу йўналишдаги ишларини давом эттириб, Навоий ҳаёти, ижоди ва дунёқараши ҳақида туркум мақолалар ёзган.

Хуллас, «Кутлуг қон»ни ёзиб, роман жанрида муайян ижодий малака ҳосил қилган Ойбек 1939 йили Навоий ҳақидаги йирик наслий асарга қўл урган. Аммо ёзила бошлаган дастлабки боб адибга маъқул бўлмаганлиги сабабли у асар устидаги ишни вақтинча тўхтатган. 1940 йилнинг 9 январиди Ойбек асарга янгидан киришиб, уни 1941 йили тугатмоқчи ва Алишер Навоий таваллудининг 500 йиллигига совға этмоқчи бўлган. Ойбекнинг «Правда Востока» газетасининг 1941 йил 1 январь сонидида ижодий режасига қараганда, у асар жанрини дастлаб қисса (повесть) деб белгиллаган. Аммо шу йили бошланган уруш адиб режаларини чиппакка чиқарган ва у 1942 йилнинг қиш ойларида янги романини ёзиб тугаллаган.

«Ёшлигимда асарлари билан танишган улуг ўзбек классиги, буюк, ўлмас Алишер Навоий ҳақида ёзишни кўпдан бери орзу қилар

эдим», — деб ёзган эди адиб бошқа бир таржимаи ҳолида. Унинг «Навоий» романини қандай ёздим» деган мақоласида эса, бундай сўзларни ўқиймиз: «Навоий шеърлати ва Навоий образи ҳамиша кучли бир қуёш каби кўнглимни тортар эди. Ўз асарларимда шоир Навоий образини яратишга зўр майл, орзу, истагим бор эди. Лекин тарихда кўз ташласак, Навоий гигант, буюк бир сиймо ҳолида қаршимизга турар эди».

Ойбек ана шу «гигант, буюк сиймо»ни тушуниш, инсон ва шоир сифатида кашф этиш учун фақат унинг бутун адабий ва илмий меросинигина эмас, балки у ҳақдаги бошқа мавжуд адабиётни ҳам чанқоқлик билан ўрганди. У Шарафиддин Али Яздийнинг «Зафарнома», Восифийнинг «Бадое ул-вақое», Мирхонднинг «Равзат ус-сафо», Хондамирнинг «Мақором ул-ахлоқ» асарлари сингари ўнлаб адабий ва тарихий асарлар, шунингдек, Ибн Батута, Рюи Гонзалес де Клавихо сингари муаллифларнинг саёҳатнома ҳамда кундаликлари асосида Навоий ва у яшаган давр ҳаёти ҳақида мукаммал тасаввурга эришди.

«Кўп фактлар, материалларни йиғдим, уларни таҳлил этиб, маъини чақиш учун чуқур ҳис этишга, ўйлашга бошладим, — деб ёзади адиб юқорида тилга олинган мақоласида. — Бу ишга шу қадар ғарқ бўлган эдимки, романнинг иш плани қоғозда йўқ эди, у менинг кўнглимда эди, бутун борлигимни банд этган эди. Юрсам-турсам ҳамиша Навоийни ўйлар эдим. Унинг маънодор, ақлли кўзлари, хушфеъл, раҳмдил, олижаноб қиёфаси, асл, пок, улуғ қалбини ҳис этардим, кўз ўнгимда кўрардим. Унинг теран, нозик фалсафий фикрларини тўла тушунишга уринардим. Роман персонажлари ҳақида, уларнинг характерлари, бир-биридан фарқи, бир-бирига муносабатини равшан, яққол бериш устида ҳаёл юритиб, образларни тарашлардим».

Навоий ва у яшаган давр ҳаётини шу қадар мукаммал ўрганган, улуғ ўзбек шоири ва унинг муҳитини равшан тасаввур этган Ойбекнинг романда XV асрдаги Хуросон ҳаёти манзаралари ва шу мураккаб даврни офтоб каби ёритган Навоий образини ёрқин, ҳаққоний тасвирлай олиши аниқ эди. Аммо тарихий давр нафаси, ижтимоий қиёфаси ва зиддиятларини, халқнинг урф-одатлари ва характерини, Навоий образининг инсон, шоир, мутафаккир ва давлат арбоби сифатидаги қирраларини тўғри ёритиш учун фақат тарихий шахсларинигина эмас, балки тўқима қаҳрамонлар образларини ҳам асарга олиб кириш лозимдир. Бадиий ижоднинг ана шу талабидан келиб чиқиб, Ойбек романда, бир томондан, Хусайн Бойқаро, Мажириддин, Низомулмулк, Хадичабегим, Бадиуззамон, Жомий, Биноий каби тарихий шахслар образларини, иккинчи томондан, Султонмурод, Зайниддин, Арслонқул, Дилдор, Тўғонбек сингари тўқима образларни яратди. Агар бу қаҳрамонларнинг дастлабки гуруҳи тарихий манбалардан қон ва жон олган бўлса, иккинчи гуруҳи адиб ижодий фантазиясининг маҳсулидир. Бу ҳар иккала гуруҳга мансуб қаҳрамонлар Ойбекнинг ягона тасвир услубига бўйсуниб ва бир-бири билан узвий муносабатга киришиб, тарихий давр ҳақиқатини очишга тўла хизмат қилди.

Ойбек «Кутлуг қон»да ҳам, «Навоий»да ҳам қаҳрамонлар портретини тасвирига алоҳида эътибор берган. Портрет, унинг наздида, ҳар бир қаҳрамон қалбининг, руҳий оламининг кўзгусидир. Шу жиҳатдан ёндашганда, Навоий портрети унинг фақат инсоний моҳияти-нигина очиш эмас, балки бўлажак хатти-ҳаракатларини нурлантириш учун ҳам хизмат этади.

Мана, асар саҳифаларига кириб келган ўттиз ёшлар арафасидаги Навоийнинг портрети: «Шоирнинг бошида учли кўк таъяга силлиқралган кўркем салла. Эғнида одми шоҳи тўн, устида яланг кўнғир ювут чакмон... Қомати ўртадан баланд, ингичка, лекин пишиқ, барқоқлари узун ва нафис, қора ва қисқа соқолли, хушбичим мийиқлари текис ва силлиқ, ёноқлари чиқиқроқ, кенггина юзида доимий тафаккурнинг асл маъноси, маънавий қудрат ва енгил, гўзаллаштирувчи бир ҳорғинлик жилваланади. Қабарикроқ қовоқлари остидаги қийғоч кўзларида гўё тафаккур ва ҳаёл билан бирга қандайдир ирода кучи ифодаланади». Адиб бу портрет тасвирида дастлаб Навоийнинг устидаги либосига, қалди-қоматига умумий назар ташлайди; сўнг унинг нигоҳи Навоийнинг бармоқлари оша соқоли, мийиқлари ва ёноқлари узра силжиб, юзига ва кўзларига келиб, узоқ тўхталади, ниҳоят, шу юз ва кўзларидаги ички маънони юзага «тортиб чиқаради». Мазкур портретнинг барча тафсилотлари Навоийнинг нозиктаъб, назокатли, хушбичим темурийлардан бўлгани, шу қавмга мансуб тафаккур ва ирода кучи унда айниқса бўртиб кўринганини ифодалашга қаратилган. Навоий юзидаги «гўзаллаштирувчи бир ҳорғинлик» жилвалари эса, унинг тун бўйи ижод билан машғул бўлганидан дарак беради. Ойбек бутун асар давомида Навоийнинг ана шу портретга монанд бўлган фаолияти ва руҳий оламининг бетиним ҳаракатини тасвирлаб беради.

Маълумки, темурийлар сулоласининг тарих саҳнасига келиши билан туркий халқлар ҳаётида ҳар томонлама юксалиш даври бошланди. Шарқ Уйғониш даврининг муҳим таркибий қисми бўлган бу давр Алишер Навоийнинг пайдо бўлишига замин ҳозирлади ҳамда унинг зиммасига ўзбек адабий тилининг мустақил яшаш ва ривожланиш палласига пойдевор қўйиш, ўзбек мумтоз адабиётини янги камолот босқичига олиб чиқиш вазифасини юклади. Навоий ўз зиммасидаги ана шу икки тарихий вазифани ўташ асносида инқироз сари кетаётган темурийлар давлатини муайян муддат бир бутунликда олиб қолиш ва мамлакатни обод қилиш ишига ўз улушини қўшди.

Ойбек ўз романида Навоий образига ана шу нуқтаи назардан ёндашди, унинг фақат улуғ шоиргина эмас, балки инсонпарвар ва давлат арбоби сифатидаги хислатларини очишга ҳам эътиборини қаратди.

Роман саҳифаларига илк бор кириб келган Навоий дўстлари ва шогирдлари билан учрашиб, «илм дарахтини яхши парвариш этиб, юрт тупроғига чуқур томир ёйдирмоқ» ва «ундан мўл ҳосил олмақ» тўғрисида сўзлайди, бой кутубхона бино қилиш тўғрисидаги режаларини баён қилади. Сўнг дўсти Хўжа Афзал билан кўришганда «адолатли давлатнинг асосий сифатлари нималардан иборат бўлиши кераклиги, подшоҳнинг халққа ва халқнинг подшоҳга муносабати» ва ҳоказолар ҳақида сўз бошлайди:

«— Хуросонда бир давлат яратмоқ лозимки, — деди Навоий шавканиб, — ўзга халқлар ибрат ола билсинлар... Токайгача инсонлар вшат саҳросида қолурлар! Инсон барча махлуқотнинг тожидир. У чирафли, соф, гўзал яшамоғи керак. Давлат арбоблари ақл ва адолат шиор қилсалар, халқни парвариш этсалар, ҳаётнинг зангини олтига айлантирмоқ мумкин.

— Ғоят гўзал фикр, ғоят гўзал ният, — таъкидлади Хўжа Афзал бу мамлакатда мансабдорлар тоифасининг халққа жабр-зулм қилоғи бир одат ва анъана ҳолига кириб қолган... Мана бу — зўр балолар.

— Ҳар ерда жабрнинг тигини синдирмоқ зарур, — деди Навоий қатъият билан. — Золимлар билан мураса қилмоқ жиноятдир. Мабедадо ўзимиз синдира олмасак, подшоҳга арз этмоғимиз, уни ақлдан инсофга даъват қилмоғимиз керак».

Асарга эндигина кириб келган Навоийнинг бундай юксак мавзуларда баҳс очиб, ҳаммага маълум ҳақиқатларни баён этиши бугунги китобхонга эриш туюлиши мумкин. Аммо гап шундаки, Ойбек 6 романни ёзишга киришган пайтда 1937 йил бўронларидан пажмурда бўлган қалби ҳали даво топмаган эди. У тарихни яхши билган олим сифатида бундай бўронлар узок асрлардан бери халқни хонавайрон этиб келганидан хабардор. Лекин бундай даҳшатли воқеалар сталинларнинг шахсан иштирокисиз бўлиши мумкин эмаслигига унинг ақли бовар қилмайди. Шунинг учун ҳам у Навоий тили билан инсоннинг барча махлуқотлар тожи эканлигини, агар давлат арбоблари ақл ва адолат юзасидан иш тутсалар, ҳатто ҳаётнинг зангини ҳам олтинга айлантириш мумкинлигини айтади; мабодо зулм тигини ўзимиз синдира олмасак, подшоҳдан бу борада мадад сўрашимиз лозим, дейди.

Ана шу тарзда у Навоийнинг бизга, давримизга яқин бўлган, муаммоларимизга жавоб бера олувчи образини ярата бошлайди. У Навоийнинг идеал подшо тўғрисидаги орзулари бизнинг давримиз учун долзарб бўлганлиги туфайли шу масалага алоҳида эътиборини қаратади.

Навоий яшаган даврда Амир Темурунинг бир замонлар жаҳонни титратган салтанати фарзандлар ва неваралар ўртасида парчаланиб, ўзаро низо ва урушлар алангасида вайрон бўлмоқда эди. Ана шундай урушлардан бири Хусайн Бойқаро билан Мирзо Ёдгор ўртасида боради ва Навоий бу бемаъни урушнинг гувоҳи бўлди. Ойбек Навоийнинг ана шу пайтдаги дилгир ҳолатини тасвирлаб ёзади: «У деярли ҳар кун и ўнлаб кесик бошларни кўрарди. Мардлик, йигитлик номига узиб келтирилган бу бошлар кимники? Қони, эти, тирикчилиги, ери, тили, тарихи бир бўлган бир халқ нима учун икки душман гуруҳга бўлиниб, бир-бирининг қонини тўқади? Нима учун бутун бир халқнинг азамат дарахти илдизларига болта урадилар?.. Шоир қалбининг яраси билан тарихни ўйлайди».

Афсуски, Мирзо Ёдгор билан Хусайн Бойқаро ўртасидаги «халқнинг азамат дарахти илдизлари»га болта урган уруш сўнгги уруш эмас эди. «Ойларча давом этган қонли жанглардан кейин, шикаст еб сулҳ таклиф этган, ҳатто тиз чўкиб, ўз гуноҳининг кечирилишини тилаган ўғиллар, сал ўтмай, унинг (Хусайн Бойқаронинг — Н. К.)

орқасидан янги исён кўтарар... эди». Шундай исён-урушларнинг бирида Навоий Бадиуззамоннинг олдида сулҳ тузиш таклифи билан боради:

«— Шаҳзода, мен сулҳ сарпо этмоқ кайфиятида келдим, — Бадиуззамонга мурожаат этди Навоий.

— Бу калима ҳаммамиз учун бебаҳо эди, — деди Бадиуззамон жиддий ва сокин, — аммо зоти олийларига маълум бўлган баъзи ҳодисалар бу калимани батамом маъносиз этиб қўйди.

— Хато қиласиз, шаҳзода, — ишонч билан деди Навоий, — мамлакат, давлат, эл-улус сулҳ ва осойишталикка ниҳоятда ташна экан, ҳаёт ва саломатлик ёлғиз шу калимага боғлиқ экан, сиз қайси мантиқ билан аксини исбот қила олурсиз?

Навоий давом этди:

— Ақли салим соҳиби учун бу имконсиздир. Мен аминманки, сиз жаҳолат тигини синдирмасангиз, биродарларингиз номуссизлик ботқоғига кун сайин чуқурроқ ботаверсалар, бу муборак юртда ҳаёт ўчоғи соврилур...»

Ойбек талқинидаги Навоий улуг шоиргина, форс тили билан курашда ўзбек тилининг бойлигини, қудратини намоиш этган ва яшаш ҳуқуқини исбот қилган алломагина эмас, балки буюк инсонпарвар сиймо ва давлат арбоби ҳамдир. У ўзбек адабиётининг ўлмас дурдоналарини яратибгина қолмай, Ҳиротда халқ учун ҳаммом, касалхона, кутубхона, меҳмонхона, мадраса ва ҳоказолар барпо этган; халқ деб Мирзо Ёдгор ва Бадиуззамонлар билан Хусайн Бойқаро ўртасидаги низоларни бартараф қилишга бош қўшган. Ойбек ўз асарида Навоийнинг ана шу халқпарвар, юртпарвар, сулҳпарвар арбоб сифатидаги образини катта маҳорат билан яратган.

Адиб Навоий ва бошқа реал шахслар образларини яратишда тарихий манбаларда келтирилган маълумотлардан самарали фойдаланган ва айни пайтда бадиий фантазияга бўлган ҳуқуқини ҳам четлаб ўтмаган.

Ойбекнинг 20-йилларга оид кўпгина машқларига эътибор берсак, уларда паррандалар ва бошқа жониворларга бўлган меҳрли муносабати кўзга ташланади. Масалан, у «Овчига» шеърида «Отма кушчани, қанотин қоқсин! Гўзал нағмалар кўнглидан оқсин. Эркликдан бошқа борми бир гўзал? Қўй, овчи, уни, чечаклар тақсин», — деб ёзган бўлса, «Олтин кўнғизча» шеърида «Қўйинг, олтин қанотларин боғламанг, Эрка кўнгли чечаклардек яшнасин. Тутқунликда унинг қалбин доғламанг, Бўстонларда бир оз кулиб яйрасин!», — дейди. «Кушлар, қочингиз!», «Капалак» шеърларида ҳам шундай туйғулар ифодаланган. Ойбек ўзидаги ана шу туйғу Навоий учун бегона бўлмаганлигига ишонган. Шунинг учун ҳам унинг инсонпарвар шоир сифатидаги образини тасвирлашда ўз қалбининг майин мавжларини ҳам қўшиб юборган.

Романда ажойиб бир лавҳа бор. Хусайн Бойқаро баҳор сайиллари пайтида Ҳиротдан олисда ҳордиқ олар экан, дафъатан пойтахтга кўчишга қарор қилади. Навкарлар, бошқа чодирлар қатори, Навоийнинг чодирини ҳам йиғиштиргани келишади. Аммо Навоий кўчиш хабарини эшитгандан бери бир мушкilotни ҳал этишга ожиз экан—

род ва Зайниддин ўрталаридаги зоҳирий ҳамда ботиний муносаба-
лар асардаги иккинчи қатламни ташкил этган. Ойбек маҳорати би-
лан бадий ҳақиқатга айланган бу тўқима қатлам боғи тарихи
ҳақиқат билан ўзаро тутшиб, тарихий-биографик романга ўзгача
жозиба бағишлаган.

Хуллас, Ойбек тарихий шахслар ва тўқима образлар ёрдамида
биринчидан, XV асрдаги Хуросоннинг ижтимоий, маданий ва ма-
шҳий ҳаёти ҳақида тарихан ҳаққоний тасаввур берган, иккинчидан,
Навоийнинг шу даврда яшаган инсон, шоир ва вазир сифатидаги
ҳалқ ва мамлакат тақдири тўғрисида куйонган, зарур ҳолларда эса
ҳатто Хусайн Бойқарога ва у бошлиқ давлат сиёсатида таъсир ўтка-
ган улуг мутафаккир ва донишманд арбоб сифатидаги образини ярат-
ган. Учинчидан, Навоий ва Жомий ўртасидаги дўстона алоқаларни
таъсирлаш орқали XV асрда яшаган аждодларимиз учун миллий айир-
ма бўлмаганини халқлар дўстлиги турли миллатларга мансуб киши-
ларнинг табиий эҳтиёжи бўлганлигини кўрсатиб берган.

Романда туркий тилга, жумладан, шу тилда ижод қилган Наво-
ийга писандсизлик билан қараган Биноийнинг ҳам эпизодик образи
бор. Биноий форс-тожик адабиёти тарихида катта мавқега эга шоир.
Лекин унинг табиати ўзгаларни мазах қилишга кўпроқ мойил бўлган.
Ойбек романда Биноийнинг бизга тарихий рисолалар орқали танини
бўлган ана шу образини сақлаган. Аммо туркий ва форсий халқлар
ўртасидаги азалий дўстликни Навоий ва Жомий образлари орқали
акс эттирган.

Агар темурийлар сулоласи туркий халқларнинг тарихий тақдири-
да Уйғониш даврини бошламаганида, Навоийдек даҳонинг майдон-
га келиши амри маҳол эди. Навоий Мовароуннаҳрда Темур салтана-
тининг вужудга келиши билан қарор топган Уйғониш даврининг
том маънодаги меваси бўлди ва айна пайтда у туркий халқлар (би-
ринчи навбатда, ўзбек халқи) бадий-эстетик тафаккурини янги
босқичга олиб чиқди. Ойбек ана шу ҳақиқатдан келиб чиққан ҳолда
Навоий образини яратди.

Романдаги тарихий фоннинг турли манбалар асосида ҳаққоний
акс эттирилганини таъкидлаш шарт эмас.

«Кутлуг қон» яқин ўтмишдан ҳикоя қилганлиги учун ҳам бизга
яқин тил ва услубда ёзилган эди. Лекин бундан беш юз йил илгари
яшаган кишилар ҳақидаги асарнинг тили, «Кутлуг қон»дан фарқли
ўлароқ, форсий ва арабий сўзлар, мумтоз шеъриятга хос ширали ва
жимжимадор ифодаларга бой бўлиши табиийдир. Ойбек романдаги
муаллиф ва қаҳрамонлар тилини ишлашда муайян тарихий-услубий
мезонга тўла амал қилди. Бир томондан, у архаик сўз ва ифодаларга
ортиқча берилиб, асар тилини китобхондан олислаштирмади. Ик-
кинчи томондан, у асарнинг тил ва услуб хусусиятларини белги-
лашда Навоийнинг ўзига, унинг асарларига таянди.

«Навоий» романини қандай ёздим» деган мақоласида Ойбек бу
масала хусусида бундай дейди:

«Навоий яшаган даврларда ўзбек тили ўзига хос рангли, тўла,
таъсирли тил эди...

... Мен Навоий тилининг қудратини, гўзаллиги ва ҳуснини тўла
кўрсатишга тиришдим. Унинг тилидаги айрим ўткир, моҳир, сал-

қон ифодаларни, Навоийга хос терминлар ва шаклларни ишлат-
дим. Навоийнинг ёрқин шеърларидан, социал мотивларидан жин-
ий киритдим. Хонлар, подшоҳлар, вазирлар, бекларнинг дабдабали
ифодаларини, руҳонийларнинг форсий ва араб сўзларга фарқ бўлган,
жалган усулларини кўрсатдим. Халқнинг маъноли, бой, оригинал,
тили, ўзига хос равшан тилини кўрсатдим. Бунинг учун, албатта, у
шир адабиётини, ҳаётини, халқ тилини чуқур, муфассал ўрганишга
тиришдим».

Адибнинг бу сўзларини тасдиқлаган ҳолда, яна айтиш керакки, у
роман жанрига шоирона нафис тил ва услубни ҳам олиб кирди. «Кут-
луг қон» романида бошланган бу фазилат «Навоий» романининг
инсоний ва услубий ўзига хослигини таъминловчи омилга айланди.
Портрет ва манзара тасвирларидаги ёрқинлик, муаллиф тилидаги
иътирозлар, ранглар ва оҳанглarning порлоқ ўйини, қаҳрамонлар ти-
лидаги тарихий давр руҳи, Навоий тилидаги ҳикмат нури билан су-
ритилган иборалар роман тилига такрорланмас гўзаллик бағишла-
ган.

Мана, масалан, Навоий Дарвешалининг Мажилиддин тўғриси-
даги сўзларига жавобан бундай дейди:

«— Иним, бу тоифанинг ниятларидан биз беҳабармизми?.. Ма-
жидиддин Муҳаммад ким? Ундан бадтаринлар ҳам бор. Ватанни тақ-
симламоқ орзусида бўлган хоинларни ҳам билурмиз. Уларни, албат-
та, йўқотмоқ керак. Лекин бу ишда мардона ва тўғри бўлмоқ зарур.
Ўзгалар эгри бўлсалар, биз уларга эргашмайлик. Чақмоқ қанча ба-
ландда чақмасин, эгри бўлгани учун, албатта, ернинг қаърига кирур.
Шамки тўғри, адлдир — куйса ҳам бошдан-оёқ нур бўлиб куюр».

Навоийнинг бу сўзларида Мажидиддин тоифасидаги унсурлар-
дан ижирғаниш туйғуси ҳам, ўзининг улардан нечоғли юксакликда
«канига ишонч ҳислари ҳам бўртиб туради. У айна пайтда бундай
субанликка донишманд кишининг нигоҳи билан ҳолисона қараш-
и ва мажидиддинларнинг, албатта, ер қаърига чақмоқдек кириб,
ойиб бўлишларига ишонади. Ойбек Навоийнинг бундай сўзларини
ғизар ва уларга ҳикмат дурларини сочиб юборар экан, бу дурларни
улуг шоир асарларидан ахтариб топади.

Ёки ёш Беҳзоднинг мусаввирлик ишлари таъриф ва тавсиф этил-
ган мана бу сўзларга эътибор беринг: «Бўёқларнинг нафис оҳанги,
тонг чоғи тоза зангори уфқларга тарам-тарам югурган нурлардаги
каби, бениҳоят нозик товланар эди. Навоий ором ва ҳаяжон билан
чуқур нафас олди! Иккинчи расмни кўрди... Айни руҳ, лекин яна
бойроқ, яна нафисроқ... Мана, ов тасвири. Оҳулар гўё қоғоздан сак-
раб ўйноқлаб кетаётгандай туюлади. Бунда ҳар бир нуқта кўз каби
жонли. Навоий ўнга яқин расмни бениҳоят тўла завқ билан тамоша
қилди».

Агар Навоий нутқида ҳикмат ёғдулари чарақлаб кўринса, муал-
лиф нутқида шоирона шуур ва эҳтирос мавжланиб туради. Асар ти-
лидаги ана шу икки устивор унсур — ҳикмат ва шоирона назокат
тўлқинлари Ойбек ифодаламоқчи бўлган туйғу, фикр ва ғояни ки-
тобхоннинг онги ва қалбига олиб келиб қуюди.

Уруш даври ўзбек адабиётида «Навоий» романининг майли келиши катта воқеа бўлди. Абдулла Қодирий ва Чўлпон роман қатағон этилган бир даврда Ойбек бу икки асари билан адабиёт миздаги роман жанрига бўлган эҳтиёжни қондирди. Айни пайтда Навоийни ҳар бир ўзбек хонадонига тирик инсон сифатида кирди. Ўзбек китобхони бу роман орқали Навоийдек улуг шо мутафаккири ва доҳийси борлигинигина эмас, балки улуг та ҳам борлигини илк бор кашф этди. Шунинг учун ҳам «Навоий» мани тез вақтда халқнинг сеvimли асарига айланиб, ўнга яқинрижий тилларда қайта-қайта нашр этилди.

Ойбек бу икки боқий романи билан ўзбек романнавислигининг баққий йўллари билан белгилаб берди ҳамда «Улугбек халқ дузли тунлар» сингари тарихий-биографик асарларнинг манбонга келишига йўл очди.

1951 йил апрелида оғир хасталикка йўлиққанида, Ойбек энди на 46 ёшни қоралаган эди. Унинг шундан кейинги ҳаёти хасталикда ўтди. Шунга қарамай, у умрининг бу машаққатли палласидан ҳам мумкин қадар унумли фойдаланиш ва ижод этиш учун қаҳрамонона курашди. Адибнинг «Қуёш қораймас», «Улуг йўл» романлари, «Нур қириб», «Болалик», «Бола Алишер» қиссалари, талайгина достон ва шеърлари шу даврда яратилди. Шубҳасиз, Ойбек хаста бўлмаганида, бу асарлар бундан ҳам баркамол бўлиши тайин эди. Лекин унинг хаста ҳолда ҳам шу қадар баракали ижод қилгани улкан жасоратдир.

Ойбек ўзининг шеърӣ ва насрий асарлари билан XX аср ўзбек адабиёти тарихида бутун бир даврни ташкил этади. Бу даврда у адабиётимиз хазинасини шу асрнинг илғор ғоялари билан тўйинган, ўнлаб ажойиб кишиларнинг беқиёс образларини яратган асарлар билан бойитди. Айни пайтда у замонавий таржима мактабининг ва адабиётшунослик фанининг шаклланишига ҳам улкан ҳисса қўшди.

Ойбекнинг йигирма жилдлик тўла асарлар тўпламида чоп этилган аксар асарлар халқимизнинг бебаҳо бадий бойлигидир.



Ғафур Ғулом

(1903—1966)

*Шоирнинг ҳаёт йўли * Мактаблари — Шарқ мумтоз адабиёти, халқ ижоди, жаҳон адабиёти * Инсонпарварлик — шоир ижодининг қалби * Ижодкорнинг ўзига хос услуби * Ғафур Ғуломнинг образлар олами **

Ғафур Ғулом XX аср ўзбек адабиётининг йирик намояндаси. У ўзбек шеърӣяти, бадий публицистикаси, фелъетончилиги, ҳажвий ҳикоячилиги, юмористик қиссачилиги ва таржимачилиги ривожига катта ҳисса қўшган йирик сўз санъаткоридир. У шеърӣятда ўз мактабини яратганлардан бири. Ғафур Ғулом 1943 йили Ўзбекистон Фанлар академиясининг ҳақиқий аъзоси қилиб сайланган. У «Ўзбекистон халқ шоири» унвонига сазовор бўлган эди. Халқ унинг руҳини «Ўзбек адабиётининг буюми» деб атаган. Унинг «Халқ унинг руҳини» аъзозлаб нашриёт, университет, метро бекати, мактаб ва кўчаларга номини берди. Ун жилдлик «Асарлар» (1972—1977) ва ўн икки жилдлик тўла асарлар тўплами (1984—1989) босилиб чиқди. Шоир асарлари бир неча ўнлаб ўзга тилларга таржима этилди; «Шум бола» қиссаси асосида фильмлар яратилди.

Ғафур Ғулом 1903 йил 10 майда Тошкент шаҳрининг Кўрғонтеги маҳалласида деҳқон оиласида дунёга келди. Отаси Ғулом Мирза Ориф ўғли ва онаси Тошбиби Юсуф қизи ўқимишли, зеҳнли, форс тилини билган, адабиётни севган меҳнаткаш одамлар эди. Отаси яна татар, озарбайжон, рус тилларини ҳам биларди. Туйғун ва ўткир зеҳнли Ғафурнинг саводи жуда эрта чиқди, тўққиз ёшидан Навоий, Ҳофиз, Саъдий, Ғузулий асарларини севиб муталаа қила бошлади. Афсуски, отаси (1912) ва онасидан (1918) эрта жудо бўлди. Рўзғор тебратиш ва сингилларини боқиш ташвиши унинг олий мактабларда таълим олишига имкон бермади, фақат саккиз ойлик муаллимлар тайёрлаш курсини битирди (1918). Унинг энг кучли, шафқатсиз, талабчан ўқитувчиси ҳаёт ва вақтли матбуот бўлди. Мустақил ўқиш орқали замонасининг илғор, етук зиёлиси даражасига кўтарилди. Жуда ёшлигидан масъул ишларда ишлай бошлади: бир вақтнинг ўзида икки мактабга мудирлик қилди, шаҳар маорифи ходимлари комсомол кўмитасига котиб ва маориф уюшмаси раиси ўринбосари бўлиб ишлади (1924—1928). Етим болаларни интернат-

га йиғиб, улар ҳаётини яқиндан кузатган Фафур Фулом илк шеърларини шу етимларга бағишлади ва бу мавзудан бир умр узоқлашмади. Шу йиллари, ундан кейинги пайтларда «Камбағал деҳқон», «Шарқ ҳақиқати», «Муштум», «Ер юзи», «Қизил Ўзбекистон» каби газета-журналларда адабий ходим, мудир, бош муҳаррир ўринбасари лавозимларида ишлаши туфайли тез ва ҳар томонлама ўсди етилди. «Халқ аҳволи-руҳиясини, талабини»ни теран англади, «газет мен ўқиган олий мактабларнинг бири ва биринчиси бўлди», дейди ўзи. Шоир 1943 йилдан то умрининг охиригача Ўзбекистон Фанлар академиясининг Адабиёт (Тил ва адабиёт) институтида катта илмий ходим бўлиб ишлаб, адабиётшунослик илмида ҳам ибратли ишлар қилди.

Фафур Фуломда адабиётга бўлган иштиёқ ва муҳаббат эрта уйғонди. Улар оиласини кичик адабий муҳит деса бўларди. «Отам адабиёт билан жуда қизиқар экан,— дейди Фафур Фулом.— Уйимизга ўзбек шоирлари ва хаттотларидан Хислат, Шомурод қотиб ва бошқалар келиб юрганини эс-эс биламан. Фарғона водийсидан келадиган шоирлар: Муқимий, Тошхўжа Асирий, Фурқат, Муҳйи ва бошқаларнинг бизникига кўп келганини айтадилар. Отам «Мирза» ва «Фулом» тахаллуслари билан талай шеърлар ёзган. Лекин булар бир ерга тўпланиб, ё бўлмасам босилиб чиққан эмас. Сўнгги йилларда амаким (отамнинг кичик ўкаси) Мирза Абдулла Мирза Ориф ўғли «Мирза» тахаллусини ўзиники қилиб олиб, шеърлар ёзар эди. Унинг «Баёзи Мирза» деган китоби 1913 (1331 ҳижрий) йилда Тошкентда «Фуломия» босмахонасида босилган.

Онам ҳам ўзбекча, тожикча адабиётларни ўқиб, англаб оладиган зеҳни хотинлардан эди. Ўзи шеър ҳаваскори бўлганидан халқ оғзаки термалари вазнида унча-мунча шеърлар айтиб юрганини эслайман».

Буларнинг уйига Қозон, Оренбург, Боку, Боқчасаройда чиқадиган газета ва журналлар келиб турарди («Мулла Насриддин», «Ялтюлт»). Отаси Абдулла Тўқай, Фотиҳ Амирхон, Ризоуддин бинни Фаҳриддин, Саид Азим Шервоний, Аббос Сиххат, Алиакбар Собир Тоҳирзода каби ёзувчилар асарларини уйига сотиб олганди. Отаси ёрдамида форс-тожик, озарбайжон, татар ва рус тилларига қизиқди, кейинчалик араб тилини ҳам тушунишга эришди. Оила кутубхонасида Собир Тоҳирзоданинг «Хўп-хўпнома»сининг биринчи нашри бор эди. «Менинг бошланғич ижодимда юмор ва сатирага майлими кўпроқ эди. Демак, шу йилларда менинг ижодимга Собир Тоҳирзоданинг қисман таъсири бўлиши мумкин»,— дейди Фафур Фулом. Унинг шоирлик истеъдодининг камол топишида Шарқ шеърини мактаби — Навоий, Бобур, Машраб, Муқимий, Ҳофиз, Шайх Саъдий, Рудакий, Фирдавсий, Умар Хайём, Бедил кабиларнинг ижодлари катта таъсир кўрсатди. Кейинчалик Саъдийнинг «Гулистон» асарини, Рудакий, Фирдавсий, Бедил шеърларини, Навоийнинг Фоний тахаллуси билан ёзган форсий ғазалларидан ўзбекчага таржима қилди. Рудакий ижодидаги кўтаринкилик, фалсафийлик Фафур Фулом ру-

яқин эди. Рудакийнинг «Кўзининг соқди» ва «Минг жаҳон ҳамиша айланади, ҳамма вақт гардон» шундай яратилган йўли билан Фафур Фуломнинг «Кўзим қор» ва «Бутун олам» мисрасидаги образлилик ўртасида яқин даврий ижоди эса ўзининг улкан мазмуни, улуғвор оқиди билан Фафур Фуломни ўзига жалб этди. «Ўзбекистон» шеърини «Минг ёзмоққа кичиклик қилур шоир Фирдавсийнинг катта достони»,— дейди, иккинчи жаҳон уруши қаҳрамонлари ҳусусида сўзлаб «Минг «Шоҳнома» достонини қонлар билан битгулик»,— дейди. Минг йиллик узоқ тарихни (50 подшоҳлик тарихи) қамраб олган, юзлаб образни тасвирлаган ва 60 минг байтдан иборат бўлган қимда 30 йил давомида ёзилган «Шоҳнома» достонини муқоясага қўйиши жуда ўринли эди. Фафур Фулом мумтоз адабиётимизнинг муҳим тасвир усуллари билан бўлмиш бу талмеҳга — достонлар, қаҳрамонлар, афсонавий образлардан фойдаланиб образ яратиш усулига кўп мурожаат этади. Бир шеърда «Рустамдек бу элнинг ўз пахлавони», «Ўтдан Сиёвушдай кўркмай ҳатлаган» одамлари бор, деб яна «Шоҳнома»га мурожаат қилади. Фафур Фуломда ўзи олган сураётган ғояни қувватлаш нуқтаи назаридан классиклар асарларидан иқтибос — кўчирма олиш ҳусусияти бор. Масалан, «Етар май, рубоий ва анекдот» шеърда алькоголизмни қоралашда Умар Хайёмнинг май ҳақидаги рубоийсини «ёрдамга чақиради».

Фафур Фулом ғазал жанрининг моҳир устаси Ҳофизнинг теран, исёнкор, ижтимоий кучли, ҳис-ҳаяжонга тўла лирикасига мафтун бўлади. «Анор» шеърда «Кошкийди халқим учун Ҳофиз ғазалларидек тинч-омонлик ва замонининг лирикасини ёзсам», деб орзу қилади. Унинг Ҳофиз, Бедил, Навоий ва бошқа Шарқ классикларидан ўрганган энг муҳим ҳислатларидан бири шеърнинг ҳар мисра ва байтига катта мазмун, маъно юклашидир. Шоирнинг «тақдирин қўл билан яратур одам, Ҳойибдан келажак бахт бир афсона», «Йиғламоқ қайғуни юмшатар; балли, Кўз ёши мотамга берар тасалли», «Бир оннинг баҳосин ўлчамоқ, учун Олтиндан тарозу, олмосдан тош оз», «Ҳар лаҳза замонлар умридек узун, Асрлар тақдири лаҳзаларда ҳал» каби юзлаб мисралари чуқур мустақил маънога эгаллиги ва айни чоғда ўша шеърларнинг жисмига қон томирдай узвий боғланиб кетиши билан қимматлидир. У ҳар бир мисрага мустақил ҳаёт бахш этиш санъатини эгаллашда, фалсафий ва фикрий теранликка эришишда, ҳайратомуз ва ҳаётини образлар яратишда Бедилдан кўп ўрганган. «Сарҳисоб» шеърда «Навоий байтидек тўлқинли ёшлик, Бедилнинг шеърдайд фалсафий умр»,— дейди. У ёзади: «Мирзо Абдулқодир Бедилнинг кўп байтлари ўз фалсафий мазмуни билан жуда катта бир бадий асар бўларди маънони қамраб олади».

Бедилнинг «Шўх юзлари терлаганда ярақлаб, Гўё юзлаб юлдуз чиқар чарақлаб», «Соқийларнинг шодлик эди сузгани», «Дил тутунчи чилвир соядек буралди», «Ноз ўти яшиндек ярақлаб кетди» каби мисраларидаги ғоят кучли муболага — игроқлар, айниқса, маҳкум тушунчаларни ҳаётда мавжуд нарсалар орқали кўз билан кўрадиган, қўл билан ушлайдиган даражада аниқ, чиройли тасвирлаб бериш санъатини ҳам Фафур Фулом эгаллаганди. Унинг «Шодлик қўшини

босди саодат кўчасини», «Қалбимнинг чўққисига умид байроғи тикиб» каби мисралари бунга мисолдир. У Бобур лирикасидаги ҳаётчилик, соддалик, латифлик, Машрабдаги исёнкор, оташин, жўшқин шеърларни ёқтирар эди. У Муқимий, Фуркат ҳақида мақолалар ёзишдан улардан баҳраманд бўлди. Навоий тўғрисида тадқиқотлар ёзишда ташқари, «Фарҳод ва Ширин» достонининг ҳозирги замон тилидаги насрий баёнини яратди. Навоий асарларидаги қомусий мазмун, маъзу кенглиги, инсон қалб дунёсининг теран ифодаланиши, улкан ижтимоий-сиёсий масалалар, уларнинг бадий талқини кўплаб ўзбек шоирлари қатори Фафур Фулом учун ҳам зўр мактаб бўлди.

Фафур Фулом Навоийнинг «Тун ила тонг» радиопрограммаларига муҳаммас боғлаб «Тун ила тонг» асарини яратди. Шоир Хирот сафаридан қайтгач (1964), шу муҳаммаси, кейин «Хоки Мусалло», «Тахти сафар» мақолаларини ёзди. Унинг ижодида тонг образи марказий ўринда туради, уни ҳар доим тун образи билан биргаликда талқин қилади («Кимсаной тўғрисида беш кўшиқ» асарида «Йиғламагин Кимсаной, тез орада тонг отар» мисраси, «Сен етим эмассан»да «Тонг яқин, тонг яқин, оппоқ тонг яқин», «Гилам» шеърида «Оқшомни ким яхши кўради, дўстлар, тонг отар чоққача кўзим толиқур» мисраларини эслайлик). Шунинг учун Навоийнинг шу руҳдаги ғазали унга илҳом беради. Навоий ғазалида инсон кайф-сафо билан банд бўлмасин — ғазлатда ётмасин, у тонгга етиш учун интилиши, курашиши керак, деган ғоя ҳам мавжуд:

*Бировки, тонгу тунун бода бирла ўтқаргай,
Яқинки бўлмагай онинг малол тун ила тонг.*

Фафур Фулом ўз асарларида одам ўз тақдири, бахтини ўзи меҳнат ва кураши орқали яратади, деган фикрни ўтказди («Меҳнатсиз умрининг тонги отмагай»). Бу муҳаммасида ҳам у «Жаҳон ишини этак силкимак-ла биткорган», «Қоронғи кеча юриб субҳидам томон борган» одамгина ўз мақсадига етади, дейди.

Фольклор эса, Фафур Фулом ҳаётида жуда катта аҳамиятга молик бўлган буюк мактаб эди. У халқ ижодининг ғоявий-эстетик анъаналаридан жуда кенг кўламда ва чуқур ижодий ўрганган сўз устасидир. У халқ ҳаёти ва орзу-тилақларини, халқнинг руҳий олами, психологияси, характери, маънавияти, эстетик диди ва бадий тафаккури, бой тилини фольклордан ўқиб олди. Насриддин Афанди фазилатларининг кўпгинаси унинг шахсиятига сингиб ҳам кетган, ҳатто «Бизнинг уйга кўниб ўтинг, дўстларим» шеърида «Фафур деган бир Насриддин китоби» ҳам дейди. 1939 йил март ойида Ўзбекистон шўро ёзувчиларининг II съездида Фафур Фулом халқ ижоди тўғрисида катта маъруза қилади ва у «Фольклордан ўрганайлик» сарлавҳаси билан босилиб чиқади.

Фафур Фуломда халқ ижоди таъсирининг ниҳоятда хилма-хил кўринишларини топиш мумкин: унда фольклор асарларини қайта ишлаш («Афанди ўлмайдиган бўлди»), фольклорга ўхшатма — стилизация усули («Ҳасан Кайфий»), фольклор мотиви, образлар хусусияти, баён усули («Тирилган мурда»), характер моҳияти ва типиклаш-

тириш принциплари (Шум бола, Мамажон образлари), сюжет элементлари, фабуласи («Шум бола»даги саргузашт сюжет тури), композицияси («Едгор»даги қилинлаш усули), жанри (латифа, достончилик, қизикчилик), сатира ва юмордан ижодий ўрганишнинг ажалиб намуналари бор. «Шум бола»да «Уч ёлғондан қирқ ёлғон» эртасига ўхшаган ғоят жозибали ёлғон тўқиб, жуда қизиқ кулгили назият-ҳолат яратади. Ўнлаб фелъетонларини Насриддин Афанди латифалари сюжети, шакли асосига қуради ва шу йўл билан уларни ҳатто сатирик ҳикоя даражасига кўтариб юборади («Хотинга олиб берилмаган кавш», «Оёқ олишига қарайди», «Шудгорда қуйруқ...»). Халқ ижоди. Фафур Фулом насри ва шеърларида ҳазил-мutoйиба, қаҳрамонлик, ҳаётбахшлик, донишмандлик руҳини кучайтирган.

Фафур Фулом муштовз адабиётимиз ва халқ ижодидан ўрганиш билан чегараланиб қолмади, у жаҳон халқлари, айниқса, рус адабиёти мактабидан ҳам баҳраманд бўлди. В. Шекспирнинг «Отелло», «Қирол Лир», Лопе де Веганинг «Кўзибулоқ қишлоғи», Ф. Шиллернинг «Вилгельм Телль», Низомий, Жомий, А. Пушкин, Л. Толстой, А. Тўқай, Т. Шевченко, Прем Чанд ҳақида мақолалар ёзди. Нозим Ҳикмат, Ангал Гидаш, Ходи Тоқтош, А. Лохутий, М. Турсунзодадан тортиб А. С. Пушкин, М. Ю. Лермонтов, Н. А. Некрасов, В. В. Маяковскийгача бўлган ижодкорлар асарларини ўзбекчага таржима қилди. У замонасининг кўплаб ёзувчилари билан шахсан дўст ҳам эди...

Фафур Фулом адабиёт даргоҳига шоир сифатида кириб келган бўлса-да, дастлаб истеъдодли ҳикоянавис, фелъетончи, очеркнавис ва публицист сифатида танилди. Айниқса, унинг ҳажвий ҳикоялари эл орасида шухрат топди. У ўзбек реалистик ҳикоячилигига асос солганлардан бири бўлди ва умрининг охиригача бу соҳада муваффақиятли қалам тебратди.

«Бу пайтларда, — деб эслайди Фафур Фулом 20-йиллардаги ижодини, — шеърдан кўра ҳажвий нарсалар ёзишга қизиқар эдим. Яна тўғриси, шароит шуни талаб қилар эди. «Муштум» журналининг ҳар сониде деярли бирор асарим босилиб чиқар эди».

Адиб умри давомида саксондан ортиқ фелъетон ёзган бўлса, айтайлик, фақат 1929 йилнинг ўзидагина 20 фелъетон эълон қилди. Фелъетонларида жаҳолат, қоққликни шафқатсиз фош этди. Фелъетонлари сиёсий ўткирлиги, кўтарган муаммоларининг муҳимлиги билан ажралиб туради, у фелъетонларида сўз орқали эмас, биринчи навбатда қизиқарли воқеа, комик ҳолат ва «қаҳрамон»ларнинг ҳатти-ҳаракати орқали кулги яратади. У фактлар моҳиятини, ҳаёт ҳақиқатини бузмагани ҳолда, сюжет ва образ яратишда бадий тўқима, фантазиядан кенг фойдаланади ва кўп фелъетонларини сатирик ҳикоя даражасига кўтаради («Тўвоҳликка ўтган ҳўкиз», «Сийрак лаъли бадахшонлардан бири», «Классиклардан қачон сўз очар, эҳтиёт бўлинг оловлар сочар», «Сайёҳ созандадар ҳақида»). Фафур Фулом то 1964 йилгача жанговар фелъетонлар ёзди («Жомаси пок, ўзи нопок бандалар», «Ошпичоқ кўтарганлар»).

Фафур Фуломнинг ҳикоянавислиги «Жўрабўза», «Йигит» (1931) «Кулги ҳикоялар» (1932) каби тўпламларида ёрқин намоён бўлган. Унинг дастлабки асарларида ўша давр ўзбек ҳикоячилигидаги сифчилик, публицистик тадқиққа ружу қўйиш, конфликтни дикий тарзда ҳал этишга мойиллик каби камчиликлар кўзга ташлади («Аркнинг емирилиши»; «Икки жанггоҳ»). Кўпгина сатирик ҳикояларида сюжетнинг қизиқарли бўлишига, фабулага диққатни қаратса, бошқаларида характерлар ўртасидаги кескин тўқнашувларни кўрсатади ва уларнинг руҳий дунёсини очади. «Ҳийлаи шаръий» (1930) ҳикояси латифани эслатади, унда ўзи айтганидек, «кулдириб йиғлатади, йиғлатиб кулдиради». «Йигит» (1929) ҳикоясида муқаддас муҳаббат туйғуси билан ўйнаган йигитни чиройли усулда фожиага қўлади. Қолоқликни кулги қилувчи «Ким айбдор» (1932), «Тўрт хангома» (1941) юмористик ҳикоялари ҳам латифанамодир. «Тўрт хангома»даги иккинчи хангомани эслайлик. Қовулназар пулини омонат қасага қўймай, бир парча гулдор сатинга ўраб хазонанинг ичига беркитиб қўяди. Бир куни сигирининг оғзида ўша тугунчани кўриб қолади. Сигир ютишга уринади, Қовулназар сўғуриб олиш учун чиранади, охири сигир ютиб юборади. Қовулназар ҳайрон, биров сигирни сўйиб қорнидан пулингни ол, деса, бошқаси қавш қайтаришини кут, эҳтимол, чиқариб юборар, деб маслаҳат беради. Бировнинг гапи билан сигирни бозорга олиб боради ва жигилдонида уч ярим минг сўлкавой ҳам бор, деб икки баробар ортиқ нарх қўйиб сотишга уринади. Кўринадик, ёзувчи қаҳрамонни кулгили вазиятга тушириб қўйиб, кулги яратади ва унинг қолоқлигидан кулади.

Фафур Фулом кўпгина лирик-драматик йўналишдаги ҳикоялар ҳам ёзди. Уларда инсон фожиясини ва уларни шу ҳолга солган муҳит, шароитни кўрсатади. У 1965 йили «Менинг ўғригина болам» лирик-драматик ва «Ҳасан Кайфий» юмористик ҳикоясини эълон қилди. Биринчисини ёзувчи воқеий ҳикоя, иккинчисини эса, халқимизнинг юмористик эртақларидан, деб изоҳ беради. Иккаласи икки хил пардада ёзилган, лекин иккаласи ҳам жаҳон ҳикоячилиги даражасидаги етук, мукамал асарлардир. Уларда Фафур Фулом ижодининг юраги бўлмиш инсонпарварлик руҳи баланд жаранглайди. У меҳнаткаш, пок, ҳалол, ўз ақл-фаросати, ўзининг пешона тери билан кун кечирувчи ва ҳаётни, жамиятни мукамал қилишга интилган инсонни фаол ҳимоя қилди, унинг тақдири, бугуни ва эртаси учун санъаткорлик қалби билан умр бўйи кураш олиб борди.

«Менинг ўғригина болам» ҳикоясида ўзи гувоҳ бўлган оддий воқеа асосида шайқатсиз жамиятни ва шундай шароитда ҳам ўзининг инсонлигига, меҳр-оқибатига заррача путур етказмаган инсонни кўрсатади. Ёзувчи ўз ота-онаси ўлиб, учта синглиси билан катта онаси — «қора бувиси» қўлида қолган пайтидаги уйларида ўғри келиши воқеасини сўзлайди. Биринчи жаҳон уруши пайти, «замон чаппасига кетган» вақт, барча қосиблар синган, иш йўқ, ҳамма оч-яланғоч. Оддий қосиб, ишсиз йигит икки боласи, хотини, онасини боқа олмай, ўғирлик қилишга мажбур бўлади. Кечаси «қора буви»нинг томига чиққанида қўққисдан аксириб юборади. Етимлар тақдирини ўйлаб, мижжа қоқмай ётган «қора буви», «Ўғригина бо-

лам, ахир қасбинг нозик, тумов-пумовингни ёзиб чиқсанг бўлмай-ми!» — дейди. «Қора буви»нинг меҳрибонона, салимий муносабати ўғрининг ҳам ҳасрат қопини очиб юборади. У ҳамда, кампир ёнда дардлашадилар, урушнинг қасофати, халқнинг қашшоқлиги, шаҳарнинг етимга тўлиб кетгани, ҳуллас, ёмон узоқ, ер шайқатлиги тўғрисида суҳбат қурадилар. Ўғрининг ўзидан элик-қилиларнинг порахўрлиги ҳам, бойлару амалдорларнинг, тузумнинг шайқатсизлиги ҳам ошкор бўлади. Ёзувчи аниқ пайтда шу амбағалларда инсонийлик, одамийлик, меҳр-шафқат туйғуси сақланиб қолганини таъкидлайди: «қора буви» ўғрини уйда бор бўлган китагина зоғора нон билан чой ичишга таклиф қилади, у эса Мени таниб қоласиз, жуда ҳам юзимни сидириб ташлаганим йўқ, индишам бор, уяламан», дейди. «Қора буви» уйда ярим пудлик қозон бор, ҳозир бунда овқат пиширишга масаллик ҳам емайди, «кутлуғ уйдан қуруқ кетасанми, болам... Шуни обкетақол. Сотиб кунингта яратарсан, ўғригина болам», дейди. Ўғри кўнмайди, йелажақда яхши кунлар келишига умид билдиради. Кўринадик, ҳикояда чин она-фарзандлик муносабатига ҳос салимий, чин инсоний муҳит яратилган, у китобхонни ром қилади, ишонттиради.

Фафур Фулом талай очерклар ҳам ёзди, буларда ҳам «Ҳасан Кайфий»дагидек ақл-заковатни, ҳалол меҳнатни улуғлади. У ўз очеркларини «очерклашган ҳикоя», дейди, бу билан очеркда қуруқ ҳужжат эмас, балки инсон тақдири турганлигига ишора қилади. Фафур Фулом бадиий публицистикада устоз сўз санъатқоғи сифатида танилди ва умрининг охиригача бу соҳада байроқдор бўлди. Унинг публицистикаси эҳтиросли нутқ, чуқур мушоҳада, фалсафий муҳокама билан бирга кичик-кичик ҳикоячалар, ривоятлар, қизиқ воқеа ва ёрқин деталлар, латифалар, муҳим ҳужжатлар асосига қурилган. Бу жанрда у теран тарихчи ҳамда оташин жарчи-ташвиқотчи сифатида намоён бўлди. Унинг публицистикасидаги бош бадиий принцип тарихий чоғиштиришдир. У «зеҳнимда акс этган асрий ҳодисаларни бир муаррих, бир тарихшунос сифатида шу қоғозларда қайд қилиб ўтмоқчиман», деган эди. Ўзи кўрган, билган воқеаларни гувоҳ сифатида баён этиб, кишини ишонтирди. Бундай «гувоҳлик бериб айта олиш»нинг сабаби эса, ўзини халқнинг бир парчаси сифатида тасаввур этиши, у билан доим ҳамнафас бўлиши ва шу халқ номидан сўзлаши эди. «Зеҳним сизники, мен қалам ушлайдиган бармоқ бўлсам кифоя», дейди.

Фафур Фулом ғоявий нияти, мақсади, материал галабидан келиб чиқиб, турли жанрларга мурожаат этади, хилма-хил баён усуллари ва ифода йўллари қўллайди. У бир неча повесть ёзди, лекин улар ифода, баён усули жиҳатидан бир-бирига ўхшамайди. «Нетай» (1931) асари лирик-публицистик пардада учинчи шахсда ҳикоя қилинади. «Тирилган мурда» (1934) сатирик пардада бўлиб, қаҳрамоннинг эс-далик дафтари шаклида ёзилади. «Елдор» (1936) эса, юмористик оҳангда бўлиб, воқеани бош қаҳрамоннинг ўзи ҳикоя қилади, унда «Минг бир кеча»га ўхшаган эртақларга ҳос баён ва қолиплаш (ҳикоя ичида ҳикоя қилиш) йўлидан фойдаланилади. «Шум бола» (1936, кенгайтирилган нусхаси, 1963) повести саргузашт сюжет асосига

қурилган, воқеани қаҳрамоннинг ўзи айтади ва асар ҳажв-ҳазил па-
дада ёзилган. Аммо буларнинг барчасини бир-бири билан жипс би-
лаштирадиган ўқ томир бор, бу — меҳнаткаш инсоннинг одамийли-
ги, меҳр-шафқати, пок қалби ва меҳнатсеварлиги, чидам-бардош-
лилигини очишдир, шу инсонни ҳимоя этиш, унинг орзу-армон-
учун курашиш ғоясидир. «Нетай»да «оталар ўғилларини, оналар қи-
ларини танимаган бир мусибат кунлар» Нетайни кўчага ҳайдаб се-
лади. Топган пули «кундалик маишатини минг қийинчилик била-
қоплайдиган» оддий рус ишчиси Семён уни уйига олиб кетади, хи-
тини иккаласи уни боқиб, ювиб, тараб, вояга етказди. Афсуски-
илгари «худо берсин» деб қарамаган Самад, Валихўжа бойлар Сем-
ённи динни бузишда, қиз ўғирлашда айблаб, Нетайни тортиб оли-
шади, уни заводдан ҳайдатадилар ва амал, бойлик учун Нетайни
амирга тортиқ қиладилар. Бир неча йил аввал Ҳамза ахлоқий-ма-
навий бузилишни фош этувчи «Паранжи сирлари» (1927) трагедия-
сини яратган эди. Исловатхона ҳаёти, фахш дунё тасвири орқал-
и Фафур Фулом инсонийликни оёқости қилувчи разил одамларни кўрсе-
тади. Бу масала Чўлпоннинг «Кеча ва кундуз» романида ҳам ўзини
хос тарзда бадиий талқинини топган. Демак, Фафур Фулом жамият-
нинг катта иллатларидан бирини қаламга олади. Ёзувчи «ёмон хон-
нинг зулми»ни, мингбошилар, шаҳар қозилари, губернаторларнинг
зўравонлигини қаҳр-ғазаб билан фош этади ва «кўнгиллари йиғла-
ган, юзлари кулган, қалблари ҳақоратлардан қонаган, кўзлари ишви-
билан сузилган» аёлларни ҳимоя қиладди.

Адиб биринчи жаҳон уруши кулфатини, чоризмнинг шафқатсиз
зулмини «Шум бола»да ҳам кўрсатади. Асар бошида ўша пайтда Тош-
кентда сановига етолмайдиган жиннилар пайдо бўлганини таъкид-
лайди. Ўша адолатсиз, зўравон тузум косиблар, хунарамандлар, сав-
догарларни синдириб, жинни қилиб қўяди. Фафур Фулом, масалан,
«Жуфт каптарга ҳукуматдан теккан эди. Николай борми, Кауфмани
борми, Мочалов борми, Наби ўғри деган миршаб борми — ҳамма-
сини бир қозон қилиб, мартабасининг паст-баландига қарамай, сўка-
верар эди», деб ёзади. Асар бошидаги бундай тасвир кейин чизи-
ладиган турфа ҳаётнинг элчиси, дебочаси эди. Кейин Шум бола саргу-
зашти баҳонасида ўша фожиавий ҳаётдаги инсон ҳолатини, унинг
ахлоқий-маънавий дунёсини, одамийлиги ва меҳр-шафқатини, ҳай-
воний қиёфасини ҳаққоний кўрсатади.

«Шум бола» автобиографик асар эмас. Повестда реал, тарихий
аниқ фактлар, воқеалар, тарихий шахсларга нисбатан бадиий тўқи-
ма, фантазиянинг салмоғи ортиқ. «Шум бола» на Л. Толстойнинг
«Болалик», «Ўсмирлик», на М. Горькийнинг «Болалик», «Одамлар
орасида» асарларига ўхшайди. Чунки бадиий-автобиографик асарда
воқеанинг йўналиши, сюжет чизиги, конфликт, персонажлар сони
ва асар сюжетида ўйнайдиган роли шу асарга асос бўлган шахснинг
ҳаёт йўли қандай бўлса, шундай, қанча мураккаб, бой ва қизғин
бўлса, автобиографик асар ҳам шунча қизиқарли бўлади.

«Шум бола»даги қаҳрамонларга хос «эрқин», «ташқи» автобио-
график белгилар уларни ўз орқасидан эргаштириб кетмайди: воқеа
мантиқи характерлар мантиқига кўра туғилади ва ривожланади, қаҳра-

монларнинг ҳаракатлари, асар сюжети, конфликт ҳаёт ҳақиқатига
сос. «Шум бола»да бадиий-автобиографик асарларга хос фазилатлар
ҳам талайгина. Шум бола, унинг ўртоқлари тарихий шахслар, улар
уғилган макон — кўча, маҳалла аниқ. Шум болага Фафур Фулом
характерининг кўпгина ҳислатлари сингиб кетган. Асарда ҳаётнинг
ранг-баранг, мураккаб томонлари, тарих ҳаракати, халқ тақдири
кўрсатилган. Бироқ булар қаҳрамоннинг дунёқараши, тушунчаси,
кечинмаси нуқтаи назаридан ёритилади. «Шум бола»да ҳам воқелик
шу шум болалар тақдири, нуқтаи назари орқали тасвирланади. Шум
болалар ҳаёт ҳодисаларини ўз ёши, онги, дунёқараши, ҳаётий таж-
рибасидан келиб чиқиб тушунади, баҳолайди. Китобхон эса, ҳаёт-
нинг улар қалб кўзгусидаги инъикосига қараб туриб, ўзича хулоса-
лар чиқаради, ёзувчи ниятини туяди...

«Шум бола» сюжетининг саргузаштлик хусусияти, қаҳрамонлар-
нинг маҳаллама-маҳалла, қишлоқма-қишлоқ кезиб юришлари ўз-
ўзидан асарга кўплаб эпизодик қаҳрамонларнинг кириб келишига
сабаб бўлади. Автобиографик асарларда бу хусусият асосий ва таби-
ий ҳолдир.

«Шум бола»да Султон ўғри, ўлик ювиш воқеасида қатнашган
домулла, Шум бола томонидан сўйиб қўйилган эшакнинг эгаси, Шум
бола хизматида бўлган эшон ва унинг хотинлари, Сарибой оиласи
каби персонажлар йўл-йўлакай пайдо бўлиб, воқеалар тизмасидан
тушиб қолади. Бу хислати билан «Шум бола» бадиий-автобиографик
асарларга яқин туради. Бироқ автобиографик асарлардаги йўл-йўла-
кай асарга қирувчи эпизодлар ва образлар характери бир-биридан
фарқ қиладди. «Шум бола»га янги-янги воқеалар ва қаҳрамонларнинг
кириб келиши, бир томондан, характерлар мантиқига боғлиқ. Ха-
рактер мантиқи эса, кетма-кет кулгилли вазиятларни келтириб чиқа-
ради.

«Шум бола» — юмористик асар. Ёзувчи асар бошидаёқ юморис-
тик руҳ яратади, туйғу, кечинмалар таҳлилига берилмайди. Бутун
диққатини характерлар мантиқи билан туғилган комик вазиятни,
комик воқеа ва деталларни тасвирлашга қаратади. Бора-бора юмор
сатирага ўтади. Асарда сатирик руҳ кучли, бу ёзувчининг шартлилик
принципи кенг мурожаат этишининг натижаси ҳамдир. Шу шарт-
лилик усули мантиқан асосланган ва у ҳаёт ҳақиқатини очиш, ха-
рактер яратиш учун хизмат қилган.

Фафур Фуломнинг инсонийликни улуғловчи асарларидан яна бири
«Ёдгор» повестидир. Ёзувчи ўша пайтдаёқ муҳаббат эрки масаласини
кўтариб чиқиб, қоғоқ психология, жаҳолат инсон бошига оғир кул-
фатлар олиб келиши мумкинлигини кўрсатиб беради. Ҳазил-мудо-
йиба ва эртакнамо йўсинда ёзилган бу асар замирида ғамгин ҳикоя,
фожиали тақдир бор. Фафур Фулом жаҳон адабиётида ҳозирги вақт-
ларда кенг қўлланилаётган тасвир усулини ўша вақтдаёқ ишга сол-
ганди: бирор содир бўлган воқеага одамларнинг муносабатини кўрса-
тиш, уларни синов чигиринидан ўтказиш орқали уларнинг кимли-
гини, руҳий оламини, маънавиятини очиб бериш усули бу.

«Ёдгор»да Меҳри отасининг жоҳиллиги ва умуман ўша даврдаги
хукмрон одат бўйича севгани билан қовуша олмайди — никоҳсиз

туғилган бола ҳалақит беради; ё шарманда бўлишлари ёки болад кутулишлари керак. Меҳри гўдакдан кутулиш йўлини қидиради. Жўрага уни ҳийла билан топшириб, оғир вазиятдан кутулади. Жўра гўдакни уйига олиб келади. Аммасининг қизи Саодатни Жўрага олиб беришга оналар келишиб қўйишган эди. «Тақдирни бузиб бўлмади», шундай бўлиши керак эди, улар назарида. Бироқ ёш гўдакни (кейин Ёдгор деб исм беришди унга) кўтариб кирганда, оналарнинг орзулари чиплакка чиққандай бўлади: уларни на гўдакнинг тақдирини, на ўз фарзандларининг келажағи қизиқтиради. Ҳар икки си ҳам Ёдгорни Жўранинг ўғли деб, тутунлари кўкка чиқади: она си «етти номусимни ерга букдинг, жувонмарг», деб қаргаса, аммаси «бебошвоққа берадиган қизим йўқ, менинг қизим ҳали очилмаган гул» деб тўнини тескари қилиб олади. Икки онани жиғибийрон қилиб ёндирган иккинчи нарсаси — Жўранинг ҳақиқатни яшириб, гўдакни «Менинг болам», «Онаси шу болани туғди-ю, ўлди-да» дейиши эди. Жўранинг бундай йўл тутиши билан асар конфликтини янада таранглашади. Бироқ ёзувчининг бу усули юзаки қараганда сунъийдек туюлади. Чунки ҳақиқатни айтса, ҳеч ким Жўрани айбонламамас, аксинча, унинг одамгарчилигига қойил қолишлари мумкин эди.

Ёзувчи атайин бу йўлдан қочиб, Жўранинг «ёлғон» сўзлашини асослайди. Зеро, Жўра ҳақиқатни уларга айта олмасди (унинг устига Жўра Меҳрининг бошидан ўтган асил воқеани — ҳақиқатни ҳали мутлақо билмасди, буни Меҳри неча йиллардан кейин ҳарбий врач бўлиб етишган ва тасодифан учрашиб қолган Жўрага айтиб беради). Меҳрининг ўз эри ва ҳаёти тўғрисидаги қайғули ҳикояси (ёлғондан тўқиган ҳикояси) унинг юрагини эзиб юборади. Шу туфайли Меҳрининг дostonини уйдагиларга айтиб, сирини фoш этиб, уни яна қўшимча ғамга ботиришни хоҳламайди. Унинг устига, ота-онасиз қолган гўдакнинг аҳволи уни масалага чуқурроқ ёндашишга ундайди: «Энди қандай бўлса ҳам болани қутқариб қолиш керак. Ахир бу гўдакда нима айб?», дея Жўра қатъий қарорга келади. Қутқариб қолишнинг бирдан-бир йўли гўдакни ўз фарзандим деб айтиш эди. Жўранинг бу «ҳийласи» кутилган натижани беради: онаси уни ўз неварасидек парвариш қилади, Саодат ҳам Жўрага бўлган муносабатини ўзгартирмайди, онаси (Жўранинг аммаси) ҳам яна Жўрага меҳр қўяди, қизини беришга рози бўлади. Жўра армияда экан, хат орқали Саодат билан ўрталаридаги севги ғунчаси гуллайди ва бир-бирларига етишадилар. Кейин Меҳри Жўрага ўзининг ҳақиқий ҳаёти йўлини — гўдакни унга ташлаб кетиш тарихини сўзлаб беради. Кўринадикки, повестда гўдак воқеаси асардаги барча қаҳрамонларнинг кимлигини намoён этиш воситасига айланади ва ёзувчи ўзбек халқи табиати — характериға хос туғма болажонлиликини, меҳр-оқибатни қизиқарли кўрсатиб беради.

Фафур Фулом повестлари Шарқ ва Ғарб насрчилиги синтезидан туғилган бадий тафаккурнинг ёрқин намунасидир.

30-йилларнинг бошларига келиб Фафур Фуломнинг шоирлик овози инграй бошлади. «Динамо» (1931), «Тирик кўшиқлар» (1932) тўпламлари, «Кўкан» (1930) поэмаси босилиб чиқди. Иккинчи жаҳон уруши даврида Фафур Фулом шеърятда ўзбек адабиётида олдинги ўринга чиқди, унинг номи собиқ Иттифоқ бўйлаб кенг ёйилди, ҳатто чет элларга ҳам етиб борди (асарлари инглиз, немис, форс, яҳудий, финд, урду, араб, испан, поляк, венгер, албан, булғор, румин, француз, чех ва бошқа тилларга таржима бўлди). Унинг ўзига хос ёрқин овози, услуби вужудга келди ҳамда издошлари, тўғрироғи, мактаби пайдо бўлди.

Шуни айтиб ўтиш керакки, услубни бадий асарнинг барча элементлари — асар мавзуи, сюжет-композицияси, тил-тасвирий воситалари, жанри ва методи билан ижодкорнинг ўзига хос шахсиятининг диалектик бирлиги белгилайди. Ҳатто қайси тасвирий воситани қандай қўллаш ҳам шоирнинг воқеликка ўзига хос муносабати, уни ўзига хос тарзда кўриши, идрок этиши, тушуниши ва тушунтириш усулига, бадий тафаккурига, унинг лирик қаҳрамонининг хусусиятига, кечинма образ моҳиятига боғлиқ. Ҳақиқий санъаткор ҳеч вақт, мана бу жойда фалон усулга ёки фалон тасвирий воситага мурожаат этаман, деган ўйни ҳаёлига ҳам келтирмайди, аксинча, ўз тафаккури, ғоявий нияти, ўз тушунчаси ва материал тақозоси бўйича ўз баҳосини айтади, муносабатини билдиради.

Кўтаринкилик, кучли эҳтирос, қаҳрамонона руҳ, ҳаётбахш патетика, мутафаккирлик, кеча, бугун ва эртани яхлит идрок этиш, тарихий чоғиштириш, ҳазил-мутойибага мойиллик, нотиклик ва оҳанглар ранг-баранглиги, образларнинг улугвор ва муболағали бўлиши, ҳаётни «идеаллаштириб» тасвирлаш — Фафур Фулом услубидаги бош белгилардир. Бу — лирик-патетик услубдир. У янгиликлар романтиги эди, биринчи бўлиб бонг урарди. «Ҳар тонгнинг лирикаси, ҳар нафаснинг ўз файзи, ҳар куннинг қайд этарлик мазмуни, тарихи бор», деган принципга доим амал қилар ва бу унинг ижодининг чуқур замонавийлигини таъминларди.

Фафур Фулом ижоди учун тарихийлик хосдир. Тарихий чоғиштириш усуллари ҳам хидма-хил:

а) замонавий бирор масаланинг моҳиятини очмоқчи бўлганда унинг ўтмишига боқади («Текстилкамбинат ва миср эҳроми», «Мен яҳудий»);

б) тарихий шахс, тарихий воқеа ва афсонавий образларни ёрдамга тортиш («Поль Робсонга» шеърда Ренкин, Кэннон, Розенберг, Геббелс, Линч суди, Форрестол, Трумэн, Уолл-стрит, Хом, Сом, Ёфас тилга олинади, «Қиш» шеърда Наполеоннинг Русиядан енгилиб қочиши, «Вақт» шеърда Герострат воқеасини эслайди);

в) тарихий ўтмиш мавзуи бугуннинг дардини айтиш («Алишер», «Цой Юан»).

Шоир ўз наъраси, ҳайқирғи, катта шодлик ва кучли эҳтиросни, ғазаб ва муҳаббатли қалбини ифодалаш учун кўтаринки, улуғвор, муболағали образларга, куюқ бўёқларга мурожаат этади. Ғафур Фуломнинг баландпарвоз, куруқ мадҳия, Ленин, коммунистлар партия, социализм ва коммунизмни кўкларга кўтарувчи, замон созлик руҳдаги асарлари туғилишининг сабабларидан бири ҳам ашшу услубга бориб тақалади, ваҳоланки, бундай асарлар унда кам эмас. Тўғри, ўша даврдаги ҳукмрон мафкура, социалистик реализм қонун-қоидалари, ўша тузум ва шарт-шароит ижодкорларни воқеликка синфий ва партиявий позициядан ёндашишга, шу партия сиссатини, йўл-йўриғини фаол қўллаб-қувватлаш, тарғиб этишга мажбурлади, ҳаётдаги ноҳақликлар, адолатсизликларни кўрсатиб ҳақиқатни ҳимоя қилишларига йўл бермади. Кўплар қатори Ғафур Фуломнинг ҳам истиснодидини бўғди ва сохта асарлар ёзишга йўналтирди. Лекин у катта истиснод эгаси бўлгани учун замоннинг, даврнинг тўғри гапларини ҳам айта олди, халқ руҳи, орзу-армонини ҳаққоний ифодаловчи талайгина шоҳ асарларни ярата олдики, бу асарлар унга адабиётимиз тарихидан боқий ўрин олишга ҳуқуқ беради.

Халққа жанговар публицистик шеър ҳам, ғалабани мадҳ этувчи тарона ҳам, курашга, ижодга чорловчи сафарбар маршлар ҳам, қаҳрамонликни улуғловчи кўтаринки, романтик руҳдаги шеърлар ҳам тарихнинг катта сабоқлари инсон, халқ тажрибалари туфайли туғилган фалсафий теран шеърлар ҳам керак. Ғафур Фулом ижоди шу йўналишдадир. Бир шоир ҳаётнинг фожиявий томонларини, инсоннинг катта изтиробларини ифодаловчи асарлар яратиши мумкин, бошқаси ҳаётнинг яна бошқа жиҳатларини акс эттириши мумкин. Бу ижодкорнинг этиқоди, интилиши, идеалига боғлиқ.

Ғафур Фулом услуби унинг тасвирий воситаларида ҳам ўз муҳрини қолдирган. Баъзиларини қисқача кўрсатиб ўтиш мумкин:

1. Шоирнинг кўтаринки услуби унинг рангларга бўлган муносабатида акс этган: у табиатдаги «ҳафт ранг»ни севади ва унда она-Ватан жамолининг товланишини кўради. Ватан ранги олдида ҳатто «қуёш ҳам қойил бўлиб етказолмай қолди ранг», дейди шоир. У кумуш ва қизил рангни ниҳоятда севади (алвон, гулгун, лола, шафақ, қуёш, кумуш, оппоқ, тонг...). Буларда бахт ва мусаффоликни, тинчликни кўради. «Поль Робсонга», «Мен яҳудий» шеърларида рангни инсонпарварлик, адолат, тенглик масаласи билан жипс боғлайди. Ер юзидаги барча халқлар ранги, ирқи, миллати ва кўп-озлигидан қатъи назар, ҳаммаси тенгдир, дейди у.

Ғафур Фуломнинг инсонлар тенглиги учун фаол кураши айниқса иккинчи жаҳон уруши даврида яратган «Мен яҳудий» шеърдан бошланди. Шоир шеърда фақат яҳудий миллатини ҳимоя қилибгина қолмайди. «Мен ҳам одамман!», «Ва менинг қоним ҳам халқлардан зарра», «Инсон ирқиданман, инсон миллати» сўзлари замирида барча катта-кичик халқларни, жумладан, ўзбек халқини ҳам ҳимоя қилиш, ардоқлаш ва улуғлаш нияти бор. Ғафур Фулом ҳар хил имо-ишоралар, қочириқлар орқали «катта халқ», «кичик халқ», «катта оға» — «ука» деган сиёсатга норозилигини билдирарди. Шоирнинг «ўз юртида ғариб-

лар бошга тушган савдоси» мисраларида қалби қаърида ётган ўкинч, армон ҳам ифодаланганини сезиш қийин эмас. Бахт нима, деган саволга жавоб берар экан, у бундай дейди: «Аслида эса, бахтли бўлишнинг илғари озод-эркин бўлиш керак. Эркин бўлиш учун табиат ва оқмиётнинг бутун қонунларини билиш керак», дейди. Унинг ўзбек элининг қадимийлиги, жаҳон маънавияти хазинасига қўнган салмоқли ҳиссасини кўрсатувчи шеърлари тагида ҳам шу мақсад пийтирди. «Ўзбек халқи қадим халқлардан биридир. У кишилик эволюцион тараққиёти тарихининг ҳар бир босқичида ўз қадр ҳиссаси билан иштирок қилган бир халқдир», деган эди у. «Шараф қўлёмаси» шеъри остига шоир «Инглиз лордининг бизларни қабила деб атаганига жавоб», деб ёзиб қўяди. Шеър бошиданок:

*Қадим ўзбек халқисан,
Асл одам авлоди.
Миср эҳромларидан
Тарихинг қарироқдир,—*

деб ёзади.

Ғафур Фулом ўзбеклигидан юрак-юрагидан ғурурланган ва бу туйғунини эҳтирос билан ифодалаган шоир эди (у доим дўппи кийиб юрар ва ҳатто мажлисларда ўзбек тилида гапиришга истехзо билан қаралган пайтларда ҳам дўппини ўзбек миллатининг рамзи сифатида ардоқлар ҳамда она тилида сўзларди).

2. Шоир фикрича, шеърят бир қайиқ бўлса, дунё денгиздир, ўзи эса сайёҳ («Минг йилларни кезардим ғазаллар кемасида»). Ер шарини «бир нўхат, титраб, қалқиб турувчи бир симоб». Шоирдаги бу фазовий фикрлаш, кенг шоирона кўлам образларнинг ҳам фазовий, улуғвор бўлишига олиб келган (Галактика, Сомон йўли, Қуёш, Ой, юлдузлар, яшин, фазо, осмон, Ер курраси, денгиз, дарё, вулқон, ғўфон, бўрон, зилзила, куюн, ўт, сув, қоя, чинор, фил, арслон, атом, водород каби), улуғ тарихий, қудратли воқеа ва кучларни ўз бағрига олади.

Вақтнинг қадр-қимматини очиш баҳонасида XX асрдаги буюк ўзгаришларни, айниқса, иккинчи жаҳон урушининг улкан сабоқларини акс эттирувчи «Вақт» номли фалсафий шеърига разм солиш мумкин. Шоир инсоният ва замон тақдири тўғрисида фикр юритиб, бир онг, бир лаҳзанинг қадр-қиммати беқиёслигини очиш учун улуғвор образларга мурожаат этади: «бир нафас олгулик муддат» «минг юлдуз сўниши учун етгулик»дир. Шоир далиллашга яна давом эттиради: «соат олтин каптирининг ҳар бориб келиши бир олам замон» — га тенгдир, мисрада «олтин каптир»даги «олтин» сифатлаши вақтнинг сермазмунлигини ҳам таъкидлаб турибди. Дарвоқе, шеърда Ғафур Фулом сифатлашлар зиммасига вақт қудратини очишга хизмат этувчи катта юк юклайди. Қаранг: шунчаки дам эмас, балки «бебаҳо дамларнинг тирик жони биз». Ёки «Азиз асримизнинг азиз онлари азиз одамлардан сўрайди қадрин» мисраларидаги «азиз» сифатлашининг такрорий келиши ва бажарган вазифаси бош ниятга хизмат этади. Немис генерали урушда мағлублик тўғрисидаги ҳужжатга чек-

қан имзоси учун атиги «уч сония» вақт кетибди. Бу шунчаки иш эмас, балки «малъун имзо»дир! Вақт ниҳоятда тез ўтади — гушнурлар қадами-ла чопган секунд»дир. Лекин бу секунднинг мазмунини, моҳияти шу қадар улғғки, уни ўлчаш — баҳолаш учун «олтун тарозу, олмосдан тош оз»лик қилади! Шоир яна фазовий об'ектларни ишлатишда давом этади: «ҳар нафас мазмуни фазолардан кенг», «рада осмон акс этганидек, жаҳондай маънодор қорачиғимиз», «мон кўрасининг сўнмас чўғимиз» мисраларидаги «фазодан кенг», «жаҳондай маънодор», «замон кўраси» ибораларидаги улғғворликк эътибор бериш мумкин. Ҳамма нарсани вақт ва меҳнат ҳал қила экан, яъни «Тириклик кўркидир меҳнат, муҳаббат, фурсатдир қилувчи азиз, муҳаррам» экан, замондошлар — авлодларга мурожаат эти шоир ёзади:

*Ҳар лаҳза замонлар умридек узун,
Асрлар тақдири лаҳзаларда ҳал.
Умрдан ўтажаск ҳар лаҳза учун
Қудратли қўл билан қўййлик ҳайкал.*

3. Шоирдаги кучли ҳаяжон ва ҳаётда мавжуд нарса билан орзу этилган идеални бир-бирига уйғунликда тасвирлаш хусусияти унинг муболағаларини ҳам кучли ва айни чоғда табиий қилган («Ватанимиз бахти учун тўкилган тернинг ҳар дуридан Аторуд юлдузи кичик», «Кўёш ўзин кўриб юзларимизда, олов исинарди шўх жонимиздан»). Шоир бир-бири билан боғлиқ воқеа, фактларни жамлаш — таносиб санъати орқали ҳам қабарик, конкрет образ яратади («Кўзғолди бутун халқ: рус, украин, ўзбек, яҳудий, икки миллионли юз эллик миллат»).

4. Шоирнинг воқеликни эстетик баҳолашида муболаға билан ўхшатиш ўртасида фарқ унча сезилмайди — бўёқни қуюқлаштириш, ҳаётлотга эрк бериш, субъектив баҳони кучайтириш эъзига муболағали ўхшатиш яратади («Жаҳондай бағри кенг, денгиздай сахий, ердай баракали, кундай танти халқ»).

5. Шоирнинг маъруза образлари ҳам юқоридаги образлари каби асарнинг мазмуни, шакли билан ҳиссий-мантиқий, тасвирий ва ғоявий жиҳатдан узвий боғланади. Фафур Фулом мажозлари ҳис-ҳаяжоннинг кучли оқими туфайли туғилиб, шоирнинг кўтаринки услубига мос: тантанали йўналишдаги улғғвор, аниқ ва изоҳли ўхшатиш, муболаға ва сифатлашлар қўшилиб кучли мажозларни вужудга келтиради («Шунча кенгдир умидларим океани қирғоғи», «Шер тамга бахтсизлик энди талолмас Панжоб деҳқонининг қутлуг уйини»).

6. Фафур Фулом сифатлашлари, Б. В. Томашевский ибораси билан айтганда, «идеаллаштирувчи сифатлаш»лардир. Чунки улар шоирнинг воқеликни юқори пардада — лирик-патетик усулда тасвирлашига мос келади («Улғ темпалар», «бўрон армиямиз», «вулқонли севги»). Унинг сифатлашлари қоронғи тунда нарсаларни кундузгидек кўрсатувчи чақмоққа ўхшайди.

Фафур Фулом шеърлари фикрнинг мантиқий ривожига, тасаввурлар йўналишига, ҳиссиёт ва руҳий кечинма оқимига асосланган.

Шеърдаги ҳамма унсурлар (матн, ғоя, ифода)нинг хилмил-наил Ш. Ф. манзарали шеърлар устаси ҳа — Бунда у гўё моҳир расомга айланган кетади. «Қор» шеърдаги манзара тасвири кишини лол қолдиради. Бутун бўёқ оқ бўлиб қорнинг оқлиғию, мусавффо на ешиқнинг чизиғига қаратилган. «Она ғознинг тўши каби юмшоқ қор» мисраи н — да оқлик ҳам, енгиллик, майинлик, шакл жиҳатидан ўхшашлик ҳам бор. Шоир қорнинг вазнини ҳам ўлчайди. Киприкка қўнган қорни «момиклардан юк бор», дейди ва енгиллик тушунчаси пар обран билан уйғунлашади, ҳаммаёқ «нур биллур», гўё шу «ёруғлик қон нотнинг энаси» бўлиб туюлади («эна» сўзида кексалик, яъни сочи оқлик нуқтаи назаридан ҳам қор образига яқинлик бор). Шоир қорни таърифлашни давом эттириб, қор қирраси — учирегини игнага ўхшатади: ингичкалиги, ялтироқлиги, совуқлиги томондан қор нишгариги яқин. Қор ерни қоплади, гўё ҳаммаёқ «сутдай оппоқ». Булар билан қор тасвири ҳали тугамайди. Қор билан кўмилган баланд-паст ерларуни билан ёйилиб турган супрани эслатади: «Кўк супраси ёйилгандир теп-текис». Шоирнинг тасаввури ва уни ифодаловчи бўёғи шу қадар бойки, киши ҳайратга тушади. Қор шоир тасаввурида гоҳ шу қадар маржон ва шу «марварид қипиғидай қуп-қуруқ», гоҳ «оқ кўзининг сиртидаги баррадек эланади зарра-зарра беғубор», гоҳ «ёш боланинг мижжасидаги қатрадек ялтирайди», гоҳ «вафосиз қиз ёр мактубин майдалаб елга совургандек» гавдаланади ва ҳар бир қор парчаси қуёшчалар бўлиб порлайди. Шоир деразасига учиб келиб қўнган ва оқ йўлак ҳосил қилган қор «Сомон йўлини эслатади» (ойнанинг кўклиги осмонга ҳам мос!). Дарвоқе, Фафур Фулом расм чизишга қизиқар ва ижод пайтларида расм машқ қиларди. У кўпгина шеърларида воқеани рассомлардек идрок этади ва суратини чизади.

Фафур Фулом доимо халқ билан, замон билан бирга нафас олар, улар тақдирини ўзиники, деб билар, қандай муҳим воқеа юз берса, унга ҳозиржавоблик билан акс-садо берар эди. У доим ўқланган милтиқдай тайёр турар ва ҳаётда бирор туртки бўлса, дарров шеър битарди. Фафур Фулом аввалдан руҳан тайёр ва зеҳни ўткир ижодкор бўлмаганида иккинчи жаҳон урушининг дастлабки кунларидаёқ «Кузатиш», «Мен яҳудий», «Сен етим эмассан», «Соғиниш», «Хотин» каби шоҳ асарларини ёзолмаган бўларди. У етимлик ғурбатини ўз бошидан ўтказгани ва меҳнат фаолиятини етимларни мактаб-интернатга тортиш билан бошлагани учун бу мавзу ижодининг бошидан то охиригача эътиборида турди. «Укаларимизни унутмайлик» (1927) деган мақоласида «Жаҳон урушидан жабру жафо кўрмаган ишчи-деҳқон оиласи борми? Йўқ. Минг мартаба йўқ... Миллионларча одамларнинг ёстиғи қуриб, жўжабирдек болалари ота-онасиз, кўчаларга ташландилар. Қанча маъсум, маъсумалар бир парча нонга муҳтож, оч-яланғоч қолиб, очик ҳавода титраб қолдилар», — деб ёзди ва халқни шу болаларга кўмак беришга чақирди. Фафур Фуломнинг ўзи ҳам бир неча етим болани боқиб, ўқитиб вояга етказди. У болалар учун «Мучеетим болани боқиб, ўқитиб вояга етказди» (қалам ҳақини олмагани учун наشريёт уни чиқармай турганда «Узр» деган фелъетон ёзади!), «Ленин учқуни» газетасида босилган шеърларининг қалам ҳақини ўзи сталиққа олган мактабга ўтказди.

Фафур Фулом «Нетай», «Ёдгор», «Шум бола», «Кимсаной тўғри сида беш қўшиқ» асарларида ҳам бу мавзуга қўл урган эди. Шунинг учун иккинчи жаҳон уруши бошида минглаб ота-онасиз болалар Ўзбекистонга келтирилганда Фафур Фулом тезда «Сен етим эмассан» деб юксак шеърини яратди.

Улуғ шоирнинг «Кузатиш», «Соғиниш» ва булар билан мазмунан рухий жиҳатдан туташ бўлмиш «Ғолиблар байрами» шеърисида унинг оталик туйғулари, қалбидаги таҳлика ва изтиробларни жамият табиий, таъсирли ифодалайди. Биринчи шеърда шоир «Тарих тақдир қилган улуғ қирон йил», деб уруш даҳшатини чуқур ҳис қилаётган душманнинг албатта тор-мор бўлишига ишонади («Ўлур Герлер, фашизм, ўлур даҳшат — тун»). «Соғиниш»да ҳам ғалабага ишонч туйғуси ифодаланади («Иблиснинг ғарази бўлган бу уруш, албатта етади унинг бошига»), айтиш чоғида унда бутун эътиборини жангнинг беомонлиги туфайли қалбида туғилган оталик вазвасаларини бери қаратади. Фафур Фулом шеърларининг мазмуни ва руҳида, шоирнинг бадиий тафаккурида ўзбекларга хос миллий жозиба равшан намоён бўлиб туради. «Соғиниш» шеърисида ҳам шу соғинч туйғусини ва «Ғолиблар байрами» таҳликини, рухий изтиробларни миллий турмуш тафсилотлари ва миллий тушунчалар, тасаввурлар орқали беради: «Кутаман узоқдан кўринса бир от», «Кечқурун ош сузсак, бир насиба кам» каби фикр-туйғулар ўзбек халқи хусусияти, руҳиятига хосдир. «Ғолиблар байрами» шеъри 1945 йил 8 май, яъни ғалаба куни битилган, шунинг учун унда шодиёна руҳ ҳоким. Бироқ бу ғалаба катта қурбонлар эвазига қўлга киритилди. Шоирнинг «Кузатиш», «Соғиниш» шеърларида тасвирланган фарзанди жангда қаҳрамонларча ҳалок бўлди. Ғалаба куни шоир бошқа оталар каби хурсанд, айтиш чоғида юрагида айрилиқ дарди, яраси бор. Бу ҳолатни мумтоз адабиётимиздаги анъанавий образ — «лола» ёрдамида шоир жуда чиройли тасвирлаб беради:

*Кўнгиллар агарчи лоладек хандон,
Мусибат тамғаси қалб устига доғ!*

Шодиёнадан қалб лоладек очилиб, хандон кулиб турибди, аммо қалбда лоланинг ўртасидаги қора доғдай дард ётибди!

Фафур Фулом урушдан кейин «Вақт», «Йигитларга», «Сиёҳдон», «Алишер», «Ёз», «Шараф қўлёмаси», «Поль Робсонга», «Фарғона учун», «Сен саломат бўлсанг бас», «Анор», «Бизнинг уйга қўниб ўтинг, дўстларим», «Кулол ва заргар», «Алишер Навоий қабри устида», «Тун билан тонг» каби бир неча ўнлаб етук шеърлар яратди. Булар айрим танқидчиларнинг Фафур Фулом урушдан кейин етук шеърларни кам ёзди, деган даъволарининг асоссиз эканлигини кўрсатади. Буларда Фафур Фулом теран файласуф шоир сифатида намоён бўлади. Биргина «Бизнинг уйга қўниб ўтинг, дўстларим» шеърини олайлик. Бу шеър Масковда газета ва тўпламларда босилгач, оғизга тушди, шоир ҳатто чет эллардан мактублар олди. Шеърда шоир ўзбек халқининг меҳмондўстлиги, очиқкўнчилиги, саҳийлигини жуда жозибали акс эттириб берган.

Фафур Фулом бетакрор шеърини ва «Шум бола» асари мисолида унга хос мактаб яратди, кўплаб қаламқашларни орқасидан эргаштирди, устоз санъаткор, деб тан олинди. Ойбек 1935 йилдаёқ Фафур Фулом тўғрисида сўзлаб: «Фафурнинг шеър ва достонлари аксар вақт жанговар ҳам курашчан руҳни ифода этади, буюк инқилобий даврнинг фикр ва туйғулари, мотивлари, жўшқинлигини куйлайди. Фикр, сезгиларни, воқеаларни аниқ, яққол, қиррали, қабарик ва янги образларга беришга интилади», деб ёзган эди. А. Фадеев ҳам «Ўзбек халқининг гурури» (1945) мақоласида «Шоир ва академик Фафур Фулом совет поэзиясининг энг ўзига хос ва мислсиз ҳодисаларидан биридир... Унинг шеърлари ҳамиша фикр ва теран туйғулар билан сўғорилган», деб юксак баҳо берган эди. Л. Бать эса, «Шум бола» тўғрисида сўзлаб, «Моҳият жиҳатидан чуқур миллий руҳдаги бу асар Марк Твеннинг «Том Сойернинг саргузаштлари», Диккенснинг баъзи романларига яқиндир», деган эди.

Фафур Фулом чиндан ҳам XX аср ўзбек шеърини ва насрининг йирик, бетакрор вакилидир. У ҳозирги замон ўзбек адабиёти ва ўзбек маданияти ривожига муносиб ҳиссасини қўшган сўз санъаткоридир.



Ҳамид Олимжон

(1909—1944)

*Ҳамид Олимжоннинг адабий мероси * Шоир ижодининг ўрганилиши * Ҳаёт ва ижод йўли * Ҳамид Олимжон лирикасининг ғоявий-бадиий хусусиятлари * Ўзбек халқ оғзаки ижоди ва Ҳамид Олимжоннинг лиро-эпик асарлари * «Муқанна» драмасининг яратилиши * Ҳамид Олимжон ижоди ҳақидаги баҳолашлар * Шоир ижодининг аҳамияти **

Ҳамид Олимжон ғоят қисқа умр кўрди. Атиги ўттиз беш йил яшаган шоирнинг XX аср ўзбек адабиёти тарихида қолиши учун у фақат катта истеъдод соҳибигина эмас, балки умрбоқий асарлар яратган ҳам бўлиши лозим. Ҳамид Олимжон қаламига мансуб асарлар орасида баркамол шеърлар ва халқ оғзаки ижоди сарчашмасидан олинган дostonлар оз эмас. Унинг ўн жилдлик тўла асарлар тўпламида жамулжам бўлган адабий мероси, шеърий асарларидан ташқари, бир қанча ҳикоя ва очерклар, драмалар, публицистик ва адабий-танқидий мақолалар ҳамда таржималарни ҳам ўз ичига олади. Бу ранг-баранг мерос орасида, шубҳасиз, шеърият алоҳида мавқега эга.

Ҳамид Олимжон ижоди 30-йилларданоқ танқидчилар ва адабиётшунослар эътиборини жалб этиб келмоқда. Унинг ҳаёт йўли ва ижодий фаолияти ҳақида кўпгина монография ва китоблар, газета ва журнал мақолалари мавжуд. Улар орасида С. Азимов, Н. Каримов ва С. Мамажонов тадқиқотлари эътиборга сазовор.

Ҳамид Олимжон 1909 йил 12 декабрда Жиззах шаҳрида туғилган. Тўрт ёшга етар-етмас отадан етим қолган Абдулҳамид Азимбобо кўлида тарбия кўрган. Азимбобо хат-саводли кишилардан бўлиб, неварасида ҳам ўқиш-ёзишга қизиқиш уйғотган. Машҳур халқ шоири Фозил Йўлдош ўғли аҳён-аҳёнда Булунғурдан жазоҳлик дўст-ёрларини йўқлаб келганида, унинг уйида ҳам тўхтар, шунда Абдулҳамид бобоси пинжида ўтириб, улуғ шоирнинг дoston ва термаларини мурғак қалби билан тинглар эди. Абдулҳамиднинг онаси Комила ая ҳам халқ эртақ, мақол ва маталларига чечан бўлган. Бўлажак шоир узун қиш кечаларида унинг Ойгул билан Бахтиёр, Тоҳир ва Зухра, Ерилтош ҳақидаги эртақларини тинглаб, болалик кезлариданоқ халқ оғзаки ижодидан баҳраманд бўлиб ўсган. Ҳамид Олимжоннинг ай-

ниқса уруш даври ижодидаги ўта халқона руҳ ва оҳангнинг мнбани шунақадир.

Абдулҳамиднинг болалик хотирасида бир умрга сақланиб қолган, ҳатто «Мен бир қаро кунда туғилдим. Туғилдиму шу он бўғилдим» деган сатрларининг туғилишига сабаб бўлган воқеа 1916 йилги Жиззах кўзғолонининг шафқатсиз равишда бостирилишидир. Жаҳон отряди томонидан жазирама даштга ҳайдалган жазоҳликлар орасида етти яшар Абдулҳамид ҳам бор эди.

Орадан икки йил ўтгач, у Жиззахда очилган Наримонов номидаги тўлиқсиз ўрта мактабга ўқишга кирди. 1923 йили эса мактабни тугатиб, Самарқанддаги ўзбек билим юртида таҳсилни давом эттирди. У ерда С. Айний, А. Шакурый, Ҳожи Муин, В. Л. Вяткин билан биргаликда машҳур алломалардан сабоқ олган Абдулҳамид тезда ўзининг имкониятларини юзага чиқариб, шеър машқ қилади. У билим юртини 1928 йили битириши билан Ўзбекистон Олий педагогика институтининг иқтисод факультетида ўқий бошлайди.

Шу вақтда у талайгина шеърий машқларнинг муаллифи эди. Орадан бир йил ўтгач, унинг «Кўклам» номли илк шеърлар тўплами босилиб чиқади. Ўта тиришқоқ талаба дарсларни мукамал ўзлаштиради, шундан кейин ижод этиб, «Тонг шабаласи» ҳикоялар тўпламини эълон қилади. 1931 йил майида дорулфунунни (у 1930 йили Педагогика академиясига айлантирилган) тугатиб улгурмаган Ҳамид Олимжон «Қурилиш» журналига масъул котиб этиб тайинланади.

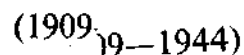
Республика пойтахти Тошкентта кўчиши муносабати билан Ҳамид Олимжон 1931 йилнинг августида «Ёш ленинчи» газетасига масъул котиб бўлиб ишга келади. Шу даврдан бошлаб қайноқ ижодий ва ижтимоий фаолият билан шуғулланади. Шоирнинг «Олов сочлар» (1931), «Пойга», «Ўлим ёвга» (1932), «Дарё кечаси» (1936), «Шеърлар» (1937), «Ўлка», «Ойгул билан Бахтиёр» (1939) ва «Бахт» (1940) шеърий тўпламлари, дostonлари, таржималари кетма-кет нашр қилинади. 1939 йили у Ўзбекистон Ёзувчилар уюшмасига масъул котиб этиб тайинланади.

Ҳамид Олимжон иккинчи жаҳон уруши йилларида катта ташкилотчилик истеъдодини кўрсатиб, кўпмиллатли шўро ёзувчилари жамоасига самарали раҳбарлик қилган.

Шоир 1944 йил 3 июль куни бахтсиз тасодиф туфайли ҳалок бўлган.

XX асрда Чўлпон ва Фитрат туфайли туғилган янги ўзбек шеъриятининг камол топиши, лирик жанрларнинг ривожланиши, лирик қаҳрамон инжа туйғуларининг бадиий мужассамланишида Ҳамид Олимжоннинг ҳам катта ўрни бор. У табиатан лирик шоир, нозик ҳиссиёт ва кечинмалар мусаввиридир.

Ҳамид Олимжон шеърий ижодини ўз авлодининг инқилобий кайфиятини қуйлашдан бошлайди. Айни пайтда у ўз қалбининг таманноларини тасвирлашга ҳам катта эътибор берди. Унинг лирик «мен»и у



Ҳамид Олимов 1909 йил 12 дари
Тўрт ёшга етар-етмас отадан етим
да тарбия кўрган. Азимбобо хат-с
сида ҳам ўқиш-ёзишга қизиқиш у
зил Йўлдош ўғли аҳён-аҳёнда Бу
ни йўқлаб келганида, унинг уйи
бобоси пинжида ўтириб, улуғ шо
ғак қалби билан тинглар эди. А
ҳам халқ эртақ, мақол ва маталла
узув қиш кечаларида унинг Ойгу
Ерилтош ҳақидаги эртақларини т
оғзаки ижодидан баҳраманд бўли

Шоир 1944 йил 3 июль куні бахтсиз тасодиф туфайли ҳалок бўлган.

Ҳамид Олимжон шеърӣ ижодини ўз авлодининг инқилобӣ кайфиятини қуйлашдан бошлади. Айни пайтда у ўз қалбининг таманноларини тасвирлашга ҳам катта эътибор берди. Унинг лирик «мен»и у

яшаган тарихий даврнинг кичик бир зарраси сифатида намоён бўлди. Ҳамид Олимжон шоир сифатида камол топар экан, умуминсоний ғоя ва туйғуларни ҳам катта маҳорат билан куйлади. Зеро, чинакам шеърийат хурликни, кенгликни, юксакликни севади. Чинакам шеърийат шоир яшаган давр чегараларини парчалаб, абадиёт сари интилади. Ҳамид Олимжон ҳам ўзининг энг яхши лирик асарларида ўзи мансуб бўлган замон ва макон ҳудудларини ёриб, келажак авлодлар билан мулоқотда бўлди. Унинг ижодидаги ҳамшира балқиб турувчи нур, замон ва маконни ҳатлаб ўтувчи куч, кишилар қалбига шавқ завқ берувчи ёлқин худди шундадир.

Ҳамид Олимжон лирикаси — икки ирмоқнинг туташувидан пайдо бўлган ҳодиса. Дастлаб шу ирмоқлардан бири — шоирнинг давр тафаккури ва қарашларига йўғрилган лирик мероси билан танишсак, ўринли бўлади.

20-йилларнинг сўнги ва 30-йилларнинг аввалида фуқаролик ғояларини куйлашга аҳд қилган ўзбек шоирлари сарбаст шеърга мурожаат этдилар. Бу янги адабий шаклдан Ҳамид Олимжон ҳам четда қолмади. У Маяковскийнинг бадий тажрибаларига суяниб, ўз ижодида даврнинг муҳим ижтимоий мавзуларини олиб киришга, социалистик жамият пойдеворини кураётган замондошлари образларини яратишга, янги жамият ғояларига тўғаноқ бўлаётган ҳодисаларни бар-тараф этишга интилди ва шу мақсадда сарбаст шеър имкониятларидан унумли фойдаланди. Шоирнинг шу даврда ёзган «Темир қонун», «Мудофаа кунларида», «Тарих кўрганми?», «Нима бизга Америка!» сингари шеърларида унинг фаол ғоявий позицияси очик кўринади. Бундай шеърларда жанговар руҳ, курашчанлик ҳисси устувор. Лекин, шу билан бирга, уларда бугунги кун нуқтаи назаридан тўғри бўлмаган қарашлар ҳам йўқ эмас. Лирик қаҳрамон ўз севгисини янги тузумга, янги ҳаётга, янги ғояларга қаратгани ҳолда ўтди ғазаб ва нафратини ҳам сочади. Унинг нафрати муштумзўрларга, нэпманларга, «халқ душмани» тамгаси тақилган кишиларга қаратилган. Шоир уларни шафқатсиз равишда лаънатлайди, ўзининг хундор душманлари, деб билади. Шу даврда ёзилган «Ўлим ёвга» достонида эса, ана шу нафрат асарнинг пафоси даражасига кўтарилади.

Шубҳасиз, 20- ва 30-йилларда жамиятимиз ҳаётида юз берган қўпол хатолар, адолатсизликлар, миллионлаб кишиларнинг бошига тушган бало-қазолар ҳақидаги ҳақиқат қайта қуриш даврида рўёбга чиқди. Ҳамид Олимжон ва унинг сафдошлари бундай сиёсий тал-бирларнинг ғайриинсоний моҳиятини ўз вақтида кўра олмадилар. Шоир ижодидаги бундай ҳолларни, бизнингча, расмий давлат сиёсатига бўлган ишончи, деб баҳолаш ва тушуниш тўғри бўлади.

Ҳамид Олимжоннинг шу даврга оид бу ва бошқа сиёсий лирикаси намуналаридаги етакчи ғоя янги жамиятни, «янги» инсонни шарофлаш билан боғлиқ. У, бошқа тенгдош дўстлари сингари, октябрь тўнтариши туфайли вужудга келган «халқ ҳокимияти»да тинчлик ва омонлик, фаровонлик ва чароғонлик барқарор бўлишига чин қалбдан ишонди. Ана шу ишонч туфайли у янги тузум белгилари бўлган воқеаларни қувонч билан кутиб олди ва уларни катта илҳом билан куйлашга киришди. Шунинг учун ҳам унинг шеърларида социалис-

тик ҳаёт манзаралари тасвири некбин руҳ, тунгун ранглар билан чизилган.

Ҳамид Олимжоннинг 30-йилларда яратган лирик асарлари орасида «Бахтлар водийси» балладаси алоҳида эътиборга сазовор. Шоирнинг 1932 йил кўкламида Фарғона водийси бўйлаб сафари тасвирлари асосида ёзилган бу асарда шоир Фарғона далазини келган кўклам тасвири орқали шўролар мамлакатининг баҳорини, янги ҳаёт тонготарини олқишламоқчи бўлди. Табиатдаги кўклам билан жамиятдаги «янгилашниш фасли» ўртасида уйғунлик кўрди. Бу уйғунлик билан катта маъно ахтарди.

Кўм-кўк,

Кўм-кўк,

Кўм-кўк...

Балладанинг нақароти бўлган бу сатрларда ўша кўклам образи чизилган. Кўк ранг балладанинг ранг колоритини белгилаб келади. «Улуғ йўлда толиқмасдан тез кетаётган бахмал қирлар, кенг бўшлиқлар, пахтазор ерлар»гина эмас, балки бутун Фарғона водийси, бутун шўролар мамлакати кўм-кўк бўлиб кўринди:

Барча япроқлари

бирдай кўкарган.

Новдалари жонли

бу ноёб баҳор.

Қарашлари нурга тўлган

бу улуғ водий

кўм-кўк!..

Шоир ана шу яшил манзара оша водийга назар ташлар экан, «янги ҳаёт»нинг ниш уриб бораётган куртакларини кўрди. Келажакда гуллаб-яшнаши мумкин бўлган бу куртаклар унинг ҳаёлларига порлоқлик бағишлади. Кишлоқ хўжалигини жамоалаштириш қандай ваҳшийликлар, сургунлар, ҳибслар, мусодаралар ҳисобига содир бўлганига у парво ҳам қилмади. Аксинча, унинг илҳом булоғи жўшиб, социалистик келажакни реаллик сифатида идрок этди. Ана шу тарзда 30-йиллар Ҳамид Олимжон лирикасида инқилобий романтизм етакчи тасвир методи сифатида, сохта тасвир методи сифатида майдонга чиқди.

Ўша йиллари Ҳамид Олимжон сингари шоирлар орзу қилган ва жўшиб тасвирлаган янги жамият етмиш йил ичида камол топиш, фуқароларининг ҳақ-ҳуқуқларини таъминлаш, улар учун фаровонлик ва моддий тўкинлик бунёд этиш ўрнига аста-секин ичдан зил кета бошлади. Миллионлаб кишилар қувғинга учради, қўлаб кишилар Сибирнинг абадий музликларида қолиб кетди. Аммо бундай ғайриинсоний даҳшатли воқеаларга қарамай, Ҳамид Олимжон сингари шоирларнинг социалистик идеал нуқтаи назаридан ҳаётни акс эттирганликларини узил-кесил қоралаб бўлмайди. Зеро, улар, биринчидан, партия олиб борган сиёсат натижасида мамлакат социа-

листик тараққиётнинг янги босқичига эришувига астойдил ишонган эдилар. Иккинчидан, бундай ишонч учун озми-кўпми асос ҳам бор эди. Ана шундай асослардан бири социалистик ўзгаришнинг дастлабки ижобий самаралари бўлса, иккинчиси ва, энг муҳими, «улуғ ишлар»га шайланган «янги инсон»нинг туғилиши эди.

Ҳамид Олимжон «Бахтлар водийси»да ана шу инсонни катта эътибор билан кузатади. «Тонг палласи ҳавас билан далага оққан, ... монлари кун тифида ярқираб боққан, ғўзалари ўсиб, гуллаб, кўслар таққан» шу инсон янги ҳаёт куртакларининг гуллаб-яшнаш гаровдек эди. Шунинг учун ҳам у бу ва бошқа асарларида шу «яқажрамон»нинг туғилишини меҳр билан кузатади ва тасвирлайди.

Шоир «Маҳорат» шеърда ёзади:

*Ҳаёт саҳнасида шу янги олам,
Ўзи ижод этган мўъжизаларнинг
Улуғ тарихини*

*дала кўксига
Большевиistik рўзгор,
бахтли оила,
Янги тартиб билан битадир.*

Бу сатрлардаги фикр гарчанд мавҳум бир шаклга эга бўлса-да, унда шоирнинг эътибори «ҳаёт саҳнаси»да пайдо бўлган «янги одам»нинг ишларига қаратилганини сезиш қийин эмас. Ҳамид Олимжон ана шу «янги одам»нинг мамлакат қиёфасини ўзгартиришга сафарбар этилган фаолиятини лирик шеърят воситалари билан кўрсатишга уринди. Шоир бу «янги одам»нинг келажакда шўро мафкура-си таъсирида, сталинча қирғинлар ва адолатсизликлар оқибатида миллий қиёфасини йўқотиб, манкуртлашиб, шўролар жамиятининг оддий бир мурватига айланиб қола бошлаганини кўрмади. Аксинча, уни «янги давр» ғоялари билан бойитиш йўллари ахтарди.

Она тупроқни ардоқлаш ҳамма даврлар адабиёти учун муштарақ ҳодиса. Ҳамид Олимжон ҳам бу мавзуга қайта-қайта мурожаат этиб, шўролар ватанининг жаҳондаги энг ҳур ва бахтли кишиларнинг макони сифатидаги образини яратишга уринди. Унинг тасвиридаги ватан — кишилиқнинг муқаддас бешиги. Шоирнинг лирик қаҳрамони шу бешикда улғайгани билан ифтихор қилади. Шу бешик унга ҳаётгина эмас, бахт-саодат ҳам берганига ишонади:

*Мен дунёга келган кунданоқ
Ватаним деб сени, уйғондим.
Одам бахти биргина сенда
Бўлурига мукаммал қондим.*

Шоирнинг она-Ватан ҳақидаги туйғулари тобора авж нуқтасига кўтарилади:

*Қулоғимга номинг кирганда
Қумлик каби ташна боқурман.
Сенинг жаннат водийларингдан
Наҳрлардай тўлиб оқурман.*

«Ўлка» шеърдан олинган бу мисраларда ясама туйғулар йўқ. Умуман, Ҳамид Олимжон лирикаси шоир қалбида унган, манж урган ва катта тўлқинга айланган туйғулар шалоласидан иборат. Бу туйғуларда хоҳ салбий майллар ифодаланган бўлсин, улар шоир қалбинини қайноқ ва самимий ҳолатидан отилиб чиқади. Қолаверса, ана шундан фазилат 80-йилларда ижод қилган бошқа шоирларга ҳам бегона эмас. На Ойбек, на Миртемир, на Абдулла Ориповнинг бу даврда яратган шеърый асарларида мужассамланган туйғунинг ясама деб бўлмайдигани. Ясама туйғунинг ўзи бўлмайди! Туйғу ҳамиша шоир қалбидан сизиб чиқар экан, ундаги бошқа сифатлар билан ҳам истар-истамас тўйинади.

Ҳамид Олимжон бошқа қаламкаш дўстларидан шу жиҳати билан фарқланадигани, унинг муҳаббатида ҳам, нафратидида ҳам порлоқ аламини бор. Шунинг учун ҳам унинг туйғуси, вулқондан отилган маъдан эригиларидек, китобхон қалбининг торларини оловлантириб юборади. Агар яна бир бор бояги сатрларни қайта ўқийдиган бўлсак, уларда шоирнинг ўз ватанига бўлган муҳаббати беҳад эканини кўраемиз. Аммо шу билан биргаликда шу шеърда, умуман, Ҳамид Олимжоннинг 30-йиллар лирикасида бўлгани каби иккинчи бир мавзу — «душманлар» мавзуи ҳам қўтилмаганда қалқиб чиқади:

*Билсинларким, йўлдошим бўлмас,
Кўзда ёши билан қулганлар.
Тиллари бор, ўзлари ҳаёт,
Лекин юрак-бағри ўлганлар.*

Яна ўша машҳум шубҳалар. Яна ўша даврнинг уйдирмаларига ишонч. Софдил кишиларнинг беғуноҳ таҳқир этилгани ва этилаётгани шоирнинг хаёлига ҳам келмайди. Аксинча, у бу шеърни 1937 йил фожиалари авж олган кезларда даврнинг ижтимоий буюртмаси билан ёзар экан, ҳибсга олинган «халқ душманлари»дан фарқли ўлароқ, ўзининг ғоявий жиҳатдан соғлом эканлигини, ватан ва партияга садоқатини кўрсатишга ҳаракат қилади.

Ҳамма гап шундаки, ўша мудҳиш давр кўланкаси Ҳамид Олимжонни ҳам четлаб ўтмаган. 1937 йили Ёзувчилар уюшмасидан ўчирилган шоирни Чўлпон ва Фитратлар тақдири кутмоқда эди. Ана шундай фожиавий даврда у ўзининг ватан ва партияга чексиз садоқатини куйлаш билангина чекланмай, бу шеърда кечаги устозлари ва дўстлари билан «бир тан ва бир жон» эмаслигини, ҳатто улар унга ғоявий жиҳатдан ёт эканлигини таъкидламоқчи бўлган.

Ватан образи Ҳамид Олимжоннинг кўпгина шеърый асарлари марказида туради. У ҳар сафар бу образнинг янги қирраларини кашф этиш иштиёқида унга турли поэтик «нигоҳ»лар оша ёндашади. «Бахтимиз тарихига» деб номланган «Ўлка»га даврдош шеърни ўқир эканмиз, шоир унда қанча-қанча бўстонларнинг «вабо айёми»да ҳазон бўлгани, қанча-қанча элатларнинг «зўр жаҳаннам ичра» ёнгани, қанча-қанча шоирларнинг бу дунёдан бахт ахтариб ўтганини тасвирлар экан, шўролар диёри инсоният тарихидаги энг орзуманд ватан, деган хулосага келади:

... Охири мен ўсган эл яксон этиб гам тоғини,
 Барча тилсимларни очди, тонди роҳат боғини.
 Бир ватанким, бунда йўқдир дард ва ҳасратдан нишон,
 Бир ватанким, ер ва осмонда одам тонди шон.
 Бир ватанким, ҳар гулистонида мангудир баҳор,
 Бир ватанким, бунда элнинг бахти мангу барқарор.

Бу мисралар ҳам ўша даҳшатли кезларда ёзилган. Аммо шоир уларни ўз жонини ҳовучлаб эмас, балки бу юртнинг бахт макони эканига ишониб ёзган. Москвада катта шодиёна билан ўтган «ўзбек санъати ўн кунлиги ҳам, пахтакорларнинг миллион тонналик «оқ олтин» хирмонини яратганлари ҳам, Шимолий Кутбнинг ўзлаштирилиши ҳам, авиаторларнинг жасоратлари ҳам... — мамлакатда рўй бераётган аксар ҳодисалар кишилар қалбига ватанпарварлик гурури ва сурурини пайванд этаётган эди. Фақат, Ҳамид Олимжон эмас, балки шу даврда яшаган барча ёшлар қалбида ҳам «ватан» туйғуси жўш уриб, улар партияга, Сталинга севги ва миннатдорлик сўзлари билан мурожаат қилаётган эдилар. Ҳамид Олимжон эса ўз авлодининг вакили ва овози эди. Шунинг учун, 30-йилларда яшаган комсомол шоирлар қатори Ҳамид Олимжон ҳам давр руҳини акс эттиришга интилан:

*Шу кунларда Кутб олинди,
 Музлар таслим бўлиб илинди.
 Москвадан Америкагача,
 Таъти равон бир йўл солинди.*

*Қудрати зўр эл учун осмон
 Ҳудди ердай осойиш бўлур.
 Бир неча йил мобайнида кўк
 Одам билан, албатта, тулур.*

Бу жўн сатрлар ҳам 1937 йили ёзилган. Лекин уларда ўша даврда рўй берган ижобий ўзгаришлар, янги ҳаво йўллари-ю Шимолий Кутбни ўзлаштириш соҳасидаги жасоратлар туфайли ифтихор туйғуси, ёруғ келажакка ишонч туйғуси устуворлик қилади. Бундай реал туйғулар билан тўйинган шоирнинг ўз даврини, ўз «ватан»ини шарафлаши табиий эди. Ана шундай ватансеварлик туйғусига эга бўлганликлари учун миллионлаб кишилар иккинчи жаҳон уруши бошланиши билан қаҳрамонона жангга кирдилар. Чинакам ватанпарварлик ғоялари уларнинг қудратли душман устидан ғалаба қозонишига имконият яратди.

«Ҳамид Олимжон Шарқнинг энг йирик лирикларидан, — деб ёзган эди Асқад Мухтор. — У лириканинг кучига чуқур ишонч билан қаради, ўзининг барча жаҳрдаги асарларини лириканинг нафис сеҳри билан суғорди». Ана шундай «нафис сеҳр билан суғорилган» лирик асарларнинг катта бир қисмини шоирнинг фуқаролик ғоялари улғунган шеърлари ташкил этади. Бу шеърлар силсиласида ҳозир ҳам ўз қимматини сақлаб келаётганлари оз эмас. Бу дурдоналар унинг

Ғўлим лирик тароналари билан биргаликда бугун ҳам халқ хизматидадир.

Фуқаролик ғоялари тасвири шоир учун қанчалик муҳим, кишилар тарбияси учун эса қанчалик зарур бўлмасин, лириканинг қалбини китобхон қайта-қайта севиб ўқувчи нафис туйғулар тасвири ташкил қилади. Ҳамид Олимжон XX аср ўзбек шеъриятида Чўлпондан кейин биринчилардан бўлиб инсоннинг бой ва гўзал руҳий оламини нафис бўёқлар билан тасвирлашга уринди. Унинг 1936 йилдан кейинги ижодида лирик қаҳрамоннинг ички олами барча гўзал жиҳатлари билан акс эта бошлади. Ҳамид Олимжон бу даврда нозик туйғулар куйчиси сифатида кўринди. Унинг шеърида майинлик, латифлик, дилбарлик пайдо бўлди. Сарбаст шеър ўрнига бармоқнинг рабон мусиқаси, шиддат ва кескинлик ўрнига самимийлик, яланғоч ғоялар ўрнига туйғулар нафосати юзиб чиқди. Ҳамид Олимжон исъёдои умуминсоний кечинмаларни тасвирлаш жараёнида янги қирраларини намойиш эта бошлади.

Ҳамид Олимжон лирикаси табиатида рўй берган бу ўзгаришлар, бир томондан, Пушкин билан ижодий «мулоқот»нинг самараси эди. 1936 йил ёзида Чимёнда улуг рус шоирининг ўлмас асарларини таржима қилар экан, у бошқа ижодкор дўстлари сингари Пушкин шеърини сеҳридан баҳраманд бўлди, бу сеҳрнинг нимада эканлиги билан қизикди. Натижада, ўзи ҳам китобхон қалбини асир этиш кучига эга бўлган шеърлар ёза бошлади:

*Тоғда юрар оху бир жувон,
 Сочимни тарайди шаббода.
 Менга бугун яқиндир осмон:
 Булутлардан тептамда пода.*

Бу мисраларда катта маъно ёхуд ажойиб ва гаройиб ташбеҳлар бор, дейиш қийин. Лекин уларда Ҳамид Олимжоннинг илғаринг шеърларида мавжуд бўлмаган самимийлик ва мусиқийлик бор. Шундан бошлаб шоир ўз қалбини қуршаган туйғу ва кечинмалар оқимини шеърятга олиб кира бошлайди. Бундай самимий туйғулар оқими эса одатда бетўхтов бўлади:

*Бунда гулнинг энг аслари,
 Бахмал гилам, алвон поёндоз,
 Табиатнинг бор фасллари:
 Баҳор ва ёз қаршимда пешвоз...*

*Йўлларимда зангори кўллар
 Ойна каби тиниқ ва бежон.
 Мен умримда кўрмаган гуллар...
 Ном қўйишда ожиздир инсон.*

Бу гўзалдир, бу ажаб бир ҳол...

Чимённинг гўзал ва мафтункор манзараларидан лол қолган шоир бу жаннатмакон гўша тасвири учун сўз ва бўёқлар ахтармайди. Сўз,

сиқа шу табиатнинг ўзидан, унинг рангларида, сой овози
табиатнинг майин куйларидан вужудга келади. Унинг шеъри ана
табиат ва инсон қалбининг уйғунлашуви жараёнида сай-
и топа боради.

Лирика шоир қалбининг йилномасидир. Шоир ўз қалбида кечган
жараёнларни акс эттириш орқали ўз қалбининг тарихини ёзади:

*Хаёлимда бўлдинг узун кун,
Сени излаб қирғоққа бордим.
Оч тўлқинлар пишқирган тунда
Тониб бер, деб ойга ёлвордим.*

*Ишон бунга, сени доимо
Эсга солур чиройли тунлар.
Шўх юлдузлар, салқин саҳарлар,
Эсга солур бахтиёр кунлар...*

Қора денгиз бўйларида битилган бу сатрларда лирик қаҳрамон-
нинг севги туйғулари порлаб туради. Шоир китобхонни ғайритабиий
ўхшатиш ва истиоралар билан эмас, туйғуларнинг самимийлиги бил-
ан мафтун этади. Шекспир сонетлари ё Пушкиннинг ошиқномала-
рида бўлгани сингари, бу сатрларда ҳам муҳаббат қалбнинг кумуш
мавжлари ўлароқ жилва беради. Китобхон бу севгининг мусавфо ва
мовий тўлқинларида маст бўлади, бу тўлқинлар ундаги мудроқ ҳис-
ларни жунбушга келтиради, уни боқий гўзаллик билан ошно этади:

*Дунё гўзал, начунким унда
Сенинг билан биз бормиз доим.
Унда одам қолмаган кунда
Бошланасжак «қиёмат-қойим»...*

*Гўзал этмиш дунёни одам,
Одам билан гўзалдир ул ҳам.*

Агар дунёнинг гўзаллиги одам билан барқарор бўлса, одамнинг
гўзаллиги унинг қалбидаги туйғулар, унинг инсоний табиатидаги
фазилатлар билан белгиланади. Ҳамид Олимжон ўз лирик қаҳрамо-
нининг руҳий бойлигини муҳаббат орқали, пейзаж тасвири орқали
кўпроқ очишга эришади. Шундай ҳолларда лирик қаҳрамон қалби-
дан сизиб чиққан покиза туйғулар фаввораси умуминсоний аҳамият
касб этиб, китобхонни ўз сеҳрига тортади.

Ҳамид Олимжоннинг пейзаж лирикасида «Ўрик гуллаганда» шеъ-
ри айрича аҳамиятга молик. «Деразамнинг олдида бир туп ўрик оп-
поқ бўлиб гуллади...» мисралари билан бошланган шеър узоқ йил-
лардан бери ўзбек диёрига келувчи баҳор нашидасининг мадҳи си-
фатида янграб келади.

«Ўрик гуллаганда» шеърида фақат табиат тасвири, баҳор тасвири
чизилган эмас. Ҳамид Олимжон бу шеърда қиёсий тасвир санъати-

дан фойдаланиб, ўрик гуллари билан лирик қаҳрамоннинг бахти
ўртасида уйғунлик кўради:

*Майли дейман ва қилмайман ғаш,
Хаёлимни гулга ўрайман.
Ҳар баҳорга чиққанда яккаш
Бахтим борми, дея сўрайман.*

*Юзларимни силаб-сийпалаб
Бахтинг бор, деб эсади еллар.
Этган каби гўё бир талаб
Бахтинг бор, деб қушлар чийиллар.*

Фақат шаббода ва қушлар эмас, балки ҳамма нарса лирик қаҳра-
моннинг бахтиёр эканлиги ҳақида роз айтгандек бўлади. Фақат бахт-
ни мақтаган овоз у юрган боғларни тўлдириб юборади:

*Мана сенга олам-олам гул,
Этагингга сиққанича ол.
Бунда толе ҳар нарсадан мўл,
То ўлгунча шу ўлкада қол.*

*Умрида ҳеч гул кўрмай йиғлаб
Ўтганларнинг ҳаққи ҳам сенда.
Ҳар баҳорни йиғлаб қарчилаб,
Кетганларнинг ҳаққи ҳам сенда...*

Ана шу тарзда чаман бўлиб очилган ўрик гуллари бахт мавзуси
билан тутшиб, катта фалсафий маъно касб этади.

Ҳамид Олимжон ижодида умуман табиат манзаралари тасвир-
ланган эмас. Шоир севги мавзусига мурожаат қилганида ҳам, табиат
лавҳаларини чизганида ҳам лирик қаҳрамон туйғулари бахт-саодат
ёғдулари билан нурафшон бўлади. Ҳамид Олимжоннинг лирик қаҳра-
мони учун энг муҳим нарса — бахтдир. У гўзаллик билан учрашар
экан, бахт билан юзма-юз келгандек бўлади. Шунинг учун ҳам шо-
ирнинг севги ва табиат тасвирига бағишланган шеърларида некбин
руҳ, қуёшли туйғулар мавжланиб туради.

Ҳамид Олимжоннинг уруш давригача бўлган ижодида «Офелия-
нинг ўлими», «Ҳолбуки, тун...», «Ишим бордир ўша оҳуда», «Ҳар
юракнинг бир баҳори бор», «Жануб кечасида», «Хаёлинг-ла ўтади
тунлар...», «Мизимта дарёси», «Бутун олам бир оппоқ сийна», «Дарё
тиник, осмон беғубор», «Дунё гўзал кўринур сенга», «Энг гуллаган
ёшлик чоғимда» сингари ўнлаб лирик дурдоналар борки, улардаги
нафис туйғулар шалоласи китобхонга, шеърят шайдоларига, ора-
дан қанча йиллар ўтмасин, ҳузур бағишлаб туради. Бу шеърларда
Ҳамид Олимжон руҳ мусаввири сифатида намоён бўлиб, лирик қаҳра-
моннинг нозик туйғу ва кечинмаларини моҳирона тасвирлаш мада-
ниятини тўла эгаллаганини кўрсатди. Айниқса, «Офелиянинг ўли-
ми» сингари шеърларида у лирик шоир сифатида теранлик касб этиб,
янги ижодий уфқлар сари шайланганини намоёниш қилди.

Лекин, иккинчи жаҳон уруши бошланиши билан, кўпмиллати шўро адабиётининг бошқа вакилларида бўлганидек, Ҳамид Олимжон ижоди, хусусан, шеъриятида ҳам ҳарбий мавзу етакчилик қилди. Урушнинг дастлабки кунларидан ватанпарварлик туйғулари бақиб турган шеърлар ёзиб, халқни жанговар сафарбарликка чақирди. Унинг шу давр ижодида фарзандини фронтга йўллаган она образи пайдо бўлди. Ҳамид Олимжон, бир томондан, ана шу содда, мушпар онанинг руҳига ҳамоҳанг бўлган, иккинчи томондан, кенг оммасининг барча қатламига тушунарли, уларни ларзага келтирган тил ва услубни топди. Натижада, шоирнинг уруш даври шеърларида халқчиллик ва реализм кучайди.

1916 йил Жиззах кўзғолони мустамлака Туркистон фарзандларининг мамлакат ичкарисидagi «қора ишлар»га, мардикорликка олинишига қарши кўтарилган эди. Орадан чорак аср ўтмай, душман шўролар мамлакатининг славянлар яшайдиган қисмига бостириб кирганида, ўзбек ёзувчилари юртдошларини урушнинг олдинги марраларидан ўрин олишга даъват этдилар. Ҳамид Олимжон, Ойбек, Фафур Фулом каби шоирлар ҳам Москва атрофларида курашаётган ўзбек жангчилари ҳузурига совға-салом билан бориб, уларни бир қадам ҳам орқага чекинмасликка ундадилар. Шу чорак аср ичида ўзбек халқи, айниқса ёзувчилар ўзларининг шўро ватанига тенгхуққли аъзо бўлганига ишонган эдилар. Шу чорак аср ичида ўзбек ёзувчилари учун «ватан» сўзининг сифими анча кенгайган эди. Ҳамид Олимжон ҳам ўзбек жангчиларини ана шу бепоян ватанни ҳимоя қилишга чақирди ва шу ватанни куйлади. Шоир куйлаган ватан ёлғиз ўзбек диёрининг уфқлари билан чекланмаган. У ана шу ғояни кишилар қалбига, онгига куйишга уринди. У ўзбек халқига мурожаат этиб, унинг ватани бу кун Амударё билан Сирдарё орасидагина эмас, коммунистик партия унга буюк ватан берганини айтди; бу ватан Амудан то Волга дарёсигача, Шимолий муз океанидан то Қора денгизгача, узоқ Хоразмдан то Ленинградгача, Андижондан то Мурманскка қадар қанот ёйганини таъкидлади. Ана шу ғоя унинг айниқса «Россия» шеърида ўзининг ёрқин бадиий талқинини топди.

*Россия, Россия, менинг ватаним,
Мен сенинг ўғлингман, эмасман меҳмон.
Сенинг тупроғингда улғайди таним,
Ҳозирман сен учун бўлмоққа қурбон.*

Ҳамид Олимжоннинг лирик қаҳрамон тилидан айтилган бу мисралари уруш йилларида Москва бўсағасида ва Украина ўрмонларида курашаётган ўзбек жангчиларини мардликка ундади. Бу шеърда ифодаланган ғоя катта байналмилал садога эга бўлиб, у Ҳамид Олимжон шеърятининг ғоявий бойлигини намойиш этди. Бу шеър уруш ва урушдан кейинги йилларда халқларни яқдил бўлишга чақирган, халқлар дўстлиги ғоясини ҳар бир шўро кишиси қалбига пайванд қилишга қаратилган асар сифатида юқори баҳоланиб келинди. Лекин бугун бу шеърга теранроқ назар ташланса, унда ўзбек юртини

ҳам Россиянинг қонуний бир қисми деб тушунган, рус халқи ва унинг тупроғини кўкка кўтарган лирик қаҳрамон ҳамто иккинчи жаҳон уруши фронтларида ҳам турли халқ вакиллари эмас, балки фақат русларнинг жанг қилаётганини кўради.

Шунга қарамай, шоирнинг уруш даври лирикасида катта кўтаринкилик билан ифодаланган ватанпарварлик ва халқлар дўстлиги ғоялари курашаётган ўзбек жангчиларига ҳам етиб бориб, уларни шўролар ватани учун курашга рағбатлантирди, мамлакат ичкарисидан ишлаётган кишиларга эса далда берди.

Ҳамид Олимжоннинг ҳарбий лирикасида публицистик жўшқинлик лирик ҳарорат билан тутшиб, «Севги», «Сен туғилган кун», «Шарқдан Фарбга кетаётган дўстга», «Қамал қилинган шаҳар тепасидаги ой» сингари шеърларида уруш даври ҳақиқатининг бадиий тажассум топишига имконият яратди. Шоир давр талаби билан ҳамто муҳаббат туйғулари ва ишқий кечинмалар тасвирини ҳам жанг майдонларига кўчирди. Агар «Сен туғилган кун» шеърининг лирик қаҳрамони жанг майдонларида туриб севгилисига қалб сўзларини йўлласа, «Севги» шеърида тасвирланган қиз жангчи ёри ортидан фронтга йўл олади. «Менга не керакдир бу ёлғиз қолиш? Сенсиз ололмасман асло мен нафас», дейди у ва бош олиб, жанг майдонига кетади:

*Балки учрашмасмиз биз энди мангу,
Бўсамиз ҳам қолар балки саргардон.
Лекин севишганлар қайтмас ўлимдан,
Лекин мангу қолар икки томчи қон.*

Лирик қаҳрамон бўлмиш қизнинг севимли ёри ортидан жанг майдонига кетиши бугунги кунда эриш туюлиши табиий. Зеро, у севимли ёри билан жанг майдонида учрашиши мумкинлигига асло ишонмайди ва нақ ўлимга кетади. Яъни севги соҳибасининг фронтга йўл олишида ҳеч қандай «ишқий» мантиқ йўқ. Шунга қарамай, ғоявийлик адабиётнинг бош мезони бўлган даврларда бу лирик қаҳрамон севги ва жасорат тимсоли сифатида қабул қилиниб келди.

Ҳамид Олимжоннинг кўтаринки романтик услубига баллада жанри ҳам яқин бўлган. Шоирнинг уруш йилларида ёзилган энг яхши балладаларидан бири «Роксананинг кўз ёшлари»дир.

Асарда тасвир этилган воқеа Шаҳрихонда — ўзбек урф-одатлари яхши сақланган Фарғона водийсидаги туманларнинг бирида кечади. Ҳамид Олимжон уруш туфайли ўзбек тупроғидан макон топган Роксана фожиасини тарихий давр манзаралари негизида тасвирлайди. Бегона юртга, бегона кишилар ва бегона урф-одатлар муҳитига келиб қолган Роксананинг бошига катта мусибат тушади. Агар якка-ю ёлғиз гўдаги Вованинг ўлими Роксанани руҳан мажруҳ этса, унинг жасадини қаерга қўйиш масаласи бахтсиз онага янги изтироблар келтиради. Ҳамид Олимжон ана шундай фожиали вазиятда қолган Роксананинг ўзбек диёрида меҳр-шафқатсиз, мурувватсиз қолиши мумкин эмаслигини кўрсатади. Агар Роксанани ўз паноҳига олган Сора бутун маҳаллани оёққа турғизиб, уни изласа ва унга ҳамдард бўлса, қабристондаги чол унинг мусибатига тенг шерик бўлади. У

...нинг қўлида олар экан, «Билсанг, менинг ҳам ўғлим Қолди сен
...нинг қўлида. Бор менинг ҳам бир қабрим Сенинг севган эдинг
...нинг қўлида. Унинг бу сўзларида катта маъно бор: давр турли миллат,
...нинг қўлида ва турли иймон-этиқодга мансуб кишилар қалбини
...нинг қўлида ҳам бирлаштириб юборган эди. Шоир ана шу тари
...нинг қўлида ҳақиқатга суяниб, асарда халқлар дўстлиги ғоясини баралла
...нинг қўлида лди.

Ҳамид Олимжоннинг ҳарбий лирикасидаги халқона оҳани
соддалик ва самимийлик шоир истеъдодининг ўзига хос белги.
сифатида аввал ҳам намоён бўлган. У айниқса 30-йилларнинг ў
ларида фольклорни ўрганиш кун тартибига қўйилган бир пайтда
оғзаки ижодининг давр руҳига ҳамоҳанг асарлари асосида зам
вий эртақ-дostonлар ёзишга аҳд қилди. Шу мақсадда у болалик
ларидан ўзига ошно бўлган эртақларни ўрганиб, уларга қайта
бағишлади. Бир қарашда, масалан, ана шундай эртақ-дostonлар
бири «Ойгул билан Бахтиёр» (1937) негизида «Маликаи Ҳусно»
эртаги, унинг озодлик, бахт ва муҳаббат ҳақидаги идеали бадий
муҳассамлангандек. Аммо теранроқ назар ташланса, у Ҳамид Олим
жон Ойгул билан Бахтиёрнинг севги ва бахти тарихини эмас, балки
«Жамбил деган томонда, Жуда қадим замонда» золим хонга қарши
кўтарилган исёнга, Дархон бошлиқ исёнчиларнинг қатл этилганига
ва унинг қизи Ойгул билан Бахтиёрнинг бу золим хондан ўч олиб,
унинг ўрнига Жамбилга Тарлонни бошлиқ қилиб кўтарганига эъти
борни қаратади. Яъни дostonда тасвирланган воқеа йўқсилларнинг
1917 йил инқилобига ҳамоҳанггина эмас, балки аслида унинг мажоз
ий-эртақнамо тасвири ҳамдир.

Партия ёзувчиларни халқ ижоди намуналаридан фойдаланишга
таъват этганида, шу мақсадни ҳам кўзда тутган эди. Лекин, шу би
лан бирга, фикримизча, Ҳамид Олимжоннинг юксак истеъдоди ту
файли дostonдаги инқилобий курашнинг мажозий тасвири Ойгул
билан Бахтиёр образлари қаршисида хира тортади ва асарнинг асо
сий ғояси сифатида ҳар қандай зулмга қарши муросасизлик руҳи
юзага чиқади.

Шўро даври мафкураси ёзувчилардан халқнинг йўқсил қисми
орасидан қаҳрамонлар танлашни талаб этди. Ҳамид Олимжоннинг
бу дostonдаги қаҳрамонлари ҳам оч-яланғоч кишилар. Лекин у Ой
гул билан Бахтиёр образларини ҳам, Дархон билан Тарлон образ
ларини ҳам шундай тасвирлаганки, китобхон ўзида уларга нисба
тан, албатта, меҳр туяди, улар образининг тадрижий ривожига ишо
нади.

Шубҳасиз, ўзбек адабиётида Ҳамид Олимжонга қадар ҳам халқ дос
тонлари руҳидаги шеърий услуб мавжуд эди. Авлонийнинг 10-йиллар
га, Элбекнинг 20-йилларга оид шеърий ҳикоя ва масаллари шу услуб
да ёзилган. Лекин Ҳамид Олимжон бу халқона шеърий тил ва услуб
га ўзгача бадий латофат, жўшқинлик бағишлади. Дostonни ўқир
экансиз, чиндан ҳам, уларда ўзбек халқ эртақлари ва дostonлари
нинг таровати борлигини кўрасиз.

Мана, бу лавҳадаги тасвирнинг тиниқлиги ва шиддатига, халқо
на бўёқлар билан музайяланганига эътибор беринг:

Яшнаб мисоли бир гул,
Ер-кўкни овозаси
Тутиб келганда Ойгул,
Жамбулнинг дарвозаси
Очилади. Шунда ул
Дарғазаб қилич солди,
Дарҳол қайтариб олди:
Қулфлар шарақ-шарақ
Уйнаб очилиб кетди.
Зулфинлар худди тупроқ
Бўлиб сочилиб кетди.
Отларнинг тугида
Дарвозалар бўлди кул.
Ҳар тўп қўйган чоғида
Саройлар қулаб буткул
Зўр қўшин кириб борди,
Савалаб уриб борди...

Чинакам халқ дostonлари вазнида ёзилган бу сатрлар жанг саҳ
насини шундай акс эттирадики, ҳатто қиличларнинг жаранги, қулф
лар зулфинларнинг шарақлаши, дарвозаларнинг очилиши аён эши
рилиб туради. Танланган вазн, ритм, товуш хусусиятлари Ҳамид
Олимжонга шу маънода катта имконият яратган.

1939 йили Ҳамид Олимжон яна халқ эртақларига мурожаат этиб,
«Семурғ ёки Паризод ва Бунёд» дostonини китобхонларга тақдим
қилди. Бу дostonда ҳам ўзбек халқ эртақларига хос воқеалар ривож
ланиб ва, ўз навбатида, янги воқеалар занжирини ҳосил этиб бора
ди. «Ойгул билан Бахтиёр» дан фарқли ўлароқ, унда илон, семурғ,
дев каби афсонавий образлар ҳам ҳаракат қилади. Лекин агар халқ
эртақларида хонзодалар турли иқлимлардан келган ошиқлар олдиға
ўз шартларини қўйсалар ва пировардида ғолибга турмушга чиқса
лар, бу дostonда Паризод ғолиб чиқмиш чўпон Бунёдга тегмайди.
«Қанча ботир бўлсанг ҳам, Зўр баҳодир бўлсанг ҳам, Тўшагинг хас,
деб билдим, Аслингни паст, деб билдим», — дейди у девни енгиб
келган Бунёдга.

Халқ эртақларидаги сюжет йўналишига ўзгача тус берилиши,
Паризод образининг калондимоғ хон қизи сифатида талқин этили
ши амалдаги мафкуранинг таъсири билан кечган. Шунга қарамай,
ушбу дoston ҳам, ўзбек халқ эртақларига шеърий сайқал бериш,
улар ёрдамида ўзбек адабиётининг бадий-услубий имкониятларини
бойитиш ва бадий ижодни кенг халқ оммасига яқинлаштиришда
ғоят муҳим рол ўйнади.

Шўро даври адабиётининг устувор хусусиятларидан бири шунда
ки, адабиёт бу даврда халқ ва мамлакат ҳаёти билан хийла яқинлаш
ди. Халқ ва мамлакат ҳаётида рўй берган янги воқеалар адабиётнинг
назар-эътиборидан четда қолмади. Даврнинг ана шу талабини тез
иллаган Ҳамид Олимжон 30-йиллар адабий ҳаётида катта воқеа бўлган
«Зайнаб ва Омон» дostonини яратди.

Маълумки, Ҳамид Олимжон 1933 йилдаёқ қишлоқ хўжалигини жамоалаштириш мавзуида асар ёзиш ниятида Кўқон ва Мулкобод бориб, «янги ҳаёт» пойдеворини кураётган кишилар билан танишган эди. Лекин, бир томондан, бу кишилар турмуши шоирга етарли ҳаётий материал бермаган бўлса, иккинчи томондан, унинг ўзида ижодий тажриба ҳам кемтикроқ эди. Шоир 30-йилларнинг ўрталарига келибгина ижодий малака ҳосил қилди ва худди шу даврда жамоалаштириш жараёнининг илк самаралари кўринди. 1935 йилда бошлаб донгдор пахтакорлар номи элу юртга тарала бошлади. Ш.Йили Ўзбекистон ўз тарихида биринчи марта 1 миллион тонналик пахта ҳосилини кўтарди. (Сўнгги йилларда ошкор бўлган маълумотларга кўра, бу рақам бирмунча шиширилган: қўшиб ёзиш ўша вақтдан бошланган кўринади.) Аммо ўша йили СССР пахта мустақиллигига эришгани учун ўзбек пахтакорларининг катта бир гуруҳи давлат нишонлари билан тақдирланди. Бошқа шоир ва ёзувчилар қатори Ҳамид Олимжон ҳам партия қақриғи билан шўро даврининг «янги ҳаёт» нинг тирик қаҳрамонлари ҳақида асар ёзишга киришди. Шоир Ленин нишони билан тақдирланган ўзбек аёлларидан бири — ғиждувонлик Зайнаб Омонова ҳаёти билан танишиб, у ҳақда дастлаб очерк, кейин эса дoston ёзди.

У Зайнабнинг машаққатли ҳаёт йўлида «янги киши»нинг туғилиш жараёнини кўрди.

«Зайнаб» очеркида тасвирланишича, эри барвақт вафот этган Ҳур хoла фарзандларини боқиб учун эридан қолган уч таноб ерни сотган, аммо бу билан ҳам оила ҳаёти яхшиланмаган; шундан кейин у икки фарзандини тиланчилик орқасида катта қилган.

Ҳамид Олимжон дostonда гарчанд Зайнаб ҳаётининг бундай фактларини четлаб ўтса-да, ана шу «айиқ катагига ўхшаган кичкинагина бир уй»да яшаган ва тиланчилик орқасида улғайган Зайнабнинг донгдор пахтакорга айланиб, Москвада, ҳукумат раҳбарлари кўлидан Ленин нишонини олишида «халқпарвар» шўро тузумининг афзаллигини кўради ва ўз дostonи орқали шу тузумнинг «инсонпарварлик моҳияти» ни очиш, Зайнаб ва Омон сиймосида эса шу тузум тарбиялаб етиштирган «янги қаҳрамон» лар образларини яратилиши, «янги» инсоний ва ишқий муносабатларнинг қарор топишини кўрсатишни ўзига вазифа қилиб қўяди.

Шоир наздида, Зайнабнинг ўз ҳақ-ҳуқуқларини таниши ва чин инсон сифатида яшай бошлаши колхоз тузилиши билан бевосита боғлиқ:

*Колхоздаги мустақил турмуш
Ва маҳсулдор яратувчи иш
Ғуссаларни айлади барбод,
Фақат шунда у қозонди от.*

Демак, Зайнаб, умуман, шўро тузумининг эмас, балки шу тузумнинг медаларидан бири — жамоалаштириш даврининг фарзанди. Ҳамид Олимжон Зайнаб ҳаёти ва тақдирини ана шу жараёнда тасвир-

лади. Зайнаб колхоз тузumi шароитида, «эркин меҳнат» орқасида бир-этибор орттирибгина қолмай, ўзининг Омонни севишга бўлган уқуқини ҳам ҳимоя қилиб, фаол қаҳрамон даражасига кўтарилади.

Ўзбек дostonчилиги тарихидаги барқарор анъаналардан фарқлиқлиқ, Омон севги ва муҳаббат мавзуга бағишланган бу дostonда «тол ҳаракат» этмайди. Зайнаб ўзининг Омон ҳақидаги фикрларини оғанда, бир ўринда, «У кам эмас ҳеч бир одамдан», дейди. Омон образининг моҳиятини очувчи белгилар шу билан тугайди. Лекин шоир ўзи кўрмаган ҳолда севиш ва севилиш учун, албатта, Ғавкулodда ишлар қилиш, чин қаҳрамон бўлиш шарт эмас, деган фикрни ҳам илгари суради.

Ҳамид Олимжон талқинидаги Зайнаб — ота-онаси барвақт ўлиб, иш Анор хoла оиласида тарбияланган қиз; Омоннинг ўтмиши эса, андан ҳам қоронғи: унинг на бир қариндоши, на бир сирдоши бор. Қуллас, Омоннинг Зайнабдан бошқа суянадиган бирер кимсаси йўқ. Шундай қилиб, 30-йиллар адабиётида пайдо бўлган адабий андазага кўра, бу икки етим колхоз шароитида катта бўлиб ва бир-бирини опибгина қолмай, янги даврнинг, йўқсиллар асосини ташкил этган мамлакатнинг тимсолларига ҳам айланади. Модомики, улар «янги ҳаёт» нинг тимсоллари экан, демак, улар ўз-ўзидан эскиликка қарши, умрини ўтаган урф-одатларга қарши курашадилар. Асар конфликтини шу тарзда вужудга келиб, бир қутбига Зайнабни, иккинчи қутбига эса уни ўз бағрига олиб, марҳум ота-онасининг истагига кўра, Собирга бермоқчи бўлган Анор холани тортади.

Ота-она раъйига қарши бориш 30-йиллар учун ғайриахлоқий ҳатти-ҳаракат ҳисобланган. Шунинг учун ҳам Анор хoла Зайнабнинг марҳум ота-онаси хоҳишига қарши боришини халқимизнинг қадимий урф-одатини оёқости қилиш, деб билади ва буни асло кечирмайди. Унинг назарида, Зайнабнинг Омонга эмас, Собирга турмушта чиқишида ҳеч қандай фарқ йўқ. Модомики, ўзбек қизлари қадимдан бўлажак эрларини илк бор чимилдикда кўрган ва шунга қарамай, ўша эрлари билан аҳил яшаб келган эканлар, демак, шу одат Омон эмас ва бундан кейин ҳам давом этиши лозим, деб ўйлайди у. Ёш авлоднинг тимсоли бўлган Зайнаб эса Анор хoла билан баҳса ўзининг истаган кишини севиш ва унга турмушга чиқиш ҳуқуқини ҳимоя қилиб, конфликт торини таранглаштириб юборади.

У дейди:

*«Тўғри, она, бутун бахтсизлик,
Хўрликларнинг боиси шудир.
Хотин-қизга хос бўлган қуллик
Шу одатда етмишдир зухур.
Бутун қизлар, бутун жувонлар
Чимилдикда эрни кўрдилар.
Куя-куя қул бўлди жонлар.
Чўри бўлиб йиғлаб юрдилар...
Ҳар номардга чўқар эди тиз,
Эркисиз эди сизнинг ҳаммангиз...»*

Шуни с мароқ билан эшитди. Ўзига қандайдир ҳаётнинг янги бора оқибати кўрсатилгандай бўлди. Ўзига қандайдир ҳаётнинг янги бора оқибати кўрсатилгандай бўлди. Ўзига қандайдир ҳаётнинг янги бора оқибати кўрсатилгандай бўлди.

Хамид Олимжон кундаги турмуш ҳақида кўп нарсаларни асдоқдан тиниб келди. 1930-йилнинг сентябрь тўнтариши туфайли бахтли ҳаёт, алоқасизлик ва қўлдан кетган эҳтиётсизликнинг оқибати билан боғлиқ эди. Шунинг билан бирга, 1930-йилнинг декабридаги воқелигини тасвирлар экан, қаламидан «Бонуват» романини янада шодлик куйини чалди. Бугун шоирнинг бу романи билан замонини қатағон ва қирғин даври, деб билдириш туюлиши мумкин. Аммо шеърятнинг ҳаёт билан боғлиқлиги, аҳолининг ҳаётини таш, кишилар қалбига нафосат гавҳарларини қўйиш билан боғлиқлиги, Ҳамид Олимжоннинг бу романтик тас-
вир услуби ҳам яшаш ҳақидаги ҳақиқат ҳуқуқига эга.

«Зайнаб ва Омон» достони гўзал тил билан ёзилган. Ундаги муситуйғунинг нафис сўзлар сатрларнинг тиниқлиги, шоирона фикр ва қалбидаги назокатнинг ар тизимида моҳирона ифодаланиши, шоир бадиий лафофат бағиш шеърый нутқдаги инъикоси асарга айрича Хамид Олимжон лаган.

Таниқли адабиётшунослар билан мулоқотдашган эсувчиларни ўзини
ча, Ҳамид Олимжон панаҳасида академияда таҳсил кўрган давридаёқ Садриддин Айний таъсирида Муқанна кўзғолони билан қизиқиб, ўзбек халқи тарихининг бу қаҳрамонона саҳифасини кунт билан ўрганган. 1937 йили эса, Муқанна ҳаракатига бағишланган драматик асар ёзишга қаришиб, ҳатто унинг биринчи пардасини ёзиб ҳам тугатган. Лекин ҳали адабий тажрибанинг етишмаслиги сабабли Ҳамид Олимжон ўзининг бу ижодий ниятини охирига етказолмаган.

Маълумки, Муқанна кўзғолони гарчанд мағлубият билан тугаган бўлса ҳам, унинг номи ҳатто мўғул bosқинчиларига қарши курашда Маҳмуд Торобий сингари халқ сардорларига рағбат ва мадад берган. Ҳамид Олимжон бундан ўн икки аср муқаддам бутун Моғорон-нахрон ларзага келтирган Муқанна ҳаракатида уруш йиллари учун муҳим аҳамиятга молик бўлган эрксеварлик ғояларининг тантанасини кўрди.

Муқаннанинг асл исми Ҳошим ибн Ҳаким бўлиб, Муқанна, яъни «ниқобли киши» унинг лақабидир.

Ҳамид Олимжон ўз асарида ана шу тарих фактларидан айнан фойдаланган:

Қимсан ўзинг? Сен қимсан?

Сизни босган жароҳатларга малҳам,
Агар худо керак бўлса, худо ҳам,
Одам ҳам мен, озодликдир шиорим,
Хурриятдир топинажаск Оллоҳим!
Томиримда қолмагунча қатра қон,
Қурбонига топинмайман ҳеч қачон...
Менга келсин барча жабр кўрганлар,
Уйи куйиб кўча-кўйда юрганлар.
Муҳаммади, Исоси ҳам ўзимман,
Иброҳими, Мусоси ҳам ўзимман.

Ҳамид Олимжон Муқаннанинг тарихий манбалар орқали биз маълум бўлган бу сўзлари билан унинг нафақат араб кўшинлари ҳақи пайғамбарлар олдида сажда қилмайдиган, ўз юртининг озодлиги мустақиллиги учун бутун кучи ва ҳаётини бағишлаган йўлбошич эканини кўрсатишга уринган. Шу билан бирга, у Муқаннанинг минглаб кишиларни ўз атрофига тўплаган ва уларда ўзига нисбатан ишонғи уйғотган саркарда сифатидаги образини ҳам чизишга интиланган:

Муқанна:

...Йўқ, мен сизман, худди сизнинг ўзингиз,
Бу кўзларим худди сизнинг кўзингиз.
Сизни агар йўлдан оғдирса жинлар,
Пешонамда пайдо бўлар ажсинлар.
Ақлингизга тарабдуд солса чангал,
Билинг, кўзим кўр бўлади шу маҳал.
Агар сизни ғафлат аро қўйса ёв,
Уша замон бўлажакман мен мохов.

Тарихий манбалар Муқаннанинг юзида доимо ниқоб бўлганлиги ҳақида маълумот беради. Унинг юзини бирорта кишининг кўрганлиги ҳақида ҳеч бир сўз йўқ. Шу фактнинг ўзидаёқ романтик ҳолат сирли жумбоқ мавжуд. Шунинг учун ҳам Ҳамид Олимжоннинг асарини романтик фожиа тарзида ёзгани бежиз эмас. Унинг романтик тасвир услуби эса асарда тасвирланган барча воқеаларга ўзгача бир руҳ, ўзгача бир нафосат бағишлаган.

Ислом маданиятига эътибор кучайган, исломий қадриятлар эъзозланаётган ҳозирги даврда Муқаннанинг ўзини пайғамбар, ҳатто худо деб эълон қилган сўзлари куфр бўлиб туюлиши мумкин. Тарихий Муқаннанинг бундай ғалати сўзларига Ҳамид Олимжон ўзгача талқин берган. Яъни у, араб босқинчиларига қарши ўз юртининг озодлиги учун курашган халқ раҳнамоси, «Агар худо керак бўлса худо ҳам, Одам ҳам мен, озодликдир шиорим, Хурриятдир топинажак оллоҳим!» дейди. Бошқача айтганда, у биринчи навбатда Хурриятга, Озодликка, Мустақилликка топингани учун ҳам бошқа пайғамбарлар унинг назарида иккинчи ўринга ўтади. У пьесада оташпараст бўлганлиги учунгина ислом динини қабул қилишдан бош тортиб, арабларга қарши курашмайди. У, аввало, халқнинг кул бўлишини, юрт бойликларининг четга ташиб кетилишини, мамлакатнинг эса, истилочилар томонидан идора этилишини асло истамайди.

Ҳамид Олимжон Туроннинг араб истилосига қадар кечирган даврларини бир қаҳрамон тили билан бундай тасвирлаган:

...Жуда ҳам бой, маъмур эди бу ўлка!
Чин ёқлардан келар эди карвонлар,
Тилла ортган туяларни сарбонлар
Келтирарди Самарқанддан Пайқандга,
Фарғонадан йўл бор эди Ёрқандга.
Қишлоқлар экин экар эди тинч,

Озод эди, қилмасди ҳеч ким нотинч.
Четдан келган ҳусмдорлар йўқ эди.
Шикоятлар, оҳу-зорлар йўқ эди.
Шунинг учун Қутайба ҳам бу ерда
Топган эди дунё қадар хазина...
Ҳаммасини айлангайиб хирожга,
Жунатганди Бағдоддаги Ҳажжасоғса.
Шундан сўнгра ҳароб бўлган ошиён
Қаби ўлка бўлиб қолди паршон.

Муқанна Турон бошига тушган кулфатларни, шубҳасиз, бундан ҳам теяр сезади. Шунинг учун ҳам у калондимоголик билан «биз Қуръон олиб келдик, ислом динини олиб келдик», деган арабларга қарата бундай сўзларни айтади:

Юз йилдирким, сўзлайсан «ло илоҳ» дан.
Жуда оддий бир нарсага ҳайронман:
Нима учун юрт чиқмайди оловдан?
Нима учун эл қутулмас таловдан?
Нима учун элни босган ҳашарот
«Дин», «хирож», деб ўз-ўзига қўйди от?
Нега қилди элни бунча гадои, хор,
Нега бўлди ҳамма сенга отбоқар?
Қиз онадан, хотин эрдан ажралди,
Қосиб уйдан, деҳқон ердан ажралди?
Нима учун?

Муқанна араблар аллақачон истило этганларига қарамай, элу юртнинг ўт-олов ичидан чиқолмаётганининг сабабини мислсиз зулмда, зўравонликда, ваҳшийликда кўради, юртдошларини ана шу зулмга қарши сўнгги томчи қонлари қолгунча курашга даъват этади ва ўзи шу курашни, то тирик экан, бошқариб туради.

Миллий озодлик учун кураш мавзусига бағишланган асарда севи масалалари, шубҳасиз, кейинги ўринда туради. Ҳамид Олимжон Муқанна кўзғолонининг келиб чиқиши, авж олиши ва мағлубиятга учраши сабабларини кўрсатиш учун қаҳрамонлар силсиласини ниҳоятда тўғри танлаган. Бу қаҳрамонлар орасида араб лашкарбошилари ҳам, хўжалар ва уларнинг қуллари ҳам, деҳқонлар ҳам бор. Ана шу ранг-баранг қаҳрамонлар силсиласида Ферузнинг қуллари — Оташ, хотини Гулобод ва айниқса қизи Гулойин алоҳида мавқега эга. Бу кичик оила халқ вакиллари сифатида Муқанна сари оқиб келар экан, қалбида озодлик гули сўлмаган икки шахс ўртасида — Муқанна ва Гулойин ўртасида муҳаббат кўприги пайдо бўлади. Гулойин халқни ҳуррият сари етаклаётган раҳнамо бўлганлиги учун ҳам Муқаннани юракдан севади. У Муқанна тарафдорлари сафидан ўрин олар экан, ўзи ҳам Тўмарис ва Широқ сингари оташқалб жангчига айланади. Шу тарзда, севи муносабатлари асардан қонуний ўринни эгаллаб, Муқаннанинг кучига куч қўшади.

Гулойин асар аввалида ҳам муайян дунёқарашга эга эди. У ота-билан суҳбатда бундай сўзларни айтади:

...Шунча йиллар оташгоҳга төпиндим
Ва билмадим: илоҳим ким, танғрим ким.
Қайғуси йўқ бирор кунни кўрмадим,
Бирор соат мен бахтиёр бўлмадим...
Ихтиёрни берсанг агар менга сен,
Озодликка топинардим ёлғиз мен.

Ана шу Гулойин Баттол қиличидан яраланиб, ҳалок бўлар экан Муқаннага дейди:

Кўзим очдинг, мен дунёни кенг кўрдим,
Узимни ҳам одамларга тенг кўрдим.
Сенинг билан бирга ёздим қанот ҳам,
Кўзларимга гўзал бўлди ҳаёт ҳам.
Бир неча кун ҳавас билан яшадим,
Ҳатто эркин нафас билан яшадим.

Демак, ёлғиз озодликка топинишни истаган Гулойин Муқанни туфайли миллий-озодлик ҳаракатига қўшилиб, қўлига қилич олган, ҳаёт унинг кўзларига гўзал бўлиб кўринади; шу маънода Муқанни унинг кўзини очиб, кенг дунёни кўришига имкон беради. Муҳаббат мавзуи асар тўқимасига шу тарзда узвий кириб бориб, қаҳрамонларнинг кураши ва интилишларини гўзаллаштиради.

Асар яратилган ва сахналаштирилган пайтда немис босқинчилари советлар мамлакатига бостириб кириб, тарих ҳали кўрмаган хунрезликларни қилаётган эдилар. Шунинг учун ҳам асарнинг зўравонликка, ваҳшийликка, босқинчиликка қарши қаратилган руҳи, Муқаннинг: «Қаранг, ватан кул бўлиб созурилмоқда, Ота-она оташда қовурилмоқда... Кимлар ўлим олдида қалтирайди? Кимлар ёвуз ёвдан омон сўрайди?...» қабилидаги ўтли сўзлари халқда янги ғазаб ва нафрат тўлқинини уйғотувчи қудратга эга бўлган.

Муқанна ва унинг лашкари сўнгги нафасига қадар ватан озодлиги учун курашади. У она тупроқни душмандан озод қилгандан кейингина юзидаги ниқобни олиш ҳақидаги ваъдасини бажаролмайди. Мағлубиятга учраган йўлбошчи гулхан ёқдириб, ота-боболари ётган тупроққа айланиши олдида ҳақли равишда дейди:

Халққа айтинг, мен асло ўлганим йўқ,
 Ёв қўлига таслим ҳам бўлганим йўқ.
 Мен элимнинг юрагида яшайман,
 Эрк деганнинг тилагида яшайман.

Шўро даврида яратилган фожияларнинг бундай тантанавор некин оҳангда яқунланиши маънодан холи эмас. Ҳар бир йирик асар бу даврда айни пайтда тарбия қуроли ҳам эди. Ҳамид Олимжон ўзининг «Муқанна» фожияси билан ҳам шўро тузumi ва мамлакатини душман чангалидан ҳимоя этишга баҳоли қудрат ҳисса қўшди. Лекин бугун бу асар қаъридаги миллий мустақиллик учун кураш гоъяси, она-Ватанин севиш ва ардоқлашга қаратилган руҳ биз учун айниқса муҳимдир.

«Муқанна» драмасидан кейин (1943) Ҳамид Олимжон янги драма астида иш бошлади. Бу драма асосида ётган ҳаётий воқеа реал воқеадан олинган бўлиб, шоир 1933 йил баҳорида Фарғона водийси бўйлаб сафари вақтида у билан танишган эди. Ёш Ҳамид Олимжоннинг рухий оламини ларзага солган воқеа отанинг ўз қизига нисбатан «ахвоний ҳирс пайдо қилиб, унинг номусини булғашидир. Орадан 11 йил ўтгач ҳам бу воқеа Ҳамид Олимжонни ҳаяжонлантиришда асосом этиб, уни ёзишга ундаган. Шоир 1943 йилнинг 21 сентябрида «Жиноят» шеърый пьесаси устида иш бошлаб, уни 1944 йил мартида татанган. Ҳали уруш гулдираклари тинмагани, қолаверса, пьеса асосидаги воқеа нозик инсоний масала бўлганлиги учун Ҳамид Олимжон уни яқин дўст-ёрлари назарига ҳавола этиб, улар фикри асосида асарга сайқал бериш ниятида бўлган. Аммо орадан кўп ўтмай, шоир ҳалокатга учраган. Асар илк бор шоир вафотидан кейин 1958 йили нашр қилинган.

Ҳамид Олимжон «Жиноят» пьесасида шўро мафкуриси учун ёт бўлган мавзуга қўл уриб, янги жамият кишилари муайян ахлоқий юксакликда бўлишлари лозим, деган фикрдан келиб чиққан ҳолда кишиларнинг ички сирларига назар ташлаш ва нозик маънавий муаммоларга жамоатчилик эътиборини тортишга уринган.

* * *

Ҳамид Олимжон узоқ йиллар мобайнида шўро даври ўзбек адабиётининг байроқдорларидан бири бўлиб келди. Унинг шўро жамиятини олқишлаб ёзган ва ўша давр ҳаётининг муайян маънода тилномаси бўлган асарлари бунга асос берган. Сир эмас, 80-йиллар охири — 90-йиллар бошларида бошланган мустақиллик шабадаси таъсирида айрим адабиётшунослар ва ижодкор ёшлар даврларида Ҳамид Олимжон ижоди атрофида қизғин баҳслар бўлиб ўтди. Бу баҳсларнинг асосида шоирнинг 1937 йил қиличи ўзбек зиёлиларини айни каллақлаб турганида бахт ва шодлик тароналарини куйлаши эди. Катагон ҳақидаги ҳақиқат ҳаммага ошкор бўлган ҳозирги даврда Ҳамид Олимжоннинг 1937 — 1938 йилларда бахт мавзуида ёзган шеърлари айниқса ёш авлод вакилларига эриш туюлиши табиий. Лекин, биринчидан, ўша даврда қора қирғин бошланганини ва бу қирғин мутлақо бегуноҳ кишиларни ўз гирдобига тортганини на Ҳамид Олимжон, на бошқалар билганлар. Иккинчидан, шоир қаламкаш дўстларининг ҳибсга олингани учун эмас, балки шахсий ҳаётидаги нурлар мавжидан ўзини бахтли ҳис этган ва шу ҳақда ёзган:

Ҳамид Олимжон шоир, драматург, публицист, таржимон, адабиётшунос ва улкан жамоат арбоби сифатида ўзбек адабиёти тараққиётига катта ҳисса қўшди. У айниқса шеърӣ ижоди билан ўзбек лирикаси уфқларини кенгайтирди, шеърятга Чўлпондан кейин, Ойбек, Уйғун, Усмон Носир билан бирга жўшқин бир оҳанг ва муסיқий нафосат олиб кирди. Унинг бу хизматларини кейинги адабий авлод вакиллари янада бойитдилар.

Гулойин асар аввалида ҳам муайян дунёқарашга эга эди. У ота, билан суҳбатда бундай сўзларни айтади:

...Шунча йиллар оташгоҳга топиндим
Ва билмадим: илоҳим ким, тангрим ким.
Қайғуси йўқ бирор кунни кўрмадим,
Бирор соат мен бахтиёр бўлмадим...
Ихтиёрни берсанг агар менга сен,
Озодликка топинардим ёлғиз мен.

Ана шу Гулойин Баттол қиличидан яраланиб, ҳалок бўлар экан Муқаннага дейди:

Кўзим очдинг, мен дунёни кенг кўрдим,
Узимни ҳам одамларга тенг кўрдим.
Сенинг билан бирга ёздим қанот ҳам,
Кўзларимга гўзал бўлди ҳаёт ҳам.
Бир неча кун ҳавас билан яшадим,
Ҳатто эркин нафас билан яшадим.

Демак, ёлғиз озодликка топинишни истаган Гулойин Муқанна туфайли миллий-озодлик ҳаракатига қўшилиб, қўлига қилич олган ҳаёт унинг кўзларига гўзал бўлиб кўринади; шу маънода Муқанна унинг кўзини очиб, кенг дунёни кўришига имкон беради. Муҳаббат мавзуи асар тўқимасига шу тарзда узвий кириб бориб, қаҳрамонларнинг кураши ва интилишларини гўзаллаштиради.

Асар яратилган ва сахналаштирилган пайтда немис бошқинчилари советлар мамлакатига бостириб кириб, тарих ҳали кўрмаган хунрезликларни қилаётган эдилар. Шунинг учун ҳам асарнинг зўравонликка, ваҳшийликка, бошқинчиликка қарши қаратилган руҳи, Муқаннинг: «Қаранг, ватан кул бўлиб совурилмоқда, Ота-она оташда қовурилмоқда... Кимлар ўлим олдида қалтирайди? Кимлар ёвуз ёвдан омон сўрайди?...» қабилидаги ўтли сўзлари халқда янги ғазаб ва нафрат тўлқинини уйғотувчи қудратга эга бўлган.

Муқанна ва унинг лашкари сўнгги нафасига қадар ватан озодлиги учун курашади. У она тупроқни душмандан озод қилгандан кейингина юзидаги ниқобни олиш ҳақидаги ваздасини бажаролмайди. Мағлубиятга учраган йўлбошчи гулхан ёқдириб, ота-боболари ётган тупроққа айланиши олдида ҳақли равишда дейди:

Халққа айтинг, мен асло ўлганим йўқ,
 Ёв қўлига таслим ҳам бўлганим йўқ.
 Мен элимнинг юрагида яшайман,
 Эрк деганнинг тилагида яшайман.

Шўро даврида яратилган фожияларнинг бундай тантанавор наъб-бин оҳангда яқунланиши маънодан холи эмас. Ҳар бир йирик асар бу даврда айтилган пайтда тарбия қуроли ҳам эди. Ҳамид Олимжон ўзининг «Муқанна» фожияси билан ҳам шўро тузуми ва мамлакатини душман қанғалидан ҳимоя этишга баҳоли қудрат ҳисса қўшди. Лекин бугун бу асар қаъридаги миллий мустақиллик учун кураш ғояси, она-Ватанни севиш ва ардоқлашга қаратилган руҳ биз учун айниқса муҳимдир.

«Муқанна» драмасидан кейин (1943) Ҳамид Олимжон янги драма устида иш бошлади. Бу драма асосида ётган ҳаётий воқеа реал воқеадан олинган бўлиб, шоир 1933 йил баҳорида Фарғона водийси билан сафари вақтида у билан танишган эди. Ёш Ҳамид Олимжоннинг руҳий оламини ларзага солган воқеа отанинг ўз қизига нисбатан муҳвоний ҳирс пайдо қилиб, унинг номусини булғашидир. Орадан 11 йил ўтгач ҳам бу воқеа Ҳамид Олимжонни ҳаяжонлантиришда оғир омил этиб, уни ёзишга ундаган. Шоир 1943 йилнинг 21 сентябрида «Жиноят» шеърый пьесаси устида иш бошлаб, уни 1944 йил мартида тугатган. Ҳали уруш гулдираклари тинмагани, қолаверса, пьеса асосидаги воқеа нозик инсоний масала бўлганлиги учун Ҳамид Олимжон уни яқин дўст-ёрлари назарига ҳавола этиб, улар фикри асосида асарга сайқал бериш ниятида бўлган. Аммо орадан кўп ўтмай, шоир ҳалокатга учраган. Асар илк бор шоир вафотидан кейин 1958 йили нашр қилинган.

Ҳамид Олимжон «Жиноят» пьесасида шӯро мафқураси учун ёт бўлган мавзуга қўл уриб, янги жамият кишилари муайян ахлоқий юксакликда бўлишлари лозим, деган фикрдан келиб чиққан ҳолда кишиларнинг ички сирларига назар ташлаш ва нозик маънавий муаммоларга жамоатчилик эътиборини торттишга уринган.

* * *

Ҳамид Олимжон узоқ йиллар мобайнида шўро даври ўзбек адабиётининг байроқдорларидан бири бўлиб келди. Унинг шўро жамиятини олқишлаб ёзган ва ўша давр ҳаётининг муайян маънода йилномаси бўлган асарлари бунга асос берган. Сир эмас, 80-йиллар охири — 90-йиллар бошларида бошланган мустақиллик шабадаси таъсирида айрим адабиётшунослар ва ижодкор ёшлар даврларида Ҳамид Олимжон ижоди атрофида қизгин баҳслар бўлиб ўтди. Бу баҳсларнинг асосида шоирнинг 1937 йил қиличи ўзбек зиёлиларини айни каллақлаб турганида бахт ва шодлик тароналарини куйлаши эди. Қатағон ҳақидаги ҳақиқат ҳаммага ошкор бўлган ҳозирги даврда Ҳамид Олимжоннинг 1937 — 1938 йилларда бахт мавзуида ёзган шеърлари айниқса ёш авлод вакилларига эриш туюлиши табиий. Лекин, биринчидан, ўша даврда қора қирғин бошланганини ва бу қирғин мутлақо бегуноҳ кишиларни ўз гирдобига тортганини на Ҳамид Олимжон, на бошқалар билганлар. Иккинчидан, шоир қаламкаш дўстларининг ҳибсага олингани учун эмас, балки шахсий ҳаётидаги нурлар мавжидан ўзини бахтли ҳис этган ва шу ҳақда ёзган.

Ҳамид Олимжон шоир, драматург, публицист, таржимон, адабиётшунос ва улкан жамоат арбоби сифатида ўзбек адабиёти тараққиётига катта ҳисса қўшди. У айниқса шеърӣ ижоди билан ўзбек лирикаси уфқларини кенгайтди, шеърятга Чўлпондан кейин, Ойбек, Уйғун, Усмон Носир билан бирга жўшқин бир оҳанг ва мусиқий нафосат олиб кирди. Унинг бу хизматларини кейинги адабий авлод вакиллари янада бойитдилар.



Абдулла Қаҳҳор

(1907—1968)

*Абдулла Қаҳҳор ижодий меросининг XX аср ўзбек адабиёт ривожигаги ўрни * Адиб асарлари теварагидаги баҳс-мунозаралар * Адибнинг ҳаёт ва ижод йўли * «Сароб»нинг машаққатли йиллари * Романнинг бадиияти * Қаҳҳор ҳикоячилик мактаби * Адиб комедиялари ва қиссалари * «Синчалак» довуғининг сирлари * Абдулла Қаҳҳор сабоқлари **

Абдулла Қаҳҳор — ўзбек адабиётининг ёрқин сиймоларидан бири. У 61 йил умр кўрди, шундан қирқ йилдан ортиқроғини ижодга бағишлади. У кўплаб ҳикоялар, қиссалар, драмалар ва романлар ёзди. Бу асарларнинг кўпчилиги адабиётимиз мулкига айланиб қолди. Ўз вақтида унинг асарлари Оврупо ва Осиё халқларининг тилларига кўплаб таржима этилар, қўшни ўлкаларда кен тарқалар эди. Шу тарзда, Абдулла Қаҳҳор ўзбек адабиётининг халқаро миқёсда шуҳрат қозонишида ҳам катта хизмат қилди. Унинг эл-юрт олдидаги хизматлари ҳақида гапирганда, айниқса, ўзбек адабий тилининг ривожига қўшган ҳиссасини алоҳида таъкидлаш керак.

Кейинги йилларда баъзи одамлар Абдулла Қаҳҳорни қоралаш йўлини тутмоқдалар. Улар фикрича, Абдулла Қаҳҳор шўро тузумига сидқидилдан берилган «содиқ фуқаро» бўлган эмиш, адиб асарлари ҳам ҳукмрон мафкура малайи бўлишдан нарига ўтмаган, бинобарин, бугун эскирган эмиш. Бу фикрларга қўшилиш қийин. Тўғри, Абдулла Қаҳҳор ҳам бошқа атоқли ўзбек адиблари каби ўз замонасининг фарзанди бўлган, бинобарин, муайян даражада замонасозлик қилишга мажбур бўлган, кўп ҳолларда эса, коммунистик мафкура ақидаларини ҳақиқат деб қабул этган, уларга чиппачин ишонган ва бу ишончини ижодида ифодалаган. Кўп йиллар давомида Абдулла Қаҳҳор ижодига бағишланган мақола ва рисола-ларда адиб тўғрисида тўғри гаплар айтилди, теран таҳлил-тадқиқ қилинди, лекин шу билан бирга, уларда адиб ижоди керагидан ортиқроқ макталди, идеаллаштирилди, бугун шу қусурдан қутулиш пайғи келди — адибни ўрганиш бобида кўп йиллар мобайнида тўпланган бой тажрибага таянган ҳолда, мутлақо холислик билан унинг ижодини ҳам, шахсиятини ҳам қайта баҳолаш керак.

Абдулла Қаҳҳор 1907 йилнинг 17 сентябрида ҳозирги Хўжанд вилоятининг Ашт туманидаги қишлоқлардан бирида туғилган¹. Унинг отаси Абдуқаҳҳор темирчи уста бўлган. Абдулланинг болалиги Яйлаб, Нурсух, Қулаш, Бувайда, Толлиқ, Олқор, Юлғунзор, Оққўрғон каби Қўқон атрофидаги қишлоқларда кечди. Бу қишлоқлар бир-биридан деярли фарқ қилмас, уч-тўртта казо-казоларни айтмаса, ҳарбий халқ, фуқаро эрта-ю кеч меҳнат билан банд — пахта экиб, ҳаридой етиштириб, боғ парваришлаб умр ўтказар эди. Аммо асрий қўқондан эндигина уйғониб, ҳали ўзларига келолмай турган бу одамларнинг ҳаёти, мураккаб турмуши зехни ўткир, зийрак Абдуллага катта таъсир кўрсатди. Болаликда кўрган-кечирганлари кейинчалик адабий лавҳаларда, ёрқин образларда адиб асарларида қайтадан гавдаланadi.

Абдулла ўн ёшга кирганда Бувайдадаги эски мактабга ўқишга кириди, лекин кўп ўтмай, оила Оққўрғонга кўчди. Оққўрғон мактабида Абдулла қўқонлик Муҳаммаджон қорининг қўлига тушади. Муҳаммаджон қори илғор фикрли одам эди. Унинг мактабида болалар партада ўтириб дарс тинглардилар. У география, табиёт, математика каби илмларни ҳам ўқитган. Айниқса, шогирдларида Шарқ адабиётига қизиқиш уйғотишга уринган. Эҳтимол, шу сабабдандир, Абдулла Қаҳҳор умрининг охиригача Саъдий ва Хайём, Ҳофиз ва Бедил, Лутфий ва Навоий, Бобур ва Нодира асарларини қўлдан қўймай мутолаа қилар, уларнинг анча-мунчасини ёд билар ва ўрни келганда парчалар келтириб, фикрини далиллар эди.

1917 йили Абдулла Қаҳҳор оиласи Қўқонга кўчиб ўтади. Бу ерда Абдулла Қаҳҳор янги очилган «Истиқбол» мактабига ўқишга кириди. Кўп ўтмай интернатга айлантирилади. Интернатда ўқиб юрган кезларидаёқ ёш Абдулла шаҳарнинг ижтимоий-сиёсий ҳаётида фаол қатнашади. 1922—1924 йиллари Абдулла адабиётга қизиқа бошлайди. Бу йиллари у Қўқон педтехникумида ўқиди, умрида биринчи марта Пушкин, Гоголь, Тургенев, Толстой асарларидан хабардор бўлди. Техникумда чиқадиган «Билим юрти» деворий газетасида шеър ва мақолалари билан тез-тез қатнашиб турди.

1923 йилнинг декабрь ойида «Муштум» журналида Абдулла Қаҳҳорнинг биринчи фельетони босилди. Шундан кейин у республика матбуотида «Гулёр», «Ялангоёқ», «Норин шилпик», «Мавлон куйфур», «Ниш» каби тахаллуслар билан тез-тез фельетонлар, ҳажвий шеърлар, ҳикоялар эълон қила бошлади. 1925 йили «Қизил Ўзбекистон» газетаси раҳбарияти уни Тошкентга ишга таклиф этди. Энди ўн саккиз ёшли ҳаваскор ёзувчи республика газетасида бўлим мудири бўлиб ишлай бошлади. Газета Абдулланинг ёзувчи сифатида улғайишида катта ўрин тутди. Кейинчалик Абдулла Қаҳҳорнинг ўзи бу

¹ Абдулла Қаҳҳорнинг ўзи мақолаларида туғилган жойини Қўқон деб кўрсатади. Лекин унинг рафиқаси Кибриёхонимнинг гувоҳлигича, Фарғона бўйлаб қилинган сафар вақтида Аштдаги бир жойга борганларида адиб «Менинг туғилган жойим шу ер», деб кўрсатган экан.

гапириш расмдан чиқди. 1957 йили Абдулла Қаҳҳор 50 ёшга тўлиши муносабати билан уч жилдлик сайланмасини чиқарадиган бўлди ва шунда «Сароб» ни нашр қилиш масаласи кўзгалди. Кўп ҳаракатлардан сўнг адиб уни сайланмага киритишга ижозат олди, аммо бунини учун у романни сезиларли даражада қайта ишлаши керак эди. Шу тариқа, «Сароб» романининг иккинчи варианты юзага келди. Матбуотда «Сароб» тўғрисида яна мақолалар пайдо бўла бошлади ва уларда яна асарнинг «ғоявий нуқсонлари» борлиги, бош қаҳрамони ижобий эмаслиги, муаллиф Саидийни ёқтиришини ошқора ёзгани кескин танқид қилинди. Орадан йиллар ўтди. 1967 йили Абдулла Қаҳҳор олти жилдлик сайланмасини нашрга тайёрлади ва «Сароб» ни учинчи марта қайта ишлади. Шу тарзда, романнинг бир-биридан анча фарқланувчи вариантлари пайдо бўлди. Адабиётшунослар уларни таққослаб танқид қилиб, адибнинг ўсиш-ўзгариш жараёни ҳақида, қарашларининг эволюцияси тўғрисида анча қизиқарли хулосаларга келдилар. Абдулла Қаҳҳорнинг 80 йиллиги муносабати билан пайдо бўлган илмий-танқидий ишларда «Сароб» яна қаламга олинди ва бу гап ўзбек прозасининг чўққи асарларидан бири сифатида баҳоланди. Кейин... қайта қуриш, ошқоралик йиллари бошланди. Адабиётга қарашлар ўзгарди, асарларга берилган баҳолар янгиланди. Шу жараёнда Абдулла Қаҳҳор ҳақида ҳам ҳар хил фикрлар айтилди. Булар ичида маъқуллари ҳам, шошма-шошарлик билан ўйламай айтилганлари ҳам бор. Шу жумладан, «Сароб» ҳақида ҳам шундай фикрлар айтилдики, улар асарнинг ҳар қандай қимматини рад этишга қаратилган эди. Шу айтилганлардан аён бўладикки, «Сароб» мураккаб роман. Албатта, у ҳар хил баҳслар, мунозаралар кўзгаши мумкин. Албатта, ҳар қайси давр китобхони уни ўзича ўқиб, ўзича уқиб, ўзича талқин қилиши мумкин. Буларнинг бари табиий ва қонуний бир ҳол. Фақат ола-тасир шов-шувлар кетидан қувиб, кечаги кунимиздан буткул эз ўғирмаслигимиз керак. Ҳар ҳолда, бугун «Сароб» ни қандай баҳолашимиздан қатъи назар, бу роман адабиётимиз тарихида катта ўрин тутадиган, ҳаётий мазмунли бўлиқ, бадий савияси юксак асардир.

Ошқоралик даврига қадар Абдулла Қаҳҳор ҳақидаги ишларнинг кўпчилигида «Сароб» романи миллатчилик мафкурасини фош этишга қаратилган дейиларди ва «романда совет воқелиги билан тўқнашувда буржуа идеологиясининг мағлубияти ва ҳалокати муқаррарлиги» ифодаланган деб ҳисобланарди. Бироқ бундай қараш «Сароб» романининг матнидан, бадий тўқимасидан келиб чиққан эмас, балки ҳукмрон мафкура қолипларидан туғилган, давр сиёсатига мослашиш оқибатида майдонга келган эди. Албатта, романда миллатчилар ҳам бор, миллатчилик тўғрисида ҳам гап кетади, 20-йиллардаги аксил-шўровий кучларнинг фаолиятига ҳам ўрин берилган. Албатта, адиб уларни хушламайди, ҳатто ёмон кўради ва бу муносабатини унчалик яширмайди. Лекин Абдулла Қаҳҳорнинг бир хусусияти бор — у ўзи ёқтирмаган қаҳрамонлар тасвирида ҳам имкони бор даражада ҳолис бўлишга, уларни жонли инсон сифатида кўрсатишга, ўзи парда ортида туриб, қаҳрамонларни ўз-ўзича ҳаракатлантиришга интилади.

Бундай тасвир, адибнинг ўз субъектив хоҳиш ва истакларидан юқорироқ тура олиши чинакам реализмнинг зарурий белгиларидан бири-бир. Бу эса, кейинчалик айрим танқидчиларга Абдулла Қаҳҳорни адабий қаҳрамонларга нисбатан хайрихоҳликда айблашга асос бўлди. Ўшқин масала бунда ҳам эмас. Роман матнини синчиклаб кўздан кечирилса, босиқлик билан таҳлил қилинса, миллатчиликни фош этиш адибнинг асосий ғоявий нияти бўлмагани аён бўлади. Ҳатто Саидий учун ҳам миллатчилик асосий, етакчи, доимий сифат эмас, у йўл-йўлакай миллатчи бўлган ва уни ҳалокатга олиб келаётган омил ҳам миллатчилик эмас. Ҳар ҳолда Саидий, биринчи навбатда, худбинлик қурбони бўлади. Бунга амин бўлмоқ учун Саидий образи билан яқинроқдан танишмоқ лозим.

Саидий ўзига тўқ бадавлатгина оиладан чиққан. Унинг отаси «катта бир корхона очмоқчи бўлиб, анчагина темирчиларни тўплади, бу ишга талай сармоя ҳам харжлади-да, иш бошламасдан синиб ер билан яксон бўлди ва ўзини осди». Етим қолган Саидий шўро ҳукуматининг тарбиясини кўради — мактабда ўқийди, комсомолга қиради, олий ўқув юртида талаба бўлади. Саидийнинг истеъдоди бор. Энди унинг тақдири ўз қўлида, ўз қўлидагина эмас, унинг келажаги порлоқ, ундан кўп нарсалар кутса бўлади. Аммо бу умидлар ушалмайди, чунки оиладаги муҳит оз бўлса-да, уни заҳарлаб улгурган эди — у ўзига бино қўйиб, бошқаларни менсимай, одам ўрнида кўрмай ўсган. Унинг худбинлиги романнинг бошидаёқ очилади: кекса профессор талабалардан бирини камситиб, «Сиз университетга муносиб эмас-сиз, бориб кетмонингизни чопинг» деганда, «тор оёқ кийимини ечиб ташлагандай яйради ва шу профессорни яхши кўрди». Худбинлик, ўзининг алоҳидалигига, фавқулоддалигига ишониш, ўзини доҳий, бошқаларни оми ҳисоблаш, ўз шахсига маҳлиё бўлиб, бутун оламни шунга мослаштиришга интилиш Саидийда яна бир лавфли касални — шухратпарастликни авж олдиради. Абдулла Қаҳҳор Саидийдаги бу иллат қандай куртак ёза борганини ҳаётий деталларда, психологик жиҳатдан асосли лавҳаларда тасвирлайди. Биринчи ҳикояси босилиб чиққан Саидийнинг аҳволи-руҳияси романда шундай тасвирланган: «Кўчага чиқса худди биров муборакбод қилаётгандай, Саидий шу кунни овқатга ҳам бормади. Ҳолбуки, эртасига факультетда ҳам ҳеч ким, ҳатто Мунисхон ҳам бу ҳақда индамади. Қим қараса, Саидийнинг кўзига дарҳол журнал келар, қаерда икки киши гаплашиб турган бўлса, худди «Қаландар» ҳақида гаплашаётгандай бўлар: «с» ҳарфи бўлмаган сўзлар ҳам қулоғига «Саидий» бўлиб эшитилар эди».

Худбинлик ва шахсиятпарастлик Саидийда ўқишга ҳам, дўстларига ҳам, атрофдаги ҳаётга ҳам лоқайдлик туғдиради ва уни ҳаётда бирон катта мақсаддан, олижаноб эзгу ниятдан маҳрум қилиб қўяди. Фақат Мунисхонни севиб қолганидан кейингина унда муайян ният пайдо бўлади, ҳаёти маъно касб этгандек бўлади. У нима қилиб бўлса ҳам Мунисхондек қизга муносиб бўлишга, унинг қўнғлидан ўрин олишга, унга эришишга интилади. Бунга эса «оламшумул» адиб бўлиб, кўп пул топадиган, Мунисхоннинг ҳар бир истагини бажо келтирадиган бойвачча бўлиб эришиш мумкин. Шундан сўнг оламга машҳур адиб бўлиш истаги унинг жамики хатти-ҳаракатига йўналиш беради, аммо ҳадеганда бундан натижа чиқавермайди. Бу Саидийнинг ҳаётдан, муҳитдан норозилигини кучайтиради. Шундай вазиятда

Саидий Салимхонлар, Аббосхонлар қўлига тушади. Улар Саиднинг худбинлигидан усталик билан фойдаланадилар.

Абдулла Қаҳҳор романда Саидийнинг маънавий инқирозини жўяши очган. Саидий ўз қуввати билан «оламшумул» адиб бўлолмагач, бошқа йўл билан «шуҳрат» орттиришга киришади. «Энди кунини китоб ўқиш, ўрганиш керак эмас, фақат улуғларнинг кўзи тез-тез кўриниб турса кифоя. Буни эса, кўпроқ шиша осонлаштиради. Ўз ўрнида бўшатишган икки жуфт шиша унга йигирма жуфт китобдан ортиқроқ фойда етказар эди». Саидийнинг қуршови, ошна оғайнилари унинг ўзига ўхшаган жамият итқитиб ташлаган қалам-фи-қасангилар бўлиб қолади. Бора-бора ижодда ҳам мустақиллик йўқолади — энди у Аббосхон берган мавзулар, сюжетлар асосида асарлар ёзиб, Аббосхонга керакли ғояларни тарғиб қилади. Саидийнинг ҳаётдан кўзлаган мақсади, идеали ҳам ўзгаради — энди у машҳур ёзувчи бўлишдан ҳам кўпроқ зодагонларча маишатни кўмсайди. «У оламшумул ёзувчи, америкалик муҳаррир сингари ҳар кунини бир устуллик нарса ёзиб, йилига ўн икки минг олтин маош олади; турли мамлакатлардан франк, доллар, рупиялар келиб туради; шундан сўни бу сергавго, серазият шаҳардан кетиб, Шимолий Америка адиби Торо сингари табиат кучоғига киради; водийнинг энг баҳаво, энг гўзал ерига солган қасрида ўтириб, хотини Ариаднанинг роялда қилган машқига қулоқ берар экан, бутун водий ва ундаги ўтлаб юрган қўй-қўзилар, йилқилар, тоғ ёнбағирларида ўсган писта, арча, кўм-кўк ўланлар ва уларнинг орасидан илонизи бўлиб оққан ариқ ва ариқчалар кўриниб туради. Унинг қасри орқасида ер юзидаги ҳамма мевалардан топиладиган катта боғ бўлади. Саидий олтиннинг кучи билан бу боғда лотос гуллари, хурмо ва апельсин дарахтлари ўстиради».

Бу орзу Саидийнинг нечоғли мешчанлик ботқоғига ботганини, унинг худбинлиги энг сўнгги нуқтага бориб етганини яққол кўрсатади. Аммо Саидийнинг бундай хомхаёллари реал ҳаёт билан тўқнашувда чилпарчин бўлади. Саидийнинг ўзи шунчаки жўн, хашаки ёзувчига айланади, ҳатто бировларнинг қалам ҳақини ўғирлаб кун кўра бошлайди. Ўзгача осмонда билиб юрган Саидийнинг чинакам баҳосини Эҳсон беради: «Билишимча, таланти ширадан тозаланган Раҳимжон ҳозир шалағи чиққан аравадай Муродхўжа домланинг томорқасида ағанаб ётибди».

Абдулла Қаҳҳор Саидийнинг маънавий фожиасини психологик жиҳатдан жуда чуқур асослайди. Саидийнинг асарлари босилиб, ўзи Аббосхонлар даврасига кирган, яъни катта орзуси йўлида дастлабки қадамини қўйган бўлса ҳам, нимадандир кўнгли тўлмай, доимо ғаш бўлиб юради. Муродхўжа домлага ичкўёв бўлиб, мўмай пул топадиган бўлганда ҳам, данғиллама ҳовлилару катта рўзгорнинг эгаси бўлиб олганда ҳам унга «бу кун кўриш тариқаси мустаҳкам эмас, ваъдага асосланган иш, муз устига солинган уйда» кўринади. У борган сари ўзининг яшашга иқтидорсизлигини чуқурроқ ҳис этади. Бора-бора ўзининг мешчанлик идеали пуч, сохта эканини тушунади, унинг тирикчилиги, яшаш тарзи мантиқан шундай хулосага олиб келади: «Бас, энди ҳаёт бозоридан харид қилиб бўлдинг, энди бемаҳалга

қолмасдан қайт! Бемаҳалга қолсанг қувғин ейсан. Асалдан тортиб майгача ҳаммасини татиб кўргансан. Шу томоғингдан бир қултум май ўтди нима бўлди-ю, миллион шиша май ўтди нима бўлди? Сени уч кун ортиқроқ умр кўришга мажбур қиладиган нима қолди? Шундай экан, нима қилиб ўтирибсан, тур тезроқ!»

«Сароб» романида бош қаҳрамон Саидий билан турли иплар орқали боғланадиган бир гуруҳ персонажлар бор. Улар турли ижтимоий тоифаларга мансуб. Ёзувчи буларнинг ҳар бири учун эсда қоладиган индивидуал хусусиятлар, такрорланмас белгилар топа олган. Мана, Салимхон. У Уфада Мадрасаи Олийда таҳсил олган, шўро тузумини жон-жаҳди билан ёмон кўради, маориф ифъбасига ишга кириб олган. Салимхон ақлли, тadbиркор одам. У шўроларга қарши ҳар бир ишини пухта ўйлаб қилади, кўпинча бошқаларнинг қўли билан иш юргизиб, ўзи сувдан қуруқ чиқади.

Аббосхон — машҳур танқидчи. У ҳам шўро тузумига қарши пинҳона курашида адабиётдан, матбуотдан фойдаланади. У Саидийнинг шуҳратпарастлигидан фойдаланиб, унинг ижодини ўзи истаган йўлга солишга интилади.

Романдаги салмоқли персонажлардан яна бири Муродхўжа домладир. У ҳам шўро ҳукуматини дил-дилидан ёмон кўради, тезроқ унинг емирилишини истайди. Муродхўжа домла ўзини сиёсий арбоб қилиб кўрсатишга уринса-да, аслида мол-мулкидин, бойлигидан айрилиб қолмаслик учун жон-жаҳди билан курашадиган уддабурон ва ҳийлакор шахс. У жуда маккорлик билан Саидий учун ўргимчак уясидек тузоқ тўқийди, уни домига илинтиргач, сўнги томчисигача Саидийнинг ширасини сўриб олади. Саидий топадиган мўмай пулдан баҳраманд бўлиш учун ёлғиз қизини ўртага солиди. Саидийнинг омади кетиб, чақаси қамайиб қолганда эса, қизини ундан ажратиблиш пайига тушади.

«Сароб» романида муҳим ўрин тутувчи яна бир образ — Мунисхон образидир. У ҳам бадавлат хонадоннинг қизи. Унинг ҳам дунёга муносабати — такаббурлик, бошқаларни менсимаслик, ўзини ҳаммадан юқори деб билиш асосига қурилган. Худбинлик касали Мунисхон характерида ўзига хос тарзда намоён бўлади. У бениҳоя гўзал, шунинг учун эртаю-кеч ўйлагани — эркак зотини асир қилиш. Мунисхон муҳити нимаси биландир китобхонда илиқ туйғулар уйғотувчи бу жувонни ҳалокатга олиб боради. Ҳаётда бирон тайинли мақсадга эга бўлмаган, севги, муҳаббат нима эканини билмайдиган, ақаси Салимхоннинг сиёсий манфаатлари туфайли Мухторхонга турмушга чиққан Мунисхон охирпиروардида бузуклик кўчасига киради. Ёзувчи Мунисхон фожиасини ҳам психологик жиҳатдан далиллаб берган.

«Сароб» романида Эҳсон, Кенжа, Шафрин каби ижобий образлар ҳам бор, аммо улар иккинчи ўринда туради. Адиб бутун эътиборини Саидий образининг тасвирига бағишлагани учун бу персонажлар анча туссиз чиққан. Улар мустақил характер даражасига етиб борган эмас.

Шундай қилиб, «Сароб» романи ҳаётининг мазмунининг теранлиги, етакчи қаҳрамонларининг инсоний жозибаси, психологик таҳ-

Саидий Салимхонлар, Аббосхонлар қўлига тушади. Улар Саидийнинг худбинлигидан усталик билан фойдаланадилар.

Абдулла Қаҳҳор романда Саидийнинг маънавий инқирозини жузьянча яхши очган. Саидий ўз қуввати билан «оламшумул» адиб бўлолмагач, бошқа йўл билан «шуҳрат» орттиришга киришади. «Энди кунини китоб кўриш, ўрганиш керак эмас, фақат улуғларнинг кўзини тез-тез кўриниб турса kifоя. Буни эса, кўпроқ шиша осонлаштиради. Ўз ўрнида бўшатиш билан икки жуфт шиша унга йигирма жуфт китобдан ортиқроқ фойда етказар эди». Саидийнинг қуршови, ойна оғайнилари унинг ўзига ўхшаган жамият итқитиб ташлаган қаламгир-қасангилар бўлиб қолади. Бора-бора ижодда ҳам мустақиллик йўқолади — энди у Аббосхон берган мавзулар, сюжетлар асосида асарлар ёзиб, Аббосхонга керакли ғояларни тарғиб қилади. Саидийнинг ҳаётдан кўзлаган мақсади, идеали ҳам ўзгаради — энди у машҳур ёзувчи бўлишдан ҳам кўпроқ зодагонларча маишатни кўмсайди: «У оламшумул ёзувчи, америкалик муҳаррир сингари ҳар кунини бир устунлик нарса ёзиб, йилига ўн икки минг олтин маош олади; турли мамлакатлардан франк, доллар, рупиялар келиб туради; шундан сўнгра бу серғавго, серазият шаҳардан кетиб, Шимолий Америка адиби Торо сингари табиат кучоғига киради; водийнинг энг баҳаво, энг гўзал ерига солган қасрида ўтириб, хотини Ариаднанинг роялда қилган машқига қулоқ берар экан, бутун водий ва ундаги ўтлаб юрган қўй-қўзилар, йилқилар, тоғ ёнбағирларида ўсган писта, арча, кўм-кўк ўланлар ва уларнинг орасидан илони эли бўлиб оққан ариқ ва ариқчалар кўриниб туради. Унинг қасри орқасида ер юзидаги ҳамма мевалардан топиладиган катта боғ бўлади. Саидий олтиннинг кучи билан бу боғда лотос гуллари, хурмо ва апельсин дарахтлари ўстиради».

Бу орзу Саидийнинг нечоғли мешчанлик ботқоғига ботганини, унинг худбинлиги энг сўнгги нуқтага бориб етганини яққол кўрсатади. Аммо Саидийнинг бундай хомхаёллари реал ҳаёт билан тўқнашувда чилпарчин бўлади. Саидийнинг ўзи шунчаки жўн, хашаки ёзувчига айланади, ҳатто бировларнинг қалам ҳақини ўғирлаб кун кўра бошлайди. Ўзини осмонда билиб юрган Саидийнинг чинакам баҳосини Эҳсон беради: «Билишимча, таланти ширадан тозаланган Раҳимжон ҳозир шалағи чиққан аравадай Муродхўжа домланинг томорқасида ағанаб ётибди».

Абдулла Қаҳҳор Саидийнинг маънавий фожиасини психологик жиҳатдан жуда чуқур асослайди. Саидийнинг асарлари боёрилиб, ўзи Аббосхонлар даврасига кирган, яъни катта орзуси йўлида дастлабки қадамини қўйган бўлса ҳам, нимадандир кўнгли тўлмай, доимо ғаш бўлиб юради. Муродхўжа домлага ичкўёв бўлиб, мўмай пул топадиган бўлганда ҳам, данғиллама ҳовлилару катта рўзгорнинг эгаси бўлиб олганда ҳам унга «бу кун кўриш тариқаси мустаҳкам эмас, ваъдага асосланган иш, муз устига солинган уйда» кўринади. У борган сари ўзининг яшашга иқтидорсизлигини чуқурроқ ҳис этади. Бора-бора ўзининг мешчанлик идеали пуч, сохта эканини тушунади, унинг тирикчилиги, яшаш тарзи мантиқан шундай ҳулосага олиб келади: «Бас, энди ҳаёт бозоридан харид қилиб бўлдинг, энди бемаҳалга

қолмасдан қайт! Бемаҳалга қолсанг қувғин ейсан. Асалдан тортиб майгача ҳаммасини татиб кўргансан. Шу томоғингдан бир қултум май ўтди нима бўлди-ю, миллион шиша май ўтди нима бўлди? Сени уч кун ортиқроқ умр кўришга мажбур қиладиган нима қолди? Шундай экан, нима қилиб ўтирибсан, тур тезроқ!»

«Сароб» романида бош қаҳрамон Саидий билан турли иплар орқали боғланадиган бир гуруҳ персонажлар бор. Улар турли ижтимоий тоифаларга мансуб. Ёзувчи буларнинг ҳар бири учун эсда қоладиган индивидуал хусусиятлар, такрорланмас белгилар топа олган. Мана, Салимхон. У Уфада Мадрасаи Олийда таҳсил олган, шўро тузумини жон-жаҳди билан ёмон кўради, маориф шўъбасига ишга кириб олган. Салимхон ақлли, тадбиркор одам. У шўроларга қарши ҳар бир ишини пухта ўйлаб қилади, кўпинча бошқаларнинг қўли билан иш юргизиб, ўзи сувдан қуруқ чиқади.

Аббосхон — машҳур танқидчи. У ҳам шўро тузумига қарши пинҳона курашида адабиётдан, матбуотдан фойдаланади. У Саидийнинг шуҳратпарастлигидан фойдаланиб, унинг ижодини ўзи истаган йўлга солишга интилади.

Романдаги салмоқли персонажлардан яна бири Муродхўжа домладир. У ҳам шўро ҳукуматини дил-дилидан ёмон кўради, тезроқ унинг емирилишини истайди. Муродхўжа домла ўзини сиёсий арбоб қилиб кўрсатишга уринса-да, аслида мол-мулкдан, бойлигидан айрилиб қолмаслик учун жон-жаҳди билан курашадиган удлабурон ва ҳийлакор шахс. У жуда маккорлик билан Саидий учун ўргимчак уясидек тузоқ тўқийди, уни домига илинтиргач, сўнгги томчисигача Саидийнинг ширасини сўриб олади. Саидий топадиган мўмай пулдан баҳраманд бўлиш учун ёлғиз қизини ўртага солади. Саидийнинг омади кетиб, чақаси камайиб қолганда эса, қизини ундан ажратиб олиш пайига тушади.

«Сароб» романида муҳим ўрин тутувчи яна бир образ — Мунисхон образидир. У ҳам бадавлат хонадоннинг қизи. Унинг ҳам дунёга муносабати — такаббурлик, бошқаларни менсимаслик, ўзини ҳаммадан юқори деб билиш асосига қурилган. Худбинлик касали Мунисхон характерида ўзига хос тарзда намоён бўлади. У бениҳоя гўзал, шунинг учун эртаю-кеч ўйлагани — эркак зотини асир қилиш. Мунисхон муҳити нимаси биландир китобхонада илиқ туйғулар уйғотувчи бу жувонни ҳалокатга олиб боради. Ҳаётда бирон тайинли мақсадга эга бўлмаган, севги, муҳаббат нима эканини билмайдиган, акиси Салимхоннинг сиёсий манфаатлари туфайли Мухторхонга турмушга чиққан Мунисхон охирпировардида бузқўллик кўчасига киради. Ёзувчи Мунисхон фожиасини ҳам психологик жиҳатдан далиллаб берган.

«Сароб» романида Эҳсон, Кенжа, Шафрин каби ижобий образлар ҳам бор, аммо улар иккинчи ўринда туради. Адиб бутун эътиборини Саидий образининг тасвирига бағишлагани учун бу персонажлар анча туссиз чиққан. Улар мустақил характер даражасига етиб борган эмас.

Шундай қилиб, «Сароб» романи ҳаётининг мазмунининг теранлиги, етакчи қаҳрамонларининг инсоний жозибаси, психологик таҳ-

лилнинг чуқурлиги, сюжет ва композициянинг пишиқлиги, тилининг халқчиллиги, тасвир воситаларининг ўзига хослиги билан ўзбекадабиётда реализмнинг қарор топишига катта ҳисса қўшди. Худди шу сифатлари туфайли «Сароб» санъат асари даражасига кўтарилди.

30-йилларнинг ўрталарида Абдулла Қаҳҳорнинг ҳикоянавислиги санъати барқ уриб гуллади. У шундай ҳикоялар яратдики, улар бугун ҳам ўзининг бадиий қувватини йўқотгани йўқ.

Абдулла Қаҳҳор ижодидаги бу кўтарилишнинг дастлабки белгилари «Мастон» ҳикоясида намоён бўла бошлаган эди. Бу ҳикоянинг марказида ўз тақдирини янгилаш учун курашувчи қаҳрамонона характер туради.

«Мастон» да ичкарининг асрий кишанларидан халос бўлиш интилган, ўз эрки, бахтини ўйлаб, янги ҳаёт йўлига чиқиш орзу қилган ўзбек аёлининг характери очилади. Мастон қишлоқдан шаҳарга ўқишга боради. У дугонаси Турғунойни ҳам бир кетишга кўндиради. Турғуной отаси ўлиб, ноиложликдан кўчада қолмаслик учун эрга тегишга мажбур бўлган. Аммо сўхтаси совуқ эри унинг кўзига алвасти бўлиб кўринади. Турғуной бундай қисматга кўниши, умрининг охиригача «пешонасига битгани шу экан» деб, тенгсизлик, ҳуқуқсизлик исканжасида ўтиб кетиши мумкин эди. У эркинликни шу қадар қўмсайдики, ҳатто эллик яшар дўппи-фуруш Абдураззоққа тушган аммасининг қизидек «пес бўлсам, қўйиб юборади» деган умидда овқатига калтакесак солиб ейишдан ҳам тоймас эди. Аммо эркинлик лаззатини татиб кўрган Мастон уни янги ҳаёт сари бошлайди. Албатта, янги ҳаётга, эрка, бахтга эришишнинг ўзи бўлмайди, унга олиб борадиган йўл оғир ва хатарли. Бу йўл мардликни, бардошни талаб қилади. «Мастон» ҳикоясининг ўзига хос томони шундаки, унда рамзий тасвирлар ҳам пайдо бўлади ва улар ҳаёт ҳақиқатини ифодалашда, ёзувчининг ғоявий мақсадини очишда катта аҳамият касб этади. Мастон билан Турғуной тун бўйи йўл юриб, кимсасиз дашт ваҳимасини енгиб ўтишади. Анча маҳорат билан тасвирланган шу лавҳаларда ҳикоя қаҳрамонининг характери очилади. Мастон катта мақсад йўлида дадил ҳаракат қила олади. У иродали, бардошли аёл. Ўзини ожиз, ночор, муштипар деб эмас, ҳақиқий инсон деб билади. «Биз товук эмаски, қандай тухум бостирса, шуни очиб чиқарсак», дейди Мастон. Бу сўзларда ўз қадр-қимматини чуқур тушунган инсон гурури ифодаланган.

Абдулла Қаҳҳор ҳикояларини мазмуни ва жанр хусусиятларига кўра икки гуруҳга ажратиб таҳлил этиш мумкин. Буларнинг бир гуруҳини ўтмиш ҳақидаги ҳикоялар ташкил қилса, иккинчи гуруҳ ҳикояларнинг бош қаҳрамонлари замондошларимиздир.

Яқин ўтмишдаги ўзбек воқелиги «Анор», «Ўғри», «Бемор», «То-мошабор», «Миллатчилар» каби ҳикояларда акс этган. Кейинчалик эса, адиб ўтмиш мавзуида яна «Даҳшат» ҳикоясини яратди. Шунинг-

дек, «Ўтмишдан эртақлар» қисса деб аталган бўлса-да, моҳият эътибори билан айрим-айрим ҳикоялардан ташкил топган. Шунинг учун уларни ҳам адибнинг ўтмиш ҳақидаги асарлари қаторида тақдир қилиш мумкин.

Маълумки, 30-йиллар мобайнида ўзбек насрида ўтмиш ҳақида анча-мунча ҳикоя, қисса ва романлар яратилган эди. Бунинг бош шукки, бу даврга келиб, ҳукмрон маокура социалистик реализм методининг ҳар томонлама «ғалабасини таъминлаш учун ўтмишнинг қораловчи асарларни кўпроқ ёзишни ва шу йўл билан бугунги куннинг, яъни социалистик воқеликни бўлвосита улуглаш, мадҳ этишнинг адабиёт олдига асосий вазифа қилиб қўйган эди. Албатта, кўнгил ёзувчилар, шу жумладан, Абдулла Қаҳҳор ҳам ҳукмрон маокуранинг бу талабини ўз ижодида инобагга олишга мажбур бўлган. Адабий танқид ва адабиётшунослик ҳам кўп йиллар мобайнида то қайта куриш ва ошкоралик йилларида ҳукмрон маокурадан футур кета бошлагунга қадар, бу асарларни фақат «ғоявийлик», «синфийлик», «партиявийлик» нуқтаи назаридан баҳолаш ва уларнинг бирдан-бир фазилати сифатида ўтмишнинг қоралоганини таъкидлар эди. Бугунги кунда бу асарларга бошқачароқ ёндашиш имкони пайдо бўлди. Бу фикримизни айрим ҳикояларнинг таҳлили орқали далиллайлик.

«Бемор» — Абдулла Қаҳҳорнинг ўтмиш ҳақидаги бошқа ҳикоялари каби ҳажми кичкина, «митти» ҳикоя. Ундаги воқеа ҳам оддий — Сотиболдиннинг хотини оғриб қолади-ю, вафот этади. Одамнинг касалга чалиниши, вафот этиши табиий ҳол. Аммо санъаткорнинг сеҳрли қалами остида шу оддий ва табиий ҳодисани тасвирлаган ҳикоя кичкина одам тақдирини очиб берган, унинг фожиали аҳволини кўрсатган айбномага айланган. Сотиболди ҳам, унинг хотини ҳам ғайринисоний тартибларнинг, ижтимоий адолатсизликнинг, тенгсизлик ва қашшоқликнинг қурбони. Эҳтимол, Сотиболдиннинг хотини тузукроқ муолажа қилинганида тузалиб кетиши мумкин эди. Аммо «докторхона деганда Сотиболдиннинг кўз олдига извош ва оқпошшонинг суврати солинган йиғирма беш сўмлик пул келади». Эрталабдан кечгача офтобшувокда гавронлар ичига кўмилиб, сават тўқийдиган Сотиболди эса, жуда наъри борса баққолдан йиғирма танга қарз олиши мумкин. Чор-ночор Сотиболди хонаки тадбирларга муурожаат этади, хотинини «ўқитади», хипчин билан савалатади, чил-ёсин қилдиради. Сотиболдиннинг «кўнгилга армон бўлмасин» маъносидаги бу ҳаракатлари чўқаётган одамнинг сомон парчасига ёпишишини эслатади. Сотиболди — қаҳри қаттиқ дунёнинг тажовузи олдидан ҳимоясиз, ночор, нотава. У фақат талвасага тушиши, бошини ҳар томонга уриши, йиғлаб-сиқташигина мумкин, кўлидан бошқа нарса келмайди. Зулмат дунёсида, тенгсизлик оламида, фожа қаршида ночорлик, иложсизлик, сожизлик биргина Сотиболдиннинг қисмати эмас. Ҳикояда шундай дееталь бор: талвасага тушиб, гангиб қолган Сотиболди қўшнисини — каампирини ёрдамга чақиради: «Кампир беморнинг тўзиган сочларини тузатди, у ёқ-бу ёғини силади, сўнгра... ўтириб йиғлади». Бемор, Сотиболдингина эмас, шўринг қургур кампир ҳам тақдир зарбалари олдидан ожиз, нотава. Сотиболди-

ки, 30-йилларнинг охирида бундай одамларнинг ошиғи олчи Улар муайян идораларнинг паноҳида эдилар ва уларга тил теги мумкин эмасди. Абдулла Қаҳҳор қўрқмай бундай одамларни қилган. Адиб унинг характери чизар экан, Низомиддинов ташқи қиёфасидаги икки нарсага — «кетмоннусха шапкаси» ва «энли камарига» китобхон диққатини жалб этади. Бу деталлар жонлантириш билан бирга, Низомиддиновнинг қанақа эканига ҳам ишора қилади.

Абдулла Қаҳҳорнинг ҳажвий ҳикоялари тилининг мукаммал билан ҳам ажралиб туради. Бу — гоёт муҳим, чунки реалистик адабиётнинг асосий материали бўлмиш тилдан ҳам реалистик ҳикоялар асосида фойдаланишни тақозо этади. Халқнинг жонли тилидан узоқ, баландпарвоз, сунъий тил билан жонли характерлар тиб бўлмайди, персонажлар ички дунёсини, психологиясини ифодалаш қийин, нутқий тавсифлар ғайритабиий чиқади. Абдулла Қаҳҳор бутун ижоди давомида изчиллик билан тилнинг ҳаётий ва интилди ва ҳикояларида бунга эришди. Адибнинг тили содда ва табиий. Муаллиф нутқи худди халқнинг жонли тилидек роққади. Ёзувчи тилда пухта ва оригинал образлиликка интилади, образлилик бадий тасвир воситаларидан, халқ мақоллари ва талларидан кенг ва унумли фойдаланиш эвазига майдонга келди. Кўп ўринларда ёзувчининг ўзи ҳам шаклан ихчам, мазмунан табиборалар қўллайдики, улар адибникими ё халқникими эканини ратиб бўлмай қолади.

Персонажлар нутқини ишлашда ҳам ёзувчи қаҳрамоннинг ҳар жумласи унинг руҳий ҳолатига, маданий савиясига, билимига, биатига мос бўлишига эришади. Персонажлар нутқига қараб, унинг касб-корини, биографиясини, қанақа одам эканини бемаъайитиб бериш мумкин. Нутқий тавсиф асар мазмунини китобхонга етказиш билан бирга, унда кучли ҳиссий ҳолат тудиради, қалб улкан эстетик завқ уйғотади.

Абдулла Қаҳҳор ижодининг охирига қадар ҳам ҳажвий ҳикоя ёзишдан тўхтамади. Ҳар жиҳатдан китобхонга манзур бўлган «Тўта аза» ҳикояси бу фикримизни тасдиқлайди.

Абдулла Қаҳҳорнинг изчил реалистик услубда ёзилган ҳикояларининг кўпчилиги уруш йилларида ва урушдан кейинги даврда яратилган. Булар «Кўк конверт», «Қизил конверт», «Кампирлар сени қоқди», «Хотинлар», «Асрор бобо», «Бешик», «Маҳалла», «Нурли чўққилар» кабилардир. Албатта, уларнинг ҳаммаси ҳам бир хил даражада бадий юксак эмас. Уларнинг ичида мазмунан саёзроқлари ҳам, унча пишиқ ишланмаганлари ҳам бор. Лекин шу билан бирга, ҳеч шубҳасиз, адабиётимизнинг олтин фондидан ўрин оладиганлари ҳам бор. Бу гап, айниқса, «Минг бир жон» ва «Асрор Бобо» ҳикояларига тааллуқлидир.

«Минг бир жон» инсоннинг ҳаётга муҳаббатини, умуман, ҳаётнинг кудратини, инсон иродасини улуғлайдиган ҳикоя. Бу ҳикоя ноумид одамларнинг кўнглида умид чироғини ёқади, уларни яшаш учун курашга чорлайди, умр йўлидаги ҳар қандай ғовларни сабот ва бардош билан енгишга ўргатади.

«Асрор бобо» ҳам оддий инсон шаънига айтилган маҳияга ўхшайди. Ҳикоядаги воқеа иккинчи жаҳон уруши йилларида кечади. Ҳикоя йиллари кексайиб, уруш мушкулотларидан мункайиб қолган кампир. Адиб шу икки қария тимсолида ўзбекларнинг оқсиз йилларида фавқулодда куч билан намоён бўлган гўзал инсон хислатларини бадий таҳлил қилади. Асрор бобо ҳам, айниқса, Қобил бобо ҳам оддий, суяги меҳнатда қотган одамлар. Бирининг орасида ўз-ўзини англаш жиҳатидан ҳам, ҳаётга муносабатидан ҳам осмон билан ерча фарқ бор — улар том маънода дунё одами.

Асрор бобо Николай замонида тегирмончилик билан тирикчилик билан банд бўлган. Оқподшо мардикор оламан деганда, «оқподшонинг дегириги қилган бўлса, ўзининг юртидан мардикор олсин, биз бор-бор» деб қочган. Кўп саргардонликдан кейин колхозга кирган. Абдулла Қаҳҳор бу ҳикояда ҳам бошқа ҳикояларидаги каби қаҳрамонининг, биографиясини муфассал очмайди. Биз Асрор бобонинг колхоздаги ҳаёти билан мутлақо танишмаймиз — адиб, гуё бу ҳаётни ўйлаб-ўйлаб лойиқ ҳеч нарса йўқдек, уни четлаб ўтган. Уруш йилларида шундаки, у бирининг кўрсатмаси билан эмас, қалб даъвати билан, ориятининг кучи билан шундай йўл тутди. Юрт бошига тушганда у ишга ярамас эканман, деб қурк говуққа ўхшаб қореккада пусиб ётишдан ор қилади. Асрор бобо қишлоқда чойхона очиди, фронтдан келган жангчилар бу ерда қишлоқ аҳолиси билан учрашади, газета-китоб ўқилади, фронтдаги аҳвол муҳокама этилади. Асрор бобо қилаётган ишлар шу қадар зўрки, райком котиби унга баҳо бериб: «Асроркул ота районимизда энг катта агитатор... бу шу ерда туриб, Берлинга ўт қўяётибди», дейди.

Ҳикояда ёзувчи Асрор бобонинг ватанпарварлигини, юрагида ўтиришининг кўрсатиш билан чекланмайди, балки унинг қалбининг қалбиликларини, маънавий бойлигини, яқинларига, дўстларига меҳрибонлигини ҳам ёрқин тасвирлаган. Асрор бобо Ёдгорнинг нобуд бўлган ҳақидаги хабарни узоқ вақт кампирга билдирмайди, унинг азоб-қусурини, қайғуришини, куйиб кул бўлишини истамайди. Унинг ишида, ёзувчи айтганидек, «оғир мусибатнинг ҳамма дард-алами ўз қалбини тутиб беришда» чинакам олижаноблик бор.

«Асрор бобо» ҳикоясида ёзувчининг психологик таҳлил санъатини юксак даражада кўринади. Айниқса, бошига оғир мусибат тушган, дардини бир-биридан яширишга уринган, бир-бирига суяқ қолган, бир-бирининг инсоний қадрини теран ҳурмат қилувчи ҳолу кампирнинг руҳий ҳолатлари, ўзаро муносабатлари гоёт табиий ва ҳаётий ифодаланган. Буларнинг ҳаммаси «Асрор бобо» ҳикоясини ўзбек адабиётининг катта ютуқларидан бирига айланган.

Абдулла Қаҳҳор яратган ҳикоялар сон жиҳатдан унча кўп бўлмаган, бадий савияси жиҳатидан шу қадар салмоқлики, бу соҳада адиб орттирган ижодий-эстетик тажриба шунчалик каттаки, ҳеч иккиланмай ҳикоянависликда Абдулла Қаҳҳор мактаби мавжуд экани ҳақида гапириш мумкин. Бу мактаб бугун ҳам фаол амал қилмоқда.

да. Абдулла Қаҳҳор ҳикоялари вақт синовидан ўтиб, бугун ҳам яшади. давом этмоқда.

* * *

Урушдан кейинги дастлабки йилларда Абдулла Қаҳҳор бир қанча фелъетон, очерк ва ҳикоялар билан бирга «Кўшчинор» романини эълон қилди. Аммо социалистик жамиятда адабий ҳаётнинг кўз илғамас шундай қонуниятлари бор эдики, унга кўра ҳар бир истеъдод билан ёзилган асар дунё юзини кўриши билан кескин танқидга уч-рарди ва унинг тақдири оғир кечарди. Абдулла Қаҳҳор ҳам аллақачон ҳар бир асари тўқмоқли танқидга дуч келадиган ёзувчилар тоифаси-га кириб қолган эди. Буни «Кўшчинор» мисолида ҳам яққол кўриш мумкин.

Аввал «Кўшчинор» романи илиқ кутиб олинди, ҳатто Ёзувчилар уюшмасининг раҳбарияти бу романни ўша энг олий мукофот — Сталин мукофоти тақдим этди. Бироқ орадан кўп ўтмай ВКП (б) Марказий комитетининг «Звезда» ва «Ленинград» журналлари ҳақидаги маълум ва машъум қарори чиқди — ҳаммани ёппасига ғоявий хуш-ёрликка чақирган бу қарор адабиёт соҳасида янги ур-йиқит тўлқинини бошлаб берди. «Кўшчинор» романи кескин танқидга учради. Танқидчилар томонидан романга қўйилган айблар қуйидагича эди: романда колхозлаштириш жараёни тарихан ҳаққоний кўрсатилган эмас — ўша пайтда содир бўлган кескин синфий кураш ёзувчининг эътиборидан четда қолган. Ёзувчи бош қаҳрамон характери ни етарли даражада типик шароитларда кўрсата олмаган. Роман ғоясининг но-аниқлиги композиция ва сюжетнинг бўш чиқишига сабаб бўлган. Романда кўпгина эпизодлар ҳикоя жанрига хос усуллар ёрдамида тасвирланган. Буларнинг ҳаммаси бирлашиб, романни муваффақиятсизликка олиб келган. Хўш, бу даъволар ҳақида нима дейиш мумкин? Ҳа, чиндан ҳам «Кўшчинор» романи Абдулла Қаҳҳорнинг баркамол асарлари сирасига кирмайди — унда анча-мунча бадиий нуқсонлар бор, айрим қаҳрамонлар тугал характерга эга эмас, бош қаҳрамон Сиддиқжоннинг эволюциясини, яъни ўсиш-улғайиш йўлини кўрсатишда ҳам адиб муайян сунъийликка йўл қўйган. Ёхуд романнинг асосий ғояси — «колхоз тузуми ўзбек деҳқонига бахт-саодат олиб келди» деган ғоя жуда мунозарали, ҳақиқатдан узоқ ғоя. Тўғри, ўша кезларда ва ундан кейин ҳам колхоз тузуми тўғрисида бундан бошқача гапни айтиш, унга тескари фикрни олға суриш мутлақо мумкин эмас эди. Шунга қарамай, бу мавзуга қўл урган адиб ҳаёт ҳақиқатини қандайдир шаклда айтиш йўлини топмоғи керак эди. Хуллас, «Кўшчинор» романидаги бадиий нуқсонлар тўғрисида ҳар қанча баҳс олиб борса бўларди. Аммо танқид бунақа баҳсга киришиб ўтирмай, романнинг ғоявий жиҳатдан зарарли, тарихий воқеликни бузиб кўрсатувчи асар экани тўғрисида узил-кесил хулоса чиқарди-қўйди. Бу ҳол ўша йилларда адабий танқид бадиий асарнинг табиа-тини теран ҳис қилмаганидан, ёзувчи истеъдодига бефарқ бўлгани-дан, объективлик ўрнига субъективлик ва гуруҳбозлик йўлидан бор-

ганидан далолат беради. Аммо ўша йиллардаги мафкуравий ҳаёт шундай эдики, ёзувчи танқидчиликнинг энг адолатсиз ва ноҳақ таъна-ларини ҳам тан олишга ва улар асосида асарни қайта ишлашга маж-бур эди. Шу тариқа, ёзувчи неча йиллик умрини сарфлаб, асарни қайта ишлади ва 1951 йили «Кўшчинор чироқлари» номи билан эълон қилди. Бу ўринда «Романнинг қайта ишланган варианты аслига қара-ганда яхшироқ бўлдики?» деган савол туғилади. Бу саволга қатъий тарзда «Ҳа», деб жавоб бериш қийин. Адибнинг ўзи «Кўшчинор чи-роқлари» романидан ўнгил тўлмаганини таъкидлаган эди: роман ҳақидаги саволга жавоб бериб: «Уни роман дегани ҳам тил бормай-ди, чунки романнинг учдан икки қисмида бош қаҳрамон иштирок этмайди», — деган эди. Бироқ ўша йиллардаги танқид «Кўшчинор чи-роқлари» романига юқори баҳо берди. Аслида эса, романнинг янги варианты ҳам ҳар жиҳатдан мукаммал, бенуқсон асар бўлмади. Ай-ниқса, замонлар ўтиши билан асарда реалистик принциплардан се-зийларли чекинишлар борлиги маълум бўлиб қолди.

«Кўшчинор чироқлари» адабиётнинг ривожини учун зарур шароит-лар етарли бўлмаган мураккаб шароитда ёзилган. У пайтларда ёзув-чидан ҳар бир асарини ҳукмрон мафкура талабларига бўйсундириш, социалистик реализм қонунларига амал қилиш талаб этиларди. У кезларда ижод эркинлиги ўта даражада чекланган эди. Шунинг учун ёзувчи ҳаёт ҳақида билганларини ёзолмас, охир-пировардида сиё-сатни улугловчи гапларнигина ёзмоғи шарт эди. Ахир, қишлоқ мав-зуи собиқ шўро адабиётининг асосий мавзуларидан бири бўлган. Умрининг анчагина қисми қишлоқда кечган, бутун ҳаёти давомида қишлоқ одамлари билан яқиндан боғлиқ бўлган Абдулла Қаҳҳор колхознинг нима эканини ҳам, колхозлаштириш одамларга қандай фожеа келтирганини ҳам, колхоз деҳқон меҳнатини сурбетларча ўзлаштиришга, унинг ўзини эса мутеликда, асоратда сақлашга им-кон берадиган бир дарди бедаво бўйинтуруқ эканини жуда яхши биларди. Лекин буларнинг ҳеч қайсисини ёза олмас эди.

* * *

Қирқинчи йилларнинг охирларида Абдулла Қаҳҳор драматургия соҳасида ҳам кучини синаб кўрди. Унинг драматургияга келиши та-содифий эмас эди. Адибнинг 30-йиллардаги ҳикояларида кейинча-лик унинг драматург сифатида ўсиши учун зарур унсурлар бор эди. Ҳикояларнинг анчасида воқеалар шиддат билан ривожланади. Улар-да драматизм кучли, кўп ҳолларда эса, адиб диалог санъатини пухта эгаллаган — ҳикоядаги персонажлар шундай гаплашадики, уларнинг гапига қараб, характери ни бемалол аниқласа бўлади. Буларнинг бари драматург учун жуда зарур хислатлардир. Абдулла Қаҳҳор урушдан олдинроқ комедияга қўл урган, лекин бу ишни негадир охирига етказмаган эди. 1949 йили у «Янги ер ёхуд Шоҳи сўзана» деган би-ринчи комедиясини яратди.

Комедияда Абдулла Қаҳҳор бир қанча ёрқин характерлар яратиб, уларнинг ўзаро муносабатларида ўзбек халқининг фазилатларини

ифодалаган. Булар орасида, айниқса, Холниса ва Ҳамробуви образлари ажралиб туради. Муайян тоифага мансуб ўзбек аёлларининг хусусиятларини ақс эттирган Холниса ва Ҳамробуви ғоятда миллий ҳаётий чиққан. Уларнинг ўзаро мунозаралари, тортишувлари ва ҳатти-низолари чинакам юмор билан суғорилган.

1954 йили Абдулла Қаҳҳор «Оғриқ тишлар» комедиясини яратди. Асар шу йилнинг ўзида Ҳамза номидаги театр саҳнасида қўйилди. Тўғри, «Оғриқ тишлар»нинг шухрати «Шоҳи сўзана» даражасиде бўлмади. Лекин шунга қарамай, бу асар ҳам ўзбек драматургияси ривожига сезиларли из қолдирди. «Оғриқ тишлар» — сатирик комедия. Унда ҳаётдаги баъзи эскилик қолдиқлари танқид қилинади. Маълумки, хотин-қизларга эркинлик бериш, уларни жамиятнинг тенг ҳуқуқли аъзоси даражасига қўтариш XX асрнинг оламшумул масалаларидан бири бўлди. Бу ўринда шуни айтиш керакки, хотин-қизлар масаласи Шарқ мамлакатларида, жумладан, Ўзбекистонда ўзига хос шаклларда янада кескинроқ тарзда намоён бўлди. Бизда хотин-қизлар кўп ҳолларда расман озод эдилар; уларнинг эркаклар билан тенгҳуқуқлилиги қонунлар ва дастурларда эълон қилинганди, лекин амалда турли шаклларда бу ҳуқуқлар камситилар, уларга бой-феодалларча муносабат давом этарди. Шўролар замонида хотин-қизлар озод деб эълон қилинган бўлсалар-да, бу ниқоб остида улар, айниқса, қишлоқ ҳўжалиги соҳасида шафқатсиз эксплуатация объектига айланиб қолган эдилар. 50-йилларнинг ўрталарига келганда бу масала жамиятда ҳаддан ташқари долзарб аҳамият касб этди. Абдулла Қаҳҳор санъат воситаси билан жамиятдаги катта иллатга эътиборни жалб қилди.

Абдулла Қаҳҳорнинг навбатдаги ҳажвий комедияси «Тобутдан товуш» деб аталади. Асар 1962 йилнинг бошида ёзиб тугалланган ва ўша йилнинг ўзида Ҳамза номидаги театр саҳнасида қўйилган. Асарни адабий жамоатчилик илиқ кутиб олди, у ҳақда ижобий тақризлар эълон қилинди. Бироқ орадан бир ярим йилча ўтгач, матбуотда «Тобутдан товуш» ҳақида деган мақола босилиб чиқди. Мақолага Ғафур Ғулом, Воҳид Зоҳидов, Ҳамид Ғулом каби таниқли адиблар имзо чеккан эди. Унда «Тобутдан товуш» воқелигимизни бузиб кўрсатувчи, уни қоралаш руҳи суғорилган, ижобий тамойилларни кўрсатиб беролмаган, ғоявий жиҳатдан зарарли асар сифатида баҳоланган эди. Мақола ҳолисликдан бутунлай маҳрум бўлса-да, унга асосланиб, асар саҳнадан олиб ташланди. Ёзувчи бу гал ҳам асарни «қайта ишлаш» га мажбур бўлди ва орадан муайян муддат ўтгач, асар «Сўнгги нусха-лар» деган ном билан яна саҳнада қўйилди.

«Тобутдан товуш» порахўрликнинг ҳақиқий қиёфасини, разил моҳиятини фош этишга бағишланган. Абдулла Қаҳҳор порахўрлик бор жойда маънавий чириш мавжудлигини, виждонийлик ва поклик сингари энг зарурий инсоний сифатлар оёқости қилинишини кўрсатади. Бироқ масаланинг муҳим томони бошқа нарсада. Гап шундаки, порахўрликнинг ёмон иллатлиги, аёлларга бой-феодалларча муносабатнинг ёмонлиги, ичкиликбозлик, фахш ишлар инсон шаънига зид экани ҳаммага аён. Одамлар бу ҳақиқатни Абдулла Қаҳҳор-

нинг асари ёзилмасдан аввал ҳам яхши билишган. Бинобарин, бу гапларни уқдириш учун махсус асар ёзиб ўтиришнинг ҳожаги йўқ. Ёуни ёзувчи яхши тушунади, шунинг учун ҳам асарини маълум ҳақиқатлар ҳақидаги ахборот тарзида қурмайди, балки шу ҳақиқатни жонли характерлар орқали, уларнинг ўзаро курашлари, тақдирлари орқали кўз ўнгимизда шу қадар аниқ ва тўла намоён этадики, шунинг оқибатида биз ўша иллатларнинг эгаларидан ижирғана бошлаймиз, кўнглимизда уларга қарши кучли нафрат тўлқинлари жўш уради. Шу маънода «Тобутдан товуш»нинг энг қимматли томони унда яратилган характерларда, Сухсуров образида ёзувчи порахўрнинг мукаммал образини берган. У катта амалдор, лекин аслида чаласавод, маданиятсиз, маънавиятдан маҳрум, виждонини жигилдонига алмаштирган разил бир шахс. У молу дунёга, пулга, маишатга муккасидан кетган нафс бандаси, бу йўлда ҳар қандай эзгу ва инсоний нарсалардан, ҳатто хотинининг номусидан кечишга ҳам тайёр. Унинг хотини Нетайхон, қўшниси Қори ҳам Сухсуров тоифасидан — уларда биронта инсоний хислат йўқ, улар ҳар қандай маънавиятдан, эътиқоддан маҳрум. Улар фақат битта эҳтироснинг — мол-дунё орттириш, маишат қилиш, еб-ичиш эҳтиросининг қули. Росмана одамлар жамиятида бундай кимсаларга ўрин йўқ, шунинг учун улар юзларига ниқоб тутиб олишади, қинғир ишларини, ҳаром-хариш фаолиятларини энг ичида бажаришади. Улар ҳаётларини хавотир ичида ўтказишади, кўрқиб яшашади, нурга, ёруғликка чиқишдан чўчишади. Ҳалол, пок, виждонли одамлар билан тўқнашув уларни ҳалокатга олиб келади. «Тобутдан товуш»да Обиджон ана шундай ҳалол, виждонли одам сифатида кўринади. У уруш иштирокчиси, ҳалол меҳнаткаш, порадан ҳазар қилади, порахўрни шахсий душман деб билади. Шунинг учун Сухсуровга яқин қариндош бўлса-да, уни фош этишда сира иккиланмайди. Асар охирида Сухсуров пора олаётганида қўлга тушади, шарманда бўлади. Бироқ асарнинг аҳамияти салбий қаҳрамонларнинг ҳуви чиқиб фош бўлишидагина эмас, уларнинг чиркин ва разил қиёфаларининг теран ҳаққонийлик билан очилганидадир.

Абдулла Қаҳҳорнинг «Аяжонларим» асари лирик комедия жанрида ёзилган. Унда ёшларнинг муҳаббати, ёшлар ва катталар, фарзандлар ва ота-оналар ўртасидаги муносабатлар ҳақида ҳикоя қилинади. Бу комедияда ҳам Абдулла Қаҳҳор истеъдодининг янги қирраси очилган. Энг муҳими шундаки, асар ғоятда ҳаётий масала асосига қурилган бўлиб, теран бир самимият билан суғорилган. Бу самимият асардаги юморнинг бойлиги, миллий колорит аниқ чизилгани туфайли янада чуқурлашган. Шунинг учун ҳам «Аяжонларим» кўп йиллар мобайнида ўзбек театрларининг репертуарларидан ўрин олиб келди.

Абдулла Қаҳҳор ўзининг драматик асарларида бетакрор характерлар яратди — улар яна бир қарра ёзувчининг зўр инсоншунос бўлганидан, ўз замондошларининг характеридан, руҳий дунёсидан жуда яхши хабардор бўлганидан далолат беради.

1956 йили коммунистик партиянинг XX съезди бўлиб ўтди. Бу съезд кўп йиллар давомида шўро жамиятида ҳукм суриб келган шахсга сиғиниш иллатини кескин танқид қилди. Бунинг оқибатида қисқа муддатга бўлса-да, ижодий муҳитда янгилашуш жараёни бошланди — аввалги танқидлар ва чеклашлар юмшаб, эркинроқ ижод этишга шароит яратилгандек бўлди.

Абдулла Қаҳҳор ҳам бу «илиқлик» дан бенаиб қолгани йўқ. Унинг «Ўтмишдан эртаклар», «Муҳаббат» каби қиссалари, «Тобутдан товуш» ва «Аяжонларим» драмалари, «Маҳалла», «Тўйда аза», «Минг бир жон», «Даҳшат», «Нурли чўққилар» каби ҳикоялари адибнинг бу йилларда нечоғли баракали ижод қилганини кўрсатади.

Абдулла Қаҳҳор ижодининг бу даврдаги фазилатлари, аynиқса, «Синчалак» ва «Ўтмишдан эртаклар» қиссаларида тўла намоён бўлди.

«Синчалак» ҳақида гап бошлашдан аввал шуни айтиш керакки, қайта қуриш ва ошкоралик баҳонасида баъзи мунаққидлар бу қиссани ёмонотлиққа чиқаришга уриндилар. Уларнинг фикрича, бу қисса ўта замонасозлик билан ёзилган, унда коммунистик партия сиёсатини мадҳ этишдан нари ўтилмаган, қисса қаҳрамонлари ҳам жонли одамлар эмас, коммунистик ахлоқ андазалари. Хўш, бу гапларга нима деб жавоб бериш мумкин? Албатта бошқа кўп ёзувчиларимизнинг шу даврда яратган асарлари каби, Абдулла Қаҳҳорнинг «Синчалак» повестида ҳам ўз даврнинг муҳри бор. Албатта, ёзувчи қиссани яратишда социалистик реализм талабларини назаридан соқит қилолмаган. Ёхуд Саида образини яратишда адиб ўз қаҳрамонини муайян даражада идеаллаштириш йўлидан борган. Ёшгина, қизнинг Қаландаровдек колхоз раиси устидан ғалаба қозониши ҳам кишини ишонтирмайди. Албатта, «Синчалак»ни таҳлил этганда қиссанинг бугун эскириб қолган жиҳатларини кўзда тутиш лозим. Лекин буларнинг ҳеч қайсиси «Синчалак»ни бутунлай рад қилиб, адабиётимиз тарихидан чиқариб ташлашга асос бермайди. Ахир, адабиётда шартлилик деган нарсаси бор. Шу маънода Абдулла Қаҳҳор бир-бирига мутлақо тенг келмайдиган кучлар қурашини атайин тасвирлаб, бу қураш ёрдамида воқеликнинг кўпгина муҳим ва аҳамиятли жиҳатларини очган.

Қисса 1958 йили ўзбек тилида эълон қилинди. Кейин орадан кўп ўтмай Константин Симонов таржимасида рус тилида босилди. 1959 йилда Москвада ўзбек адабиёти ва санъати декадасида асар юксак баҳоланди. Шундан кейин қисқа муддат ичида у украин, белорус, қозок, тожик, қорақалпоқ, арман, латиш тилларида чиқди. Сўнгра эса, француз, немис, булғор тилларида чоп этилди. Шу тарзда, ҳажми унча катта бўлмаган бу қисса ўзбек адабиётининг халқаро шуҳратини оширди.

«Синчалак» қиссасида 50-йилларнинг ўрталарида ўзбек қишлоғида юз берган ўзгаришлар, одамларнинг ўйлари, орзу-умидлари, ташвиш ва қувончлари ифодаланган. Албатта, айтганимиздек, ўша

пайтдаги тақиқлар ва чеклашлар боисидан адиб қишлоқ ҳақидаги, колхоз тўғрисидаги ҳақиқатни тугал айта олмаган, лекин имкон даражасида қишлоқни келажакка бошлаётган кучларни тасвирлаган, уларга ҳалақит бераётган ижтимоий иллатларни фош этган, бундай иллатларни «чимдимлаб олиб ташлаш эмас, томири билан суғуриб ташлаш зарурлиги» ни кўрсатган.

Қиссанинг бош қаҳрамонлари — колхоз партия ташкилотининг котибаси Саида Алиева ва шу колхоз раиси Арслонбек Қаландаров. Адиб ўз қаҳрамонларининг меҳнат фаолиятини ҳам, жамоатчилик ишларини ҳам батафсил кўрсатар экан, уларнинг инсоний жозибасини ифодалашни бир зум ҳам назардан қочирмайди. Бунинг натижасида улар ўртасидаги тўқнашувни бутун кескинлиги билан, бўямай, юмшатмай ҳаққоний тасвирлашга муваффақ бўлади.

Саида кўринишдан заифгина, мўртгина, оддийгина бир қиз. Унинг ҳаёт йўли ҳам оддий — ўн йилликни битириб, комсомол ишида ишлаган, сўнг райком котибининг ёрдамчиси бўлган. Қиссада ёзувчи шу оддий қиз ҳаётидаги бурилиш нуқтасини, унинг маънавий қудратининг биринчи марта рўйи-рост намоён бўлиш жараёнини таҳлил қилади.

Саида тўсатдан ҳаёт тўлқинларининг ўртасига тушиб қолади. Энди у ихтиёрини тўлқинларга бериб қўймаслиги, тўлқин оқизган томонга кетавермаслиги, уни ўз ихтиёрига бўйсундириб, мақсади йўлига бурилиш керак эди. Бу — қийин, жуда қийин иш. Аynиқса, увоққина, мўртгина, ҳали ҳаётда тажриба ортгирмаган қиз бола учун қийин. Албатта, бундай вазият ўша кезлардаги реал колхозда, реал ҳаётда юз берганда бу қиз раиснинг қурбони бўлар, раис уни кўнглига сиққанча қўғирчоқ қилиб ўйнатиши, хоҳласа яқин маҳрамига, хоҳласа югурдагига айлантириб олмоғи мумкин эди. Аммо бу реал ҳаёт эмас, бадий қисса. Ундаги қаҳрамонлар ўз характерларининг мантиқи асосида ҳаракат этса ҳам ёзувчининг ихтиёридан ташқари чиқиб кетолмайдилар. Шунинг учун ҳам Саида бу қийин ишни бажармоқ учун дадил қурашга отланади ва қурашда енгиб, кўз ўнгимизда янги қиёфада намоён бўлади. Муҳими шундаки, адиб қиссада Саиданинг қурашини ҳам, бу қурашда унинг тобланиш жараёнини ҳам ишонарли, ҳаётий лавҳаларда очади. Кўрамизки, Саида сира ҳам мўрт эмас экан, унинг кичкина жуссасида тоғни урса талқон этадиган маънавий қудрат бор экан. У ҳаётдан нима исташини яхши билади, муайян мақсадга эга. Саиданинг мақсади ғоятда эзгу ва пок. У одамларнинг ҳаётини яхшилашга, гўзалроқ қилишга интилади. Саиданинг фаолияти чуқур инсонийлик билан суғорилган — унинг одамларга муносабатида ҳар бир муайян одамга эҳтиром сезилиб туради. «Одам боласи циркнинг оти эмаски, қамчи қарсиллаганда чўккаласа...» — дейди Саида. Ҳикмат шаклида айтилган бу сўзларда унинг инсонпарварлиги яхши ифодаланган.

Қиссанинг муваффақиятини таъминлаган омиллардан яна бири шундаки, унда Саидага қарама-қарши қўйилган колхоз раиси Қаландаров образи ҳам бадий жиҳатдан ғоятда мукамал ишланган. Айтиш керакки, 50-йилларда шўро адабиётида юзлаб эмас, минглаб асарларда Қаландаровга ўхшаган колхоз раисларининг образлари

қаламга олинган эди. Улар ҳам Қаландаровникига яқин вазиятлар, фаолият кўрсатарди, яъни партия ташкилотининг илғор котиби ёхуд онгли, илғор агроном билан тўқнашувга киришарди. Шунинг учун ҳам бундай қахрамонлар отнинг қашқасидек ҳаммага яхши маълум бўлиб қолган, аввал қолоқ бўлиб, кейин икки оғиз гап билан тўлиб кетаверадиган, тузалмаса ишдан олинадиган сийқа образлар эди.

Қаландаров бундай образлардан тубдан фарқ қилади. У мураккаб образ, одатдаги «салбий» ёхуд «ижобий» деган сифатлар унга тўғри келмайди. Бу образда ҳаётдаги реал одамларнинг тақдири мужассам. Қаландаров ҳўжалик ишлари тарихида катта хизмат кўрсатган, колхозни опичлаб катта қилган, деҳқончилик илмини ичиб юборган, ишнинг кўзини биладиган тadbиркор одамлардан. Айни чоғда, Қаландаров муайян даврда туғилиб, шаклланиб қолган, бугунги кунда ривожланишга ҳалақит бераётган кучга айланган. Бир томондан, Қаландаров катта ташкилотчи, колхоз одамларини беш қўлда яхши билади, уларни яхши кўради, уларга — «одамнинг чиқити бўлмайди», «биров тош, биров гул, ўз жойида иккови ҳам яхши» деган ақида асосида муомала қилади. У ҳатто бировни уришса, хонасига олиб кириб, кўздан нарида уришади, биров билан гаплашса, худди шундан бошқа иш йўқдек шошилмай, берилиб гаплашади. У ҳалол, тўғри одам, колхоз мулкини тишининг қавагида сақлайди — «колхознинг пўлат сандиғига қулф эмас, ўзини осиб қўйган».

Аммо иккинчи томондан, Қаландаровда манманлик, ютуқлардан эсанкираш қасали ҳам кучли. Унда алланечук «беклик» иллати ҳам бор. У одамларнинг қаршисида хурмат ва қўрқув аралаш итоаткорона одоб сақлаб туришни яхши кўради, биров шапшақлик қилса, биров гапини қайтарса, бировдан танқид эшитса, жони ҳалқумига келиб, фигони фалакка чиқади. Ўзини яккаю ягона, алмаштириб бўлмайдиган одам, деб билади. Ўзи очик айтмаса-да, «Мен осмоннинг устуниман, мен бўлмасам ҳаммаёқ остин-устин бўлиб кетади» деган ишонч вужуд-вужудига сингиб кетади. У колхозда «ўзи хон, қўланкаси майдон». Қаландаров бора-бора фақат ишлаб чиқаришни, режани, фоизни, тонна, килограммларни ўйлайдиган бўлиб қолади, одамлар турмушини эса, ўйламай қўяди. Унинг асосий мақсади — нима қилиб бўлса-да, раҳбарларнинг назаридан тушиб қолмаслик. У обрўсининг тўкилиб қолишидан қўрқали. Бу қўрқув уни қалбакилик, кўзбўямачилик йўлига, ҳамма нарсани ялтиратиб, пардозлаб кўз-кўз қилиш йўлига бошлайди — обрў учун муҳташам идоралар қурилади, обрў учун рекордчи теримчилар топилади (аммо бу рекордлар қалбаки бўлади), обрў учун клуб қурилади (аммо унда доим қурт боқилади), обрў учун радиоприёмниклар ўрнатилади (аммо комиссия кетгандан кейин улар йиғиштириб олинади)...

Ёзувчи Саида билан Қаландаров ўртасидаги гоҳида ошқора, гоҳида пинҳона жангги моҳирлик билан тасвирлайди. Албатта, Қаландаров Саиданинг «гаҳ» деганда қўлга қўниб туришини истайди. Саида эса мутлақо бу йўлдан боролмайди. Шундан кейин Қаландаров Саидани камситиш, шахтини қайтариш, ҳатто таҳқирлаш йўлидан боради, ҳар қадамда ўткир пичинглар, маънодор, тагли киноялар қилади. Саида эса ҳар гал уларга янада ўткирроқ, янада таглироқ

«авоб беради. Биргина мисол: Саидани зимдан таҳқирлаш учун Қаландаров синчалак ҳақидаги гапини айтади: «Синчалак деган қушни биласизми, оёғи иплай... Шу қуш осмон тушиб кетса ушлаб қоламан деб оёғини кўтариб ётар экан». Бундай аччиқ кинояга, жон-жонидан ўғиб кетадиган кесатикқа нима деб жавоб бериш керак? Саида топади: «Дунёда бунақа жониворлар кўп, Арслонбек ака! Хўроз ҳам «мен қичқирмасам, тонг отмайди» деб ўйлар экан...» Саидадан кўз ёши қутган Қаландаров бунақа жавобни эшитгач, «Йўқол!» деб қичқириб, аламини похол шляпадан олишдан бошқа илож тополмайди.

Хуллас, «Синчалак» қиссасини эскирган қисса деб бўлмайди. Уни бугунги кун кўзи билан қайта ўқиганда шуни кўрамизки, Абдулла Қаҳҳор қиссада 50-йилларнинг охиридаёқ, шундай иллатларни умумлаштириб очиб бердики, улар даволанмагани учун охир-пировардида жамиятни жуда теран таназулга олиб келди. Ҳа, ёзувчи башорат қилиш қудратига эга бўлади, аммо ўз вақтида бу башоратни ўқиб олиш учун китобхон ўша ёзувчи даражасига кўтарилмоғи ҳам керак...

Абдулла Қаҳҳор оз умр кўрди — у 1968 йил 25 май куни вафот этди. Ундан мерос қолган саз арлар — уларнинг кўпчилиги адабиётимиз хазинасига кирди ва бугун ҳам яшашда давом этмоқда. Абдулла Қаҳҳор чинакам санъаткор адиб ва баркамол инсон эди. Абдулла Қаҳҳорнинг таржимони ва яқин дўсти, атоқли рус ёзувчиси К. М. Симонов адибнинг сўнгги кунлари ҳақида ёзади:

«... Қаҳҳор умуман жасоратли, мард киши эди. Менинг у ҳақидаги сўнгги хотирам Қаҳҳор шахсиятининг мана шу хислати билан боғлиқдир.

Мен уни вафотидан атиги бир кун аввал беморхонада кўрганман. У ўлим чанг солаётганини билса ҳам, ўлишни истамас ва ўзигагина хос табиатига кўра, ўлим олдида ҳам ўзини бардам тутарди. У касалхонада каравотида устма-уст қўйилган ёстикқа суяниб ётаркан, оғир-оғир нафас олар ва қўрқувни билмайдиган нуроний чехрасидан худди ёру дўстларининг истиқболига югуриб чиқолмаганидан бироз хижолат чеккандек бир ифода зухур эди. Қаҳҳор ўлаётганини билса ҳам, то жони бор экан, ўзини она-Ернинг асл фарзандидек сезарди. Бу менинг Қаҳҳор билан сўнгги учрашувим эди. Мен оламдан кўз юмаётган одамнинг қўл сиқишлари-ю теран нигоҳларини кўриб ҳайрон қолдим.

Қаҳҳор ҳақиқий инсон эди, у адабиётда умрбоқий асарлар қолдирди».





Уйғун

(1905—1990)

Уйғун — шоир ва драматург Дастлабки изланишлар «Жонтемир» достони* Уйғун лирикасида табиат талқини* Иккинчи жаҳон уруши ва урушдан кейинги йилларда Уйғуннинг шеърий ижоди* Халқчил рух* Муҳаббат лирикаси* Драматургининг йўли* «Навбахор», «Хуррият», «Парвона» драмаларида маънавий-ахлоқий муаммолар тасвири* Уйғуннинг тарихий драмалари* «Алишер Навоий» — ўзбек драматургиясининг юксак намунаси сифатида**

XX аср ўзбек адабиёти тараққиётида Уйғуннинг ўзига хос ўрни бор. У адабиётга 20-йилларнинг ўрталарида кириб келди. Бу вақтда шеъриятда куч синаганларнинг кўпи Чўлпон таъсирида бўлди. Шу жумладан Уйғун ҳам. Лекин бу даврда комсомол, фирқа, шўролар мафкураси шиддат билан ёшларни ўз таъсирига ола бошлади. Бир тарафдан, рух шеърияти ва қалб интилуви, иккинчи томондан, мафкура, ташвиқотнинг оғтига таъсири. Уйғун янги мафкура, янги тузум руҳида вояга ега бошлади:

*Ҳасрат нима, сўрма,
Қалбимда севинч бор...
Кел, тингла, қўлимда
Сайрайди гўзал тор...
Кўзлар қувонишда,
Кўнглим юпанишда.*

(«Кўнглим», 1925)

20-йилларнинг Чўлпон сингари шоирлари ўз асарларининг бутун моҳиятини — мақсад, ғоя, образлар тизими бадий тасвир воситаларини, асосан эрк ва истиқдолни қўйлашга бўйсундирдилар. Уйғунда эса бу масалага муносабатда янги тузум ғоялари устунлик қилди. «Шеърим» (1928) асарида у шундай деб ёзди: «Мен кўкларга беркинган «Малак» ларни билмайман. Эски, чирик дард билан йиғлаб юрак тилмайман».

Замон руҳини акс эттириш, шўро воқелигини қўйлаш, социалистик меҳнатни улуғлаш 30-йиллар Уйғун шеъриятининг етакчи ху-

сусиятидир. Шоир янги тузум билан бирга тугилиб келаётган мураккабликларни кўпинча четлаб ўтади. Шўро воқелиги, зарбдорлик, бунёдкорлик эса, баланд пардаларда қўйланади. «Ютуқлар тоғ-тоғ» («Янги йил»), ҳатто «ўлим ортиқчадир бизнинг кунларда» («Ҳаёт китобидан ўчмайди»), дейди у. Фабрикага, қолхозга одамлар қўшиқ айтиб бориб, қўшиқ айтиб қайтадилар. Конфликт суст, одамлар дардини, юрагини таҳлил этиш кўринмайди. Лекин шу ўринда бир масалани таъкидлаб ўтиш жоиз. Бу шеърларда ифодаланган кўтаринкилик 30-йиллар воқелигида муайян даражада йўқ эмас эди. Шу маънода, шоир асарларининг бу йўналишдаги намуналарида ҳаёт фақат бўяб кўрсатилган деб қарамаслик керак.

Социалистик меҳнат улуғланган. «Назир отанинг ғазоби», «Бригадир Карим» сингари шеърларга бугун қандай муносабатда бўламиз? Бу шеърларга фақат пахта монополиясининг мадҳ этилиши, пахта меҳнатидаги қўлларча мутеликнинг ифодаси деб қарашимиз тўғри бўладими?

Бу публицистик шеърда кекса ёшдаги кўтаринки руҳли лирик қаҳрамон образи гавдалантирилган. Унинг моҳиятида ўзбекона меҳнаткашлик, фидойилик бўрттириб тасвирланган эмасми? Бизнингча, «Назир отанинг ғазоби» шеърига сиёсат ва мафкурадан холи йўсинда, поэтик ва бадий шартлиликини унутмаган ҳолда, меҳнат шижоатига чорловчи ва эзгу мақсад йўлида кўтаринки туйғулар уйғотувчи асар сифатида қараш ўринли бўлади. Бундай ёндашув шеърда ўз даврнинг сиёсий муҳри мавжуд эканини инкор этмайди, албатта.

«Бригадир Карим» шеъри ҳам ғоя ва муаммо жиҳатидан «Назир отанинг ғазоби»га уйқаш. Лекин шеър бирмунча чўзилиб кетган, ортиқча тафсилотлар кўп. Айрим ўринларда мақоласимонлик ва мажлис руҳи кучли. Сюжет домидан чиқолмаслик лирик тўлқинга путур етказди. 30-йиллар меҳнати тасвирига хос айрим сунъийлик, ижтимоий баландпарвозлик ҳам йўқ эмас. Бироқ бригадир Карим қиёфасидаги тиниб-тинчимаслик 30-йиллар жамоа ҳўжалиги ҳаёти учун хосдир.

«Жонтемир» (1931) достони қишлоқ ҳаётидаги социалистик меҳнатни, қолхозлаштиришни улуғлашга бағишланган. Асарда 30-йиллар адабий сиёсатидаги қолип ва талабларга қатъий амал қилинади. Жамоа ҳўжалигига келгунча кечган Жонтемир умри, бошқача айтганда, янги тузумдан аввалги ҳаёт шўро адабий сиёсатининг Уйғун тушунчасидаги қондасига кўра, фақат зулмат ва қулфатдан иборатдир.

Жонтемир на хотин кўрган, на фарзанд. На қулбаси бор ва на тўшаги. Бунинг устига яна яланғоч бўлган. Тўрвасини судраб бойнинг подасини боқиб юраверган. Табиат гўзаллиги-ю, ҳаётнинг бирор наъбаси кўнглига завқ бера олмаган. Ниҳоят, жонтемирлар қурашиб, саодатга эришадилар. Уларни эзиб келган турсунбойлар маҳв этилади.

Жонтемир жамоа ҳўжалигининг бригадири. Энди унинг меҳнатга муносабати тамомида бошқача. Ўзи ҳам, бригада аъзолари ҳам завқ-шавқ билан саҳардан шомгача роҳат-фароғатда меҳнат қиладилар. Натижада янги боғлар қаршисида, эрам боғлари ип эшолмайдиган



Уйғун

(1905—1990)

Уйғун— шоир ва драматург Дастлабки изланишлар «Жонтемир» достони* Уйғун лирикасида табиат талқини* Иккинчи жаҳон уруши ва урушдан кейинги йилларда Уйғуннинг шеърий ижоди* Халқчил руҳ* Мухаббат лирикаси* Драматургининг йўли* «Навбахор», «Хуррият», «Парвона» драмаларида маънавий-ахлоқий муаммолар тасвири* Уйғуннинг тарихий драмалари* Алишер Навоий» — ўзбек драматургиясининг юксак намунаси сифатида**

XX аср ўзбек адабиёти тараққиётида Уйғуннинг ўзига хос ўрни бор. У адабиётга 20-йилларнинг ўрталарида кириб келди. Бу вақтда шеъриятда куч синаганларнинг кўпи Чўлпон таъсирида бўлди. Шу жумладан Уйғун ҳам. Лекин бу даврда комсомол, фирқа, шўролар мафкураси шиддат билан ёшларни ўз таъсирига ола бошлади. Бир тарафдан, руҳ шеърияти ва қалб интилуви, иккинчи томондан, мафкура, ташвиқотнинг онгга таъсири. Уйғун янги мафкура, янги тузум руҳида вояга ета бошлади:

*Ҳасрат нима, сўрма,
Қалбимда севинч бор...
Кел, тингла, қўлимда
Сайрайди гўзал тор...
Кўзлар қувонишда,
Кўнглим юпанишда.*

(«Кўнглим», 1925)

20-йилларнинг Чўлпон сингари шоирлари ўз асарларининг бутун моҳиятини — мақсад, ғоя, образлар тизими бадий тасвир воситаларини, асосан эрк ва истиқлолни куйлашга бўйсундирдилар. Уйғунда эса бу масалага муносабатда янги тузум ғоялари устунлик қилди. «Шеърим» (1928) асарида у шундай деб ёзди: «Мен кўкларга беркинган «Малак» ларни билмайман. Эски, чирик дард билан йиғлаб юрак тилмайман».

Замон руҳини акс эттириш, шўро воқелигини куйлаш, социалистик меҳнатни улуғлаш 30-йиллар Уйғун шеъриятининг етакчи ху-

сусиятидир. Шоир янги тузум билан бирга туғилиб келаётган мураккабликларни кўпинча четлаб ўтади. Шўро воқелиги, зарбдорлик, бунёдкорлик эса, баланд пардаларда куйланади. «Ютуқлар тоғ-тоғ» («Янги йил»), ҳатто «ўлим ортиқчадир бизнинг кунларда» («Ҳаёт китобидан ўчмайди»), дейди у. Фабрикага, колхозга одамлар қўшиқ йиғиб бориб, қўшиқ айтиб қайтадилар. Конфликт суст, одамлар дардини, юрагини таҳлил этиш кўринмайди. Лекин шу ўринда бир масалани таъкидлаб ўтиш жоиз. Бу шеърларда ифодаланган кўтаринкилик 30-йиллар воқелигида муайян даражада йўқ эмас эди. Шу маънода, шоир асарларининг бу йўналишдаги намуналарида ҳаёт фақат бўяб кўрсатилган деб қарамаслик керак.

Социалистик меҳнат улуғланган. «Назир отанинг ғазоби», «Бригадир Карим» сингари шеърларга бугун қандай муносабатда бўламиз? Бу шеърларга фақат пахта монополиясининг мадҳ этилиши, пахта меҳнатидаги қулларча мутеликнинг ифодаси деб қарашимиз тўғри бўладими?

Бу публицистик шеърда кекса ёшдаги кўтаринки руҳли лирик қахрамон образи гавдалантирилган. Унинг моҳиятида ўзбекона меҳнаткашлик, фидойилик бўрттириб тасвирланган эмасми? Бизнингча, «Назир отанинг ғазоби» шеърига сиёсат ва мафкуралардан холи бўлинган, поэтик ва бадий шартлиликни унутмаган ҳолда, меҳнат шижоатида чорловчи ва эзгу мақсад йўлида кўтаринки туйғулар уйғотувчи асар сифатида қараш ўринли бўлади. Бундай ёндашув шеърда ўз даврининг сиёсий муҳри мавжуд эканини инкор этмайди, албатта.

«Бригадир Карим» шеъри ҳам ғоя ва муаммо жиҳатидан «Назир отанинг ғазоби»га уйқаш. Лекин шеър бирмунча чўзилиб кетган, ортиқча тафсилотлар кўп. Айрим ўринларда мақоласимонлик ва мажлис руҳи кучли. Сюжет домидан чиқолмаслик лирик тўлқинга путур етказди. 30-йиллар меҳнати тасвирига хос айрим сунъийлик, ижтимоий баландпарвозлик ҳам йўқ эмас. Бироқ бригадир Карим қиёфасидаги тиниб-тинчимаслик 30-йиллар жамоа ҳўжалиги ҳаёти учун хосдир.

«Жонтемир» (1931) достони қишлоқ ҳаётидаги социалистик меҳнатни, колхозлаштиришни улуғлашга бағишланган. Асарда 30-йиллар адабий сиёсатидаги қолип ва талабларга қатъий амал қилинади. Жамоа ҳўжалигига келгунча кечган Жонтемир умри, бошқача айтганда, янги тузумдан аввалги ҳаёт шўро адабий сиёсатининг Уйғун тушунчасидаги қондасига кўра, фақат зулмат ва қулфатдан иборатдир.

Жонтемир на хотин кўрган, на фарзанд. На қулбаси бор ва на тўшаги. Бунинг устига яна яланғоч бўлган. Тўрвасини судраб бонининг подасини боқиб юраверган. Табиат гўзаллиги-ю, ҳаётнинг бини-роқ нашъаси кўнглига завқ бера олмаган. Ниҳоят, жонтемирлар қурашиб, саодатга эришадилар. Уларни эзиб келган турсунбойлар маҳв этилади.

Жонтемир жамоа ҳўжалигининг бригадири. Энди унинг меҳнатга муносабати тамомила бошқача. Ўзи ҳам, бригада аъзолари ҳам завқ-шавқ билан саҳардан шомгача роҳат-фароғатда меҳнат қиладилар. Натижада янги боғлар қаршисида эрам боғлари ип эшолмайдиган

бўлиб қолади. «Жонтемир», энг аввало, сиёсий мақсадларга бўйсундирилгани, ҳаётни ҳаққоний ва бадий кўрсатишдан кўра, тузумни улуглашга қаратилгани учун уни яратган тузумнинг ўзи каби тарих синовидан ўтолмади. Шунга қарамай, «Жонтемир» достони ҳам жамият, ҳам адабиётнинг муайян босқичидаги изланишлар инъикоси сифатида аҳамиятлидир. Айни вақтда, Уйғун услубига хос табиат тасвиридаги, манзара ва руҳ талқинидаги маҳорат «Жонтемир» достонида бўй кўрсатиб туришини ҳам инкор этмаслик керак.

Умуман, ўзбек шеърияти Уйғун лирикасидаги пейзаж тасвири мисолида ўзининг тарихий йўлидаги нафисликларини намойиш қилади. Бу нафосатда ўлка ва табиат гўзаллиги билан бирга уларга ҳамон ва ҳамроз инсон қалби таманнолари ҳам акс этади. Бу фазилят шоирнинг 20-йиллардаги дастлабки шеърларидаёқ кўриниб, 80-йилларда битилган шеърларига ҳам хос бўлди.

«Куз қўшиқлари» (1935) шеърига назар ташлайлик. Шоир Ўзбекистоннинг тўкин куз фаслини, бу тўкинлик ижодкори — меҳнаткаш халқнинг умумлашма қиёфасини, боғ-роғлардаги гўзал манзараларни, пахта билан тўлган чексиз кумуш далаларни мадҳ этади. Лекин асосий эътиборини бадий таҳлилдан кўра, натижа ифодасига қаратади.

*Куз келди, бизларга кумуш косада
Шарбат ола келди, бол ола келди.
Сават-сават қилиб ширин мевалар,
Омборлар лиқ тўла дон ола келди.
Кенг водийлар билан, дала билан бир—
Пахта ола келди— шон ола келди.*

«Шакар қовунларнинг майин ҳидлари» уфуриб турган, қушлар карвонидан кўк бағрида чир айланиб қолган кумуш парлар гўзаллиги чизилган, қизил юзларидан бир ўпич совға қилиш орзусида товланган ёқут олмалар, ишқомдан мўралаётган бўйга етган хусайнилар куйланган бу шеърда асосан табиат манзаралари — куз таровати ва ундан ором олаётган эркин қалблар тасвирланади. Лекин одамлар қалбидаги ўзига хос мураккаблик ва қийинчиликлар мутлақо кўрсатилмай, бу боғлардан кўкка фақат «бахтнинг овози» юксалаётгани айтилиши асардаги замон ва тузум муҳрини кўрсатиб туради.

Уйғуннинг ижодида куз ҳақида битилган бир-биридан дилбар мисралар кўп. Уларни ўқиб, худди табиат оғушида тургандек, дили ҳапқириб кетади кишининг:

*Олтин куз сувлари шу қадар тиниқ,
Ойна бўла олур қизлар қараса.
Оламни кўмгудек гулларнинг иси,
Чаман кокилини шамол тараса.*

(«Олтин куз»)

Баҳор ҳақидаги шеърлар Уйғун ижодиётида санок, салмоқ ва алоҳияти жиҳатидан алоҳида ўрин тутади. Олти жилдлик «Асарлар»

нинг шеърлардан ташкил топган икки жилдди мундарижасида сарлавҳасига «баҳор» сўзи олиб чиқилган шеърларнинг ўзиёқ салкам ўттизта. Баҳор, гул, бинафша, май чечаклари мадҳ этилган шеърларнинг умумий сони бундан уч ҳисса кўпроқ. Такрор ва қайтариқлари мўл бу йўналишдаги асарлар ичида табиатнинг гўзал ва бетакрор қиёфаси тасвирланган, табиат тимсолида теран фалсафий мушоҳадалар ифодасини топган асарлар ҳам оз эмас.

Табиат манзараларини куйлар экан, шоир бизнинг қалбимизга ҳам ажиб тароват олиб киради:

*Ҳар ёғочга кийгизиб либос,
Ҳар нарсани кўрасан бориб.
Мулойим ва илк бўса билан,
Гул очасан гунчани ёриб.*

(«Баҳор»)

Уйғун баҳорни куйлар экан, табиат, инсон, ҳаётнинг бирлигини тажассум этишга интилади:

*Субҳидамда колхозчи қизни
Уйғотасан бошидан силаб.
Ҳосилдор ер кўксини очар,
Сендан шифо, сендан нур тилаб.*

Лекин гул, баҳор, лолазор талқини асл маъносидан чиқиб, ижтимоий маънога йўғрилар экан, баландпарвозлик, нореаллик зўрма-зўракилик сезилиб қолади:

*Севинч билан ўтар кунларим,
Гул уримнинг лолазорида.
Бахт қўшиғи куйланар баланд,
Гул асримнинг асил торида.*

(«Тасодиф»)

Ушбу шеър ёзилган 1937 йилнинг августида Фитрат ва Чўлпон қамокқа олинган, уларни «гул аср»нинг бийрон тори эмас, шум сиёсатининг ажал дори кутмокда эди.

Бироқ сиёсатга берилмаганда Уйғун гўзал баҳор қўйнидаги инсон кайфиятини куйлашга уста. Унинг шеърларида пиёладаги болада акс этадиган ой шуъласи шундайгина жонланиб туради, ойдин кечада гулларнинг лабида («Баҳор тунида») кулаётган нур овози эшитилади.

Уйғун шеърларида лолалар шунчаки лола эмас, табиат баҳор тўйига ёққан сон-саноксиз шамлардир, ҳаётни олқишлаб баҳор кўтарган байроқчалардир («Лола»). Уйғуннинг ўзи ҳам, лирик қаҳрамони ҳам доим ҳаёт завқиға тўлиб яшовчи кишилар. Шунданки, ҳар янги очилган гулни кўрганда севинчдан шоир кўзига ёш қалқди, лола баргидаги шабнамни тўплаб, гунча қадахларда ичгиси келади.

Нечогли табиат куйчиси бўлмасин, унинг гўзаллигидан нечоғли ёниб-куйиб фалсафий маънолар ўқимасин, Уйғун шеърятини асосини инсон, инсон ўмрининг маъноси ва шу маъно оламидаги ҳақиқатни англаб етилмаган маънилари излаш ташкил этади. Шу жиҳатдан унинг «Нима иш қилгансан?» шеъри муҳим. Гап неча йил яшашга эмас, қилган ишингда, ўзингдан кейин қандай из қолдиришингда

*Олтимишга кирганда олти пақирлик
Иш қилмасдан ўтган шоввозлар ҳам бор.
Кимга керак бундай бесамар умр?
Ундан афзал минг бор ерга ёққан қор.*

*Умри ўтганлар бор қисир булутдай,
Ерга ташламаган бир томчи ҳам нам.
Агир инсон бўлсанг наф етказ халққа,
Фақат яшашгина инсон учун кам.*

Худди мана шу — халққа наф етказиш ғояси Уйғун ижодининг асосини ташкил этади. Шаклдаги халқчил руҳ, мазмун ифодасидаги соддалик, баёний услуб, қофиялардаги оддийлик — барчаси ана шу бош мақсадга бўйсундирилади.

Иккинчи жаҳон уруши йилларида Уйғун лирикаси янги хусусиятлар билан бойиди. Унинг «Жангчи дўстимга», «Ватан ҳақида кўшиқ», «Сурат», «Учрашув», «Келади», «Соғиниб», «Улуғ айём яқин» сингари шеърларида халқчил руҳ янада кучайди, Ватан образининг янги-янги қирралари билан намоён бўлди. Шоир лирикаси қаҳрамонлари мамлакат ичкарасидаги она, садоқатли ёр, кунни тунга улаб баҳмат чекаётган меҳнаткаш инсон, фронтдаги қаҳрамон жангчи образлари ҳисобига янада кенгайди. Шеърини шакл, оҳанг, ритмда шиддат кучайди, оғзаки шеърят белгилари бўртди.

«Ватан ҳақида кўшиқ» наинки Уйғун, балки, умуман уруш даври ўзбек шеърятининг яхши намуналаридан бири бўлиб қолди. Йигитлар бу шеърни кўшиқ қилиб жангга жўнадилар, бу шеър тарбия ўчоқларининг доимий ижросида бўлди. Шеърда айрим баландпарвозлик, меъёрдан ортиқ кўтаринкилик, риторика, чўзиқлик, вазифасини ўтаб бўлган мисралар кўзга ташланади. Аммо асарга тарихан, 1941 йил шароитидан келиб чиқиб ёндашмоқ зарур. Ёзилганига салкам олтимиш йил бўлганига қарамай, ҳозир ҳам шеърнинг ватанпарварлик руҳи айрим сатрларда кучли жаранглайди:

*Ватан— она сўзи нақадар лазиз,
Сенсан ҳар нарсадан мўтабар, азиз,
Ҳурматингни сақлар ҳар бир ўғил, қиз,
Муқаддас, мўтабар, улуғ Ватаним,
Улсам айрилмасман қучоқларингдан.*

Муҳаббат лирикаси ҳам бу даврга келиб ўзининг бир қанча янги ахслатларини намоён этди. Муҳаббатга садоқат ғоялари ватанпарварлик, қаҳрамонлик, ғалаба ғоялари билан чирмашиб кетди. «Сунгирлик, қаҳрамонлик, ғалаба ғоялари билан чирмашиб кетди. «Сунгирлик» шеъри бунинг ёрқин намунасидир. «Мени кўринг келса, соғинган бўлсанг, ушбу дарднинг давоси битта: «Ёниб енгиб, зафар билан қайт», деб шарт қўяди маъшуқа фронтдаги ошнингга.

Жангчиларни ғалабага ундашда, мамлакат ичкарасидагиларни эсанигитларимиз ғалаба билан, соғ-саломат қайтажағига ишонтиришда, бу ишончини мустаҳкамлашда шеърятнинг ўрни катта бўлди. Уйғуннинг «Келди» шеъри ана шундай фазилатга эга:

*Ўғлимга деб ўстир янги бўстоналар,
Йилларнинг меҳнатин бажарсин онлар.
Ўғлим келади, деб бўлгин-у хуррам,
Ўйингга тўшагил қип-қизил гилам.
Қават-қават қилиб кўрпачалар сол,
Боламга деб асра лўқмаи ҳалол,
Шифтга қатор-қатор узумларни ос...
...Келади музаффар соҳибқиронинг,
Келади, онажон, кўришар онинг:*

Бу асар Ф. Ғулломнинг «Соғиниш» шеъри каби уруш даври ўзбек шеърятининг сара намуналари қаторида туради. Бундай шеърлар фарзандларини кутаётган юз минглаб оналарнинг куйган юракларига малҳам бўлди.

Уйғун бу даврда ҳам ўз услубига содиқ қолди, табиатнинг мўъжазгина лирик манзараси тасвирида катта ижтимоий маъноларни ифода этишга интилди. Табиат тимсолидаги бу ижтимоий руҳ энди ҳаётини куйидан «ғалаба» билан ажралиб туради. Бошқа вақтларда булбул лиги, ҳаққонийлиги билан ажралиб туради. Бошқа вақтларда булбул куйидан «ғалаба» деган маънони уқиш, эҳтимол, қулгили туюлар ёки бундай бадий образ яратилмаган ҳам бўлур эди. Зеро, ҳар бир бадий образнинг пайдо бўлиши замирида унинг ҳаётга яқинлиги, давр поэтик эҳтиёжи билан алоқадорлик этади. Шу маънода, Уйғун топган ушбу бадий ташбеҳ ва унинг, айниқса, ғалаба нишонлари кўриниб қолган 1944 йил баҳорида яратилгани узукка кўз қўйгандек таассурот қолдиради:

*Гул китобни очди навбахор,
Уни ўқир булбул— талаба.
У бир сўзни айлайди такрор:
Ғалаба, ғалаба, ғалаба...*

Уйғун деярли етмиш йил давомида шўро тузумини, октябрни, фирқани, коммунистларни, Ленинни, иссиқ тўшагини ташлаб тунда ҳам далага чиқиб кетувчи пахтакорни мадҳ этувчи кўплаб замонасоз асарлар яратди. Лекин, бизнингча, халқ дилида кўпроқ самимият билан йўғрилган табиат ва муҳаббат лирикаси яшаб қолди.

Уйғуннинг севги лирикаси юзлаб шеърлардан иборат. Улар бир хил савияда эмас, албатта. Бу лирика, энг аввало, халқчил руҳи би-

лан ажралиб туради. Сўз, оҳанг, шакл, санъат, мазмун жиҳатидан содда бу шеърларга танқидчилик ва адабиёт илмининг қаттиққўл талаблари билан ёндашилса, улар кашфиёт ва янгиликка кўп ҳам даъво қила олмаслиги мумкин. Лекин бу шеърлар ниҳоятда самимий ва халқчил. Шеърхон уларда ўз дарди-севинчини кўргандек бўлади. Бу шеърларни ёшлар севиб ўқийдилар, парчаларини тез ёд оладилар «Парчаларини» дейишимизнинг боиси шундаки, Уйғун бу йўналишдаги айрим шеърларида муҳаббатни ижтимоийлаштириб юборади. 20—30-йиллардаги шеърларида севги тоҳида синфийлаштирилади. Ўтмишдаги севгини фақат бахтсиз, шўро даври севгисини фақат бахтли этиб кўрсатмоқчи бўлади.

Лекин эркин, самимий муҳаббатни куйлаганда Уйғун дилбар сатрларни яратади.

Мана, «Олтин севги» (1936) шеърдан бир лавҳа:

*Айтиб бер деб қистам, мени,
Севгимизнинг тарихи узоқ.
Менинг дилим кабутар бўлди,
Йўллариға сен қўйдинг тузоқ.*

«Агар севар бўлсанг» шеърда бу покиза туйғунинг бошқа бир нафис ва қудратли жиҳати очилади:

*Муҳаббат сўз билан изҳор этилмас,
Сўз бу вазифани ўташдан йироқ.
Не ҳам қила олур қуёш олдида,
Лилиллаб ёнувчи оғиз эсинчироқ.*

Уйғун муҳаббат лирикасида мумтоз шеърят анъаналаридан унумли фойдаланади. Уларни такрорлаш билан чекланмайди, бойитади ҳам. Масалан, севги кучи қуёш ҳароратига ўхшатиш билан бадий образлар оз эмас. Уйғун аввалги шеърда севгига нисбатан ишлатилган «қуёш» ташбеҳини бошқа шеърда энди янги маънода қўллайди. Бадий образни «Севги бир қуёшдир, унинг шуъласи Нур тезлиги билан таралар элга» тарзида янги замонга мослаб ривожлантиради.

Кўнглига ишқ мўралаган кишининг кўраги торайиброқ қолишига, севгилисининг бевафолигидан кўра, ўз гумон-у иштибоҳларидан кўпроқ эзилиши, сиқилишига ҳаёт гувоҳ. Бу азоб асослари рост бўлмас-чи? Бу дарднинг бирдан-бир давоси бағри кенгроқ бўлишими? Ошиқнинг бу ҳолатини шоир қуйидагича нафис ифодалайди:

*Жонгинам, кўнглингни кенг қил, чекма ғам, танг бўлма ҳеч,
Ғунчани қон айлаган ўз танглигидир, хор эмас.*

Шеърятда муҳаббат истиғносиз, таманносиз, гўзал қочирим ва мutoйибасиз бўлиши мумкинми? Йўқ, албатта. Образли лутф замирига қурилган туйғулар реализми, ҳиссиётлар ҳақиқатининг бундай ифодасини баъзи адабиётшунослар шарқона жимжимадорлик деб ба-

ҳолаши тўғри эмас. Уйғуннинг мумтоз шеърят анъаналари руҳида ёзилган «Вафоли ёр эрурман» шеърдаги:

*Ошиққа бўса берса маъшуқаси, хатомиш,
Бўсангга қонганим йўқ, ҳар дамда бир хато қил,—*

мисралари ҳақида шу фикрни айтиш мумкин. Улуғ рус шоири Александр Пушкиннинг:

*Эга бўлсам агар юз-кўзга
Бари бирла қарардим сизга*

ёзилган мисралари замирида ҳам ана шу санъат ётади.

Муҳаббат фақат оҳ-воҳдангина иборат туйғу эмас, у садоқат билан гўзал. Севги боғи садоқат сувисиз қовжираб қолади («Муҳаббатнинг бўлса»). Севгининг бу абадий муаммоси ва таманноси талқинига Уйғун кўпдан-кўп шеърлар бағишлади.

«Ойдин кечада» шеърининг лирик қаҳрамони садоқатда собит, мустаҳкам. Қаҳрамон ўз севгилисини доим соғинади, кутади, ҳаёлан кучади, тунлар бедор — йўлига кўз тикади. Бу кутишларнинг чеки йўқ. Умид қургур эса ўлмайди. Майли, қачон бўлса ҳам майли, фақат у келса бўлгани:

*Бир кечамас, ҳатто минг кеча
Ўтиришга қодирман бедор.
Бутун умр кутишим мумкин,
Келаман деб ваъда берсанг, ёр.*

Уйғун талқинича, инсонки бор экан, унинг қалбини муҳаббат раво кўрмаслиги мумкин эмас. Севгидан нолимоқ ножоиз. Бу инсоннинг ўзига боғлиқ. Фақат... , фақат, бевафогина севгига гадо бўлиб ўтиши мумкин («Севги уммон эмиш»). Чунки бевафони армон ёши ва пок севгининг уволи тутати. Шу сабаб, муаллиф айрим қаҳрамонларини юпатиш, овутишга берилмайди, бу масалада унинг поэтик ундовлари қатъий, кескин, айнаи замонда, ҳаётий:

*Вафосизлар вафо, севгининг
Қандай қилиб қадрига етсин?
Қўй, йиғлама, ўша бефаво
Садқайи кўз ёшларинг кетсин!*

Бу шеърнинг ўз тарихи бор. У шоирдан имдод тилаб ёзилган бир қиз мактубига жавоб тарзида майдонга келган.

Уйғун ўзбек драматургиясини кўпгина асарлар билан бойитди. У ўзбек адабиётидаги энг сермахсул драматурглардандир. У драматур-

гиянинг деярли барча турлари, жанрлари, шаклларида қаламни синаб кўрди ва салкам йигирма бешга яқин драматик асар ёзди.

Унинг томошабинлар эътиборини тортган замонавий мавзудан асарларидан бири «Навбахор» (1949) драмаси бўлди. Бунга қал Уйғун уруш даврида «Она», Н. Погодин, Ҳ. Олимжон, С. Абдулҳамкорлигида «Ўзбекистон қиличи», урушдан кейин «Ҳаёт кўши» драмаларини ёзган, «Олтин кўл» мусиқали драмасини, «Қатъи ҳазил» комедиясини битган бўлса-да, улар замонавий мавзунини эълолаш йўлида бир босқич бўлиб қолди.

«Навбахор» пьесасида драматург урушдан кейинги қишлоқ жамоа ҳўжалиги ҳаётини тасвирлади. Асар марказида ютуқлардан кетмай кайиб кетган, манманликка берилган жамоа ҳўжалиги раиси Далабой образи туради. Драматург қаҳрамондаги бу камчиликларни кескин фош этади. Муаллиф ўз даврига нисбатан конфликтни анчагина кескин қўя олди. Оилада Далабойга қарши ўз қизи Баҳор, жамоада эса, бир қанча илғор ёшлар, уларнинг фаоли Қодир кураш олиб борадилар.

Асар сюжети ва конфликти ўша давр адабий қолипи асосида давом этади ва ҳал бўлади. Урушдан қайтган Қодир жамоа ҳўжалиги фирқа ташкилоти котиби этиб сайланади ва ҳаммага ўрнатилган Далабойга жамоадаги бирорта кишининг гапи ўтмайди. Унинг яқин ҳокимлиги-ю калондимоғлигига туман фирқа кўмитасигина чек қўяди. Жамоа ҳўжалиги уни фирқадан ўчиради (туман фирқа бюро кўмитаси эса, уни ўз сафида қолдиради), жамоа ҳўжалиги раислигидан бўшатади. Урнига илғор қарашли қизи Баҳор сайланади. Асар охирида Далабой камчиликларини тушуниб, тузалиш йўлига ўтади ва ҳоказо.

Бироқ шунга қарамай, айтиш керакки, Уйғун бу асарда ўз даврига нисбатан бир қанча салмоқли танқидий фикрларни айта олди ва ҳаёт ҳақиқатини кўрсатди. Далабой шунчаки оддий раислардан бири эмас, муаллиф талқинича, унинг шўро ҳўкумати ва давлатига қилган хизматлари катта. Ўз вақтида қулоқларга қарши курашиб, шўро ҳокимиятини мустаҳкамлашга ҳисса қўшган. Қўша-қўша орденлар соҳиби. Фирқа олдида, жамоатчилик олдида ҳўрмати катта. Уйғуннинг мана шундай кишини кескин фош этилувчи қаҳрамон сифатида танлаши ўз даври учун журъат эди. Чунки бу наинки жумҳурият, эҳтимол, Бутуниттифоқ миқёсидаги раҳбарликда, бошқарувда кўп ўтмай авж олажак, томир отажак иллатларнинг ўзбек драматургиясида илк бор кескин фош қилиниши эди. Бундан ташқари, Далабойнинг олий мактабни битириб келган қизи Баҳор қарашларидаги жамият, тузум, тараққиёт хусусидаги айрим фикрларига доир истеҳзолари; фирқанинг ҳўжалик раҳбарини мутелаштирувчи айрим тартибларига бўйсунмаслиги ва бу борадаги ўзбилармонлиги; фирқадаги сиёсий ўқишларни менсимаслиги, аслида, ҳаёт ҳақиқатларининг ифодаси эди. Бироқ, афсуски, драматург Далабой қарашларидаги бундай жиҳатларни қувватлаб эмас, давр адабий сиёсатига монанд танқид қилиб кўрсатади.

«Навбахор» даги мавзу ва муаммо ўн йил ўтгач, «Хуррият» (1959) драмасида, янгича типдаги қаҳрамон марказга қўйилган ҳолда, давом эттирилди.

Аёл кишининг каттагина жамоани бошқариши осон эмас. Лекин эл-юрт ишонч билан топширган вазифани бажармай бўладими? Хуррият бошда бирмунча журъатсиз, иккиланади, ҳатто бу огир юмушнинг эплармиканман деган андишада ишга киришади. Бироқ амалидан олинган аввалги колхоз раиси Қосим ака, унинг шогирдлари ҳамда эгри иши яширилмагани учун қариндоши Эшон ака томонидан бошланган гоҳ ошкор, гоҳ пинҳон қаршиликлар, ташаббусга зиён етказишлар секин-аста Хуррият журъатини мустаҳкамлайди. Натижада у дёл боши билан, бир тарафдан, жамоа манфаатлари йўлида раҳбар сифатида, иккинчи тарафдан, ўз гурурини, оиласини, оғалик бурчини ҳимоя қилувчи инсон сифатида курашлар гирдобига тортилиб кетади. Гап шундаки, Қосим ака бошлиқ муҳолифлар турли гийбат, найранг ва фисқ-фужур билан Рихсивой кўнглида хотини Хурриятга аввал рашк, сўнг гумон ва, ниҳоят, ишончсизлик солишга эришадилар. Рихсивой ҳатто уйини ташлаб кетади. Орага номи тоза бўлмаган Дўндикхон аралашади. Айтиш мумкинки, Уйғун ўзбек саҳна санъатида биринчилар қаторида раҳбар аёл образини оила ва жамият муаммолари, маънавий-ахлоқий масалалар фониди, кўп ўринларда бўямай, ҳаққоний кўрсатиб берди.

Лекин бу драмада ҳам муаллиф схематизмдан қутулолмади. Жамоа ҳўжалиги фирқа котиби Ҳайдар, туман фирқа кўмитаси раҳбари Жабборов воқеалар ривожини, қаҳрамонлар ҳаракатини фирқавий лузум (принцип) йўлига солиб турадилар. Ижобий гоё ва қаҳрамонларга қарши курашувчи кучлар бу асарда ҳам асосан 30—50-йиллар адабиёти учун хос бўлган ишдан бўшатирилган раис, ферма мудир, омбор мудир, чойхоначи, дўкон мудир ва ҳоказолардир. Асар ниҳоясига бориб Хуррият Қосим ака-ю бошқа муҳолифларни тўла енгизи, Рихсивой ўз айбига иқдор бўлиб уйга, бошқа салбий персонажлар эса, тўғри йўлга қайтишида ҳам мавжуд адабий қолиплардан чиқолмаслик кўзга ташланади. Шунга кўра, драма кечаги куннинг тарихий жиҳатдан аҳамиятга эга асаридир. Айни вақтда, «Хуррият» драмасининг қаҳрамонларидан бири Зухра тилидан айтилган «Хўрмат қилса нега юкни баробар кўтаришмайди? Нима учун рўзғорнинг ҳамма огирлиги фақат бизнинг гарданимизда? Овқат қиладиган биз! Кир ювадиган биз! Уй йиғиштирадиган биз! Бола боқадиган биз!» сингари фикрларнинг замонавий аҳамиятини ҳам инкор этиб бўлмайди.

Уйғун ўзи кўзлаган гоёвий-бадий ниятларнинг барчасини бу асарда тўқис амалга оширишга улгурмадими ёхуд бошқа мақсаддами, ҳуллас, орадан тўрт йил ўтгач, «Хуррият» нинг узвий давоми — «Парвоз» драмасини яратди (1963) ва шу тариқа, драматик дилогия майдонга келди.

«Парвоз» замонавий асарда салмоқли ижтимоий муаммо кўтариб чиқиш ва уни салмоқли ижтимоий конфликт асосида ҳал этиши жиҳатидан 50—80-йиллар ўзбек адабиётидаги муҳим асарлардан биридир.

Маълумки, собиқ шўролар ҳўкуматининг зуғуми туфайли пахта режасини бажариш юзасидан жумҳуриятда талай йиллар давомида кўзбўямачилик ҳўкм суриб келди. Уйғун пахта масаласига доир ҳаёт-

да чиндан мавжуд кўзбўямачиликка дастлабкилардан бўлиб, бундан деярли ўттиз беш йил илгари, эътиборни қаратди.

Биз «Парвоз»да «Хуррият» драмасидан яхши таниш Жабборов (энди у вилоят партия кўмитасининг биринчи котиби), Рихсивоё унинг қизи Анор, Ўғилхон ва Зухра ҳамда бу гал ҳам бош қаҳрам сифатида гавдаланган Хуррият билан учрашамиз. У аввалги аса жамоа ҳўжалиги раиси эди, энди туман фирқа кўмитасининг биринчи котиби.

Қаламга олинган мавзу ва муаммонинг ўзи ниҳоятда нозик эди. Уйғун ижодий журъат намунасини кўрсатди ва жамоа ҳўжалиги раиси Мамасолиев қиёфасида пахта режаси бажарилишидаги кўзбўямачиликни очиб ташлашга киришди. Давлатни бу тарзда алдаш ўз-ўзидан бўладиган иш эмас, албатта. Мамасолиевнинг вилоят партия кўмитаси котиби Алимов, вилоят прокурори Мажидов сингари устун ҳамтовоқлари бор. Шу боис адолатни аниқлашга астойдил киришган ва бу масалани кўзгаган уруш фаҳрийси Тошпўлат акага ҳам бу иллатнинг тагига етишни ўз бурчи деб билган туман раҳбари Хурриятга ҳам мамасолиевчилар кирдикорини очиш осон бўлмайди.

Мамасолиевнинг раис сифатидаги кўзбўямачилиги баробарида шахси ва табиатидаги маънавий-ахлоқий қусурларини ҳам кескинроқ эътиборга олинган. Умуман, даврнинг айрим раҳбарларида кўриниб бериб, тамойил даражасига айланаётган иллатга ишора қилган эди.

Драманинг айрим лавҳаларида Мамасолиевнинг тилёғламалари билан, аслида эса, ўз башарасини яшириш учун, фирқа ҳақида жон куйдириб гапириши, фириб ва ошна-оғайничилик билан меҳнат қаҳрамони бўлишига бир баҳа қолиши (бу унвонга уни кимсан, Алимовдек амалдор тавсия этади) Уйғуннинг бадий нияти анча салмоқли бўлганини кўрсатади (айрим маълумотларга кўра, муаллиф Мамасолиевни дастлаб меҳнат қаҳрамони сифатида кўрсатмоқчи ҳам бўлган).

Булар барчаси давр ва замондошларимиз қиёфасидаги кескин зиддиятларни, тузум камчиликларини Уйғун поэтик асарларига нисбатан драматик асарларида кескинроқ, ҳаётийроқ ва ҳаққонийроқ тасвирлади, деб хулоса чиқаришга асос беради.

Айрим драмаларида муаллиф маънавий-ахлоқий муаммоларни асар марказига қўяди. «Қотил» (1965), «Парвона» (1966) драмалари ана шундай асарлардир.

«Парвона» ўзбек Дон Жуани Ўткурий, унинг «оловдек» ишқига парвона бўлиб, куйиб қолган Назокат ҳақида, уларни қуршаган муҳит, опа-сингиллар, дўстлар-дугоналар ҳақида.

Китобхон асарни ўқир, томошабин пьесани кўрар экан, ҳаётдаги ўз танишлари билан қайта учрашаётгандек бўлади. Назокатдек алданиб, афсус чекмаслигини хоҳлайди. Севги фирибгари, бор-йўғи етти синф маълумотли, лекин икки олий ўқув юртининг сохта дипломини киссасига солиб олган, ўзгалар шеърини ўзимники дейишга уялмайди, қизларни «муҳаббат доми» га илтиришда улардан қармоқ сифатида фойдаланиб юрган Ўткурийнинг феъл-атворидан нафратланади. Нафратланадигина эмас, ҳатто ажиб устомонлигидан унинг ўзи билан қўшилишиб, завқланганини ҳам пайқамай қолади. Айни

ниқтда, унаштириб қўйилган, эрта-индин тўйи бўлай деб турган, иккидорли ёш олим, соф виждонли Муроджонга турмушга чиқмай, ўз севгиси ундан кучлироқ туюлган, аслида эса, ёлгон севгига учиб Ўткурийга тегиб кетган Назокатга бир жиҳатдан ачинади. Бошқа жиҳатдан, Муроджонга ичдан куйингани учун Назокатни бу пок муҳаббат уволи тутмасмикан, деган мулоҳазага ҳам боради.

Асар ниҳоясида Ўткурийнинг миси чиқади, барча сирлар фош бўлади, унинг наинки уч хотин олиб, қўйгани, ҳатто жиний ишлари борлиги маълум бўлади. Назокатнинг эса, энди бошини чангаллаб қолишдан ўзга иложи қанча!

«Парвона»нинг тарбиявий аҳамияти катта. Асар муҳаббатда эркинликни улуғлайди, аммо бу эркинлик кўройдин эмас, дилойдин бўлмағи керак деган фикрни илгари суради.

Уйғун ярим асрлик ижоди давомида бир қанча тарихий драмалар ёзди. Ижодининг сўнгги босқичида Беруний, Зебуннисо, Ибн Сино сингари улуғ сиймолар образларига қўл урди.

Бу уч асар, бош қаҳрамонлари билан белгиланувчи ўзига хосликдан ташқари, умумий хусусиятга ҳам эга. Муштараклик ҳар учала буюк шахснинг ўз замонасидаги шоҳ билан зиддиятда бўлганини кўрсатишда, сарой можароларини ёритишда, бош қаҳрамонлар фаолиятидаги инсонийлик билан сарой арконларининг инсонпарварликка зид сиёсати ўртасидаги тўқнашувни акс эттиришда намоён бўлади. Тўғри, муаллиф бу масалаларни ҳар бир асарда ўз олдига қўйган мақсаддан, қаҳрамонлар сажияси, ҳаёт йўлидан келиб чиқиб ўзига хос гавдалантиришга уринади.

«Абу Райҳон Беруний»да Маҳмуд Газнавий даври тарихий ҳақиқатлари кўрсатилган ўринлар оз эмас. Биз унда даҳшатли урушлар туфайли халқ бошига ёғилган офатлар, жамиятдаги разолат ва нурлар билан танишамиз; оғир шароитларда ҳам машғалдек порлаган Беруний сиймосини бадий ёритишга интилишни кўрамиз.

«Абу Али ибн Сино» да эса драматург, асосан, улуғ алломанинг халқчил қиёфасини яратишга ҳаракат қилди. Инсоннинг инсонга муносабати, комилликка интилиш, устоз ва шогирдаро оқибат инсон умрининг мақсади ва моҳияти ўз биродарининг дардига малҳам бўлишдан иборат эканлиги асарнинг етакчи гоявий йўналишларидир.

«Зебуннисо» номли тўрт парда, саккиз кўринишли шеърый драмада Уйғун бобурийлар авлодининг мунаввар вакиласи, шоҳ Аврангзебнинг қизи, муҳаббатда бахти қаро, шеърятда толеи баланд, «гулҳидини япроғига яширгандек ўз қалбини, ўз ишқини ғазалига жойлаган шoirа» Зебуннисо сиймосини яратишни бош мақсад қилиб қўйди.

Асарда инглизларнинг Ҳиндистонни босиб олишга киришиш жараёни ҳам акс этган.

Зебуннисо:

*Энг ёмони, инглизлар аста кириб келмоқда
Ҳиндистоннинг бойлигига оч бўридай кўз тикиб.*

Рожа Рам:

Ҳа, шаҳаниҳ кўп имтиёз бермоқдадир уларга.

Зебуннисо:

*Афсуски, шоҳ бол олмоқчи аждарҳонинг оғзидан...
Бир кун эмас, бир кун аждар заҳарини солади...*

Уйғун улуг шоиранинг бу фикрлари орқали олис тарих ҳақиқати билан бирга ўз ватанининг ҳам дардларини ифодаламоқчи бўлган кўринади: сўнгги мисралар охиридаги асар матни маъноси учун зарур бўлмаган кўпнуқталар бу сатрларнинг кўшимча — давомий мазмунга эга қаннига ишорадек бўлиб туюлади.

Уйғун қанча драматик асар яратмасин, унга Иzzат Султон билан ҳамкорликда ёзган «Алишер Навоий» драмасичалик катта шуҳра келтирган асар бўлгани йўқ. Умуман, бу драма XX аср ўзбек адабиёти ва сахна санъатининг шоҳ асарларидан бири бўлиб қолди. 1941 йили яратилиб, узоқ йиллар сахнадан тушмай келган ушбу дурдона асар мисолида ўзбек театр маданиятини жаҳон эътироф этди. Унинг асосида яратилган фильм орқали ҳам ўзбек кино санъати жаҳон экранига чиқди. Драма пайдо бўлибдики, ҳар бир авлод ўзбек актёрлари учун маҳорат мактаби вазифасини ўтамоқда.

Саҳнага кўйилгандан буён жумҳуриятимизда туғилиб, камол топган бирор ўзбек фарзанди йўқки, уни билмасин ёхуд ўз тарбиясида муайян даражада таъсирини сезмаган бўлсин. Моҳият эътибори билан у салкам ярим асрлик ўзбек драматургияси тарихий тараққиётининг синтези ўлароқ майдонга келди ҳамда драматургларимиз учун «Абулфайзхон», «Муқанна», «Жалолиддин Мангуберди», «Мирзо Улуғбек» лар қаторида тарихий драманинг ўзига хос бир намунаси бўлиб қолди.

Драманинг асосий ютуқларидан бири шундаки, муаллифлар Навоий ҳаёти, сиймоси, давр воқеаларини реал акс эттира олдилар. Унда, масалан, Навоий ва Жомий дўстлиги, Хиротдаги ғалаёнларнинг бостирилиши, ноҳақ хирожларнинг бекор қилиниши, Ёдгор Муҳаммаднинг пойтахтга кириб, Боғизогон қалъасини эгаллаши, Дарвиш Алининг салтанатга қарши бош кўтариши, мамлакат бирлиги ва эл-улус манфаатини кўзлаб Навоийнинг журъат ва жасорат билан олиб борган ишлари, шоирнинг бирмунча муддат Астрободда яшаши, Хадичабегим иштирокида фармони олий билан шаҳзода Мўмин мирзонинг қатл этилиши, оқибатда тожу тахт учун нифоқ ва курашнинг бадтар авж олиб, пировардида, темурийлар хонадонининг инқирозга юз тутишидан иборат воқеалар реал тарихий фактлардир. Бироқ улар ҳеч бир эпизодда қуруқ, яланғоч тарихий маълумот сифатидагина намоён бўлмади. Улар, моҳият эътибори билан, драма ғоявий-бадий мундарижасининг асосига айландилар.

Манфаатпараст, худбин, олчоқ кимсалар билан тараққийчи, инсонпарвар кучлар ўртасидаги кураш драманинг етакчи конфликтидир. Эллик йил давомида бу асар умумбашарий мезонлар билан бир

шарда замон адабий сиёсатига боғланган ҳолда баҳолаб келинди. Иккинчи мустақиллик шарофати билан вужудга келган янги шароитларда бу асарни янгича ўқиш ва янгича талқин этиш зарурати туғилди. Драмадаги конфликт ана шундай — янгича муносабатни талаб қиловчи асосий муаммолардан биридир. Шу вақтгача шоҳ Хусайн Бойқаро, вазир Мажидиддин, бек Кутбиддин ва Шайхулислам бир шараф ҳамда хаттот Султонали, ошпаз Абулмалик, Гули ва унинг ёстакор отаси Қулмуҳаммад, меъмор Жалолиддин, навкар Турди-қўйлардан иборат иккинчи тараф ўртасидаги зиддият асосида синфий кураш ифодаси ётади деб келинди. Асарга синчиклаб қаралса, бу кураш замирида фақат синфийлик борлигига ҳеч қандай ишора йўқ. Бу кураш ҳаёт ҳақиқатини намоён этишнинг муҳим воситаларидан бири сифатида тасвирланган. Шундай экан, уларга яхлит, бир аҳдунликда қараб, асар конфликтни асосида худбин, олчоқ, ҳасадгўй, мунофиқ кимсалар билан адолатпарвар, инсофли, халқчил, илғор нафаккурли ва диёнатли кучлар ўртасидаги курашни кўрсатиш ётади деб қараш тўғри бўлади.

Драмада Навоий инсонпарварлигини очишга алоҳида эътибор берилади. Шу вақтгача, яна ўша синфийлик таълимотидан келиб чиқиб, бизга вазир Навоий эмас, шоир Навоий қадрли деб келдик. Гўё бир кишини иккига бўлиб қараш мумкиндек. Бизга асардаги вазир ва шоир Навоий бирдек қадрлидир. Вазир сифатида мамлакат бирлиги, юрт тинчлиги учун жонбозлик кўрсатиши; инсофсиз амалдорларни жазолаши, шоҳни адолатга чақириши, мудом ҳақиқат ва адолат учун курашиши; бу йўлда мансаб ва мартабалардан кечишга тайёр экани; катта ер ва мулк эгаси сифатида кўприклар, работлар, шифохонаю мадрасалар қурдириши; илми толибларга нафақа белгилаб, санъаткорларга ҳомийлик қилиши; буюк шоир сифатида эл дарду ғамини, орзу-умидини куйлаб олий мақом асарлар битиши — буларнинг барчаси Навоий инсонпарварлиги белгиларидир. Навоий қиёфасидаги хислатлар ўзи иштирок этган, шунингдек иштирок этмаган сахналарда ҳам бутун асар давомида тадрижан очилиб боради. Энг асосийси, муаллифлар Навоий сиймосини ёритишда гўзал бадийликка эриша оладилар. Драманинг аксар саҳифалари Навоийнинг поэтик жозибаси янглиғ латиф шеърӣ санъат билан битилган, Навоий ижодидан, бу ижод руҳидан унумли фойдаланилган.

Драмада Хусайн Бойқаро, Мажидиддин, Жомий, Хондамир, Беҳзод, Султонали, Мўмин мирзо сингари тарихий шахслар образлари гавдалантирилади. Муаллифлар уларнинг ҳар бирига хос фазилатларни очиш баробарида, улар тимсолида давр ҳақиқатини очишга ҳам интиладилар. Айни вақтда, улар Навоий қиёфаси ва у билан боғлиқ тарихий ҳақиқатларнинг бадий талқинига бўйсундирилган.

Уйғун ва Иззат Султон Хусайн Бойқаро сиймосини очишга ҳам алоҳида эътибор берадилар. Драмада Бойқаронинг ичкиликка берилгани, тинимсиз уруш ва юришлардаги жангарилиги, тахтни сақлаш қолиш, хазинани тўлдириш мақсадида ярамасликларини кўра-билла туриб Махидиддин, Кутбиддинлардан воз кечолмаслиги, сарой аъёнлари, бекларига қарши боролмаслиги ҳаққоний тасвирланади. Шу билан бирга, Бойқаронинг Навоийга катта ҳурмати, асар ниҳоясида бориб айрим хатоларини англаши ва виждон азоблари бадий жиҳатдан теран таҳлил этилган. Бироқ Бойқаронинг «Янглишдим» деган иқрорига жавобан Навоийнинг «Раҳнамо иблис бўлгач, янглишиш табиийдир. Тутган йўлингиз ғоят мудҳиш йўл. Бу йўлдан борғувчининг қонлардан кечиб, каллаларни депсиб ўтмай иложи йўқ!» дейиши кишини ишонтирмайди. Бу ҳаёт ҳақиқатини тўғри ифодаламайди.

Муаллифлар бадий тўқима сифатида асарга Гули образини олиб кирадилар. Бу образ драмага нур сочиб туради. Гулисиз «Алишер Навоий» драмаси бу қадар муваффақиятли чиқмас ва, эҳтимол, ёзилмасди ҳам. Мутахассислар улуг шоир ўзининг айрим шеърларини муайян бир севгилиси ҳақида ёзишини эътироф этиб, шунга кўра у кимдир севганини тахмин қилсалар ҳам, Навоий кимни севгани ҳақида ҳозиргача тарихий аниқ маълумотга эга эмасмиз.

Драмадаги энг гўзал ва жозибали образлардан бири Гулидир. Тўғри, Гули тимсоли орқали муаллифлар Навоийнинг шахсий драмасини чуқурроқ очишга интиладилар. Бадий ҳақиқат бу ўринда ҳаёт ҳақиқатини тўлдиради. Қандай бўлган тақдирда ҳам Навоийдек муҳаббатнинг буюк куйчиси қалбини Гули янглиг бирор аниқ шахсга бўлган севги забт этмаган бўлиши мумкин эмас ва, эҳтимолки, бу севги кўплар таъкидлаганидек, Алишер учун бахтсиз натижа билан тугаган. Гули тилидан:

*Кўнгулни гул этар, гоҳ пора-пора,
Ўзи ҳам дард берур, ҳам дардга чора...*

дейилган муҳаббат ҳақидаги фикрлар, аynи вақтда, шу образ орқали Навоийнинг шахсий драмасини ҳам очишга қаратилгандир.

«Алишер Навоий» драмасининг шуҳрати сўнмай келаётгани сабаби, шубҳасиз, энг аввало, унинг катта маҳорат билан ёзилганида халқнинг буюк шоирига чексиз меҳр-муҳаббатиди ва булардан ташқари, асарга сингдирилган чуқур замонавийлик руҳидадир.

Драматургиямизга оид 90-йиллардаги айрим баҳсларда «Алишер Навоий» хусусида ҳам мулоҳазалар билдирилди. Унда Навоий ва Бойқаронинг ўзаро муносабатларидаги зиддият тарихий ҳақиқатга нисбатан бирмунча кучайтириб юборилгани, Бойқаро талқинида салбий оҳанг бўрттириброк тасвирлангани ҳақида фикрлар айтилди. Бу танқидий мулоҳазаларни инобатга олиб, драманинг 90-йиллар ўртасидаги янги талқинига Иззат Султон бирмунча ойдинликлар киритганини ҳам айтиб ўтмоқ керак.

* * *

Уйғун узоқ умр кўрди ва сермахсул ижодкор сифатида танилди. «Ўзбекистон халқ шоири» фахрий унвонига мушарраф бўлди. Жумҳурият ёзувчилар уюшмасини бошқарди, Ўзбекистон Фанлар академиясининг мухбир аъзолигига сайланди. Унга «Социалистик Меҳнат қаҳрамони» унвони берилди.

Шоир ўзбек адабиётини кўпгина таржима асарлар билан ҳам бойитди. У В. Шекспирнинг «Юлий Цезарь» трагедиясини, «Вероникалик икки йигит» комедиясини, А. П. Чеховнинг «Чайка» драмасини ўзбек тилига таржима қилди.

XX аср ўзбек адабиёти тарихини ўрганувчилар унинг вакиллари-дан бири сифатида лирик шоир ва драматург Уйғун ижодини ҳам унутмайдилар.



Шайхзода

(1908—1967)

*Шайхзоданинг фожеий қисмати * Поэзиянинг машаққатли йўлидаги изланишлар * 50—60-йиллар шеъриятида янги эстетик принципларнинг намоён бўлиши * «Хиёбон» тўпламида кўнгил рози, қийноқлари изҳори * «Фафурга мактуб» * Шайхзода драмалари * «Жалолиддин» ва «Мирзо Улугбек» асарларининг ўзбек адабиёти равнақидаги ўрни **

Шайхзода ўзбек адабиёти ривожига салмоқли ўринга эга йирик сўз санъаткоридир. Унинг ижоди коммунистик мафкура ҳукмронлиги авжга минган йилларда кечди. Шунинг учун бошқа кўпгина шўро ижодкорлари каби унинг асарларида ҳам замонасозлик, сиёсатга мослашиш ва унга хизмат қилиш майли анча кучли бўлган. Бироқ шунга қарамай, унинг энг яхши асарларида инсоннинг маънавий дунёси, қалби, ўйлари, орзу-истаклари ўзига хос тарзда — публицистик кўтаринкилик билан, оригинал поэтик образлар, чуқур фалсафий умумлашмалар орқали очиб берилган. Шайхзода ўз даврининг энг билимдон, донишманд одамларидан бири эди — унинг поэзиясида Шарқ классиклари билан Оврўпо шоирларининг анъаналари уйғунлашиб кетган.

Шайхзоданинг жўшқин шеърияти, шекспирона руҳ билан суғорилган драмалари, теран фикрлар, нозик кузатишларга бой илмий-танқидий асарлари, эҳтиросли публицистикаси, юксак дид билан амалга оширилган таржималари бугун ҳам қимматини йўқотган эмас. Унинг ижодий тажрибаси кўпчилик учун ибрат мактабидир.

Мақсуд Шайхзода 1908 йили Озарбайжоннинг Ганжа вилоятига қарашли Оқтош шаҳрида туғилди. Отаси Маъсумбек ўз даврининг пешқадам зиёлиларидан бўлиб, элу-юртда катта обрўга эга шифокор эди. У санъат ва адабиётни севар, тарих ва фалсафага қизиқарди, Оқтош зиёлилари билан турли масалаларда суҳбатлашарди. Ёш Мақсуд Низомий ва Фирдавсий, Навоий ва Ғолибий, Пушкин ва Лермонтов каби буюклар номини илк дафъа ана шу гурунларда эшитади. Бу муҳит унда адабиётга қизиқиш уйғотади.

Мақсуд Оқтошда ибтидоий мактабни битиргач, 1921 йили Боку дорилмуаллиминига ўқишга киради. Ўқитувчилар тайёрлайдиган бу билим юртида ўша йиллари кўзга кўринган озарбайжон олимлари, атоқли шоир ва ёзувчилари дарс берарди. Шайхзода Абдулла Шоик,

Ҳусайн Жовид каби машҳур одамларнинг маърузаларини тинглайди, улар билан яқиндан мулоқотда бўлади, ўшалар таъсирида адабиётга меҳри янада ортади ва ўзи ҳам машқ қила бошлайди. 1925 йили дорилмуаллимини битиргач, Доғистондаги Дарбанд, кейинчалик Бўйноқ шаҳарларида бир неча йил ўқитувчи бўлиб ишлайди, айни чоғда Боку Олий педагогика институтида сиртдан ўқийди. Бироқ 20-йилларнинг охириларида бошқа минтақалардаги каби Озарбайжонда ҳам шўро ҳокимияти миллатчиларга, аксилінқилобчиларга қарши кураш ниқоби остида миллий зиёлиларга, илғор фикрли одамларга қарши қатағон-қирғинни авж олдириган эди. Бунинг оқибатида Шайхзоданинг отаси Маъсумбек ҳам аксилшўровий унсур сифатида қамоққа олинади, эндигина меҳнат фаолиятини бошлаган, ҳали 18 ёшга тўлиб-тўлмаган Шайхзода таъқиб этилади. Бўлажак шоир жон сақлаш учун она юртидан чиқиб кетишга мажбур бўлади. Шу тарзда у 1928 йили Тошкентга келади ва умрининг охирига қадар шу ерда яшаб қолади. Албатта, шўро ҳукумати Шайхзодани Ўзбекистонда ҳам таъқиблар ва таҳқирлардан бенасиб қолдиргани йўқ. У умрининг поёнида ёзган эди:

*...Аммо толеъ мени доим эркаламади,
Бағзан замон йилни йилга ҳеч уламади.
Саҳроларга дуч келдимки, на ирмоқ, на қўл,
Сургунларга юборилдим, на уфқ, на йўл.*

Чиндан ҳам Шайхзода Сталин зулмининг исканжасидан бутунлай қутулиб кетолмади. 50-йиллар бошида уни мутлақо асоссиз равишда қамоққа оладилар ва 25 йилга сургун қиладилар. Шахсга сифиниш фош этилгандан кейингина у Ўзбекистонга қайтади. Муҳимниш шундаки, Шайхзода «толеъ доим эркаламаганига» қарамай, умрининг охирига қадар ўзбек халқининг садоқатли фарзанди сифатида фаолият кўрсатди ва Ўзбекистон унинг иккинчи ватани бўлиб қолди.

Шайхзода Тошкентга келгач, аввал Наримонов номидаги техникумда дарс беради, кейин «Шарқ ҳақиқати», «Қизил Ўзбекистон», «Ёш ленинчи» газеталарида ишлайди. Шу ерда Фафур Фулом, Ойбек, Ҳамид Олимжон, Миртемир билан танишади. Фафур Фулом унинг дастлабки асарларини таҳрир қилади ва улар ўртасида бир умр давом этган ҳамкорлик, дўстлик бошланади.

Шайхзода илми ва истеъдоди, қалами билан ўзини халқ хизмати-га сафарбар қилади. 1929 йилдаёқ шеърлари матбуотда кўринади. Аммо унинг ўзи бу шеърларни ҳали чинакам поэзия намунаси деб ҳисобламас эди. Орадан кўп ўтмай, Шайхзоданинг биринчи тўплами «Ўн шеър» босилиб чиқади. Кейин, «Ундошларим» (1933), «Учинчи китоб» (1934), «Жумҳурият» (1935) каби тўпламлари нашр этилади. Бу тўпламлар адабиётга ўзига хос овозга эга бўлган шоир кириб келаётганидан нишона эди.

Шайхзода ижодининг илк даврига мансуб бўлган бу тўпламлар ҳали кўп жиҳатдан ғўр, анчагина нуқсонларга эга эди. Шоир бирор маълум-машҳур фикрни оларди-да, уни вазнга солиб, қофиялаб баён

қиларди. Уларда шоирнинг ўзи кашф этган ҳақиқатлар йўқ, бироқ жорий сиёсат ақидаларини қўллаб-қувватлаш иштиёқи бор эди, ҳолос.

У пайтларда барча шўро шоирлари биринчи навбатда шеърятнинг ижтимоий моҳиятига эътибор берар эдилар. Шайхзода ҳам уларга эргашиб, шоирни ҳаёт қурилишининг аскари деб билади, шеърятни эса янги дунё барпо этишининг муҳим қуроли деб ҳисоблайди. Жумладан, 1932 йили ёзилган «Санокли кунлар» шеърисида Шайхзода дейди:

*Мен дунёда бўлмадим ишқ шоири,
Берида «яша-яша», берида «гўзал пари»,
Икки дафтар ёзадиган шоир-поир эмасман,
Шеърда кўзбўёвчилик ўчирилсин диллардан.*

Парчага қараб ҳукм қилганда, ёш шоир ижодда иккиюзламачиликни қоралаётгандек, самимиятга чорлаётгандек кўринади. Лекин диққат билан қаралса, шеърда самимият масаласи сояда қолиб кетгани, биринчи ўринга бошқа нарса чиққани яққол сезилади. Аввало, «ишқ шоири» билан ижтимоийёт шоирини бир-бирига қарама-қарши қўйиш кишини таажжублантиради. Иккинчидан эса, асардаги «Фронт», «бадий сўз ротаси», «аскар», «енгил батарея» ҳақидаги гаплар зоҳиран тўғридек ва ҳатто чиройли туюлса ҳам, аслида шоирни чалғитувчи, шеърят моҳиятини нотўғри белгилашга судровчи гаплардир. Агар шоирликнинг моҳияти «аскарлик» дан иборат бўлса, унда шеърят шунчаки тарғибот ва ташвиқот қуролигина бўлиб қолади. Афсуски, шеърятни бундай жўнлаштириб тушуниш биргина Шайхзодага эмас, ўша пайтлардаги деярли ҳамма шоирларга хос эди. Ойбек ва Фафур Фулом, Уйғун ва Ҳамид Олимжон, Миртемир ва Ғайратий ҳам ўзларини ҳар қандай буйруқларни сўзсиз бажаришга тайёр аскар деб ҳисоблардилар. Бошқача айтганда, шеърятга социализм қуриш учун кураш қуроли деб қараш, унинг бошқа вазифаларини тан олмаслик, «гўзал пари» масаласини назарга илмаслик ўша йиллар ўзбек шеърятининг етакчи эстетик принципига айланганди.

30-йилларга келиб Шайхзода шоирлик ғоят мураккаб ва масъулиятли санъат эканини англай бошлайди. Бу юмуш истеъдоддан ташқари машаққатли меҳнат, чуқур билимни талаб қилишига, фақат образлар орқали фикрлаш эмас, мутафаккир каби умумлаштириш қобилиятини ҳам талаб этишига амин бўлади. Шу сабабли ҳам у бу йилларда билими ва савиясини ошириш устида ўйлайди. У аввал Боку педагогика институтини тугатади, сўнг Ўзбекистон ССР халқ комиссарлари кенгаши қошидаги Фанлар комитетида ўзбек адабиёти бўйича аспирантурада ўқийди. Худди шу даврдан бошлаб, у истеъдодли мунаққид ва адабиётшунос сифатида ҳам кўрина бошлайди. Ёш олимнинг ўзбек ёзувчиларининг янги асарлари ҳақида ёзган тақризлари ва мақолалари муҳим масалаларни кўтариб чиқиши, бадий асар таҳлилини яхши эгаллагани билан ажралиб туради. Унлаб мақолаларида Шайхзода рус ва жаҳон классикларининг меросини тарғиб қилади, уларнинг ижодий бойлиги билан ўзбек китобхонини таништиради.

30-йилларнинг ўталаридан Шайхзода ижодида янги босқич бошланди. Энди у шеърларида тавсифийлик ва баёни яратишга, унинг турфа ичиликдан қочиб, оддий инсон образини яратишга, унинг турфа хил туйғуларини, ҳисларини ифодалашга, маънавий дунёсини очишга эътиборни қаратади. Бу — қийин иш эди. Бунинг учун шеърятнинг воситалари киёёя қилмасди. Шу сабабли Шайхзода буюк реалист шоирларнинг ижодий тажрибасига мурожаат этади. Ўша пайтнинг таомилига кўра, миллий шоирлар биринчи навбатда Маяковский чиндан ҳам ўтамоқлари лозим эди. Маяковский янги саҳифа очган. Унинг шеърятни турли-туман рамзларга, муболағаларга, кутилмаган истиораларга ниҳоятда бой. Маяковский ўзининг қудратли поэтик тафаккури билан, ўзига хос шоирона нигоҳи билан ажралиб турарди. У чиндан ҳам лирика чегараларини кенгайтиради — унга майдонлар сатоларини, кўча оҳанглари, оломон ҳайқирғини олиб киради. Шунинг учун Маяковский тажрибасидан ўрганишнинг ҳеч қандай ғайритабиий жойи йўқ эди. Ҳар қандай миллий шоир унинг ижодига мурожаат қилиб, ундан сабоқ олиши мумкин эди.

Бироқ бу масалада ҳам 30-йилларнинг бошида бир томонламаликка йўл қўйилди ва бу бирёқдамалик деярли янги им аср мобайнида давом этиб, кўпгина шоирларни чалғитди, уларнинг ўз имкониятларини тўла рўёбга чиқаришларига халақит бериб қолди. Гап шундаки, 1932 йили И. В. Сталин Маяковскийни «Совет даврининг энг яхши, энг истеъдодли шоири бўлган ва шундай бўлиб қолажак» деб баҳолади. Шундан кейин бир зумда Маяковскийнинг пешқадам шўро шоирига айланди, унинг ҳақида танқидий мулоҳаза юритиш имкони йўқолди, ундан ўрганиш ҳар бир шоирнинг мажбурий вазифасига айланди. Коммунистик тузум пешволари учун у яна шу жиҳатдан муҳим эдики, улар Маяковскийдаги энг заиф нуқталарни тақлид объекти қилиб қўйдилар. Маяковский ҳар қанча истеъдодли бўлмасин, кўпгина асарларида шеърят эшикларини иёсатга ланг очиб берган, партияни, Ленинни, социалистик тузумни кўкларга кўтариб мактаган, шоирни социалистик қурилишнинг содиқ саллоти деб эълон этган ва шу тарзда поэзияни ҳукмрон мафкуранинг маънавий айлантириш қўйганди. Унинг айтиши шу томонлари бошқа шоирлар учун ўрнак қилиб кўрсатилди.

Табиийки, бошқа миллий шоирлар каби ўзбек шоирлари ҳам 30-йилларнинг бошидан бошлаб «погирд» туша бошладилар. Дастлаб ундан ўрганиш унга жўн тақлиддан нарига ўтмади. Шоирлар шеъраларини Маяковскийга ўхшаб зияноқ ёппасига Маяковскийга «погирд» туша бошладилар ва кўз очиб юмгунча ҳаммаёқни бунанга «шеър»ларга кўмиб юбордилар. Фақат айрим шоирларгина Маяковский ижодидан самаралироқ ўрганишга интилиб, бу борада сирмунча муваффақиятга эришдилар. Булар Фафур Фулом, Ҳамид Олимжон, Шайхзода каби шоирлар эди.

Шайхзода ҳам дастлаб Маяковский шеърларининг ташқи белгилари рини ўзлаштириш йўлидан боради. Аммо кўп ўтмай, Маяковский шеърларида ташқи белгилар муайян ички заруриятга бўйсунганини аниқлайди ва ўзи ҳам шеър шаклини мазмун буйруғига қараб тартиблаштиришида. Масалан, Маяковский кўпинча шеърда асосий маъно таъшувчи сўзни мисра охирига жойлаштирар ва уни, албатта, қофиялаштирар эди. Шайхзода ҳам шеърларида шунга амал қила бошлайди.

Жаҳон бозорида
Виждони беш тийин,
Мияси
Ёгда эриган
Бернштейн
Буржуадан инбom олади...

Бу парчада «виждони беш тийин» ва «Бернштейн» ажратилиб, мисранинг охирига қўйилган ва қофияланган. Натижада улар китоб-хон хотирасига чуқурроқ ўрнашиб қолиши мумкин.

30-йиллар ўртасидан Шайхзода Маяковский шеърлятига яна ҳам чуқурроқ кириб боради, унинг асарлари таржимасига қўл уради. Шу тўғрисида шoir услубида янги қирралар очила бошлайди. Энди у Маяковскийдан янгича поэтик образлар яратиш принципларини қабул қилади. Натижада унинг шеърларида ҳам воқеликни тадқиқ этиш теранлашади, ҳиссиёт ва оригиналлик кучаяди. Шоирнинг 1934 йили ёзилган «Ватан» шеъри бу фикримизни тасдиқлайди. Шеър поэтика дурдона эмас, албатта. Аммо унда маяковскийча яратилган янги поэтик образ бор. Бир ўринда лирик қаҳрамоннинг ифтихор туйғуси шундай муҳолафа билан ифодаланган:

Ҳислар сифмас қалбимга,
Юраман хандон.
Ёндирмоқчи бўламан
Лабимдаги папиросни
Осиё қуёшидан...

Лирик қаҳрамон папиросини Осиё қуёшидан тутатиб олмоқчи. Жуда оригинал ва қутилмаган образ. Бундай миқёслар кенглиги, му- болаға лирик қаҳрамон образини жонлантиради.

* * *

Иккинчи жаҳон уруши Шайхзода учун ҳам оғир синов йиллари бўлди. Урушнинг дастлабки кунлариданоқ у бутун ижодий қуввати, қалб ҳароратини, билимини, ақлини, туйғуларини ягона бир мақсадга — душман устидан ғалабани тезлаштириш ишига йўналтирди. Унинг ёлқинли публицистик мақолалари, ҳароратли нутқлари, жўшқин шеърлари, жанговар очерклари ва бошқа асарлари уруш йилларида халқимизга мадад беришда, унинг руҳини кўтаришда, ғалабага илҳомлантиришда катта хизмат қилди.

Уруш йилларида Шайхзоданинг ўзбек тилида «Кураш нечун?», «Жанг ва кўшиқ», «Кўнгил дейдики....», рус тилида «Сааз», «Грозою рожденья», «Сердце говорит» каби тўпламлари босилди. Бундан ташқари, шу йилларда нашр этилган «Воины Узбекистана», «Поэты Узбекистана», «Поэты Узбекистана — фронту», «На труд, на битву!» каби тўпламларда, «Армуғон», «Дар», «Зафар» каби мажмуаларда Шайхзода асарларига кенг ўрин берилган. Ниҳоят, Ўзбекистон президенти Йўлдош Охунбобоев ҳақидаги «Оқсоқол», ҳарбий мавзуларда ёзилган «Ўн бирлар», «Жеңя», «Учинчи ўғил» каби дostonларини, «Жаллоддин Мангуберди» драмасини ҳисобга олсак, Шайхзоданинг бу даврдаги ижоди нақадар сермахсул бўлганини тасаввур қилиш мумкин.

Уруш йилларида Шайхзода ижодининг янги хусусиятлари намоён бўлди. Бу йилларида шоир шеърятининг халқ ҳаёти билан алоқаси мустаҳкамланганлигини, одамларнинг ички дунёсини, маънавий ғазилатларини янада чуқур оча бошлаганини кўрамиз. Урушнинг илк кунлариданоқ фашизмга қарши олиб борилаётган умуминсоний курашнинг моҳиятини очувчи «Кураш нечун?», жанг қаҳрамонларини улуғловчи «Капитан Гастелло», мамлакат ичкарисидаги одамларнинг фидокорона меҳнатини тараннум этувчи («Богбон», «Асалчи», «Йигираман, ил бераман») шеърлар ёзди. Унинг шеърларида ғолибона маршлар садосини ҳам, уруш фожияларининг аламли дардларини ҳам, соғинган қалбларнинг ҳасратини ҳам, ғалаба деб тепган юракларнинг зарбини ҳам эшитамиз.

Шайхзода ҳарбий лирикасининг яна бир муҳим ҳислати шундаки, у теран бир жанговарлик касб этди, унда публицистик руҳ шеърларнинг бадий тўқимасига сингиб кетди, нотиклик оҳанглари кучайди. Кўп шеърларида шоир бевосита халққа мурожаат қилади, уни сафарбарликка ундайди, ёвуз фашизмга қарши мардона курашга отланишга чақиради. Албатта, бу хусусиятлар ўша йилларда фақат Шайхзода эмас, бошқа кўпгина ўзбек шоирларининг ижодига ҳам хос эди. Шунинг учун ҳам ҳар қайси шоирнинг ўзига хос овозини, услубини аниқлаш лозим. Масалан, Фафур Фулом шеърларида лирик қаҳрамон туйғуларини жуда бўрттириб, миллий рангларга йўғириб ифодалайди. Унинг шеърлари кўпинча залворли оҳангларга, салобатли ритмикага эга. Ҳамид Олимжон кўпинча халқ поэзиясига яқин оҳанглари танлайди, жуда содда, жуда оддий деталлардан фойдаланади, алланечук майин ва илиқ лиризм яратади. Шайхзода шеърларида эса, бошқача аҳволни кўрамиз. У қалбида жўш ураётган ҳисларга йўлни катта очиб қўяди, уларни ҳайқариб айтаверади. Айтмоқчи бўлган гапини ўқувчи қалбига сингдириш мақсадида ҳар хил шаклда қайта-қайта такрорлайди. Умуман, риторик такрор Шайхзоданинг энг сеvimли усулларида бири. Шайхзода ўзи савол қўйиб, унга жавоб бера бошлайди. Бу жавоб, кўпинча, ҳаммага таниш ҳаётий деталлар асосига қурилган бўлади. Деталлар маъноси кенгайиб, кучайиб боради ва пировардида эҳтиросли, жўшқин ва теран жавоб ҳосил бўлади. Бу жавоб, айни чоғда, катта эмоционал кучга эга бўлган бадий умумлашма ҳамдир.

Шайхзоданинг ҳарбий лирикасида лирик қаҳрамон образини бейганини, мукаммаллашганини кўрамиз. Кўп шеърларда шайхзоданинг тақдорланмас қиёфага эга бўлишига эриша олган. Бу қаҳрамон ватанини жон-дилидан яхши кўрадиган, ҳаёт ва кураш тўғрисида фикрлайдиган, маънавий дунёси бой шахсдир. Айниқса, шайхзоданинг «мен»и лирик қаҳрамон тарзида тасвирланганда унинг ҳисслари ёрқин очилади. Мана, «Харита олдида» шеърини олайлик. Бунда у лирик қаҳрамон ҳиссларини шу қадар зўр куч билан ифодалайдики, Ватан ва шахс тушунчалари ҳар қачонгидан кўр мустаҳкамроқ бирлашиб кетади.

Шайхзоданинг лирик қаҳрамони маънавий етуқлик жиҳатидан юксак даражада туради. У уруш ва тинчлик, ўлим ва ҳаёт ҳақида инсон ҳаётининг маъноси тўғрисида чуқур фикрлар юритади. Бу эстетик пировардида, Шайхзода лирикасидаги фалсафий теранликни кучайтиради. «Йўқ, мен ўлган эмасман», «Капитан Гастелло», «Чорак аср» каби шеърлар шулар жумласидан. «Чорак аср» шеърда шоир ҳақиқат босиб ўтган тарихий йўлга назар ташлайди, унинг фашизмга қарши мардона курашини тасвирлайди.

Шоир бошқа кўпгина шеърларида ҳам ўлим ва ҳаёт масаласини кўяди. Лирик қаҳрамон бесамар юз йил ҳаёт кечиргандан кўра, қаҳрамонона бир йил яшаб ўлмакни афзал кўради. Шу тариқа, мардлик, қаҳрамонлик мангу сўнмайдиган, одамга бахш этадиган кучга айланади. Бу гоёлар «Капитан Гастелло» шеърда яхши ифодаланган.

Урушдан кейинги йилларда Шайхзода зўр орзу-умидлар билан ижод қилишга киришди. Уруш тугаганда у 38 ёшга қадам қўйган, бинобарин, балоғат палласининг бўсағасида эди. У ҳаётда катта тажриба ортирган, унинг иссиқ-совуқларини бошидан кечирган, адабиётнинг моҳиятини, шоирлик моҳиятини чуқур тушуниб етган, ижод сирларини пухта эгаллаб олган эди. Шунинг учун ҳам урушдан кейинги йилларда у жуда фаол ижод этди ва қисқа муддатда «Ун беш йилнинг дафтари», «Олқишларим», «Замон торлари», «Шуъла» каби тўпламларни эълон қилди. Аммо шўро тузуми ижодкор учун бемалол ижод этишга, ўсиб-ўлғайишга шароит яратиб беришдан узоқ эди. Аксинча, ҳар бир тарихий босқичда коммунистик партия ёзувчилар олдида янги-янги мафкуравий талаблар қўяр, янги-янги қолиплар ясар ва бу қолипларга сиймаган ижодкорларни қувғин остига оларди. Бу гал ҳам шундай бўлди. Уруш тугаши биланоқ ВКП (б) марказий комитетининг мафкура соҳасидаги машъум қарорлари чиқди ва ёзувчиларни изчиллик билан қатағон қилиш, аёвсиз ҳақоратлаш, пастга уриш, хўрлаш бошланди. Бундан ўзбек ёзувчилари ҳам, шу жумладан, Шайхзода ҳам бенаиб қолгани йўқ. Аввал унинг «Жалолиддин Мангуберди» драмасини кескин қораладилар, уни ўтмишни идеаллаштирувчи асар деб эълон қилдилар ва сахнадан олиб ташладилар. Сўнгра шоир шеърларини ҳам қоралашга киришдилар. Бироқ бу шеърлардан бадий нуксон топилса топиларди-ю, шўроларга қарши, партияга ёки со-

циализмга қарши гапларни топиш асло мумкин эмасди. Шунинг учун Шайхзода «Фош этиш» янги йўналиш олди — энди унинг таржималарини дастак қилдилар: матбуотда В. В. Маяковскийнинг «Владимир Ильич Ленин» достонининг Шайхзода томонидан амалга оширилган таржимаси ҳақида мақолалар босилди. Шайхзода таржимаси урушдан аввал чоп этилганига, орадан ўн йилча вақт ўтиб кетганига қарамай, таржиманинг баъзи жузъий камчиликларини рўқач қилиб, шоирга сиёсий айблар қўйилди. Хуллас, бу «фoш этиш»лар, ҳужумлар, қоралашлар Шайхзодани қамоққа олиш билан тугади. Шу тарзда, 50-йилларнинг бошида мутлақо бегуноҳ шоир «аксилшўровий» фаолиятда айбланиб, 25 йилга озодликдан маҳрум қилинди. Бу даҳшатли адолатсизлик шахсга сиғиниш иллати фoш этилгандан кейингина барҳам топди — шоир қамоқдан чиқиб келиб, яна ижодий иш билан шугуллана бошлади.

Шайхзода иймони бут, эътиқоди мустаҳкам, ҳалол ва покиза одам эди. Жисмоний қийноқлар, маънавий хўрлашлар унинг иродасини синдирилмади — у 1956 йилдан кейин янги куч, янги қудрат билан янада фаол ижод қилишга киришди. Бу даврда у педагогик фаолиятини қайта тиклади ва умрининг охиригача Низомий номидаги Тошкент давлат педагогика институтида ўзбек адабиётидан дарс берди. У адабиётшунос олим сифатида адабиёт масалаларига бағишланган ўнлаб тадқиқотлар, мақолалар эълон қилди. Булар орасида Алишер Навоийнинг бадий маҳоратига бағишланган туркум мақолалар ёки вафотидан сал аввал касалхонада ёзиб тугатган «Ғазал мулкининг султони» деган тадқиқот навоийшунослик илмининг бебаҳо дурдоналаридан бўлиб қолди. Айни чоғда, бу йилларда Шайхзоданинг шоирлик фаолияти ҳам янги босқичга кўтарилди, унинг шеърияти янгича фазилатлар касб этди.

1956—1966 йиллар мобайнида Шайхзода «Чорак аср девони» номи билан танланган асарларини, «Тошкентнома» достонини, «Йиллар ва йўллар», «Ҳиёбон» тўпламларини эълон қилди. Шоирнинг «Дунё боқий» туркуми адабиётимизда катта воқеа бўлди. Буларнинг бари Шайхзода ижодининг сўнгги босқичи анча баракали бўлганидан, шоир халқнинг ўсиб бораётган эстетик эҳтиёжларига конкрет асарлар билан жавоб беришга интильганидан далолат берарди. Аммо бу шоирнинг шу даврда яратган асарлари ялписига бадий жиҳатдан мукаммал дегани эмас, албатта.

Шайхзоданинг бу давр шеърларидаги энг катта нуқсон шундан иборатки, уларда риторика, баёнчилик, ваъзхонлик ва мадҳиябозлик анча кенг ўрин тутди. Шоир чинакам лирик туйғуларни, ички ҳисларни, тўлқинли ҳаяжонларни, оригинал фикрларни ифодалаш ўрнига кўпинча ҳаммага маълум фикрлардан, ўйлашга, ҳис қилишга ундамайдиغان сийқа образлардан фойдаланади. Оқибатда чинакам лирика, ҳақиқий поэтик асар ўрнига куруқ мадҳия, юзаки тасвир пайдо бўлади. Масалан, «Ўзбек денгизига» шеърда шундай мисралар бор:

*Қатраси очади гулнинг юзини,
Унинг бир ютуми қушларга қанот.
Унинг ариқлари боққа жон берар,
Унинг каналлари— даштларга ҳаёт.*

Бундай шеърларда конкрет воқеалар баён этилса-да, уларни гайриреалистик асарлар деб баҳолаш керак. Бу ўринда қонуний савол туғилади: Шайхзода кўп йиллар давомида дуруст асарлар яратиб келган, ўзининг туғма истеъдод эгаси эканини исбот қилган. Шундай экан, нега у ижодининг сўнгги босқичида қатор асарларида реализм принципларидан чекинади? Бунинг субъектив ва объектив сабаблари бор.

Урушдан кейинги йилларда Шайхзода шеъриятида риторика ва дабдабазлик кучайганининг субъектив сабаби шунда эдики, шоир кўп шеърларида айни бир хил тасвир воситаларидан ҳаддан ташқари кўп фойдаланади, янги образлар ва чуқур фикрлар кашф этиш устида қунт билан ишламайди, ўз ижодига нисбатан талабчанликни анча бўшаптиради. Объектив сабабни эса, поэзиянинг, қолаверса, адабиётнинг умумий аҳволидан қидириш лозим. Шу йиллари, аynиқса, авжга минган шахсга сиғиниш туфайли адабиётда конфликтсизлик «назария»си, воқеликни бўяб, пардозлаб кўрсатиш тамойили кучайганди. Бу эса шеъриятда қуруқ тантанабозлик, ваъзхонликка кенг йўл очди. Кўплаб ялтироқ шеърлар вужудга келди.

Шайхзода бунга яхши тушунарди, шунинг учун ҳам у 1956 йилдан кейин ўз ижодидаги бу қусурдан халос бўлишга қаттиқ киришди ва янги шеърларида, «Хиёбон» тўплами ва «Дунё боқий» туркумида унинг серҳаяжон, тўлқинли овози, эҳтиросли қалби яққол кўрина бошлади. Шоир шеърларида самимият яна биринчи ўринга чиқди, лиризм чуқурлашди, Шайхзодага хос поэтик образлар тизими кўзга ташланди. Унинг шеърларида кўпинча биргина мисрага жойлаштирилган шунақа поэтик таърифлар учрайдики, улар маънодорлиги, оригиналлиги билан кишига ҳузур бағишлайди. Масалан, «Юксал, тинчлик байроғи» шеъридаги бир бандга эътибор беринг:

*Дўстлар, омон бўлсин тинчлик қўшиғи,
Яшасин қаламу болтаю ўроқ!
Яшасин табассум, йўқолсин йиғи!
Бўлсин одамзодга тиңч айём ўртоқ!*

Бундаги «Яшасин табассум, йўқолсин йиғи!» деган мисра Пушкиннинг машҳур «Да здравствует солнце, да скроется тьма!» мисраси каби жуда ихчам, афористик характерга эга бўлиб, айни чоғда шеърнинг бадий тўқимасига табиий тарзда сингиб кетган. «Севги ва тинчлик» шеърида ҳам худди шундай ихчам, аниқ ва дадил поэтик таърифни учратамиз:

*Биласанми, бўса нима?
У — сўзсиз газал!*

Ҳаят гўзал айтилган инжа мисра!

Шоирнинг анча-мунча шеърларида романтикага, муболағали кўтаринкиликка мойиллик сезилади. Бу хислат «Денгиз балладаси», «Товус пари», «Кулба», «Луқма», «Кўр куйчи балладаси» каби шеър-

ларида кўп учрайди. Бу шеърларнинг ҳаммаси ҳам асос эътибори билан реалистик шеърлар. Аммо улар ёрқин романтик рангларга йўғрилган.

Шайхзоданинг 1956—1966 йиллари яратилган етук шеърлари шоир ижодининг ўчмас саҳифаларини ташкил қилади. Уларда ҳаққонийлик янада чуқурлашган, шеърят мазмуни бойиган, инсон психологиясини очиш, унинг юрак дардларини куйлаш авж пардаларга кўтарилган, образлар тузилишида, поэтик синтаксисда ҳам янгиликлар пайдо бўлган. Бунга амин бўлмоқ учун шоир умрининг охирида ёзган «Айрилиқ», «Қуёш ва ой», «Хиёбон», «Қалам», «Бинафша», «Товушлар», «Кечир мени, «Майли» де» каби шеърларини эслаш kifоя. Уларда инсон ҳаёти бутун мураккаблиги ва зиддиятлари билан рўй-рост очилади. Шоир энди ҳаётдаги ўткинчи ва ялтироқ нарсаларни улуғлашдан ўзини тияди ва бошқа қадриятлар ҳақида гапирди. Айрим шеърларида теран рамзийлик вужудга келади — уларда шоир ҳаётимиз ҳақидаги катта ҳақиқатларни табиатдаги нарсаларга сингдириб айтгандек туюлади. «Қуёш ва ой» шеърида янги ойнинг ўроғи букук қад билан қуёшга мурожаат қилиб, унинг заволи бошланганини айтади — унинг уфқ ортига маънос ва ҳорғин ботиб бораётганини юзига солади. Қуёш унга мағрур жавоб бериб, ойнинг туриш-турмуши миллион йиллардан бери самарасизлигини таъкидлайди, унда барқарорлик йўқлигини, ҳар лаҳза турли шаклларда тусланиши, эгилиб-букилишини айтади:

*Ун беш кун мобайнида
Ун беш шаклга кирасан:
Эгиласан, қайриласан, юрасан,
Хушомад қилиб букиласан.
Тўлин ой бўлиб,
Анқовларча куласан.*

Хўш, нега ойнинг аҳволи бунақа? Нега у ҳар кеча бошқа, ҳар кеча ўзга ҳолга тушади? Шоир бунга сира қутилмаган тарзда жавоб беради:

*Чунки мустақил эмассан ҳаргиз,
Сендаги ялтироқ эса, шубҳасиз.
Қулоқ ос,
Эшит,
(бунга ер шоҳид) —
Менинг деразамдан тушган нур, холос!*

Албатта, 1966 йили ёзилган бу шеърдаги рамзни ўта эркин талқин қилиш тўғри бўлмаса керак, айни чоғда унда ҳаётдаги муайян ҳодисаларга дадил шама борлигини ҳам пайқамаслик мумкин эмас.

Шеърятда инсоний мазмун ғоятда чуқурлашганини «Ғафурга хат» шеърида яққол кўриш мумкин. Бу шеър мазмунига кўра — марсия; у Ғафур Ғуломнинг вафоти муносабати билан ёзилган. Айни чоғда, азадорлик туйғуларини ифодалаш учун, яхши дўстнинг ўлими туфайли юрак тубига чўккан аламли фарёдларни тўкиб солиш учун

ёзилган эмас. Шеър буюк инсон ҳақида, унинг ҳаёт йўли тўғрисида, умуман, инсон ҳаётининг зиддиятлари, инсон умридаги ўткинчи ва боқий нарсалар ҳақида ёзилган. Айни замонда шоир ўзини қирқ йиллик қадрдон дўстидан ажралиб, юрагидан кечган алам соғинч ҳисларини жуда инсоний тарзда ифодалайди:

*Кўп соғиндим, ўртоқжон, бир оз гаплашсак,
Бурунгидек Хадрадан тушиб ўрдага,
Яёв юриб муздайин пиво хўплашсак,
Навошнинг каломин солиб ўртага...
Ёри азиз, қайдасан, қайдан қидирай?
Ҳасрат тўлган хатимни қайга юборай?*

«Ғафурга хат» шеъри ошкора тарзда фалсафий йўналишга эга. Ғафур Ғулом, шоир наздида, тириклик учун, яхшилик учун, кулгула ҳазиллар, қувончлар ва тўйлар учун яратилган; «Ғафур Ғулом ва ўлиқовушмаган гап», қиш билан райҳон, дашт билан булоқлар бир-бирини инкор этганидек, «Ғафур Ғулом ва сукут ҳам икки ёв лашкар». Лекин, шундай бўлса-да, ўлим ҳақ! Фурсати етган, Ғафур Ғуломдан буюк инсон ҳам бандаликни бажо келтирди. Шайхзода умрининг ўткинчилигини қаламга олар экан, ўлимнинг моҳиятини ўйлайди ва буюк турк шоири Абдулҳақ Ҳомид сингари ўлим ҳақида теран маънамунли ҳазин мисралар тизади:

*Ўлим шундай бир мулкки, султони жимлик,
Унда товуш чиқармай ётар фуқаро.
Қаро зулмат у жойда қилар ҳокимлик,
Шу туйфайли ўлимнинг туги ҳам қаро.
О, уфқлар куйчиси, сен ётган мазор
Қоронғу бир маскандир, эшиксиз ва тор.*

Аммо шоир булоқдай жўшиб, қайнаб, ёниб яшаган Ғафурнинг «эшиксиз ва тор», «қоронғи ва совуқ» масканда ётишини ҳаёлига сиғдириолмайди. Унинг назарида, Ғафур Ғулом Чигатоӣ мазорига кўмилган бўлса-да, унинг элу юртга хизмати шунчалар улўғки, қабрда ётган шоирнинг сояси, холос. Ғафурнинг ўзи эса, одамларнинг қалбиди:

*Ғафур, байтинг зарб бўлиб миллион дилга,
Сўзинг кўчар масалдек тиллардан тилга.*

Шундан қилиб, Ғафур Ғулом вафотига бағишланган марсия Шайхзода қаламининг кучи билан инсоний дўстликни улуғловчи, яхшиликка, олижанобликка хизмати билан ўлимларни енгадиган инсонни мадҳ этувчи гўзал шеърга айланган. Бу шеър аламли ҳасрат, айрилиқ дардлари ҳам маҳорат билан самимий ифодаланса, инсон қалбини реалистик тасвирлашга хизмат қилажагини исботлайди.

«Ғафурга хат» ва бошқа бир қанча шеърлар Шайхзоданинг эстетик принциплари доим ҳаракатда бўлганини, муттасил камол топиб

олишини ва умрининг сўнгида балоғатга эришганини кўрсатади. Шайхзода шоирни шунчаки, «оддий аскар» деб эмас, «гўзаллик иловчиси» деб, юракни «гўзаллик ходими», шеърини «чин ҳақиқатлик сингиси» деб қабул қилади.

Шайхзода ижодий балоғатидан далолат берувчи асарлардан бири «Тошкентнома» достонидир. Поэма 1957 йили чоп этилди. Адабий ғамзадорчилик ўз вақтида бу достонни шоирнинг адабиётимизнинг ғамзадор ижодий муваффақияти сифатида баҳолади.

Чиндан ҳам, «Тошкентнома» Шайхзода достонлари ичида энг ғамзадорлиги бўлиб, унда шоир шахсиятининг ўзига хос қирраларини анча ёрқин намоён бўлган. Достондаги ўзига хослик шундаки, асар ғамзадор воқеа асосига қурилган эмас. Кўпинча шоир бирор салмоқли фикрни асос қилиб олади-да, унинг турли қирраларини айрим-айрим эпизодларда оча боради.

Бундай эпизодлар ташқи белгилар орқали ўзаро пухта боғланмага-учун, юзаки қарашда асар қуруқ гаплар тизимидан иборатдек кўри-нади. Аслида ундай эмас. «Тошкентнома» — лирик фалсафий достон. Фикрлар, туйғулар поэмаси. Ундаги айрим-айрим эпизодларни, намуналарни лирик қаҳрамон образи, унинг тасвирланаётган нарсаларга объектив муносабати бирлаштириб туради.

«Тошкентнома»да, албатта, вақт синовига бардош беролмаган парчалар ҳам бор. Шоир айрим ҳолларда социалистик реализм талабларига ён босишга мажбур бўлган, ўша пайтда ардоқланган «социалистик» қадриятларни мадҳ этган.

Юқоридаги мулоҳазалардан аён бўладики, Шайхзода салкам 40 йиллик ижод йўлини босиб ўтиб лирика соҳасида ҳам, эпик шеърини ҳам анча асарлар яратди. Уларнинг кўпи вақт синовидан муваффақиятли ўтиб, адабиётимиз хазинасидан ўрин олди ва бугун ҳам яшамоқда.

Шайхзода кўпқиррали истеъдод соҳиби эди. У шеърлар ва достонлар билан бирга, жуда юксак бадий қувватга эга бўлган драмалар ҳам яратди. Шайхзода умрининг сўнгида ёзишга киришган, лекин тугатиб улгурмаган «Беруний» драмасини ҳисобга олмганда ҳам, унинг «Жалолиддин Мангуберди» ва «Мирзо Улуғбек» драмалари аллақачон халқимизнинг бадий мулкига айланиб қолди.

«Жалолиддин Мангуберди» драмаси 1944 йили ёзиб тугатилди ва 1945 йили Ҳамза номидаги Ўзбек давлат драма театрининг сахнасида намоён қилинди. Спектакль чиндан ҳам ўша кезлари йирик санъат байрамига айланиб кетган эди. Драманинг ўзи ёрқин романтик бўёқларга бой эди, бош ролларни ижро этган Шукр Бурҳонов, Олим Хўжаев, Сайфиқори Олимов, Амин Турдиев, Шоҳида Маъзимова каби артистлар бениҳоя зўр кўтаринкилик билан ўйнаб, асарнинг жозиба кучини янада оширган эдилар. Шунинг учун бўлса керак, ўшанда пайдо бўлган тақризларда ҳам асарга жуда юқори баҳо берилди. «Кўпдан бери узун умрли, бадий салмоқдор сахна асарларини орзу қилар эдик. «Жалолиддин» бу орзумизга жавоб беришга қодир», — деб ёзишган эди Ойбек билан Ғафур Ғулом. 1946 йилгача «Жалолиддин Мангуберди» драмасидан айрим парчалар «Армуғон» тўпламида босилган эди. Шундан кейин 43 йил давомида асар тилга

олинмади ва дунё юзини кўрмади. Асар сахнадан олингандан кеп кўп ўтмай Шайхзода қамалди. Мусодара этилган буюмлар ичида драманинг кўлёмаси ҳам бор эди. Муаллиф оқланиб, қайтиб келгандан кейин муайян ташкилотлар «йўқолди» деган баҳоналар билан кўлёмани қайтариб бермадилар. Муаллиф уни бир неча йил қиришга мажбур бўлди ва ниҳоят, театрнинг собиқ суфлёрларидан уни бир нусхасини топишга муваффақ бўлди. Лекин шунда ҳам асарнинг матни эълон қилинмай қолаверди. Тақдирнинг ўйинини қарангиз, муаллиф бу асарининг чоп этилганини кўрмай оламдан кўз юмди. «Жалололдин Мангуберди» нинг тўла матни биринчи марта Бокор Назарбайжон тилида Шайхзоданинг икки жилдлик сайланмасида чоп этилган. Ўзбек тилида эса, ҳатто 70-йилларнинг бошида Шайхзода таваллудининг 60 йиллиги муносабати билан нашр этилган жилдди асарлар тўпламига ҳам киритилмади. Фақат қайта қириш ошкоралик чуқур томир ёйган 1988 йилдагина «Жалололдин Мангуберди» биринчи марта ўзбек тилида Шайхзоданинг «Боқий дунё» деган китобида тўла босиб чиқарилди.

Беш пардали бу драма Ватанимизнинг олис тарихига бағишланган бўлиб, ундаги воқеалар XIII асрнинг биринчи чорагида — мўғуллар Ўрта Осиёга бостириб кирган кезларда бўлиб ўтади. Асар қаҳрамонлари Султон Муҳаммад Аловуддин Хоразмшоҳ, унинг ўғли Жалололдин, Хоразмшоҳнинг куёви Самарқанд ҳокими амир Бадриддин, Жалололдиннинг синглиси Султонбегим, тарихнавис олим Муҳаммад Насавий, Хўжанд ҳокими, истеъдодли саркарда Темур Малик ва бошқалардир. Тарихий манбалардан маълумки, Чингизхон Ўрта Осиёни истило этиш жараёнида фақат Жалололдиннинг кучли қаршилигини дуч келган, холос. 60 минг кишилик қўшинга раҳбарлик қилган Жалололдин жангларда ўзининг қобилиятли саркарда эканини кўрсатган ва Чингиз қўшинларини бир неча марта қақшатғич зарбага учратган. Аммо лашкарбошилар ўртасида ҳукм сурган ўзаро низолар ички курашлар Жалололдиннинг узил-кесил ғалаба қозонишига йўқ қўймаган. 1221 йили Синд дарёси бўйидаги жангда Жалололдин енгилди. Аммо шахзода шунда ҳам таслим бўлмади. У онаси, хотини ва синглиси Султонбегимнинг душман қўлида хорланишини истамай, дарёга чўктириб юборади, ўзи эса, 4 минг аскар билан дарёдан сузиб ўтиб, Эронга чекинади. Муаррих Насавийнинг хабар беришича, Чингизхон Жалололдиннинг жасуригига қойил қолиб, ҳарбий маҳоратига тан бериб: «Агар шундай ўғлим бўлганда, ўзимни дунёдаги энг бахтиёр оталардан ҳисоблардим», — деган экан.

«Жалололдин Мангуберди» Шайхзоданинг биринчи драмаси бўлса ҳам, муаллиф ички зиддиятларга, кескин драматизмга тўла тарихий воқеаларни зўр маҳорат билан тасвирлаган. Биз ҳар бир сахнада воқеаларнинг шиддатли ривожини сезиб тураемиз, олис асрнинг нафаси бизга уфуриб тургандек бўлади, асар қаҳрамонлари эса, шунчалик ёрқин чиққанки, биз уларнинг ҳаётда ҳам айнан шундай одамлар бўлганига бир зум ҳам шубҳа қилмаймиз. Реалист санъаткорнинг кучи ҳам ана шунда.

«Жалололдин Мангуберди» драмаси иккинчи жаҳон уруши давом этиб турган кезлари ёзилган эди. Шунинг учун табиий равишда

бу асарда ҳарбий ватанпарварлик оҳанглари, чет эл босқинчиларига қарши кураш ғоялари, Ватаннинг муқаддаслиги тўғрисидаги қақиронлар анча кенг ўрин тутди. Бироқ драманинг ғоявий мазмунини фақат шундангина иборат қилиб қўйиш тўғри эмас. «Жалололдин Мангуберди» романтик рангларга йўғрилган тарихий-фалсафий драмдир. Шайхзода Жалололдиннинг мўғул босқинчиларига қарши курашини шунчаки таърифлаб, тасвирлаш билан чекланмайди, балки тарихий жараёни таҳлил этади. Жалололдиндек улуг саркарданинг энгиллиш сабабларини очишга интилади. Ҳақиқатан ҳам ўша кезларда Султон Муҳаммад Хоразмшоҳнинг салтанати Чингиз йўлида дуч келган давлатлар ичида энг қудратлиси эди. Бу салтанатнинг пойтахти Кўҳна Урганч ўша даврдаги энг робод ва кўркем шаҳарлардан бўлиб, унинг аҳолиси бир миллиондан ошди бўлган. Муҳаммад Хоразмшоҳнинг ихтиёрида 500 минг кишилик яхши қуролланган лашкари бўлган.

Нега энди ана шундай қудратга эга бўла туриб, Чингиз истилоига дурустроқ қаршилиқ кўрсатилмади, жанг майдонига чиққан Жалололдин эса, охири-оқибатда мағлубиятга учради? Бундай саволга жавоб излаш, албатта, ёзувчининг эмас, тарихчининг вазифаси. Лекин Шайхзода бу вазифани ҳам зиммасига олган ва воқеалар оқими, тарихий шахслар характерини таҳлил қилиш натижасида муайян хулосаларга келган. Драмадан чиқиб келадиган биринчи хулоса шунки, мамлакатни бошқарувчи кучлар ўртасида аҳиллик бўлмаган, низолар ва нифоқлар бу кучларни ичдан кемирган, иттифоқнинг йўқлиги халққа ҳам салбий таъсир кўрсатган. Иккинчидан эса, давлат тақдири учун масъул шахслар ақл-идрок ва фаҳм-фаросат билан иш тутиш ўрнига, мамлакат бошига келаётган хатарни донолик билан бартараф этиш тadbирларини кўриш ўрнига, манманликка берилдилар, хушомадгўйликни авж олдирадилар, ҳасад отига қамчи ўриб, бир-бирларининг тағига сув қуюдилар. Бу ғоялар асарда қаҳрамонлар характерининг мағиз-мағизига сингдириб юборилган.

Мана, Султон Муҳаммад Хоразмшоҳни олайлик. У Чингизхон сўжумини бартараф қилиш тўғрисида аркони давлат билан маслаҳатлашгандек бўлади, бироқ бу маслаҳатга «Чингиз қўшинлари билан жанг қилмай, чекинаемиз» деган тайёр қарор билан келади. Бинобарин, кимда-ким бунга қарши фикр айтса, у кўзига ёмон кўринади. Шунинг учун ҳам шахзода Жалололдин Чингиз қўшинларига қарши мардона жанг қилиш кераклигини айтиб, бу фикрида қатъий гурганида, уни валнаҳдликдан маҳрум этади. Мамлакат бошига қора кунлар тушиб турган хатарли кунларда бундай қарор, албатта, мамлакатни парокандаликка олиб борар, элу юртини бирлаштира олмади. Бу қарори билан Хоразмшоҳ, чиндан ҳам «фаҳми кўр» бир ҳукмдор сифатида, мамлакат тақдиридан кўра ўзининг иззат-нафсини ортиқ кўрадиган бир кимса сифатида намоён бўлади. Хоразмшоҳнинг куёви, Самарқанд ҳокими амир Бадриддин эса, бир-икки эпизоддаёқ ўтакетган маккор, хушомадгўй, тилёглама ва мўлтони бир одам сифатида намоён бўлади.

Бу даврда фақат Жалололдингина бошқача қиёфада кўринади. У зукко, ўткир фикрли, аҳволни чуқур тушунади. У хушомадни бил-

майди, отасига ёқиш учун ёлгон гапни гапирмайди. Энг муҳим эса, у мамлакат тақдирини ўйлайди, юрт манфаатини ҳар нарсдан юқори қўяди. У довюрак, жасоратли, Чингизнинг номини эшиганда, отаси каби ичидан зил кетмайди, аксинча, бутун вужукураш иштиёқида жунбушга келади. У бағоят номусли ва виждонли одам. У одамнинг одамлиги бошидаги тож билан эмас, эл-юрт учун одамлар учун қилган эзгу ишлари билан белгиланади, деб ҳисоблайди: отаси уни валиаҳдликдан четлатгач, Жалолиддин қаттиқ изтиробга тушади. Драматург унинг ички дунёсини монологда яхши ифодалаган:

*Одамлар ўйларки, бўлмаса тоғим,
Қаландар бўлурман, қолмас иложим.
Бечора отам-чи, фаҳми шунча кўр,
Билмайди, шу билан тахтга қазир гўр.
Отами азиздир ёки салтанат?
Кўп оғир масала. Куфрдир, албат,
Отага қарши кўтармоқ исён!
Айём хатарнокдир— бу менга аён.
Эл узра булутлар келса ҳаводан
Майдонга кирмайми кўрқиб балодан?
Йўқ-йўқ, бу гал ўхшамайди, отага ўғил,
Мулк аҳли мўғулга сира бўлмас қул!*

Жалолиддиннинг шу монологда кўзга ташланган хислатлари асосида унинг муайян хатти-ҳаракатларида ёрқин очилади. Натижада биз бу ватанпарвар, довюрак, шижоатли, зукко инсонни чин юракдан севиб қоламиз — унинг сиймосида тарихимизнинг ёрқин саҳифаларидан бирини ўқиймиз.

Шайхзоданинг ўзбек адабиётига қўшган яна бир улкан ҳиссаси «Мирзо Улуғбек» трагедиясидир. Трагедия 1964 йили ёзилди, ўша йили бу асар Ҳамза театри саҳнасида қўйилди, кейинчалик унинг асосида кинофильм яратилди.

«Мирзо Улуғбек» трагедиясини Шайхзоданинг ўзига хос ижодий жасорати деб аташ мумкин. Гап шундаки, 60-йилларнинг бошида ҳали тарихий мавзуларга қизиқиш расмий ташкилотлар томонидан унча рағбатлантирилмас эди. Ўша кезларда илмий доираларда Улуғбекнинг жаҳон маданиятига катта ҳисса қўшган улуг олим экани, албатта, маълум эди, лекин ўзбек тилида бир-иккита шеърини асарни мустасно этганда биронта йирикроқ асар яратилмаганди. Кенг халқ оммаси Улуғбекнинг номини эшитгани билан унинг ўзи кимлигини, тарихда нима ишлар қилганини, қайси хизматлари учун инсоният томонидан тақдирланишини билмас эди. Шайхзода бу муҳим мавзуга адабиётда моҳият эътибори билан биринчи бўлиб мурожаат этди ва ўзининг тарихий қаҳрамонига муносиб бакувват асар ярата олди. Шу билан Шайхзода олим ва фозил бобокалонларимиздан миннатдорлик бурчини ўтади. Лекин асар фақат шунинг учун ёзилган десак тўғри бўлмайди. Шайхзода ўз олдига кенгроқ ва қийинроқ вазифа қўйган: Улуғбек деган ёрқин юлдузни бадиий кашф

ни иштиёқи, унинг ҳамма қирралари ва жилваларини, нурларини оқларини намоиш этиш орзуси шоир қаламига раҳнамо бўлган. Шайхзода асарга асос қилиб Улуғбекнинг сўнгги икки йиллик иш ва фаолиятини танлаб олади.

«Мирзо Улуғбек» бизни олис ва нотаниш оламга — XV аср ўрта-қирғандаги Самарқанд муҳитига олиб киради. Ўша давр одамларининг ҳаёти, ўзаро муносабатлари, дарду аламлари, шодлик ва ҳушдорлар кўз ўнгимизда жонли манзараларда қайта намоён бўлади. Драматург бизни султон саройига олиб киради, гавжум бозор-чоррага бошлайди, қашшоқ қишлоқларга етаклайди, мадрасалар ҳаёти билан таништиради. Биз бу олағовур, сержанжал, серташвиш мутафаккир Абдуллатиф, Гавҳаршодбегим, Хўжа Аҳрор, Саид Обид, Абду Али Кушчи, Саккокий, шайхулислом Бурҳониддин, Абдураззак Самарқандий, Қози Мискин каби тарихий шахсларга рўпара қоламиз. Улар қаторида Феруза, Пири Зиндоний, Бобо Кайфий, Отамурод, Кўр Қаландар каби тўқима образлар ҳам борки, улар ёнлашиб, асарга ҳаётийлик бағишлайди, ундаги тарихий қалонли кучайтиради. Сайёралар қуёш теварагида айланганидек, бу образларнинг ҳаммаси Улуғбек атрофида айланади. Фақат сайёра-лар табиий қонуниятлар асосида, қатъий тартиб ва интизом билан, белгиланган йўлдан оғишмай айлансалар, Улуғбек атрофида-дилар бир-бирини уриб-суриб, эзиб-янчиб, бир-бирини инкор этиб, қарама-қарши томонларга ҳаракат қилади. Бунинг оқибатида турли кучлар ўртасида қескин зиддиятлар туғилади, шафқатсиз ҳаёт-ма-мот кураши содир бўлади.

Трагедиянинг марказий қаҳрамони Улуғбек асарнинг бошидан оқ қалбимизда улуг туйғулар уйғотади. Биз уни биринчи марта расадхонада бепоен самовотдаги юлдузларга тикилиб, ҳаёл суриб турган ҳолда учратамиз. Биринчи танишишдаёқ унинг зукко, фозил, кенг муҳокамали, маърифатпарвар, инсонпарвар эканига амин бўламиз. Асар давомида Улуғбек билан ҳар гал янги учрашганимиз сари, сиймончимиз кучая боради.

Драматург биринчи навбатда Улуғбекнинг мутафаккирлик олимлик хислатларини очишга, фалсафий қарашларини, инсон балоам ҳақидаги ўйларини ифодалашга интилади. Улуғбек синчков фикрли, тиниб-тинчимайдиган, доимо табиат ва ҳаёт зиддиятларини ўйлайдиган, уларнинг моҳиятини англашга интиладиган, тинмай ҳақиқат излайдиган, коинот сирларини ечишни буюк деб билладиган одам.

*...Сирлар бетидаги ниқобни ечмоқ,
Зиддиятлар магносин англамоқ, очмоқ
Мутафаккир наздида улуг саодат,—*

дейди Улуғбек. Ҳақиқат излаш, табиат сирларини эгаллаш, илм-фан, тафаккур ёмонликка, фиску фужурга, мутаассибликка эмас, яхшиликка, тараққиётга хизмат қилмоғи керак.

У одамларнинг олижаноб, пок, юксак бўлишини, зулмат ичида кўрдай туртиниб яшамай, ҳаёт йўлларини ақл нури билан ёритиб

яшашларини истайди ва одамларни юлдузлар олимидан ибрат оли-
чақиради:

*Эй одамзод, ибрат олгин юлдузлардан сен,
Хайрихоҳлик ва баландлик хислатларида.
Шалтоқларда ағанамагин, кўтарил, юксал,
Сўқир бахтдан кўрар кўзли бахтсизлик афзал.*

Мутафаккир Улуғбекнинг эзгу орзуларини султон Улуғбек ам-
га оширмоқчи бўлади. У илм ёрдамида, тафаккур кучи билан мам-
катни бошқаришни, адолат ва ҳақиқат туғини ҳамиша баланд
тишни орзу қилади. Бироқ султонлик қисмати унинг назарида
огир қисмат, чунки:

*Элни боқиб, чўпон бўлмоқ унинг хизмати,
Салтанатда лозим эрур шундай бир усул:
Марғилонда товуқ йитса, шоҳ бўлсин масъул!*

Аммо ана шундай доно, фозил, тараққийпарвар, эзгу ниятли одам
нинг орзулари ушалмайди, асарлари тупроққа оғилган олтиндек бе-
қадр бўлади. Нега шундай?

«Мирзо Улуғбек» драмаси бу саволга образлар тили билан ма-
камал жавоб беради. Шайхзоданинг катта хизмати шундаки, асар-
да Улуғбек фожиаси шунчаки ота ва ноқобил фарзанд ўртасидаги
низоз оқибати ёхуд темурийлар хонадонида кенг расм бўлган тах-
т таллашишлар оқибати сифатида кўрсатилмайди, балки чуқур та-
рихий илдизларга эга бўлган ижтимоий фожиа тарзида очилади.
Улуғбекнинг жисман ҳалокати бу фожиянинг энг сўнгги босқичи
тўғрисида, натижаси, холос. Шайхзода Абдуллатифнинг падаркуш-
лигига алоҳида эътибор бериб, Улуғбек фожиасининг моҳиятини
шундан иборат қилиб қўймайди. У масалага кенгроқ ёндашади.
Улуғбек фожиаси XV аср воқелигининг моҳиятидан, феодал жа-
миятнинг объектив тараққиёт қонуниятларидан мантқан келиб
чиқади. Драматург Улуғбекнинг 40 йиллик ҳукмронлиги фожияна
бўлганини кўрсатади, чунки у қирқ йил мобайнида ўз идеаллари
учун курашди, маърифат нурини тарқатмоқчи бўлди, бироқ би-
рин-кетин мағлубиятларга учради. Улуғбек фожиаси зулмат ки-
шанларини синдира олмаган тафаккур фожиасидир, ушалмай қо-
лган орзулар фожиасидир. Тафаккур кучи билан юлдузлар сирини
ечган Улуғбек ҳаёт кўндаланг этган жумбоқларни ечишга ожиз-
лик қилади. Ҳаёт ҳар қадамда унинг йўлига бир-биридан баланд
ғовлар қўяди: Улуғбек бўш фурсат топиб севимли иши — илм-фан
билан шуғулланишни истайди, аммо темурийзодалар ўртасидаги
тахт таллашишлар бунга йўл қўймайди. У олимлик либоси ўрнига
дубулға ва совут кийиб,

*Оҳ, азизим, шу серхатар йиртқич замонда
Сену менга илму фанга фурсат қаёнда?—*

леган надомат билан навбатдаги исённи бостиргани отланади. Ти-
нимсиз жанглар, ўзаро низолар, шафқатсиз босқинлар унинг қал-
бида дардли бир савол туғдиради:

*Нега дунё йўлларида бутун кишилик
Бир бўлмагай? Нега одам авлоди нуқул
Миллатлараро, динлараро жанжалларга банд?*

Лекин бу савол саҳрода адашган ёлғиз одамнинг ҳайқиригидек
жавобсиз қолади.

Шундай қилиб, трагедияда Улуғбек теран мулоҳазали, билим-
дон, маърифатли, инсонпарвар шахс сифатида кўз ўнгимизда намо-
ён бўлади. У мутафаккир олим сифатида ўз замонидан, ўз муҳитидан
анча илғарилаб кетган. Аммо, айтиш чоғда, у тахт эгаси, унинг боши-
да темурийлар тожи. Шоҳ сифатида Улуғбек тахт учун олиб борилган
жангларда қатнашади, сон-саноксиз исёнларни шафқатсиз бостира-
ди. У султон сифатида ўзининг мутлақо эркин эмаслигини яхши би-
лади...

Улуғбек ўз шахсиятида мутафаккир олим ва тождор султонни бир-
лаштирган эди. Бу эса унинг фожиясини туғдирган омил бўлди. Фо-
жиа шу қадар чуқур эдики, умрининг сўнггида Улуғбек босиб ўтган
ҳаёт йўлига хулоса ясагандек бўлади. Бироқ бу хулоса ғоят аччиқ ва
аламли:

*Бу қандайин замон бўлди, тавба, ажабо!
Қалбимдаги ҳароратни инсонга бериб,
Эвазига олмоқдаман кеку фарзлар...*

Шайхзода трагедиядаги кескин курашларни тасвирлашда ўзига
хос йўлдан борган. У Улуғбекни турли гуруҳларнинг вакиллари би-
лан тўқнаштиради. Тўқнашувлар сунъий равишда, зўрма-зўракилик
билан эмас, воқеалар оқидамида табиий равишда рўй беради. Асар-
нинг асосий конфликти Улуғбек — Абдуллатиф, Улуғбек — Гавҳар-
шодбегим, Улуғбек — Саид Обид, Улуғбек — Пири Зиндоний, Улуғ-
бек — Феруза ўртасидаги тўқнашувларда намоён бўлади. Аммо кон-
фликтнинг бундай бўлиниб кетгани унинг тарқоқлигидан далолат
бермайди. Аксинча, ҳар бир тўқнашув асосий мақсадга бўйсунди-
рилган ва Улуғбек характерининг бирор томонини очишга қаратил-
ган. Бу тўқнашувлар оқибатида биз Улуғбекни комил инсон сифати-
да ҳам, буюк олим тарзида ҳам, донишманд давлат арбоби сифатида
ҳам яққол тасаввур қиламиз.

«Мирзо Улуғбек» трагедиясига ўзига хос тароват бахш этган хис-
латлардан яна бири шундаки, асарда муаллиф шахси йўқолиб кет-
маган. Асарнинг ёзилиши тарзида Шайхзода услубини яққол сезиб
турамиз. Трагедия оқ шеърда ёзилган. Бу асарнинг кўтаринки руҳини
таъминлашда муҳим омил бўлган. Кўп саҳналар Шайхзодага хос
жўшқинлик ва ҳарорат билан битилган. Кўп қаҳрамонларнинг нут-
қида биз Шайхзодага хос фалсафий теранликни, образлилиқни кўра-

миъ. Ниҳоят, бу асар ҳам «Жалолиддин Мангуберди» каби кўтарики, романтик руҳда яратилганини айтиш керак.

«Мирзо Улуғбек» трагедиясида Шекспир руҳи яққол сезилиб туради. Бу асарни ёзишга киришишдан аввал Шайхзода «Хамлет» ўзбек тилига таржима қилган эди. Таржима жараёнида у улуг интеллигент драматургининг ижодий лабораториясига кириб, драматик маҳорат сирларини ўрганди. Шекспирдан ўрганиш «Мирзо Улуғбек»нинг сюжет қурилишида ҳам, композициясида ҳам сезилади. Айни чоғда драматизмнинг кучлилигида ҳам, шахслар фожиасини туб илдизлари билан очиб беришда ҳам, қаҳрамонлар характерини бутун зиддиятлари, ички руҳий курашлари ва инсоний жозибаси билан тасвирлашда ҳам Шекспир сабоқларининг руҳи сезилиб туради.

Шайхзода салкам қирқ йил мобайнида кўпгина жанрларда адабиётни бойитувчи юксак асарлар яратди. Албатта, унинг асарлар орасида вақт синовига бардош беролмаганлари ҳам бор — лекин ҳамма вақт ҳам шоирнинг айби билан бўлган эмас. У адашса, замон билан бирга адашган, изланса ҳам замон билан ҳамнафас изланган. Унинг энг яхши асарлари бугун ҳам бадий қимматини йўқотган эмас. Икки тарихий асар — «Жалолиддин Мангуберди» билан «Мирзо Улуғбек» эса, халқимизнинг улуг бобокалонлари шарафига қўйилган бадий ҳайкаллар бўлиди.

У қисқа ҳаёт кечирди — 60 ёшга ҳам тўлмай, 1967 йилнинг февраль куни узоқ давом этган хасталикдан сўнг оламдан кўз юмди. Мақсуд Шайхзода фақат ёрқин истеъдод соҳибигина эмас эди — айни чоғда, комил инсон ҳам эди. У бағри кенг, саховатпеша, юракдаги меҳрини ҳеч кимдан дариг тутмайдиган, инсонга хос бўлган пасткашликлардан беқиёс юқори турадиган одам эди. У иймони бутун, эътиқоди мустаҳкам, садоқатли ва вафоли инсон эди. Шунинг учун Шайхзода XX аср ўзбек адабиётининг энг ёрқин сиймоларида бири бўлиб қолаверади.



Миртемир

(1910—1978)

*Ўзбек шеърятининг бободехқони * Миртемир шеърятинидаги халқчил руҳ манбалари ва жозибаси * «Қорақалпоқ дафтари» ўзбек шеърятинида янгилаштирилган даракчиси бўлгани * «Сурат» лирик қиссаси — XX аср ўзбек достончилигининг ноёб намунаси * «Ёдгорлик» — шоирнинг авлодларга васиятномаси **

Ўзбекистон халқ шоири Миртемир XX аср ўзбек шеърятини том маънодаги лирик шеърлар ва бадий юксак достонлар билан бойитди. Унинг асарларида халқ ҳаётининг нафаси уфуриб туради, инсон қалби энг теран пучмоқларигача аниқ кўринади, она юртнинг турфа хил ранглари жилоланади. Ўзбек мунаққидлари Миртемирни «ўзбек шеърятининг бободехқони» деб аташарди. Бу унвондан шоир шахсига эҳтиром билан бирга, унинг шеърятинидаги халқчиллик ҳам яхши ифодаланган.

Миртемир катта таржимон ҳам эди. Ш. Руставелининг «Йўлбарс терисини ёпинган паҳлавон» (М. Шайхзода билан ҳамкорликда) достони, Н. А. Некрасовнинг «Россияда ким яхши яшайди?» поэмаси, қирғизларнинг буюк «Манас» эпоси, қорақалпоқларнинг «Қирқ қиз»и ва яна ўнлаб асарлар Миртемирнинг таржимонлик маҳорати туфайли ўзбек халқининг маънавий мулкига айланиб қолган.

Миртемир Турсунов 1910 йили ҳозирги Чимкент вилоятига қарашли Иқон қишлоғида туғилган. Қишлоқнинг кунботарида мусулмон дунёсида катта шухратга эга бўлган Туркистон шаҳри, жанубида Уттор, Бойбалх харобалари, Ясси, Суйри қалъаларидан қолган култепалар... Кўйинг-чи, бу юртнинг ҳавосида кўхна тарихнинг нафаси уфуриб тургандек.

Миртемир болалигиданоқ она юрт меҳрини юрагига сингдириб улғайди. Унинг отаси Турсунмат Умарбек ўғли деҳқон ва чорвадор бўлган, она томонидан бобоси эса «ўрта бўйли, чарақлаган катта кўзли, қора ва нечан одам» бўлиб, қишлоқда муллалик қилган. Миртемир шу бобосининг мактабида савод чиқарган. Кейинроқ эса қишлоқда янги очилган «Нўғой домла»нинг мактабида ўқиган...

1921 йили Миртемир Тошкентга келади ва Бешёғочда жойлашган Алмай номли мактабга ўқишга қиради. Албатта, бу ердаги шароит оғир эди. Мамлакатда фуқаролар уруши тўхтагани йўқ, ҳамма



ёқда очлик, элу юрт — юпун. Интернат болалари ҳам бирда оч, бирда яланғоч, ўқув қуроллари, дарсликлар етишмайди. Талабалар бўш вақтларда тириклик ғамини ўзлари ейишга мажбур. Аммо иқтисодий аҳвол оғир бўлса-да, интернатда яшаш ва ўқиш мароқли эди. Миртемир фан асосларини астойдил эгаллашга, айниқса, шеърят, адабиёт сирларини кашф этишга киришади. Ўзи ҳам шеърлар қоралай бошлайди. Орадан икки йил ўтгач, у Янги шаҳардаги Ўзбек эрлар билим юртига кўчади. Бу ерда унинг адабиётга ихлоси янада ортади.

Миртемирнинг биринчи шеъри «Ер юзи» журналининг 1926 йилдаги 15-сонига босилади. 16 яшар ўспириннинг бу шеъри пишиқ-пухталиги билан эътиборни тортади. Ўша кезлари бир-бирига зид адабий гуруҳлар ўзаро курашиб ётган шароитда, ҳали шеърятнинг тўғри йўли узиш-кесил аниқланмаган бир ҳолатда ёш шоир ўз шеърлари билан «оламни яшнатиб юборишни» кўзлаганини ошкора айтиди:

*Ҳар ёққа таралсин танбурим товуши,
Биракай тўхтасин кўзларнинг ёши.
Ташлансин кўллардан қайғулар тоқи,
Тугалсин борлиқнинг ҳазин йиғлаши.*

У қисқа муддатда жўшқин истеъдодли шоир сифатида танилади. Адабий сабоқларни эса «Ёш ленинчи» газетаси қошидаги тўғарақда, кейинчалик «Қизил қалам»даги қизгин мунозаралар ва ғоявий курашларда олади. 1928 йили унинг «Шуълалар кўйнида» деб аталган биринчи китоби босмадан чиқади, кейин «Зафар» (1929), «Қайнашлар», «Коммуна», «Тонг» (1932) каби шеъррий тўпламлари нашр этилади. Миртемирнинг бу давр шеърлари мавзу жиҳатидан хилма-хил. Бу шоирнинг халқ ҳаётини кенг кўламда куйлашга интилганидан дарак беради. Бироқ муҳим мавзулар, янги ғоялар юксак бадий шаклда ифодаланиши ҳам керак. Миртемирнинг илк шеърятига шу жиҳатдан ёндашсак, унинг асарлари ҳали ғўр эканини кўрамиз. Уларда мавҳум рамзийлик, абстракт образлар сероб. Афтидан, ёш шоир «поэзия» деганда чашмалар, тўлқинлар, булоқлар, учқунлар, тутқунлар, ой юзлар, зар қанотлар, булбуллар, чечаклар, оловлар ифодасини тушунган. Албатта, уларда кишини ўзига маҳлиё қилувчи қандайдир ғайриоддийлик, сеҳрли жозиба ҳам бор.

20-йилларнинг ўрталаридан бошлаб адабиётимизда шоир ва адибларнинг ҳайрон қоладиган даражада якфикрлиги вужудга кела бошлайди. Бунинг оқибатида бир-бирига ўхшаб кетадиган, бир-бирини такрорлайдиган, китобхонга ҳеч қандай янгилик бермайдиган «асар»лар кўпайиб кетди. Кейинчалик — 30-йилларда хотима топиш ўрнига янада кенг ёйилган бу иллатнинг илдизини ўша пайтлардаги коммунистик партиянинг адабий сиёсатидан излаш керак. 20-йилларда ҳали социалистик реализм ҳақидаги шоир майдонга ташлангани йўқ эди, аммо уни тўғдириш ва кенг жорий этиш учун зарур чора-тадбирлар кўрила бошланган эди. Аввало, адабиётнинг ҳамма соҳаларида «пролетар адабиётининг гегемонлиги» учун кураш бошланди, про-

летар бўлмаган ёзувчилар таҳқирланди ва четга суриб қўйилди. «Пролетар адабиёти» либоси остида нўноқ, хом-хатала, жўн асарларга кенг йўл очилди. Бунда ёзувчидан талаб қилинадиган бирдан-бир нарсга «соғлом мафкура» бўлди.

1929 йили Миртемир билим юртини битириб, Ўзбекистоннинг ўша пайтдаги пойтахти Самарқандга боради ва Педакадемияда (ҳозирги Самарқанд давлат дорилфунуни) ўқийди. Айни чоғда, у Ўзбекистон марказий ўржоя кўмитасининг раиси Охунбобоевнинг шахсий котиби бўлиб ишлайди. Шу тариқа, ёш шоир олдида катта истиқбол йўли очилгандек бўлади. Аммо унинг тақдирига яна янги тузумнинг фармонбардор кучлари аралашади — Миртемир қамоққа олинади ва Шимолдаги Беломорканал қурилишига бадарга этилади. Миртемир бу йиллари эслашни ёмон кўради — у тўғрида гапирганда жўнгина ва калтагина қилиб «Бошимга синоғлиқ кунлар ҳам тушди», деб қўя қоларди. У том маънодаги дориломон кунларга егиб келмай оламдан ўтди — шунинг учун бирон-бир асарида «синоғлиқ» кунларнинг маъносини очиб бергани йўқ, ҳатто бу тўғрида мемуар характеридаги нарсга ҳам ёзмади. Аксинча, тузумнинг зуғуми шунчалик эдики, у баъзи асарларида ўн минглаб маҳбусларнинг жонини сабил этган Беломорканал қурилишини «улуғлайди». Масалан, «Буюк тўғон устида», «Кутиб олганда» шеърлари шундай асарлардир. Еҳуд «Номус» поэмасида Ашур деган ёш йигитнинг тақдирини сўзлайди. Болалигида отасидан жудо бўлган Ашур оғир қийинчиликлар ичида ўсади, қаровсиз қолиб ўғрилиқ кўчасига киради, жиноят устига жиноятлар қилади, борган сари одамлик қиёфасини йўқотади. Пировардида Оқ денгиз — Болтиқ канали қурилишига бориб қолади ва ўша ердагина ва, албатта, рус ишчиларининг ёрдамида ўз бахтини топади. У ҳунар орттиради, савод чиқаради ва янги одамга айланади. Табиийки, поэмада Ашурнинг қайта туғилиш жараёни унчалик чуқур очилган эмас ва поэманинг ўзи «социалистик ғоялар»ни яланғоч мадҳ этувчи схематик дostonлар қаторини кенгайтирган, ҳоло.

30-йилларнинг ўрталарида Миртемир бадарга муддатини тугатиб, Ўзбекистонга қайтади ва яна қунт билан ижод қилишга киришади. Бу борада Миртемирнинг ўнлаб поэмалар яратгани, юзлаб лирик шеърлар ёзгани, китоблар чоп эттиргани, таржималар қилгани фикримизнинг далилидир. Албатта, 30-йиллар мамлакатимиз тарихидаги энг оғир йиллар эди. Бу йилларда бемалол ижод этиш учун шароит жуда чекланган эди. Шу сабабли Миртемир ҳам бошқа шўро шоирлари каби замонга мослашишга, тузумга мадҳия ўқишга, буюк дохий шаънига олқишлар айтишга мажбур бўлади. Бироқ ҳар қанча таъқиблар ва тазйиқларга қарамай, айни шу йиллари Миртемир шеърятни ўз ривожига янги босқичга кўтарилганини кўрамиз.

Шоирнинг ватан ва меҳнат ҳақидаги асарларида поэтик воситалар бойиган, ҳис-туйғулар чуқурлашиб, шеърларнинг таъсир кучи ортган. Бу хусусият, айниқса, жонажон ўлка табиатини тасвирловчи шеърларда аниқ намоён бўлади. «Яшил япроқлар», «Фарғона», «Аччисой», «Куз» каби шеърлар шулар жумласидандир. Бу шеърлардаги поэтик деталлар пишиқ ишланган, шеърга ўринли киритилган, аниқ ва рангдор:

*Салқин, силлиқ, сўлим баҳор эртаси...
Уфқ бўйлаб ёнар шафақ байроқлар.
Яшариб товланар барра япроқлар —
Қўшиқдай таралар қушлар нағмаси.
Далада, саҳрода, сой сиртларида
Қуёш кокиллари ётур паришон.
Поёнсиз экинзор беради нишон
Узоқ уфқларда, кўк четларида.*

Бу мисраларда тугал манзара бор — у нурга бойлиги, гўзаллиги, майин ва сўлимлиги билан кишини мафтун этади. Барра япроқларнинг яшариб товланиши ёки қуёш кокиллариининг теварак-атрофда паришон ётиши ўткир шоирона кўз билан кўрилган ёрқин деталлардир. Улар бизга енгил ва кўтаринки кайфият бағишлайди. Миртемир пейзажларидаги гўзаллик янги эстетик ҳолатлардан идрок қилинган. Бу гўзаллик фақат япроқлару қуёш кокилларида эмас, балки ўлканинг инсон иродаси билан ўзгараётган янгича қиёфасида. Бу фикр «Фарғона» шеърида ҳам, «Аччисой»да ҳам яхши ифодаланган. «Фарғона»да гўзал водий манзаралари бениҳоя эҳтирос, жўшқин туйғулар билан тасвирланган:

*Она водий, олтин тупроқ Фарғона!
Юртимизнинг Эрам боғи — бегубор.
Чиройингга кундуз қуёш парвона,
Кечалари юлдуз хумор, ой хумор...*

Аммо шоирни мана шу афсонавий гўзаллиқкина қизиқтирмайди — унинг учун Фарғонанинг чин гўзаллиги ижодкор одамлар яратган янгиликларда. Шунинг учун қудратли меҳнат манзаралари Фарғона хуснининг ажралмас белгиси сифатида шеърга сингиб кетади:

*Ўйноқлаган аргумоқлар асовдир.
Йўллар гўзал, мардлар ўтар мардона.
Бу полвонлар тузган улўғ асовдир!
Бу — қаддини ростлаб олган Фарғона.
Ер қарсиллар кетмонларнинг зарбидан,
Тошлар учар тўзон бўлиб, тош бўлиб,
Садо чиқар гўё ернинг қалбидан,
Сийнаси чок, тўлғонади, танг бўлиб...*

Миртемир 30-йилларнинг иккинчи ярмида ҳам изланишда давом этади. У шоирларга хос қатъият ва сабот билан шеърдан шеърга қаламини чархлаб боради. Бунда унга яна поэтик таржима қўл келди. 30-йилларнинг иккинчи яримларида шоир А. С. Пушкин, М. Ю. Лермонтов, Н. А. Некрасов, Т. Г. Шевченконинг дурдона асарларини кўплаб таржима қилади, олий поэзия сирларидан воқиф бўлади. Шоир шу йиллари шеърятни озиқлантирадиган қудратли манбалардан бири халқ ижодиёти эканини уқиб олади ва халқ поэзиясини

чуқур ўрганишга киришади. Бу эса, унинг шеърларига янгича ранг, янгича рух бағишлайди,

Халқ ижодиётининг самарали таъсири бу йилларда Миртемир поэзиясида икки хил тарзда намоён бўлади. Биринчидан, шоир кўпгина шеърларини халқ поэзияси намуналарига тақлид қилиб ёзади. У халқ кўшиқларининг шаклини, қофиялар ва радифлар тартибини, ички композицион қурилишини, ритмикасини ўзлаштириб, уларни деярли ўзгартирмаган ҳолда янгича мазмунни ифодалайди. Бундай шеърлар кўпинча кўшиқ шаклида ёзилган бўлиб, кўтаринки кайфият, майин лиризми билан ажралиб туради. «Кўшиқлар», «Ухла кўзим», «Кўзларим йўлингда», «Бўсаси қанд» каби шеърлар шулар жумласидандир. Мана, «Яли-яли» шеъри. 1939 йили ёзилган бу шеър ҳозирга қадар халқимизнинг энг севимли кўшиғи бўлиб куйланиб келмоқда. Шоир халқ оҳанглирида ёзади:

*Бўйларида суҳсур учар, ғоз учар,
Қирғовул, оққулар ноз учар.
Булбул ўқуб нағма, хушовоз учар,
Қишни қувиб, кўклам учар, ёз учар,
Кўкка тўлуб савт-садо, яли-яли.*

Бу ажойиб кўшиқда анъанавий образлар, фольклор асосига қурилган бандлар билан бирга, даштни бўстонга айлантириш учун ҳужум бошлаган қаҳрамон халқ образи чизилган куйидаги лавҳалар ҳам бор:

*Дашт юзига юрди элим қаҳрамон,
Қудрати зўр, топмағуси тоғ омон.
Бахт сувини очғуси у бегумон,
Бўстон бўлур сувга қониб ҳар томон,
Тўлқинида меҳру вафо, яли-яли.*

Миртемир шеърларида фольклор таъсири, иккинчидан, шунда кўринадики, 30-йилларнинг охирига келиб, унинг шеърларида чинакам соддалик, тилда эса равонлик ва аниқлик вужудга келади. Шоир ҳар бир шеърда деталларнинг анча аниқлигига эришади, биронта сунъийликка йўл қўймайди, деталлар эса чуқур фикрларни, тўлқинли ҳисларни ифодалашга мослаштирилади. Халқ тилининг бойлиқларидан, лексик имкониятлардан ҳассослик билан фойдаланиш шеърларнинг соддалиги ва аниқлигини янада оширади. Мана, шоир қизнинг дуторда чалган «Роҳат» машқидан олган таассуротини шундай тасвирлаган:

*Тун сингари аста босиб келади,
Сув сингари сарин жимиб келади.
Тоғ елидай жушқин эсиб келади,
Қўл мавжси сингари тиниб келади.
Нақадар мунг ётар пардаларида,
Ўтган умрларнинг оху зорими?
Қушлар чирқилламас тол-паналарда,
Уста бармоқларнинг кўринг корини.*

Халқ ижодидан бу тариқа ўрганиш Миртемир поэзияси учун ба-
лоғат сари йўл очди.

Бу балоғатнинг намунаси сифатида «Дилкушо», «Сув қизи», «Ой
санамнинг тўйида» каби дostonлар, ўнлаб лирик шеърлар майдон
келди. «Сув қизи» дostonида муҳаббати поймол қилинган Орзи к
ҳақидаги гўзал Қрим афсонаси баён этилса, «Дилкушо» Бухоро амир
Сайдолимхон давридаги воқеалардан сўзлайди. Бироқ бу дostonд
айниқса, амир образини тасвирлашда шоирнинг ўша давр мафкур
вий кўрсатмаларига амал қилганини, бунинг оқибатида амир ў
қора бўёқлар билан тасвирланганини таъкидлаш керак.

Шоирнинг ижодий балоғати «Ўйлар», «Қизғалдоқ», «Қол», «Сени
болалигим...», «Боғимнинг чечаклари», «Лолазордан ўтганда...», «Бал
ки», «Қуёшнинг забти» каби лирик шеърларда янада аниқроқ кўри
нади. Бу шеърлар ширага тўлган, чуқур умумлашмаларга, ҳақиқий
ҳисларга бой шеърлар бўлиб, 30-йилларнинг иккинчи ярмида ўзбек
лирикасининг ривожига катта ҳисса қўшди. Биз бу шеърларда ҳаёт
муносабат янада қатъийлашганини, маъно теранлиги янада ортга
нини кўрамыз. Агар шоирнинг аввалги шеърларида кўпинча жўшқин
ҳислар, туйғулар фикрлар устидан ҳукмронлик қилган бўлса, энди
ҳис билан фикрлар ўртасида қатъий уйғунлик вужудга келади. «Ўйлар»
шеърда атрофни қуршаб олган ҳисобсиз буюмларда ва ҳодисаларда
ҳаёт жилосини кўрувчи шоирнинг шеър ва унинг ҳаётдаги ўрни,
шоир ва унинг зиммасидаги вазифалар ҳақидаги ўйлари бадий тас
вирланган.

1941 йили уруш бошланди. Бутун эл қатори Миртемир ҳам юрт
бошига мусибатли кунлар тушганида сафарбарлик камарини белгига
боғлади. 1941—1945 йиллар мобайнида у Ўзбекистон ССР Министрлар
Совети ҳузуридаги Радиоэшиттириш қўмитасида муҳаррир бўлиб
ишлади, кейин Алишер Навоий номидаги опера ва балет театрида
адабий эмаклош бўлиб хизмат қилди. Бироқ қайси вазифада ишлага
нидан қатъи назар, у шоир сифатида қаламининг кучини тўлалиги
ча фронт манфаатларига бўйсундирди.

Миртемир шеърларининг оҳангларида ўқларнинг гувиллаши, бом-
баларнинг чийиллаши, урушнинг совуқ нафаси, энг муҳими, наф-
рат ва муҳаббатга тўлган қалбнинг тўлғонишлари акс этди. Унинг
уруш йилларида ёзган ҳар бир шеърини бадий мукамаллик наму-
наси деб бўлмайди, албатта. Унинг шеърлари ичида яхшилари ҳам,
ўртачалари ҳам, бир куннинг талаби билан ёзилган умри қисқа шеър-
лар ҳам бор. Баъзан шеърларда у фашистларнинг ёвузлигини кўрса-
таман деб ортиқча сўкиниб юборади, баъзи шеърларида XX аср жанг-
салобатли вазмин оҳанг ўрнига неғадир шўх, ўйчоқи оҳанг пайдо
бўлиб қолади. Аммо бу нуқсонлар Миртемирнинг шу даврда ёзилган
ҳамма шеърларига хос эмас. Унинг энг яхши шеърларида биз шоир-
нинг ўз эстетик принципларига, ўз услубига, ўз қалбига содиқ қол-
ганини кўрамыз.

Шоирнинг ҳарбий лирикасида даставвал кўзга гашланадиган ху-
сусият ёвуз душманга нафрат ва муқаддас ватанга муҳаббат туйғула-
рини бор овоз билан ҳайқириб айтишдир. Урушнинг илк кунларида-

ноқ фашизмнинг моҳиятини фош қилувчи «Вабо» шеърини ёзди. Шеър
тинч, осойишта ҳаёт манзарасини тасвирлаш билан бошланади. Шоир
ўзига хос аниқлик билан икки-уч деталь орқали шундай манзара чи-
задики, биз унинг жарангловчи сукунатини эшитгандек бўламыз:

*Тўрғайлар ухлашур явшан тагида,
Дарё бўйларида — тўқайда сукут.
Ялтироқ шабнамлар лола баргида
Зангори самода нарча оқ булут.
Тўлин ой сузади — «сулув келинчак»
Тенада интизор боқар кимгадир.*

Тўсатдан мана шу табиий гўзаллик бузилади. Шоир тинч ҳаёт су-
кунатини бузган ёвний «вабо» деб атайди, унинг ваҳший қиёфасини
очади. Аввалги манзара билан ёв поймол этган шаҳарлар, қишлоқ-
лар манзараси ўртасидаги тафовут ёвнинг моҳиятини чуқурроқ ан-
лашга ёрдам беради.

Миртемирнинг ҳарбий лирикасида Ватан образи алоҳида ўрин
тутади. Албатта, бугун замонлар ўзгарди. Она юртимиз миллий мус-
тақиллик йўлларида қадам қўйган шароитда «ватан», «ватанпарвар-
лик» тушунчалари ҳам янги моҳият касб этди. Лекин биз шу асосда
кечаги қадриятларимиздан бутунлай юз ўгирсак тўғри бўлмас эди.
Кечаги кунга ҳар қанча танқидий қарамайлик, ҳаммамизнинг қал-
бимизда муштарак Ватан туйғуси ҳоким эди. Бу туйғу, айниқса, уруш
йилларида бор бўйи билан намоён бўлди. Шу ватаннинг озодлиги
йўлида юз минглаб ўзбек йигитларининг қонлари тўкилдики, бу қон-
лар ҳамisha муқаддас ва қутлуғ бўлиб қолади.

Шоирнинг «Севги», «Бу менинг Ватаним», «Сой», «Она шаҳар»,
«Қирғоқ», «Ёдгор», «Денгиз бўйида» каби шеърлари ҳарбий либос
ёпинган, қаҳри қаттиқ, иродаси зўр, меҳри офтоб Ватан ҳақидаги
энг яхши шеърлардандир.

Уруш йилларида Миртемир ижодининг халқ поэзияси билан ало-
қаси янада мустаҳкамланди. Шоир аввалги орттирган тажрибасига
таяниб, ўнлаб қўшиқлар яратди, уларда даврнинг жанговар руҳи яхши
ифодаланди. Бу қўшиқлар ичида фронтдаги ёрини, биродарини, ота-
сини соғинган қизларнинг, оналарнинг қалбини куйловчи, улар-
нинг айрилиқ дардида жўш урган ҳисларини жуда табиий, жуда аниқ,
жуда содда ифодалаган шеърлар кенг ўрин тутди. Бу мавзу уруш
йилларида қонуний тарзда ўзбек шеърятининг энг муҳим мавзула-
ридан бирига айланган эди. Чиндан ҳам шоир айтганидек, «мардо-
навор елкалар керак кўтармоққа ҳижрон тоғини». Поэзия «ҳижрон
тоғи»ни кўтаришда оналаримизга, опа-сингилларимизга ёрдамга кел-
ди. Миртемирнинг «Пилла», «Мард йигит, ёринг бўлай», «Кўзларим
йўлингда», «Боғқўча», «Қора кўзлик» каби шеърлари ўз вақтида кенг
шуҳрат қозонганининг боиси шунда.

*Қора кўзлик ва гул дилдор,
Баҳор чоғи мени ёд эт.
Хиёбонда кезар бўлсанг,
Наҳор чоғи мени ёд эт!—*

каби солда ва самимий мисралар қанча-қанча қизларга таскин берган эди. Бу шеърларнинг яна бир томони бор — улар ўз даврининг туйғуларини, фикрларини мукаммал акс эттирган асарлар умрбақий бўлишини исбот қилади. Дарҳақиқат, уруш қизиган йиллар жангчи йигитнинг ёрига мактуби шаклида ёзилган:

*Бог кўчадан ўтаман бўстонимга,
Хар кун салом битаман жононимга.
Жонон ёзар: жонгинам, кел ёнимга,
Қизларжон, қайдасиз?—*

каби мисралар бугун ҳам ҳаёт эмасми? Улар радио карнайларидан қўшиқ бўлиб оқиб чиққанида бугун ҳам бизни ҳаяжонга солмайди ми? Куйчига қўшилиб, биз ҳам ўзимизча уни хиргойи қила бошла маймизми? Ҳа, Миртемирнинг ҳарбий лирикасига кирувчи энг яхши шеърлари бугун ўз нафосатини, майинлигини йўқотмаган. Ҳақиқий поэзиягина бундай бахтга муяссар бўлиши мумкин.

Миртемир урушдан кейинги йиллардаги шеърларида яна меҳнат ва меҳнат кишиларини куйлайди. Албатта, Миртемир бу мавзудаги шеърларида мадҳиябозлик ва расмийликка чап бериб ўта олмаган лекин улардан қутулиш йўлларини излаб, меҳнат кишиларининг конкрет образларини чизишга уринади. Шу тарзда «Оҳангарон», «Бердимат амаки» каби шеърлар вужудга келади. «Сенга, республикам», «Бу шундоқ юртки...» каби шеърларида публицистик рух лиризмдан устун туради. Лекин Миртемир бу шеърларида ҳар қанча жило бермасин, улар чинакам санъат даражасига кўтарилмади. Миртемир фақат 50-йилларнинг охирига келибгина яна юксак шеърят намуналарини ярата бошлади. Бу жиҳатдан унинг «Қорақалпоқ дафтари» туркумига кирадиган шеърлари диққатга сазовор.

Ўша кезлари қардош халқлар ҳаётдан асарлар ёзиш поэзиянинг энг яхши анъаналаридан эди. Бу мавзу Миртемирни анчадан бери қизиқтириб келарди. У 30-йиллардаёқ қорақалпоқ ҳаётини акс эттирувчи «Аму қирғоқлари», «Ойсанамнинг тўйида» каби асарларини яратган эди. Шундан кейин шоир кўп йиллар мобайнида бўлажак туркум учун материаллар йиғади, бир неча марта Қорақалпоғистонга боради, қардош халқнинг ҳаётини, маданиятини, адабиётини ўрганади. Шу мақсадда қорақалпоқ эпоси «Қирқ қиз»ни Уйғун билан ҳамкорликда ўзбек тилига таржима қилади. Шу изланишлар натижасида 1957 йили «Қорақалпоқ дафтари» майдонга келади.

«Сурат» достонини ҳисобга олмаганда, 20 шеърдан иборат бўлган бу туркум қардош Қорақалпоғистоннинг бугунги ҳаёти ва одамлари ҳақидаги яхлит поэтик қиссадир. Уни ўқиётганда қорақалпоқ саҳроларининг қайноқ нафасини сезаётгандек, зумрад кўлларнинг ўйноқ мавжини, навқирон шаҳарларнинг барқ урган чехрасини, қорақалпоқ иқлимининг навозишларини ўз кўзингиз билан кўраётгандек, шоир билан бирга Нукус боғларида сайр қилаётгандек, Аму тўлқинларида сузаётгандек бўласиз. Шоирнинг юшқин ҳислари сизнинг ҳам бутун вужудингизни қамраб олади, сизни ҳам ҳаяжонланишга, завқланишга ундайди. «Қорақалпоқ дафтари» ҳақиқий поэзиянинг

индивидуал душмани бўлган риторикадан, куруқ сухандонликдан, сунъий ялтироқликдан, бачкана баландпарвозликдан холи. Шоир ҳар бир шеърда шундай поэтик образлар, шундай деталлар ишлатадики, ҳар туйғайли биз ҳаётнинг улуғ ҳақиқатларини чуқурроқ билиб оламиз, ҳаётнинг шу пайтгача бизга кўринмаган томонларини кўриб, ҳаётнинг гўзаллигини, нафосатини ҳис этамиз. Шу маънода «Қорақалпоқ дафтари»га кирган қарийб ҳар бир шеърни поэтик кашфиёт деб ҳисоблаш мумкин. Унинг кучи ва латофати шундаки, у Қорақалпоғистон ҳақидаги тасаввурларимизни бойитибгина қолмайди, балки қорақалпоқ қалбини қалбимизга яқинроқ қилади, уларни бир-бирига тугаштиради, шу тариқа, икки халқ ўртасидаги дўстликни мустаҳкамлашга хизмат этади.

Миртемирнинг чуқур умумлашмалар ва теран фикрларни қисқа ҳажмда, ёрқин образларда оча олиш қобилияти «Саҳройи» шеърда яққол кўриниб туради. Шеърнинг биринчи бандидаёқ ўзига хос ҳислатларга эга бўлган, айни чоғда умумлаштирувчи кучи ҳам сезилиб турадиган оддий бир саҳройи чол билан танишамиз:

*Етакда туяси, келар эди чол,
Сийрак оқ соқоли елпирар елда,
Тугал аср кўрмиш энг олис элда,
Подачи, туякаш, мерган ва қарол...*

Шоир бу образни чизишда ҳам шундай белгилар топа олганки, натижада чол бутун бир халқни ифодаловчи умумлашма образга айланади. Унинг кўзларида асрий ютоқлик бор. Мана, у туясини етаклаб Нукусга кириб келди. Янги Нукус, унинг қатма-қат саройлари, қумларни, саҳроларни чекинишга мажбур қилган навқирон қудрати чолга эртакларни эслатади. Аммо кўриб тургани эртаклардан гўзал, чиройли, тўқис. Шеърда бутун умри овлоқда, саҳрою биёбонларда ўтган кекса одамнинг биринчи марта шаҳарни кўришида юз берадиган ҳолатлар психологик жиҳатдан далилланган. Бу — ҳаётда ҳар кунги учраб турадиган оддий воқеа. Саҳродан, овулдан, райондан келган одам — чолми, ёшми, биринчи келишими ё ўзининг — барибир, шаҳарни суқланиб томоша қилади. Шоир бу оддий воқеанинг баъзи бир тафсилотларини ҳам тасвирлайди. Чол Нукусга саратонда келган, ҳаво иссиқ, чол ташна. У беш мири бериб, лимонад ичади... Агар шоир шу фактни тасвирлаш билан шеърни тугатса, оддий мирзаликдан нарига ўтмас эди. Унинг шоирлиги ҳам шундаки, у оддий воқеадан катта хулоса чиқаради. Бу хулоса ёки умумлаштирувчи фикр шеърнинг чиройини ярқиратиб очиб юборади.

«Қорақалпоқ дафтари»нинг яна бир қимматли томони шундаки, бу туркумга кирган шеърларда шоирнинг лирик характерларни турли томонлардан, турлича кайфиятларда оча олиш қобилияти яққол кўриниб туради. Шоир лирик қаҳрамонларини, уларнинг маънавий қиёфасини, ички дунёсини гоҳ жиддий, гоҳ юмор билан чизади. Энг характерлиси шундаки, шоир бугунги одамлар ҳақида ёзар экан, ҳар бир шеърда уларга ўз муносабатини ёрқин ифодалайди, ўз қалбини, ўз туйғуларини очиб беради. Баъзи шеърларда биз шоирни

ёшлигидаги дўсти ҳақида ўйга толган ҳолда, баъзи шеърларда фарзанди тенги қизнинг гўзал маънавий қиёфасидан оталарча завқланаётган ҳолда, яна бошқа шеърларда эса, ўз замондошлари билан меҳрибон дўстдай ҳазиллашиб чақчақлашаётган ҳолда кўрамиз. Бундай шеърларнинг ҳаммасида бир муштарак ҳислат бор — уларни шоирнинг ўз қаҳрамонларига ҳурмати, самимий муҳаббати бирлаштириб туради.

«Ҳодиса» шеърини ўқиб, тиқилинч автобус ичида шоир билан унинг «катта бувисига тенг» келадиган кампир ўртасида рўй берган ҳодисадан роса мириқиб куламиз. Шоир бу ҳазилни, юмористик шеърни ҳам чуқур ички маънога эга бўлган асарга айлантира олган — унинг ҳар бир мисрасидан оддий одамларга жондан яқинлик, самимий ҳурмат сезилиб туради. «Янгажон» шеърида ҳам шу хусусиятни кўрамиз. Шоир бу шеърда ифодалаган ҳазил қалби яқин, бир-бирига ҳадди сигадиغان, бир-бирига меҳрибон одамлар ўртасида бўладиган ҳазилдир.

«Қорақалпоқ дафтари»нинг яна бир фазилати шундаки, бу туркумда реал ҳаёт поэзияси жуда нафис, ғоят нозик ва юксак дид билан ифодаланган. «Тонгдан ҳам гўзал», «Сулув ёз», «Дарё жимир-жимир» каби шеърларда ҳаёт гўзаллигидан бениҳоя завқланиш бор. Шоир бутун қалби, бутун борлиги билан ҳаётни севади. Бу севги унга ҳаётнинг эзуликларини поэтиклаштириш имконини беради. Шоир бу севгисини аниқ нарсалар, жонли образлар орқали ифодалайди. Шеърда ҳаёт гўзаллиги алланечук мавҳум тушунча эмас, балки оддий инсоннинг ижодкор меҳнати билан чамбарчас боғлиқ реаллик сифатида тасвирланган. Бу, айниқса, «Булут» шеърида аниқ кўзга ташланади. Кўм-кўк осмонда сузиб юрган оппоқ паға булутлар шоир тасаввурида гоҳ бир гала оққувларга, гоҳ қорли чўққиларга, гоҳ оқ баркутга ўхшайди:

*Кўк юзида паға булут—оқ булут,
Бир қарасанг— осмон тўла оққувлар,
Бир қарасанг— баланд қорли чўққилар,
Бир қарасанг— кўз илғамас оқ баркут.*

Бу нурли, ёрқин тасвир лирик қаҳрамоннинг гўзаллик туйғуси бениҳоя ўткир эканидан далолат беради. Аммо бу булутлар фақат чиройли кўрингани, оққувдай сузгани учунгина гўзал эмас. Бу гўзалликнинг сири бошқа нарсада — кўкдаги оқ булутлар шоирга оддий кишиларнинг меҳнати туфайли бунёд этилган тоғ-тоғ пахта хирмонларини эслатади:

*Кўк юзида ёруғ, ойдин бир рўё,
Уста рассом чизмиш ажиб манзара.
Теп-тепа пахта бегубор, сара,
Кузги хирмонларнинг ақслари гўё.*

Шу тариқа, кичик бир деталь билан бутун тасвирга чуқур маъно бағишланади, бу маъно эса ҳаётнинг гўзаллигини таъкидлайди.

Ҳаёт гўзаллиги, айниқса, «Баркут» шеърида кучли ҳаяжон билан ифодаланган. Бу шеърда кичик бир деталь — баркут умумлаштирувчи поэтик образга айланган. «Баркут бўлар экан ҳар хил, вожаб!» деб бошлайди шоир шеърни. Кейин унинг поэтик тасавури туфайли биз ҳаётимизнинг жуда кўп томонлари ҳақиқатан ҳам баркутга монанд эканига амин бўламиз. Баҳор пайти майса гиламлар яшил баркутни эслатади, келинлар қомати баркутдан там-там. Юлдузсиз тунларда Шарқ осмони ҳам, Нукуснинг яшил хиёбони ҳам баркутдай. Дўстлар даврасида ширин-шарбат ҳам баркут пиво экан. Шу тариқа, шоир поэтик образни ривожлантириб, кучайтириб боради ва биз ҳам у билан бирга «Баркут бўлар экан ҳар хил, вожаб!», деб хитоб қиламиз. Умумлашма образга айланган баркут ҳаётнинг кўпқиррали гўзаллигини ифодаловчи рамздай туюлади. Шунинг учун ҳам шеърнинг сўнгги мисралари соқийга хитоб бўлса-да, биз гап баркут пиво ҳақида эмас, ҳаёт завқи, лаззати, гўзаллиги ҳақида бораётганини пайқаймиз, вужудимиз ажиб бир ҳаётбахш туйғу билан чулғанади:

*Қани соқий, тўлдир баркут пиводан,
Ҳамма шаҳарларни ахтаргин майли.
Бир косадан чехра ёнади гулгул,
Бунақа шарбатни топишинг мушкул,
На қадим Урганчдан, на-да Хевадан.*

«Қорақалпоқ дафтари» туркумига Миртемирнинг «Сурат» деган ихчам лирик қиссаси ҳам киради. Маълумки, шоир «Сурат»га қадар ҳам, ундан кейин ҳам поэма жанрига кўплаб марта мурожаат қилган ва бу жанрда бирда муваффақиятли, бирда нўноқроқ асарлар яратган. «Сурат» шу асарлар ичида алоҳида ажралиб туради. У шундай хусусиятларга эгаки, улар туфайли асар муайян умрбоқийлик касб этган десак хато бўлмайди. Бу лирик қисса Миртемирнинг инсон руҳини бутун мураккаблиги билан тасвирлай олишидан, «қалб диалектикаси»га чуқур кира олганидан далолат беради. Поэма яхлит сюжет чизиғига эга эмас, балки қаҳрамон кечинмаларини ифодалайдиган айрим-айрим лирик лавҳалардан ташкил топган. Аммо бу лавҳалардаги ҳислар, туйғулар шу қадар тиниқ, шу қадар аниқ ва табиийки, улар биргаликда қаҳрамоннинг ҳаёт йўлини ҳам, бошига тушган оғир синовларни ҳам, унинг маънавий гўзаллигини ҳам ёритиб беради.

«Сурат» ёзилган кезларда шеърятда инсон изтиробларини, юрак дардларини куйлаш деярли мумкин эмас эди. Бу — тушкунлик кайфиятига берилиш деб ҳисобланар, лирикани, дардни куйлашга журъат этган шоир буржуа шеърятига тақлид қилувчи пессимист деб эълон қилинар эди. Чунки шўро кишиси кулфат нималигини билмайди-ган, мабодо бошига мусибат тушиб қолса, уни кулиб туриб, мардонлик билан енгиб ўтадиган йродали, бахтиёр, некбин инсон деб ҳисобланарди. Табиийки, бундай тасаввурлар асосида яратилган инсон характерлари, одатда, туссиз, сунъий чиқарди ва китобхонга таъсир кўрсата олмасди. Шундай шароитда Миртемир ўзбек шоир-

лари орасида биринчилардан бўлиб, инсон ҳақида ҳақиқатни ёзишга журъат этди. «Сурат» оғир ҳаёт йўлини кечирган, «ўлимлардан ҳатлаб ўтган», уруш оловларида қоврилган, бу оғир синовларнинг ҳаммасидан чиниқиб, маънавий дунёси бойиб чиққан Инсоннинг мадҳиясидек туюлади. Шоир лирик қаҳрамон биографиясини батафсил тасвирламайди, фақат айрим чизгилар билангина уни эслатиб ўтади.

Тошлон фронтдан қайтади, аммо хотини — дунёда ҳаммадан ортиқ севган одами уни кутмай бошқага эрга тегиб кетипти... Бутун қисса мана шу алданган севги тарихидан иборат. Шоир Ойсуллов образини ҳам жуда ҳассослик билан чизади, унинг қандай қилиб хинат йўлига қадам босганини, энг пок, энг юксак туйғуларини поимол этганини батафсил тасвирламайди. Шундай бўлса-да, биз Тошлон кечинмаларидан унинг ҳам, Ойсулловнинг ҳам маънавий қиёфасини билиб оламиз. Бу кечинмалар жуда ёлқинли, ички оловга эга. Шоир бир вақтнинг ўзида бир қалбда бир одамга нисбатан ҳам севги, ҳам нафрат туйғилганини, бу зиддиятли туйғулар курашини тасвирлайди. Бу кураш ғоятда ҳаётий, ишонарли кўрсатилган. Бироқ унда тушқунлик руҳи, ҳаётда адашиб, боши берк кўчага кириб қолган одамнинг ноласи йўқ. Аксинча, биз Тошлон қалбининг кучига ишонамиз, унинг софлигига ишонамиз. Тошлон этикодининг бутунлиги, иродасининг мустаҳкамлиги, характерининг яхлитлиги билан бошқаларга ўрнатқуч бўла оладиган, уларнинг ҳам қалбини эзгулик нурлари билан мунаввар қилувчи образдир.

«Сурат» поэмаси инсоннинг қалби, руҳий дунёси ҳақидаги тасаввурларимизни бойитади.

* * *

1956 йилдан кейин мамлакатда юз бера бошлаган муайян ижтимоий-сиёсий ўзгаришлар таъсирида Миртемир ижодида ҳам янги ланиш жараёни бошланди. Авваламбор, Миртемир бу даврда жуда фаол ижод қилди — у бир неча марта танланган асарларини чоп эттирди, юзлаб лирик шеърлар яратди, ўнлаб поэтик тўпламлар эълон қилди. Аммо гап, албатта, фақат китобларнинг сонига эмас. Муҳими шундаки, Миртемир шеърларида бу даврда жуда сезиларли ўзгаришлар содир бўлди. Тўғри, бу даврда ҳам Миртемир замонасозлик руҳидаги шеърлар ёзишни бутунлай тарк этгани йўқ — бундай қилолмас эди ҳам. Ҳар қандай истеъдодли шоир чин маънодаги поэтик асарларини ўтказиш учун мавжуд адабий сиёсатга жиндек бўлса-да ён бермоққа мажбур эди. Шу тарзда ёзилган айрим шеърлар панасида шоир кўнглидан чиқариб ёзилган асарларини ҳам ўтказиб олар эди. Умуман, бу масала анча мураккаб. Масалан, шу йилларда Миртемир Ватан ҳақида, унинг ўтмиши ва бугуни, беқиёс табиати, битмас-туганмас бойликлари, ҳар қандай дилни ошуфта қилгувчи ранглари ҳақида кўплаб шеърлар битди. Уларда, табиийки, ўша давр анъанасига кўра шоир бу тенгсиз гўзал юртнинг бахтиёрлиги, эркинлиги ҳақида ҳам гапирди. Бугун биз биламизки, ўша кездеги бахт ва эркинлик аслида йўқ нарсалар экан. Хўш, энди шунга кўра

бугун биз Миртемирнинг ўша шеърларидан воз кечмоғимиз керакми? Бу ўта инсофсизлик бўларди. Негаки, Миртемирнинг Ватан ҳақидаги шеърларида «мустақиллик», «истиклол» деган сўзлар бўлма-са-да, барибир, шоир одамларни Ватанни севишга ўргатган. Бу даврда Миртемир шеърлятида поэтик тасвир жуда кучаяди. У фақат гўзал бодийларда, яшнаган боғлардагина эмас, халқ турмушининг ҳар бир буюмида, она табиатнинг ҳар қандай ҳолисасида Ватан тимсолини кўради. Кўрганда ҳам жуда ошиқона кўз билан кўради ва Ватан муҳаббатига лиммо-лим тўлган қалб тўлқинларини жўшиб куйлайди. Бунда самимият шу қадар кучлики, тасвир шу қадар гўзалки, уни ўқиган китобхон қалбида ҳам муҳаббат, ошиқлик мавж урмай қолмайди. Мана, шоир «Қалдирғоч» шеърида баҳор манзарасини қандай тасвирлайди:

*Чексиз кўк тоқларида қалдироқ қарсиллаши...
Қалдирғоч қайтибди-да.
Кўклар қучоқларида кенг олам ларсиллаши...
Қалдирғоч қайтибди-да.
Яшил ипаклик киймиш тоғ сиртлари, не-не бўз,
Қалдирғоч қайтгани шу.
Камалак ястангандай ер кўркин қилар кўз-кўз,
Қалдирғоч қайтгани шу.*

Миртемир лирикасида бу даврда фикр янада тиниқлашади ва тейранлашади, фалсафийликка мойиллик кучаяди. Кўп шеърларида шоир «жарангдор кўшиққа камол излайди» — у дунёнинг мураккаблигини яхши тушунади, инсон ҳамма вақт ҳам фаришта эмас, баъзан ундан ёвузлик ўтлари ҳам таралиши мумкинлигини билади ва гўдакларга хос соддадиллик билан «ёвузликка жиндай ҳам жой қолмасайди, дунё бир соз кўшиқдан завқ ололсайди», дея кўнглидаги армонни изҳор қилади. Миртемир кўп шеърларида инсон камолотини мадҳ этиш билан бирга, унинг шаънига номуносиб, қадрини ерга урадиган хислатларни ҳам қоралайди. Мана, шундай шеърларидан бири:

*Кўлингизга тутдим бир гужум чилги
Татиб кўрдингизу дедингиз «Гўрроқ».*

Лирик қаҳрамон яқин одамига, балки севган ёрига тутган чилги уни мамнун қилмайди. Нега? Нега унинг совғалари неча марта ла ёр томонидан рад этилган. Шоир бунинг боисини лоқайдликда кўради:

*Бўсага лоқайдлик касофати бу.
Бўсага чек қўйма, бўсага йўқ чек.
Бўса деб чақнашда кўзлари оху...*

Шу тарзда, бўса одамлар ўртасидаги меҳр ва муҳаббат рамзи сифатида улуғланади, лоқайдлик қораланади.

Миртемир лирикасида психологизм нечоғли теранлашганини «Мажнунтол тагига ўтқазинг мени» деб бошланадиган «Бетоблигим-да» деган шеърда ҳам, «Ўзим биламан» деган лавҳада ҳам аниқ кўриш мумкин.

Миртемирнинг сўнгги китоби «Ёдгорлик» деб аталади. Шоир бу китобида ҳам бутун умри давомида қўйлаган оҳангларга, амал қилган эстетик принципларига содиқ қолган. Лекин шоир шеърятининг фазилатлари бу китобда ўзгача бир тиниқлик касб этган. Юқорида кўрганимиздек, Миртемир ўз ижодининг бошидан охиригача она-юртни, Ватан гўзаллигини қўйлади. У оддий меҳнаткаш одамни севар, унга сажда қилар, у яратган ва яратадиган мўъжизаларни муқаддас деб биларди. «Ёдгорлик»да шоир лирикасининг шу хусусиятлари янгича бир куч билан жиловланади. Китобда «Тошкент тароналари», «Сен борсан», «Тошкент оқшомлари», «Йил боши орзулари», «Ҳинду раққосасига бағишлаганим», «Бахт қўшиғи», «Ёрти аср қўшиқлари» каби шеърлар бор. Улар сиёсий публицистик лириканинг намуналаридир. Миртемирнинг бу шеърлари мазмунининг теранлиги билан кишини мафтун этади. Шоир публицистик шеърларида бутун Шарқнинг ўтмиши ва бугуни ҳақида гапирди, ўзбек халқининг тарихий тақдирини гавдалантиради. Бу шеърларда умумий гаплар, мавҳум тасвирлар йўқ, шоир конкрет воқеалар ёрдамида муайян шахсларнинг тақдири орқали она-юрт манзараларини чизади ва қайта-қайта ўзининг ўзбек ўлкасига бўлган теран муҳаббатини ифодалайди. Бунда шоир шунақа самимиятга эришадики, унинг ҳислари сизнинг ҳам қалбингизга кўчади, сиз ҳам она юрт жамолига шоир кўзи билан қараб, унинг бекиёс гўзаллигини туя бошлайсиз. Масалан, «Тошкент оқшомлари» шеърини олайлик. Шоир уни яқин дўстлари даврасида ўтириб ҳикоя қилаётгандек жуда самимий оҳангда, оддий суҳбат, жонли сўзлашув оҳангида бошлайди: «Андижондан учиб келаётгандик, сўнгги рейс эдида, кечқурун эди». Шундан кейин оқшом чоғи суюкли Тошкентнинг самолёт дарчасидан кўринган манзараси ҳақида гап кетади. Бу манзарани Тошкентга учиб келган ҳар бир одам кўрган. Шаҳарнинг бугунги манзараси шоир хотираларини уйғотади, у ўзи гувоҳ бўлган кечаги кунларни эслайди, буюк шаҳарнинг бугунги ҳаётидан ифтихорини тасвирлайди. Бугун гўзал шаҳар қиёфасини касб этган жойларда бир маҳаллар шоирнинг ўзи интернатда яшаган, ёзда экин-тикин билан банд бўлиб, қишда ўқиган. Оқшом пайти осмондан Тошкент қиёфасини томоша қилиш кўпни кўрган шоир фикрларида муҳим умумлашмалар кўзга ётади, уларда ҳаёт ҳақиқати рўй-рост тажассум топади:

*Кўз узиб бўлмайди, сеҳрли манзара,
Жозибатор, ярқ-ярқ, оқин шаршара.
Нима бўлди, эртаки ё Эрам боғи?
Ёки ҳаёлотми, ё нур аймоғи?
Йўқ, самолёт секин қўнмоқда эди
Сўнгсиз бир қаҳкашон устига гўё...*

Ана шундай теранлик ва эҳтирос, латофат, самимият шоирнинг бошқа шеърларида ҳам етакчи ўрин тутди. Бундай шеърларга қараб айтиш мумкинки, Миртемир сиёсий-публицистик лириканинг мавқеини, обрў-этиборини қайтадан жонлантирган шоирларимиздан биридир.

Миртемир ҳамиша ўз ижодида оддий одамларни, меҳнат кишиларини улуғлаб келган. Унинг сўнгги шеърларининг қаҳрамонлари ҳам оддий пахтакорлар, галлакорлар, ишчилар, зиёлилар... Шоир уларнинг ҳар бирига хос бўлган ноёб фазилатларни топади ва улуғлайди. Кўп шеърларида эса жуда чуқур ҳаётийлик билан шу одамлардаги оддий фазилатларни буюклик даражасига кўтаради. «Ишбоши», «Сиз шундоқ», «Пахтакор тилидан», «Аброр Ҳидоят», «Овунчоқ», «Бу ўша» каби шеърлар бу фикрнинг яққол далилидир. Бу шеърлар ичида икки шеър алоҳида ажралиб туради. Буларнинг бири «Паттининг ҳасратлари», иккинчиси — «Тошбу». Шу икки шеър ўзбек аёлининг вафоси ва садоқатига, матонати ва бардошига, ибоси ва гўзаллигига, ҳуллас, уни чинакам инсон қилган фазилатларга қўйилган шеърини ҳайкалдир. Бу икки шеър Фафур Фуломнинг «Хотинлар», Ойбекнинг «Раиса» каби асарлари қаторида туради. Патти — кампир ва жонон. Қўшнинг ҳовлисида анча гўдак бор. Баъзан шапалоқ жаранглаб кетади ва гўдак йиғиси эшитилади. Бундай пайтларда Патти «тилининг учиди қотиб қарғиши, совқотган одамдек гичирлаб тиши» гўдагини чирқиратган онани кампирдек қарғайди:

*Ҳа, ивирсиқ банда, бағринг тешилгур,
Бетароқ сочингдан арқон эшилгур.*

Негаки, у бефарзанд, тирноққа зор. Унинг бу фожиасига уруш сабаб бўлган — Патти турмуш қуриб улгурмай, севгани фронтга кетган. Кетган-у қайтмаган. Патти эса уни ҳануз кутади. Бу катта шеърда бутун умрини севгили ёрини кутишга бағишлаган, бир умр ҳижрон азобини тортган, шу туфайли ўзини турмушнинг кўпгина ҳузур-ҳаловатидан бебаҳра қилган аёлнинг монументал образи яратилган. Бу образ том маънода фожиона образдир. Бутун умри ўқиб ўтган, бешик тебратишга зор кечган, яъни ҳар бир аёлнинг бирламчи ва табиий тилагидан маҳрум Паттининг ҳаёти китобхонни уруш даҳшатини яна бир карра юракдан ҳис этишга мажбур қилади.

«Тошбу»да ўзгача ҳаётий вазият қаламга олинган. Тошбунинг ҳам эри урушда қатнашиб, ўлкасида ўқ парчаси билан, бир қўлидан ажралиб қайтган. Бу деталь шеърда йўл-йўлакай эсланади. Шеърда урушнинг энг машаққатли йилларида ҳамма қийинчиликларни зиммасига олган, очлик ва совуққа, муҳтожлик ва ҳижронга чидаб, болаларини вояга етказган, ўн жувонга бош бўлиб меҳнат қилган, шу фидойилиги билан ғалаба онларини яқинлаштирган оддий ўзбек аёлининг ҳаёт йўли тасвирланган. Шоир ихчам ва табиий, ёниқ хайрихоҳликка тўла сатрларда бу аёлнинг умумлашма таржиман ҳолини шу қадар мукаммал акс эттирганки, китобхон ҳам шеърнинг ҳулласини ўз қалбидан чиқаётгандек ҳис қилиб, шоирга қўшилади:

Сенсиз Ўзбекистон Ўзбекистонмас,
Сенсиз кенг жаҳон ҳам сира жаҳонмас.

«Ёдгорлик» тўпламидан Миртемирнинг интим лирикаси ҳам кенг ўрин олган. Бизда «интим лирика» деган ибора анчадан бери узил кесил салбий маънода бўлмаса ҳамки, инобатсизроқ маънода қўлланиб келарди. Бу ибора аллақандай тор, аҳамиятсиз, ўткинчи туйғулар ва фикрларни талқин этувчи шеърларни ифодалайдиган бўлиб қолганди. Аслида эса, интим лирика шеъриятнинг сиёсий-публицистик турларидан фарқ қилароқ шоирнинг ички дунёсини ифодаловчи, унинг олам ва ҳаёт ҳақидаги ўйларини, туйғуларини тасвирловчи лирикадир. Туйғулар аҳамиятсиз, ўткинчи, тор, субъектив бўлса, бунга жанр эмас, шоир айбдор. Ҳақиқий шоирлар интим лирикада санъатнинг нодир намуналарини яратганлар. Миртемир ижоди ҳам бундан мустасно эмас. Унинг «Сутдек ойдин», «Қуш», «Мен келгум», «Ҳайда», «Армон», «Чақмоқ», «Чирилдоқ», «Бетоблигимда» каби шеърлари ижодининг сўнгги босқичида Миртемирнинг шоирлик туйғуси ғоят ўткирлашганидан далолат беради. Биз бу шеърларда шоир қалбидан кечган оний ҳислар билан танишамиз. Бундай ҳислар бизга жуда синашта, чунки улар қачонлардир ҳар бир одамнинг қалбидан кечган бўлиши мумкин. Биз эса шоирдан фарқ қилароқ ўз вақтида уларни ифодаловчи муносиб сўзларни топганмиз, кейин эса бу ёрқин ва мунгли, теран ва жўшқин туйғуларни унутиб юборганмиз. Шоирнинг хизмати шундаки, у ана шу туйғуларга исм беради, маконсиз ҳисларнинг маконини талқин этади ва уларнинг бизнинг қалбимизда қайтадан жойланишига йўл очади. Шу тарзда, биз шоир билан бирга чексиз хилма-хил оламдан ҳосил бўладиган чексиз хилма-хил туйғуларни қалбимизда қайта кечирамиз. Миртемирнинг интим лирикаси шоир қалби ғоят улканлигидан, ҳаётнинг ҳамма шабада ва эпкинларига, ҳамма оҳанг ва товушларига сезгир барометрдек акс-садо берганидан далолат беради.

Мана, «Чирилдоқ» шеъри. Энг оддий тунлардан бирининг тасвири. Энг оддий чирилдоқ навоси. Бироқ ана шу жўн, оддий нарсалар ҳам шеърда бирданига теран маъно касб этади — шу чирилдоқ овозисиз тун гўзаллиги кемтик бўлиб қолишини, ҳаёт ранглари камбағаллашишини ҳис қиласиз. Шоирнинг маҳорати, санъаткорлиги шундаки, шу оддий нарсалар орқали тун гўзаллигини, ҳаёт нафосатини юракдан туйишга ўргатади:

*Чирилдоқ чириллар. Ел эсар — нохуш!
Юлдузлар чарақлар... Ой ўн беш кунлик.
Кеча кўп сеҳргар, кеча тугунлик.
Чирилдоқ чириллар...*

Ғоят нафис ва ажиб манзара! Аммо шеър фақат шу манзарани ифодалаш учун ёзилмаган. Сукунат, шу сукунатни бузиб янграётган чирилдоқ товуши шоирни олам ҳақида, унинг мураккаблиги, нора-солиги, бу оламни тўқис, расо кўриш ҳақида ўйлашга ундайди.

Бир чирилдоқ товуши шоир қалбида олам ҳақида шунча туйғу, шунча ўй уйғотган. Бундай шеърларнинг қиммати шундаки, уларда шоир ўз қалби орқали инсоннинг бой ва ранг-баранг маънавий дунёсини, ҳаёт билан минглаб иплар орқали боғланган, ундаги ҳар бир тебранишга акс-садо берадиган қалбини ифодалаган. Бундай шеърлар одамни табиатан юмшоқроқ бўлишга, ҳаёт гўзаллигини қадрлаб яшашга ўргатади.

Миртемир ижодининг сўнгги босқичидаги асарлар шоир поэзиясидаги халқчиллик, беқиёс миллий рангларга йўғрилган образлилик, шаклнинг мукамаллиги, услубнинг тиниқлиги яна бир поғона юксакка кўтарилганидан далолат беради. Айниқса, шоир шеъриятининг тили, ўлкамиз табиатидек рангларга, жилоларга бой услуби китобхонда ёрқин таассурот қолдиради.

Миртемир бир шеърда «Қўшиқларим, сиз учун хижолатли эмасман», деб ёзган эди. Албатта, ярим асрлик олис ижод йўлида Миртемир ҳар хил асарлар ёзди — улар орасида замонасозлик қилиб ёзилганлари ҳам, мақтов ва мадҳияларга кенг ўрин берилганлари ҳам, нозик сайқалдан, нафис жилолардан маҳрумлари ҳам бор. Лекин биз ҳеч қайси шоир ижодининг қимматини унинг неча бўш асар ёзганига ёхуд муваффақиятсиз чиққан асарларига қараб белгиламаймиз. Баъзан шоир битта зўр асар билан ҳам шеърият тарихига кириб қолиши мумкин. Миртемир эса туғма истеъдод эгаси эди ва, табиийки, унинг бақувват асарлари кўп эди. Шунинг учун у ўз шеърлари учун хижолат бўлмасликка батамом ҳақли эди. Унинг шеърияти кўп йиллар давомида «Эл дилини шуъладор қилиб келди» ва бундан кейин ҳам шундай бўлади.





Яшин

(1909—1997)

Яшиннинг ҳаёт йўли ва ижодий фаолияти Эпик-драматургия «сир»лари* Тарихий ҳақиқат ва бадиий тўқима**

Яшин — ҳозирги замон ўзбек драматургиясининг йирик ва кекса вакили эди. У жамоат арбоби сифатида ўзбек театр санъати тараққиётига салмоқли ўлуш қўшган ижодкор эди.

Яшиннинг адабиётнинг драматургиядек энг қийин соҳасига кириб келиши ва ижоди марказида ўз замонасининг муҳим масалалари, энг аввало, инсоннинг маънавий камолотини кўрсатиб туришида унинг босиб ўтган ҳаёт йўли ҳал қилувчи аҳамиятга эга бўлди.

Комил Нўъмон ўғли 1909 йил 25 декабрда Андижон шаҳрида туғилди. «Яшин» унинг адабий тахаллусидир. Отаси Нўъмон Жумабой ўғли савдо-сотиқ билан шуғулланган. У савдода сингач, ўғиллари Мўминжон, Ҳакимжонлар қарамоғида яшайди. Маърифатли одам бўлгани учун фарзандларини фан-маърифатни эгаллашга йўллайди. Комилжонни олти ёшиданок эски мактабга беради, ўн бир ёшга етганда рус мактабида ўқита бошлайди. Комилжон еттинчи синфни «аъло» баҳолар билан тугатганини ва ўтқир зеҳни, фикрлашидаги журъатини сезишиб, уни Ленинграддаги Ўрмончилик институти қошидаги тайёрлов курсига ўқишга юборадилар. Комилжон курсни тугатиб институтга киради ва икки йил ўқийди. Аммо шаҳарнинг рутубатли ҳавоси унга ёқмайди, тез-тез касал бўлади, шу туфайли Андижонга қайтиб келиб, мактабда тил ва адабиёт, физикадан дарс беради. Ленинграддек катта маданий шаҳар унинг илмий ва маърифий, адабий дунёсининг бойишига катта ёрдам берган эди. Чунки у ҳали мактабда ўқиб юрган чоғларидаёқ шеър ёзишга уринар ва Ленинградга бормасдан аввал, яъни 1925 йилдан матбуотда ўз шеърлари билан кўрина бошлаган эди. 1926 йилдан эса пьесалар ёзишни машқ қилишга киришади. 1929 йилдан Андижон вилоят театрида адабий эмакдош бўлиб ишлайди. Ундан кейинги ҳаёти ҳам севган санъати — театр билан жипс боғланади.

Яшин узоқ йиллар мобайнида санъат ишлари бошқармасига раҳбарлик қилади, 1958—1980 йилларда эса Ўзбекистон Ёзувчилар уюшмасининг биринчи котиби сифатида адабий жараённи бошқаради.

Унинг ижтимоий фаолият доираси ҳам ғоят кенг эди.

Яшин узоқ вақт давомида Ҳамза номидаги республика Давлат мукофоти кўмитасига раис, турли халқаро анжуманларнинг ташаббускори бўлди. У 1960 йили Ўзбекистон Фанлар академиясига мухбир аъзо, 1969 йилда эса ҳақиқий аъзо этиб сайланди.

Кўринадики, Яшин узоқ йиллар давомида адабиёт ва санъат дарёсининг бошида турди, бу дарёнинг йўналиши, оқиши ва мавжига ўзининг сезиларли таъсирини ўтказди.

Айтиш мумкинки, Яшин драматургия соҳасидаги ижодини драма қандай бўлиши керак, деган саволга жавоб қидиришдан бошлади. У агар 16 ёшидаёқ матбуотда ўз шеърларини эълон қила бошлаган бўлса, 17 ёшида бир пардали пьесалар ёзди («Каркулёк», 1926; «Тенгтенги билан», «Лолахон», «Қуёш», 1927). 18 ёшидан эса актёр, театр ва драма жанри тўғрисида ўзининг қарашларини билдиришга ўтди. «Олтин камар» (1928) мақоласида «сахнамиз — чинакам ойнак», актёрлар эса «халқимизнинг орзу-армонларини, миллионларнинг ҳис-туйғу ва ҳаяжонларини, маланият соҳасидаги муваффақиятларимизни, янги тузумимизни, идеалларимизни саҳна чаманида тарафнамизни булбуллардир. Буларнинг ҳар бири қалбимизни кашф этувчи шоир, рассом», деб таъкидлади. Яшин бироз кейинроқ «Драматургияга шунинг учун зўр эътибор бериш керакки, адабиётнинг ҳеч бир тури оммабошлиқда, таъсир қилишда пьеса билан тенглаша олмайди», деб ёзади. Булар Яшиннинг драматургия ва театр санъатига бўлган муҳаббатининг бош сабабидир. Яшин «Мейерхольд ва унинг назариялари» (1930) мақоласида унинг ижодий принципларини кўрсатиб, ўзбек театри вакилларини ундан ўрганишга чақиради.

Яшин мақолаларида, етук драматик асарларида яхлит ва кескин драматик конфликт бўлишини, унинг драматик ҳаракат билан жипс боғлиқлиги ва драматик ҳаракат эса, ташқи ҳаракат (қаҳрамонларнинг ўзаро тўқнашувлари, курашлари) билан ички ҳаракат (қаҳрамоннинг руҳий дунёсидаги кечинмалар) уйғунлигидан майдонга келиши мумкин, деган позицияда турди. Ҳар бир персонаж ўз нуқтаи назарига, ўз позициясига эга бўлиши ва ўзлигини кураш, ҳаракатда намоён этиши, улар асарнинг бош конфликти, бош ғояси билан чамбарчас боғланиши лозим. «Пахта шумғиялари» (1931) мақоласидан ўттиз йил кейин ёзган «Замон билан ҳамоҳанг» мақоласида Яшин «Драматургиямизда, айниқса, ёшларда драматурглик маҳорати етишмайди. Кўп вақт ўзига хос ҳаётий конфликт топилганини, қизиқарли характерлар танланганини кўрасиз. Бироқ чинакам жўшқин кураш бўлмайди, замондошларимизнинг қалби ва ақли ёрқин ҳамда мукаммал очиб бериладиган кучли тўқнашувлар бўлмайди, яхши топилган конфликтларнинг ечими ишонарли бўлмайди», деб таъкидлайди. Яшин ўша «Пахта шумғиялари» мақоласида қандай асар чин

бадий асар ҳисобланиши мумкин, деган сўроққа ҳам жавоб берад. Шўро даврида ташвиқий, яъни публицистик шеърларгина эмас, айни чоғда ташвиқий драмалар ҳам кўплаб яратилди, улар долзарб сиёсий-ижтимоий гапларни тарғиб қилгани учун мақталди, тақдирланди.

«Ўз ичига бир мақсад — ғояни олса ҳам, — дейди Яшин мазку мақоласида, — санъаткорона ҳунардан қилча бўлмаган, сахнада келатётган ҳодиса, воқеалар билан томошачини қизиқтирмайдиган асарга қуруқ ташвиқий асар дейилади. Томошачининг диққатини жалб қилиб, воқеаларга қизиқтирадиган, қаҳрамонларнинг тақдирини билан зални ҳаяжонга соладиган асарларга бадий асар дейилади».

Яшин асарнинг тақдирини ҳал этадиган ва уни томошабон, сахнавий қиладиган куч шу конфликт эканлигини қайта-қайта таъкидлайди. «Кураш курашдан туғилади. Бинобарин, биринчи курашга қараганда иккинчи курашнинг қаттиқроқ ва ўттироқ бўлиши шарт», асарнинг фабуласи ва драматик асарда тилнинг аҳамияти беқиёсلىгидан келиб чиқиб, «сўз ҳам ёлғиз икки воқеанинг ўртасида кўприк бўлиб қолмасдан, ўзи ҳам бир ҳодиса, курашдаги бир зарб ёки ўша зарбнинг акси бўлиши лозим»лигини уқтиради. Ҳар бир персонаж ўз тилига эга бўлиши шарт, касб-кори, ҳаётий тажрибаси, дунёқарashi даражасидан келиб чиқиб сўзлаши керак. Унинг тўғри таъкидлашича, фақат сўзнинг ўзигина асар тақдирини ҳал этмайди: «Пьеса қанчаки адабий, чиройли сўзлар билан безатилса ҳам ундаги воқеа, кураш, фабула кучсиз бўлса, у пьеса сахнадан тез айрилади». Сахнавийликни вужудга келтирувчи жиҳатлардан яна бири асарда ёрқин, жонли, ўзига хос характерларни яратишдир. Яшин мазкур мақоласида ҳам, ундан 3—4 йил кейинроқ ёзган «Ўзбек совет драматургияси ва унинг вазифалари» номли мақоласида характер масаласига махсус тўхталади. Аввалги мақоласида «Бу типлар ўн-ўн бешта чиройли сўзларни айтганлари билан ҳаракатда, воқеага аралашганда жонли киши бўлиб кўринмасалар, бундан хунукроғи йўқ», «иштирок этувчининг характер сажияси воқеа қўйнида очилиб бориши керак», деб ёзди.

Кейинги мақоласида характер масаласини коммунист образини яратиш муаммоси билан боғлаб талқин этади. 1928 йили ёзган «Икки коммунист» (кейин қайта ишлаб «Тор-мор» деб номлади) драмасида коммунист образига бир томонлама ёндашишдан воз кечган эди. Драмадан етти йил кейин ёзган юқоридаги мақоласида коммунист ҳам жонли инсон, у ҳар бир инсонга хос яхши фазилат ва ёмон қусурлардан холи бўла олмайди, деган тўғри позицияда туради.

Яшин асарни томошабон, сахнавий қилишнинг хилма-хил йўл, усуллари борлигини таъкидлайди: асардаги ҳамма қисм, барча ҳаракатни унинг бош воқеасига боғлаш, қаҳрамон тақдирини томошабин эътиборини ўзига тортиши, мафтун этиши, уларни безовта қилиб туриши ва воқеа, кураш ниҳоясини интиқлик билан қизиқиб кутиши, қаҳрамонлар хатти-ҳаракати мантиқан ишончли бўлиши лозим.

Энг муҳими, ҳар бир асарда драматургнинг ўзи кашф этган дунёси бўлиши керак («Маҳорат — навқиронлик демокдир» мақоласи). Хуллас, Яшиннинг олти жилдлик «Асарлар»ининг IV, V жилдларидаги драматургия ва умуман, ўзбек адабиёти, саъяти ҳақидаги муҳим фикр-мулоҳазаларидан унинг драматургия сирлари, қонуниятларини чуқур билиши равшан англашилиб туради.

Ўзбекистон Фанлар академиясининг ҳақиқий аъзоси Комил Яшиннинг ҳам адабиётшунослик илмимизда муфосиб ўрни бор.

Ҳозирги замон ўзбек драматургиясининг туғилиши ва ривожига ўз ҳиссасини қўшган ёзувчилар кам эмас. Ўзбек театри тарихида биринчи миллий пьеса сифатида Маҳмудхўжа Ёхбудиининг «Падаркуш» (1911) асари ҳисобланса, сўнгра бирин-кетин Нусратилла Қудратилла ўғлининг «Тўй» (1914), Абдулло Бадрийнинг «Жувонмарг» (1915), Абдулла Қодирийнинг «Бахтсиз қув» (1915), Ҳожи Мўйин Шукрулло ўғлининг «Эски мактаб — янги мактаб», «Кўкнори» «Мазлума хотин» (1916) асарлари пайдо бўлди. Ҳожи Мўйин Шукрулло бу йиллари сэрмахсул драматург сифатида кўринди, шу йиллари у «Жувонбозлик қурбони», «Бой ила хизматкор», «Қози ила муаллим» каби драма, трагедия ва комедиялар ҳам ёзди. Кейин Ҳамзанинг «Заҳарли ҳаёт», «Илм ҳидояти» (1916) асарлари майдонга келди. 1917 йили эса, Абдулла Авланийнинг «Адвокатлик осонми?» асари пайдо бўлди. Кейинчалик Абдурауф Фитрат, Чўлпон, Хуршид драматургияси туғилди. Уларнинг асарлари бу адабий турнинг ривожига, театр санъатининг тараққиётига сезиларли таъсир кўрсатди.

Маълумки, Ҳамза драматургияда ва театр оламида фидойиларча ижод қилди, драматургиянинг барча жанрларида, жумладан, драма, трагедия, комедия бобида кучли асарлар яратди. Унинг ижтимоий-психологик драмалари, сиёсий драмалари, тетралогиялари ва комедиялари ўзбек драматургиясини, ўзбек сахна санъатини тараққиёт йўлига олиб чиқишда катта аҳамиятга эга.

Яшин ўзбек драматургиясида Ҳамза анъаналарини садоқат билан ривожлантирди. У аини чоғда ўзбек мусиқали драма жанри ривожига ҳам муносиб ҳиссасини қўшди. Ўзбекистонда опера жанрининг қарор топиши Яшиннинг «Бўрон» асари билан боғлиқ.

Яшин тимсолида ўз устозига садоқатнинг ёрқин намунасини кўрамиз: у Ҳамзанинг адабий меросини тўплаш ва халққа етказишда катта хизмат қилди; «Бой ила хизматчи», «Паранжи сирларидан бир лавҳа» («Ҳолихон»)нинг сахна вариантларини тиклади. Яшин 1939 йили «Бой ила хизматчи» асарини қайта ишлаб янги, сахна вариантини тайёрлади ва ўша вақтдан то 90-йилларгача у сахнадан тушмади.

Яшин Ҳамза ижоди ҳақида кўпгина илмий мақолалар ҳам ёзди. Амин Умарий билан ҳамкорликда «Ҳамза» пьесасини яратди. Аини чоғда «Ҳамза» фильми сценарийсини ёзди, «Ҳамза» операси (С. Бобоев билан ҳамкорликда), «Оловли йўллар» номли 17 серияли теле-

фильм (Борис Привалов, Шухрат Аббосов билан бирга) юзага келишига ўз ҳиссасини қўшди. «Ҳамза» романи эса, шоирнинг мураккаб ҳаёт йўли, кураши ва шахс сифатида жасорати, ижодкорлик қиёфасини акс эттиришга бағишланган.

Яшиннинг Ҳамза ишига, йўлига, идеалларига садоқати, айниқса, унинг ижодий принципларида яққол кўринди. Яшин тарихнинг энг тезкор оқимини ва халқ тақдиридаги кескин бурилиш нуқталарини, унинг руҳи, психологиясидаги катта ўзгаришлар, янгиланишлар ва ҳаётда юз берган жўшқин воқеаларни қаламга олди. Инсоннинг, халқнинг тарихни, ҳаётни ўз мақсад-орзусига қараб ўзгартиришини ва шу жараёнда ўзининг ҳам ўзгариб, ўсиб боришини кўрсатишга диққатини қаратди. Унинг драмаларидаги тўқнашувлар, конфликтлар кескинлигининг, демак, асарларининг табиати ва моҳиятининг илдизи шу ерда. Драматург асарларида саҳнавий ҳикоянинг устунлиги, драматик ҳаракатга кўплаб персонажларнинг тортилиши, воқеа содир бўлаётган жой, макон ва замоннинг кенглиги, ташқи ҳаракат салмоғининг ошиқлиги бу асарлардаги эпик қамров, эпик нигоҳнинг кенглигидан далолатдир. «Тор-мор»да фуқаролар уруши давридаги ҳаёт-мамонт учун кураш масаласи турди, «Ёндирамиз» пьесасида ҳам «янги ҳаёт»нинг қурилиш қийинчиликлари акс этди. «Йўлчи юлдуз» ва «Инқилоб тонги» драмаларида ҳам асл моҳияти жиҳатидан халқ тақдири билан боғлиқ муҳим ижтимоий-сиёсий муаммолар туради, уларда кураш ва қаҳрамонлик руҳи ҳоким. «Гулсара» (М. Муҳамедов билан ҳамкорликда) ва «Нурхон» музыкали драмаларида Яшин ўзбек хотин-қизларининг уй зиндонидан қутулиб, жамиятнинг тенг ҳуқуқли аъзоси ва шу ҳаётнинг фаол қурувчилари даражасига кўтарилишини тасвирлади. Худди шу ерда ҳам Яшин Ҳамза анъаналарининг давомчиси, вориси бўлиб қолди. «Гулсара» ва «Нурхон» ўзбек саҳнасида узоқ яшади, мусиқали драма бобида кўп янги асарларнинг дунёга келишига туртки берди.

Иккинчи жаҳон уруши даври маҳсулларида бўлмиш «Офтобхон» марказида ҳам Шарқ аёли ва уруш мавзуи туради, аёлнинг юрт бошига синов тушган пайтдаги ўрни, бурчи кўрсатилади. Яшиннинг «Фарҳод ва Ширин» (1944) мусиқали драмаси, «Дилором» (1958) операси либреттоси, «Равшан ва Зулҳумор» (1956) асарида ҳам аёлларнинг маънавий гўзаллиги, улар қалбида яшириниб ётган куч, яратиш ва ижод завқи акс эттирилади. Тўғри, Яшин асарлари орасида бадиий заиф пьесалар ҳам анчагина. Воқеанавислик, ташқи ҳаракат кетидан қувиш, ички ҳаракат, коллизиянинг ночорлиги, айниқса, конфликтнинг кучсизлиги, асар сюжети, конфликтга тасир қилмайдиган муаллақ, нурсиз, персонажларнинг иштирок этиши «Ёндирамиз», «Номус ва муҳаббат», «Генерал Раҳимов» асарлари, «Улуғ канал» опера либреттосида мавжуд. Албатта, бу асарларда ўша даврнинг, конфликтсизлик назариясининг таъсири кучли. 30-йиллар аввалидан воқеликдаги мураккабликлар атайин четлаб ўтила бошланди, масалага синфий ёндашиш, социализмни макташ авж олди, айниқса, қишлоқдаги ўзгаришлар, яъни колхоз тузуми деҳқонга катта бахт-саодат берди, деган сохта ғоядан келиб чиқиб, у ердаги турмуш

байрам тусида кўрсатилди. Яшин ўз талантини, имкониятини ва бадиий тафаккур эркини, эпик драматургик имкониятини тарихий мавзуларда намоёниш қила олди.

Шуни алоҳида таъкидлаш керакки, Яшин асарларининг реалистик кучи, ҳаққонийлиги ва жозибадорлигини таъминлайдиган бир жиҳат бор. Бу — драматургнинг ўз асарлари учун мавзу, материал ва қаҳрамонларни, фикр-ғояларни ҳаётнинг ўзидан олишидир, яъни муҳим тарихий воқеалар ва ҳаётнинг ўзи яратиб берган тайёр қаҳрамонлар — тарихий шахсларга суянишидир. «Бўрон» қаҳрамонлари бадиий тўқима меваси бўлса-да, унинг сюжети асосини тарихий 1916 йилдаги халқ қўзғолони воқеалари ташкил этади. «Нурхон»да эса актриса Нурхон Йўлдошеванинг ҳаёти ва фожиали тақдири туради. Яшин «Санъаткор оила» (1935) мақоласида Нурхон оиласини яхши билишини айтади. Мақолада машҳур чилдирмачи Уста Олим ва Нурхон тўғрисида шундай маълумот беради: «1925 йилда Қори Ёқуб бу санъат гавҳарини аста-секин саҳнага тортди. Бу одам (Уста Олим — С. М.) бора-бора бутун Ўзбекистон ва қисман собиқ Иттифокқа танилди. Хотини Бегимхоним билан ўн етти яшар қайнсинглиси Нурхоннинг, қайната, қайнилари қайраган пичоқларидан тап тортмай, паранжларини олдириди. Аёл артистларга чанқаган саҳнамизнинг талабини қондириш тилагида уларни саҳнага тортди. Шу муносабат билан бу оилада (Уста Олим, Бегимхон, Нурхон бир тараф, Бегимхоннинг ота ва ака-укалари бир тараф) кескин кураш бошланди. Озодлик душманлари ўлдирмоқ қасдига тушдилар. Қулай пайтдан фойдаланган душман мусиқа театрининг боши очилган лолаларидан Нурхоннинг лола-атлас кўйлақларини қонга бўяди.

Бу оилада бўлган курашнинг яна бир жойи шундаки, Бегимхон озодлик йўлида ҳамроҳ бўлган гўзал Нурхонни йўқотгач, ўз ота-акасига дадил, тетиклик билан ўлим жазоси берилишини талаб қилди».

Шуни айтиш керакки, Яшин ўз драмаларида ўлимни кўрсатиш орқали ҳаёт фожиасини тасвирлаш усулига кам мурожаат этади, бунча осон йўл. У фожиавийликни муросасиз ғоялар, тақдирлар кураши орқали кўрсатади. «Нурхон»да тарихий ҳақиқатдан келиб чиқиб Нурхоннинг фожиали ҳаётини, ўлимини кўрсатади. «Гулсара»да (аввалги вариантида Гулсара ҳалок бўларди) бош қаҳрамон тақдир қил устида турса ҳам, уни ўлдирмайди. Ёки «Офтобхон»да Офтобхоннинг эри ҳалок бўлгани тўғрисида хабар берувчи қорахатдан уруш фожиасини очиш учун эмас, балки раис Офтобхонга қарши курашаётган одамларнинг характерини очиш учун фойдаланади, айни чоғда бу нохуш хабар Офтобхон иродаси, эътиқоди, қатъиятини таъкидлашга хизмат этади.

Агар диққат қаратилса, Яшиннинг кўп асарларига оилавий ҳаёт асос қилиб олинди, шу орқали жамиятнинг аҳволи тадқиқ этилганини кўриш мумкин. «Гулсара»да асар конфликтининг кескинлашиши Гулсаранинг отаси Иброҳимнинг қолоқлик позициясида қаттиқ туриши билан боғлиқ. У Гулсаранинг очилиши, «янги ҳаёт»га киришига қарши, куёви Қодиржонни ҳам, хотини Ойсарани ҳам аямай-

сов амирнинг ваъдасига ишониб, унинг тузоғига илинади ва аслари мағлуб бўлади. Колесов бу мағлубиятда ўзини айбдор деб билди.

Драмада Фозил Хўжанинг онаси Ойхонбиби образи тиник, зибали, ўзига хос тарзда ёрқин чиққан. У — узбек адабиёти, айни ўзбек драматургиясида янги образлардан бири. Ойхонбиби мунпар, иложсиз, муте аёллардан эмас, аксинча, мағрур, оқила, жуатли, орзу-армони юксак. У ўғлига: «Худога минг қатла шукур қилман, кўрқоқ, худбин, юзи қора, золим ўғил эмас, қалби пок, арасо, шерюрак ўғил туққан эканман. Мен бахтли онаман, бола нам», дейди. Амир кушбегиси Урганжи Ойхонбибига Фозил Хўжани топиб берасан, бўлмаса ўлдираман, деганида ҳам заррача чўчимди ва мағрур туриб: «Пичоғингни ол! (ёқасини йиртиб). Мана ёр кўр... Ўғлим қалбимда!», — дейди.

Драманинг шакли ҳам томошабоп. Асар бошланиши ва ўрталарида, охирида замондошларимиз Қиз ва Йигит томоша залига мурожаат этиб, Фозил Хўжа таржимаи ҳоли билан таништиради, кейин тарих жонланади, асар охирида яна Қиз ва Йигит пайдо бўлиши, томошабинга мурожаат қиладилар. Бу асарда эпик кўламини таъминлашда ҳам қўл келади: воқеа давомида кўрсатиш имконияти бўлмаган тарихни улар сўзлаб берадилар.

Яшин драмаларида кўплаб персонажлар иштирок этса-да (катта тарихий воқеа тасвирланади, воқеа турли жойларда юз беради, вақс чегараси ҳам кенг бўлади, турли тақдирли кўп одамлар қатнашади), бир ёки икки қаҳрамонни асарни кўтариб турувчи устунга айлантиради. «Инқилоб тонги»да ҳам шундай. Кўп асарларида сарлавҳанинг ўзидаёқ бу ҳолни таъкидлаб ўтади: «Лолахон», «Гулсара», «Нурхон», «Асал», «Бўрон», «Ҳамза», «Дилором», «Офтобхон», «Генерал Раҳимов» ёки «Фарҳод ва Ширин», «Равшан ва Зулхумор»... Драматург асарнинг бош ғоясини шу бош қаҳрамон тақдири, ҳаёт ва кураш йўли билан боғласа-да, бошқа персонажларнинг ҳам асардаги иштироки ва тутган ўрнини мантиқан асослайди, улар зиммасига муҳим ғоявий юк юклайди.

Юқоридаги асарларнинг аксарияти шеърый йўл билан ёзилган. Яшин бу борада ўзбек драматургиясида яхши анъананинг ривожига сезиларли ҳисса қўшди. Шеърый драмалар ўзбек драматургиясида, ўзбек саҳнасида мусиқали драманинг ривожига асосий омиллардан бўлди. Айни чоғда ўзбек операсининг туғилиши ва такомиллида шеърый либретто жуда муҳим аҳамиятга молик бўлди. Кўп вақт шеърый шакли материалнинг ўзи ва албатта, ижодкор нияти тақозо этади. Сўнгра романтик қаҳрамонлар, қаҳрамонона воқеалар, фожиавий ғоявий шеърый шаклни тақозо қилади. Ҳамза шоир, драматург, у ҳақда ёзиладиган асар шеърый бўлса, унинг шоирона қалбини, сурурли руҳиятини, шижоатли характерини ифодалашда қулайлик туғдиради. Яшин Ҳамза шеърыйига хос кўтаринки, курашчан ва романтик руҳни унинг характерига, хатти-ҳаракатига сингдиради:

*Тўғри тил тош ёрар, ҳар эгри тил бош,
Осмондан ёғилмас чалтак билан ош.
Одам ҳақидаги фикрингиз тўғри,*

*Одам бор меҳнаткаш, одам бор — ўғри.
Одам борки, одамларнинг нақшидир.
Одам борки, ҳайвон ундан яхшидир!
Одам борки, қолур ундан яхши от,
Одам борки, қолур ундан оҳу дод.
Одам борки, кетмон чопиб экар ер,
Одам борки, чигирткадай текин ер.*

Яшин Навоийнинг «Фарҳод ва Ширин» асарининг саҳна нусхасини тайёрлар экан (дастлабки нусхасини Хуршид билан бирга яратган), ўзи таъкидлаганидек, Навоий дostonига «мумкин қадар яқин» қилиб ишлади, яъни асосий сюжет чизигини, асосий қаҳрамонлар ва шеърый шаклни сақлаб қолди. Асарни 1994—1995 йиллари яна қайта кўриб чиқиб, Навоий мисраларини айнан сақлаб қолди. «Тўғрели» дostonи асосида яратилган «Равшан ва Зулхумор» драмасида эса, шеърый шакл мусиқали драмани қаҳрамонлик руҳи билан йўғиришда асосий восита бўлиб хизмат этади. «Равшан ва Зулхумор» мусиқали драмаси мазмуни, сюжети, конфликти, қаҳрамонлари, ғояси, руҳи, оҳанги — барчаси, халқ қаҳрамонлик дostonи пардасида яратилган, яхшиликнинг ёмонлик устидан ғалаба қозониши ва қаҳрамонларнинг муродо мақсадига етишишлари; бош қаҳрамонларнинг ҳар хил тўсиқ, ғовларни енгиб ўтиши; севишганларнинг бир-бирини йўқотиши ва сўнгра топишишлари; йигит кийимидаги моҳир жангчи қиз тасвири (Зулхумор); севишганлар ўртасида турган чакиртиканак (Зулхуморнинг шаҳзодага берилиши)... Булар орқали босқинчиларга қарши шафқатсиз кураш олиб бориб, ватанни кўз қорачиғидек асраш ғояси тарғиб этилади. Равшаннинг ушбу сўзларидан Яшиннинг халқ ижоди руҳини ва шаклини теран билиши аён бўлиб туради:

*Эй, биродарлар!
Узоқдан келаётирман,
Ғамнинг лойига ботибман.
Эй ёронлар, биродарлар,
Мен ёримни йўқотибман.
Элда даврон сурган борми?
Бахтга юзин бурган борми?
Бизнинг ёрни кўрган борми?
Ёр дарагин берган борми?*

Яшин «Асарлар»ининг биринчи жилдидан ўрин олган «Дилором» номли тўрт парда, тўққиз кўринишли драматик асарига ёзувчининг ўзи шундай изоҳ беради: «Мен кекса санъаткор Музаффар Муҳамедов билан ҳамкорликда «Дилором» операси учун либретто ёзган эдим. Лекин мазкур опера либреттосида Навоий дostonидан анча узоқлашиш ҳоллари мавжуд бўлиб, бу мени жиддий ўйлантирар эди. Ана шу ўйлар, ҳазрат Навоийга нисбатан юксак эътиқод яна шу мавзуга қайтишга мажбур қилди. Натижада ушбу драматик асар майдонга келди». Муаллиф Навоий асари ва ижодига суяниб туриб, одил шох

ғоясини улуғлайди, кайф-сафога берилиб, халқни унутган шоҳ албатта ҳалок бўлади, деган фикрни ўтказди. Драмага киритилган ва Навоий достонида бўлмаган донишманд Нўмон тили орқали драматург шундай дейди (либреттода ҳам бу образ бор):

«Дунёнинг ўзи шундай тузилган. Ҳам қотил, бешафқат, ҳам гўзал ҳам кеча, ҳам кундуз, ҳам ҳаёт, ҳам ажал, ҳам шодлик, ҳам азоб — булар бир-биридан ажралмай бир бутунни ташкил қилишади...»

Драмада ҳаёт мураккаблиги, нурли ва қоронғи томонлари билан, яхлит талқин этилади, шу туфайли у қизиқарли, жозибали. Асардаги шеърлар унга фалсафийлик бағишлайди:

*Қилмағил эл аҳлу аёлига қасд,
Айлама эл моли-ю жонига қасд!
Кимки айш-ишрат мубталоси, —
Бўлур охир қадах майининг гадоси.*

Кўринадики, Яшин халқнинг узоқ ўтмишидан олиб ёзган асарларида ўзини анча эркин, мустақил ҳис этган ва ҳаққоний асарлар ёзган.

Яшин ўзбек драматургиясида тарихий воқеалар, тарихий шахслар ҳаёти ва кураши мисолида халқнинг тақдирини, ўша тарихий давр руҳини тўғри ифодалаш бобида, тарихий шахс, тарихий ҳужжат билан бадий тўқимани бир-бирига узвий боғлаш ва бадий ҳақиқатни ифодалашга хизмат эттириш соҳасида, сперани миллий заминга қуришда, қаҳрамонона руҳдаги аёллар образини яратишда, халқ ижодига суяниб туриб, мусиқали драмалар ижод этиш ва «Гулсара», «Нурхон» мусиқали драмалари тимсолида замонавий материалда томошабоп драмалар ёзишда катта тажрибалар тўплади, анъаналар яратди. У эпик драматургияни янги босқичга олиб чиқди. Ҳамза образини драмада, кинода, кўп серияли телефильмда ҳамда роман жанрида кенг манзарали лавҳаларда гавдалантиришда тажрибалар ўтказди. Яшин моҳир раҳбар, адабиёт ва санъатнинг жонкуяри сифатида маданиятимиз камолотида қўлидан келган меҳнатини аямади ва ўзининг салмоқли улушини қўшди. У 1997 йили вафот этди.



Зулфия

(1915—1996)

*Ҳаёти ва ижоди * Шоиранинг эстетик қарашлари * Шоира шеърлари нега мураккаб? * Шеър ва сийёсат * Шоира шеърларида автобиографизм * Уруш ва ҳижрон, фожиавийлик * Аёллар оламидан олинган образлар **

Зулфия XX аср ўзбек шеърятининг йирик вакилларида биридир. У ўзининг теран фалсафий, ҳассос, фожиавий ва ҳаётбахш реалистик ижоди билан ҳозирги замон ўзбек шеърятини янги саҳифа очди.

Исроил Муслимов қизи Зулфия 1915 йил 1 мартда Тошкентнинг Ўқчи маҳалласида туғилди. Ҳовли мўъжазгина бўлса-да, унда бир-биридан чиройли, муаттар гуллар ўстириларди. Оила аъзолари шеърхонликни, мусиқани қаттиқ севарди. Зулфия оиланинг кенжаси эди. Унинг бир-биридан кўркам, бир-биридан ақлли тўрт акаси бор эди. Уларнинг бари кейинчалик масъул лавозимларда ишладилар, қатағон-қирғин йилларининг аччиқ заҳри ва шафқатсиз қаҳрига дучор бўлдилар...

Оиладаги тинч, файзли, ширин ҳаётни вужудга келтиришда онанинг хизмати беқиёс эди. Она шоиртабиат, кўп нарсани билгувчи фарзандларини катта дунё сари дадил етаклаган зеҳнли аёл эди. «Ага истеъдодим бор бўлган бўлса, унинг чашмаси — онам. Агар адабиёт аҳлига бир қафт дон янглиғ шеърый ҳосил тутган бўлсам, унинг уруғини қалбимга аввал онам сочганлар», — деган эди Зулфия. Шоиранинг бутун ижоди давомида онани, аёлни улуғловчи оташин шеърлар ёзиши бежиз эмасди. Уни доим «қаттиқ миннатдорчилик туйғуси», «узилмаган қарз ҳиссини тўкиб солиш эҳтиёжи» банд этади ва шу мавзунинг янги-янги жиҳатларини очди. Отаси эса темирчи эди. «Устахона уйимизнинг ёнгинасида бўлганлиги учун ҳам, — дейди Зулфия, — мен унинг лаҳча чўкка айланган пўлат эритмаларини турли шаклга солишини, ўша чўкка пўлатдан турли асбоблар ясашини ҳайрат билан кузатишни яхши кўрардим. Олов ва меҳнат маҳорат билан бирикканда инсон кўп ишларнинг уддасидан чиқиши мумкинлигини ҳам мен болаликдан англаб етдим. Кейинчалик чарчаган ёки дилга танглик чўккан, лойқайдлик ҳукмрон бўлган лаҳзаларда кўра тепасига энгашган отамнинг салобатли азиз қиёфасини, болғасининг бир маромда кўтарилиб тушишини эслашнинг ўзи менга ажойиб тарзда янги куч-қувват бағишларди».



Зулфия бошланғич мактабни битиргач, хотин-қизлар педагогика билим юртида таҳсил олди (1931—1934). Шу ерда шеър машқ қила бошлайди. Билим юрти қошида адабий тўғарак ташкил этилган эди. Унга шоир Шукр Саъдулла раҳбар эди. Тўғаракда Фафур, Ғулом, Уйғун каби кўзга кўринган шоирлар билан учрашувлар уюштирилди. Шоира ўз устозини аввало «даврининг, ҳаётининг ўзи», деб ҳисоблайди. Ўша даврининг суҳратли шоирлари, турли туман китоблар шоирага ижод сирларини англашда кўмак берганига шак-шубҳа йўқ, албатта. Илк шеъри бўлмиш «Қизил дурра»нинг дунёга келишига паранжини ташлаб завод-фабрикаларда бошларига қизил дурра ўраб ишлай бошлаган аёллар ҳаёти туртки бергани ҳам бежиз эмас. Шоира ҳаёт, турмуш сабақларидан илҳом олди ва 17 ёшидаёқ «Ҳаёт варақлари» (1932) деган илк тўпламни чиқарди. Аммо у бунда дунёга, воқеаликка, инсонга ўз нуқтаназаридан қараш даражасига кўтарилмаганди. Ҳамид Олимжон билан тақдирининг боғланиши (1935) шоира ҳаёти ва ижодида улкан бурилиш бўлди.

Шоира илмини оширишга астойдил интилди, аспирантурада ўқиди, болалар нашриётида муҳаррирлик қила бошлади. Иккинчи жаҳон уруши кўпчиликни бирдан руҳий жиҳатдан тетиклаштириб қўйди, каттаю-кичикнинг эътибори ватан ҳимоясига қаратилди. Уруш Зулфия учун ҳам катта синов даври бўлди. У улкан йўқотишдан — Ҳамид Олимжоннинг бевақт ҳалок бўлишидан (1944) довдираб қолмади, энди икки созни — ўзи ва Ҳамид Олимжон созини чалишни бўйнига олди. Бу шоира шеърияти мазмуни, йўналиши, руҳидагина эмас, айтиш мумкин фаолиятида ҳам яққол кўринди. «Саодат» журналида (аввал «Ўзбекистон хотин-қизлари» дейиларди) бош муҳаррир бўлди (1953—1980), Осиё ва Африка ёзувчилари ҳаракатида фаол қатнашди, мамлакатимиз вакили сифатида Ҳиндистон, Югославия, Шри Ланка, Миср, Бирма, Австралия каби мамлакатларда бўлди. Зулфияга берилган кўша-кўша мукофотлар унинг эл-юрт олдидagi катта хизматларидан далолат беради. У республика давлат мукофоти лауреати («Ўйлар», «Шалола» тўпламлари учун), собиқ СССР давлат мукофоти лауреати («Сайланма»си учун) Ўзбекистон халқ шоираси, халқаро «Нилуфар» мукофоти, Булгариянинг «Крилл ва Мефодий» ордени соҳибаси эди. Унга Меҳнат Қаҳрамони унвони ва кўплаб орден, медаллар берилган эди.

Зулфия ижодхонасига кирмасдан олдин унинг эстетик принципларидаги баъзи муҳим жиҳатларга тўхтаб ўтмоқ лозим. Бу — адабиётнинг, демак, ижодкорнинг жамият, халқ, инсон олдидagi бурчи масаласидир. Гап шундаки, баъзи танқидчи ва олимлар шўро даврида адабиётимиз сиёсат адабиёти, коммунистик партия дастур, кўрсатмаларининг, марксча-ленинча ғояларнинг тарғиботчисига айланиб қолганди, у ғоялар адабиётидан иборат эди, энди миллий мустақиллик даврига келиб, адабиёт бундан қутулди, демоқдалар. Тўғри, шўролар адабиёт ва санъатни сиёсат, мафкура қуролига айлантиргани ва

уни коммунистик партия чизган чизиқдан юришга мажбур этганлиги, шу туфайли қанчадан-қанча истеъодларнинг сўниб қолганлиги, минглаб адиблар қатагон қилинганлиги айтиш мумкин. Лекин бу деган сўз шўро даврида ҳаёт ҳақиқатини ҳаққоний тасвирлаган, инсонни теран таҳлил этган, унинг эзгу туйғуларини росттўйлик билан ифодалаган асарлар, ёзувчилар йўқ дегани эмас. Хоҳланг-хоҳламанг, Ҳамза ва Фитрат ҳам, А. Қодирий ва Чўлпон ҳам (қолганларини кўя туриб) шу XX аср ўзбек адабиётининг йирик намояндаларидир. Л. Толстойнинг куйидаги фикри бекорга кўп тилга олинмайди. У сўз санъати даргоҳига қадам қўйган ёш ижодкорга қарата айтган эди: «Қани, сен қандай одамсан? Мен билан барча одамлардан қайси томонинг билан фарқ қиласан ва бизнинг ҳаётимизга қандай қараш кераклиги тўғрисида қанақа янги гап айти оласан?»

Ҳаёт, воқелик, инсон ва замон тўғрисида янги гап айтиш сиёсатга аралашин, ғоя тўғрисида, асарнинг мазмуни тўғрисида қайғуриш эмасми?! Белинский Беранже тўғрисида сўзлаганида: «Сиёсат, бу — поэзиядир, поэзия эса сиёсатдир», деган ажойиб сўзларни айтган эди.

Зулфия Осиё-Африка ёзувчилари доимий бюросининг Токиода бўлиб ўтган навбатдан ташқари сессияси хусусида сўзлаб дегандики: «Япониялик дўстимизнинг гулдуро, олқишлар тўлиғинида бутун мамлакатга ёйилиб кетган сўзлари ҳамсиз хотирамда. Маъшхур ёзувчи адабиётни ҳаётдан ажратишга интилувчиларнинг соҳа назарияларини тамоман йўққа чиқариб оташин ҳақиқатдан сўзлади. — Адабиёт ҳаёт демақдир, ҳаётни акс эттирмайдиган адабиёт ҳеч қачон инсонга хизмат қилмайди. Чунки ҳозир ҳаёт мустақиллик, озодлик учун, яхши ҳаёт ва тинчлик учун курашдан иборат, — деди у».

Бу айтиш Зулфиянинг ҳам нуқтаназаридир. «О, ижод...» шеърида шоира ёзади:

Мисрага далалар нафаси ловуллаб кирмас,
Инсонлар юраги ловуллаб нурмаса,
На давр,
на меҳнат,
на шодлик қалами сурмаса,
Бир пулдир меҳнату
дарду шеър,
тун умри.

Зулфия адабиёт ҳақидаги бир борада яна бундай дейди: «Шоир қалбининг, интилишининг халқ дили ва орзуси билан туташлиги унинг шеъриятидаги гражданликни сездириб чиқаради. Бу фақат публицистик шеърларда ёки сиёсий асарлардагина намоён бўлиб қолмайди. Ҳатто чуқур интим лирика ҳам гражданлик руҳи билан суғорилган бўлади... Асосий гап ёзувчининг асосий позициясидадир. Ҳақиқий шоир ҳамиша ўз даврига ҳимоанг, замондашларининг ҳис-туйғулари ва фикр-ўйларига ҳамда бўлиб яшайди.

Зулфия севги-садоқат, ҳижрон, ўлим, она, ватан, тонг, тинчлик, дунё, ҳаёт, умр, юртдошлари ва тақдирдошлари жасорати, шодлиги, изтироблари, фожиаи, иродаси ҳақида ёзди, ёзганда ҳам уларни ўз шахсий тақдир нуктаи назаридан, шахсий дарди-ташвиши тарзида талқин қилди. Шоиранинг 50-йиллари, ўша давр сиёсати, мафкураси таъсири ва таъйиқида ёзган ўнлаб шеърларини эътиборга олмаганда («Саодатнинг чет эллик бир хонимга жавоби», «Ўзбекизи овози», «Партия, сенга салом», «Мен коммунистман» каби) кўпгина асарлари ҳақиқий лирика намуналаридир.

Зулфия журналистнинг «Шоирликнинг бош «сири» нимада дефайлайсиз? Янги ташбиҳлардами, метафоралардами?», деб берган саволига бундай жавоб беради: «Фикрда, ғояда! Бутун вужудингни турғонга солиб, «Бугун айтмасанг ҳалок қиламан!», деб қалбингга ҳайқириб турган фикрда! Фикр шакли ҳам, метафора, ташбиҳларни ҳам ўзи етаклаб келаверадир».

Чиндан ҳам Зулфиянинг энг яхши шеърларида фикр тигизлиги фалсафий теранлик устуворлик қилади. Унинг шеърлари ўйчан, вазмин. Шоира туйғу, фикрга монанд оҳори тўкилмаган, «фикрни тўла ифода этадиган чақмоқдай», сўз, ифода, образ топади. Бу сўз, образлар аввал шеърият тилида ишлатилмаганлиги ва қутилмаганда шеърда кучли маънони ифодалаши билан лол қолдиради. Шоира сийқаси чиққан образлардан қочади, кўпроқ истиоравий фикрлайди. Зулфия шеърларига ҳос бу хусусиятларни эътиборга олмаган баъзи адабиётчилар шоира шеърларини мураккабликда, тушуниш қийинликда айблайдилар. Бунга у шундай муносабат билдиради: «Шеърим равон бўлса, қулоққа яхши эшитилса, уни ўқиган одам мумкин қадар тез тушунса, шеърим аниқлик ва равонлик касб этса, дейсан. Аммо, иккинчи томондан, шеърият шунчаки сўзлардан иборат тўрт амал эмаслигини, шеърин алгебра — образлилик унинг негизини ташкил этишини йиллар ўтгани сайин тобора чуқурроқ англаб бораверасан. Бошқача қилиб айтганда, шоир кўп нарсаларни — фикрлар, ҳислар, бир-бири билан мураккаб равишда боғланган ҳаёт ҳодисаларини шеърга сингдиради, китобхон эса, ана шуларни топиб, маъзини чақишдан эстетик завқ олади.

«Ўйлар» тўплами босилиб чиққанда, адабиётчи дўстларимдан бири менга «Шеърларингизни тушуниш қийин бўлиб кетаяпти», деди. Бу гап мени жуда ташвишга солди. Китобда ўзим учун аллақандай бир янгилик зухур бўлганини сезардим. Лекин айбга қўшилмасину, буни ўз назаримда, орқага қараб қайтиш эмас, маҳоратда бир поғона кўтарилиш, деб билардим. Мен ҳадеб ишлатилаверадиган бир қатор нисбатлар, сифатлар, истиоралардан — адабиётшунослар «анъанавий образлар» деб атаганлари — нарсалардан қочишга уринган эдим, ҳар бир шеър учун, агар таъбир жоиз бўлса, ўзига яраша истиоралар ихчамгина иқлимини яратиб, уни мавзунинг шу шеърдаги йўналиши, шу шеърдаги ҳиссий кайфият билан боғлашга интилгандим. Тушуниш қийин деган гап сийқа иборалардан нарироқ турганимдан келиб чиқдими?

... Бу китобга кирган шеърларимнинг кўпчилиги анча мураккаброқ кўринган бўлса, менинг шеърга кўпроқ мағизбахш образлар ор-

али фикрни ифода этишга эриша олганимдандир. Албатта, бу шеърларнинг ҳаммасини ҳам минбар шеърлари, деб бўлмайди. Зотан, шеърни ҳар маҳал ҳам минбар атрофида йиғиладиган шейхонга атаб ёзаймиз-ку».

Чиндан ҳам шоиранинг 80—90-йиллар шеърияти «мағизбахш оё аз»ларга бойлиги, фикрий теранлиги, фалсафий йўналиши билан жралиб туради ва ўз-ўзидан синчков, серфикр ва ҳақиқий шеър шинавандасига сеҳр эшигини ланг очиб беради. Анча авваллари, насалан, «Ўйлар» шеърда савдо муомаласида қўлланиладиган «пудлат» ёки «Қатра» шеърда ҳўжаликда ишлатиладиган «пона» иборатини шеърга киритиб, китобхонни ҳайрон қолдирганди. Ростдан ҳам, йировнинг тинч, осойишта оиласига зўрлик билан суқилиб киришани «пона» иборасидек ғоят тўлиқ, ёрқин, таъсирли ифодадай олачиган сўзни топиш қийин. Мана бу «Шошма, ҳали!» шеърдан келтирилган парчада ташқи томондан «мураккаб», қутилмаган образлар, шеърга «ёт» тушунчалар ишлатилган, аммо у изтиробга тушган, куйиб-ёнган қалб ҳолатини тўла, тиниқ акс эттиради:

*Гоҳо зик, зич,
Гоҳо кўрсиз кундузимнинг,
Ё уйқусиз тунларимнинг
Увадаси йиғиндисин—асабларим
Шу кўртсимон
Бошдан-оёқ бирдай қамраб
Юрагимни тишлай бошлар.
Бу азобга тоб бермоққа уринаман,
Уринаман, тўлғонаман.
Миямдаги битта санчик,
Уста қоққан михдай маҳкам.*

Шоиранинг «Йиллар», «О, эртам, энг гўзал афсонам», «Мен бўлмасам» каби ўнлаб шеърлари, айниқса, сўнгги йиллардаги шеърлари шу йўналишда битилгандир.

Зулфия шеърларининг ихчамлиги бежиз эмас. Бу ҳам шоиранинг сўз зиммасига катта фикр, ҳис-ҳаяжон юклай олганининг натижасидир. Агар фикр ва кечинманинг янги жиҳатлари кўриниб қолса, у мустақил, аммо мазмунан, руҳан ўзаро боғланган бир неча шеър яратади. Зулфия ижодидаги туркум шеърлар шу тарзда туғилган. Шоира дostonчиликни у қалар хуш кўрмайди. «Аммо дoston жанри, ҳарқалай, менга нобоп кўринади, — деганди у. — Мен бу жанрни хуш кўрмайман, унинг келажагига кўп ишонмайман. Шакл ихчамлиги ва ихчамроқ шаклга жойлашган фикрнинг рангдорлиги менга кўпроқ ёқади. Туйғулар тошқинлиги ва фикрлар теранлиги бир-бирига мувофиқ бўлиши керак. Бу нарса шеърда осон ҳал бўлади. Дostonларим шунинг учун ҳам кичкина, улар кўпроқ узун шеърларга ўхшаб кетади».

Зулфиянинг «Уни Фарҳод дер эдилар», «Қуёшли қалам», «Хотирам синиқлари» дostonлари чиндан ҳам жуда ихчам. Шоиранинг дostonчиликдаги тажрибалари ва бу жанрнинг келажагига у қадар ишон-

маслиги замирида ҳақиқат борга ўхшайди. Наср, драматургия, кино, телевидение ривожланган ҳозирги замонда дoston имконияти чегаралангандек туюлади. Албатта, ҳамма гап ижодкорнинг хоҳиш ва маҳоратига боғлиқ. Барибир, ҳозирги замон жаҳон шеърияти тажрибасида, менингча, дostonчиликда кашфиёт қилишга уриниш ва эришиш сезилаётгани йўқ.

Зулфия «чоп этилган шеърларимда қалбимдаги қувонч, дард, ҳаяжонларимнинг сувратини кўргандай бўламан», деганди. Бу ҳаққоний эътирофдир.

* * *

Зулфия шеърияти теран фикр билан жўшқин ҳиссиёт уйғунлигидан ҳосил бўлган, демак, интеллектуал ва психологик шеърят. У таҳлилий, фалсафий, ўйчан, айни чоғда аниқ манзарали. Шоира ҳиссиёт оқимини, кечинма манзарасини, ўткир драматик ҳолатни ҳам, драматизмнинг чўққиси — фожеий коллизияларни ҳам чизади. Унда вақт ва макон қамрови кенг, яхлит. Ижодида хотира, тақдирлош, юрагига яқин кишилар, келажак оҳанглариининг барқарорлиги шундан.

«Мен шеърларимнинг бир мавзу атрофида чекланиб қолишини истамайман», деганди Зулфия. Унинг лирикаси чиндан ҳам кўповозли. Бу оҳанглариининг энг муҳими ва жарангдорини бахтиёрлик ва ҳижрон, ғам-фожеийлик ташкил этади:

*Маъноси ҳам, ёрқини ҳам бор,
Тупроқ, ҳаёт, юрак бу ахир, —*

дейди у.

«Сен тоқ эмас — икки торли соз, қўш қанот-ла қиласан парвоз». Бу ерда Зулфия Ҳ. Олимжоннинггина эмас, аслида ўзининг ижодий принципини назарда тутмоқда. Ҳ. Олимжон бахт ва шодлик куйчиси эди, шунинг учун унинг шеъриятида кўтаринки руҳ етакчилик қиларди. Зулфия шу руҳдаги шеърлар ҳам ёзди, лирикасининг бир қаноти шу. Иккинчиси — воқеликни бутун зиддиятлари, фожеий томонларини кўрсатиш орқали инсон қудратини, қаҳрамонликни улуғлашди.

Зулфия шеъриятидаги фожиавийликни келтириб чиқарган ва чуқурлаштирган асос эса, унинг таржимаи ҳолига боғлиқ ва фожеий оҳангнинг устунлиги шоира шеърларида яна бир ўзига хосликни — воқеавийликни, ихчам сюжетлиликни келтириб чиқарган.

Зулфия: «Назаримда, шоирлар ўз таржимаи ҳолларини ёзмасликлари жоиз. Негаки, шоирлар ҳақида шеърлари тавсиф беради, улар ҳақида ҳамма нарсани айтиб бермаса ҳам ижодларида ҳаётларининг кўпчилик томонларини шарҳ этиб беришга қодир шеърлар бўлади», — деб ёзган эди.

Шоирнинг ташқи дунёга муносабатининг ифодаси лириканинг туб фазилати экан, ана шу муносабат шоирнинг фикри, ҳис-туйғу-

лари, кечинмалари орқали ифодаланар экан, ҳар бир мисрани юрак қони ва ақл чироғи билан ёзар экан, демак, бунга ижодкор қалби, таржимаи ҳолининг лавҳалари, хулосалари қўшилмасдан иложи йўқ. Аммо шоирлар «дунё ҳодисалари билан бирикиб кетишда» (Гегель), ўзиники билан ўзганикни ифодалаш усулида, принципида бир-бирдан фарқ қилади. Зулфия ташқи оламдаги ранг-баранг ҳодисаларнинг, фикр, орзу-идеалларнинг ўз руҳига, ўз дунёқарашига, таржимаи ҳолига ҳамоҳанглариини кўради ва шу ташқи оламини, ўзгаларникини ўзиникига қўшиб, уйғунлаштириб юборади.

«Уруш йиллари, — дейди Зулфия, — турмушнинг ўзи қатъият билан ҳақиқий сўз талаб қилди; беихтиёр равишдами ёки бировнинг тажрибасига мурожаат қилиш натижасидами, асл сўзлар ўз-ўзидан куйилиб келаверганидан кейин уларни ўрни-ўрнига жойлаштириш, бир-бири билан боғлаш йўлини топар экансан... 1943 йилда чиққан «Хулқар» китобим янги ишнинг якуни бўлди. Шеърларим воқеабанд бўлиб қолди, десаммикан? Лекин баёнчилик маъносиде эмас. Мен бу шеърларга ўз руҳий тарихимнинг бир парчасини жойлаштира бошладим (таъкид бизники — С. М.), бу парчанинги ўз туғуни, кульминацияси ва ечими бор эди. Энди ёзмок учун, Лев Толстой айтганидек, дастлаб гапнинг учини улаб олишим керак эди. Шеърни бошлаб кўйиб, охирини топмагунимча уни давом эттира олмас эдим. Эндиликда қаёққа қараб кетаётганлигимни билганимдан йўлнинг энг қисқасини излаб топа олардим. Натижада шеърларим мухтасар ва тугал бўла бошлади».

Зулфия шеърларига худди шу «ўз руҳий тарихининг бир парчасини жойлаштира бошлаши»дан ижодида кўтарилиш юз берди. Чунки Ибсен сўзлари билан айтганда, «бошдан кечирмок билан яшамокни бир-бирдан аниқ фарқламок керак, фақат биринчисигина ижод манбаи бўлиб хизмат қилади». Шоира ана шу бошидан кечирганини, ҳаётий тажрибаларини, руҳий, ҳиссий ҳолатларини, қалб зарбларини бериш, таҳлил этиш орқали кенг оламга ва кишиларнинг қалбига чуқур кириб борди. Бу, айниқса, Ҳ. Олимжоннинг фожиали тақдири муносабати билан кенг ва теран ишланган ҳижрон оҳангидаги шеърларида яққол сезилди.

Ҳ. Олимжон ҳаёт вақтидаёқ шоира ижодига ҳижрон оҳанги кириб келди. Бу оҳанг «Ҳижрон» шеърда, «Уни Фарҳод дер эдилар» дostonида, Ҳ. Олимжон томонидан таҳрир қилиниб босмага туширилган «Ҳижрон кунларида» шеърый тўпламида муҳим ўрин тутди.

Зулфия уруш бошланиши билан «Душман ажал тортиб келди Ватанга, бизнинг севгимизга ташлади ҳижрон», деб халқ бошига тушган кулфатни таҳлил этишга киришди, ҳижрон оҳанги орқали халқ иродаси, жасорати ва ғалабага бўлган қаттиқ ишонч туйғусини ифодалади:

*Мен севган дилдорнинг севган юрти бор,
Ишқ доим эрк учун ҳижронга рози.
Бу ҳижрон мангумас, висоли ҳам бор,
Қаҳратон қишларнинг бўлгандай ёзи.*

Кейинча шоиранинг шахсий ҳаёти билан алоқадор бўлган воқеанинг (Ҳ. Олимжоннинг фожиали ўлими) ўзи уруш бошида айтилган фикрга таҳрир киритди — мангу ҳижрон ҳам бўлиши мумкинлигини аниқлатди.

Аммо бизнинг бу ерда айтмоқчи бўлган фикримиз бошқа: шоира халқ руҳини ўзиники тарзида, ўзгаларнинг ҳижрони, ғами ва шодлигини ўзиники сифатида чуқур ҳис этиб тасвирлай олди. Шелли айтадики, «ҳақиқий олижаноб бўлиш учун инсон ўзини ўзганинг ва кўпгина бошқа бировларнинг ўрнида тасаввур қила олиши керак; ғам ва шодлик ҳамда шунга ўхшаган нарсалар унинг ўзиникига айланиши шарт». Зулфия бу йилларда худди мана шу ижодий принципга суянди, кейин ҳам бу йўл унга доим ҳамроҳ бўлди. Масалан, шоира 1942 йили шундай ёзган эди:

*Ишончим буюкки, бўлар зўр байрам,
Менинг севганим ҳам қайтади ғолиб.
Йўлига чиқаман қучоғим тўла
Боғларингда ўсган гуллардан олиб.*

Зулфия уруш тугагач ёзган «Ғолиблар қайтганда» шеърида, гўё юқоридаги шеър сюжетини давом эттиргандек, диққатини ўша лирик қаҳрамоннинг ҳолатини чизишга қаратади. Ғалаба кўпларнинг ҳижронига чек қўйди — «ўлдирувчи аччиқ бир ҳижрон зафар алангасида тамом ёнди». Аммо бу қаҳрамоннинг севгилисидан қайтмади, оламни ғалаба шодиёнаси тутган бир пайтда у севгилисидан сувратини олиб, унга «ўксиб-ўксиб боқади, ёноғида томчилар қотади». Бироқ ғалабадан ва бутун эл шодлигидан қувонган аёл «чиқмасам бўлмайди, бутун элда тўй» деб гулдаста олиб ғолибларни қутлагани чиқади ва «висолга ошиққан қувноқ тўдага қўшилиб кетади». Ёки «Ўғлим, сира бўлмайди уруш» шеърида жангда эридан айрилган аёл ҳақида ёзиб, унинг гоҳ йигит бўлиб қолган ўғли билан гурурланишини, гоҳ ёнида унинг отаси йўқлигидан ўксинишини тасвирлайди. Она дейдики:

*Уруш. Номинг ўчсин жаҳонда,
Ҳамон битмас сен солган алам.
Сен тугайли кўп хонадонда
Ота номли буюк шодлик кам.*

Иккала шеърда ҳам Зулфия ўзгаларнинг шодлиги ва ғамини ўзиникидек ҳис қилади, ўзиникини эса халқникига қўшиб юборади. Шеърда таржиман ҳолдан атайин «узоқлаштириб» ёзиш «Ўғлим, сира бўлмайди уруш»да ҳам бор.

Энди Зулфиянинг Ҳ. Олимжоннинг фожиали ҳалокатидан кейин ёзган шеърларида, улар хоҳ бевосита шоир образини яратишга бағишланган бўлсин, хоҳ ҳижрон оҳангини — ўлимни фалсафий талқин этувчи шеърлари бўлсин, хоҳ янги уруш хавфи ва тинчлик ёки келажақ хусусида баҳс, ўй-мушоҳада бўлсин, ҳамма-ҳаммасида автобиографик факт — «руҳий тарих» таянч нуқта бўлиб хизмат қила-

ди. Зулфия учун аксари вақт ўз ҳаёти, тақдири, кечинмалари билан ўзгаларники прототип вазифасини ўтайди. Шунинг учун ҳам Зулфиянинг ҳижрон мавзuidaги асарлари чин севги ва вафо, садоқат, оғир йўқотиш ва чексиз куюниш, уруш ва ҳижрон, мардлик ва жасорат, ҳаёт ва ўлим ўртасидаги кураш, Ватан ва бурч, ўтмиш, бугун ва эрта, ҳуллас, инсон тақдири, унинг руҳий олами билан боғлиқ хилма-хил туйғу, фикр-ўйлар, орзу-армонлар тўғрисидаги асарлар сифатида ардоқланади.

Зулфия ўзбек шўро лирикасида фожиавий йўлни қарор топтиришга муҳим ҳисса қўшди. Маълумки, фожиавийлик асосида ижтимоий ҳаёт қонуниятини ётади, шунинг учун ҳам у ижтимоий мазмунни, умуминсоний ғояни ифодалайди. Чунки инсон ўз ҳаёти эвазига эзгу ниятларни, юксак орзу-идеалларни ҳимоя қилади. Шу курашда, кескин конфликтлар, ўткир коллизиялар келтириб чиқарган изтироблардан инсоннинг олижаноблиги, кучли иродаси, қудрати ва қаҳрамонлиги намоён бўлади. Фожиавийликда қаҳрамонна руҳнинг юксак бўлиши худди шундан. Лирикада тасвирланган ғаму изтироблар кимнингдир кўнглини юмшатиш, раҳм-шафқатини келтириш ёки инсоннинг иложсизлигини кўрсатиш учун эмас, балки мураккаб ҳаёт қонуниятини кўрсатиш, юксак мақсад ва идеалларнинг қон ва жон эвазигагина ҳаётда қарор топишини таъкидлаш учун хизмат қилади. Демак, фожиавийликни кўрсатиш орқали ҳам гўзаллик, ҳақиқат, келажақ ҳимоя этилади.

Зулфиянинг фожиавий шеърларида ҳаётбахш, некбин руҳ ҳоким бўлиб, китобхонни дадиллантиради, қалдини кўтаради:

*Дардсиз тириклик ҳам йўқ,
Фақат бўшлиққина бедард, беозор.
Ташвиш ва шодликсиз ўлар-ку қўшиқ,
Шоир қалби куйсиз—бастакорсиз тор.*

Лекин шоира шодлигу ғамнинг, бахту бахтсизликнинг боқий, муқим бўлишини истамайди: бахт боқий бўлсин, бахтсизлик бўлмасин, тинчлик бўлсин, уруш бўлмасин, тириклик бўлсин, ўлим бўлмасин, севги бўлсин, ҳижрон бўлмасин... У ҳаётда кемтиклик, яқкалик бўлишини мутлақо истамайди, бунинг борлигини инсонни тугал ва боқий бахтли қилишга қаратади: «Кўш қанот-ла қиласан парвоз», дейди.

Зулфия боқий бахт орзуси билан туркум шеърлар ёзди. Туркумга кирган ҳар бир шеър мустақил асар даражасига кўтарилади, айни чоғда мазмуни, йўналиши, руҳи билан ўзаро узвий боғланади. Шоиранинг шеърий туркумлари кўп, ҳар бирида унинг руҳий оламининг янги қирраси намоён бўлган. Агаф «Ҳижрон кунларида» туркумида урушнинг шафқатсиз алангасида зобланган қалбнинг ғолиб чиқиши ифодаланса, «Юрагимга яқин кишилар»да шу инсондаги матонат, садоқат, некбинлик илдизини одамлар меҳри, она Ватан меҳрида кўради «Мушоира» туркумида инсоният тақдири, ташвиш-интилишлари муштараклиги таъкидланади. «Ўйлар», «Йиллар, йиллар» туркумларида эса, ҳаёт ва инсон, умр мазмуни, муҳаббат ва садоқат, яшаш ва кураш маъноси тўғрисида фикр юритилади...

Зулфия ижодининг яна бир ўзига хос жиҳати бор: у ҳаётдаги ҳамма нарсга ҳақида ва инсон қалбидаги хилма-хил кайфиятлар ҳақида ёзди, аммо уларни аёл қалби билан тинглаб, аёл кўзи билан кўриб, идрок этиб, аёл сўзи билан тасвирлади, аёлнинг овозида куйлади. Шоиранинг қайси шеърига назар ташламанг, ундаги образлар ҳам аёллар дунёсидан топилган. Унинг ташбиҳлари аёллар бисотидан тўқилган, уларнинг туйғулари, психологияси, орзу-армони ифодалашга хизмат этувчи паллақ образдир. Тўғри, бизни ўраб турган борлик, инсоний дардлар шоирлар учун ҳам, шоиралар учун ҳам муштаракдир, аммо бу мураккаб сирли оламни ва инсон қалбининг эшигини улар ўз қалитлари билан очадилар. Асарнинг ғоявийлик ва бадиийлик даражаси мезони битта, албатта. Бироқ воқеликни кўриш ва бадиий тадқиқ этишда муштараклик билан бирга, ўзига хосликлар ҳам бор. Шоиралар қалби ғоят нозик, дилгир, сезгир, безовта, таҳликали, бардошли. Уларда инсониятга ўз фарзандлари деб боқиш, она-Ерни ва ундаги барча гўзалликларни кўз қорачигидек асраш, оламни тинч-осойишта сақлаб туриш учун куйиниш, келажакни гўдакдек йўргаклаб олишга ва ўзини фидо қилиб, уни сақлаб қолишга тайёрлик туйғуси жуда жўшқин ифодаланади. Шеърларининг тарҳи тозаллиги, самимийлиги ва ҳатто ихчамлигида аёл фазилати шундагина аён бўлиб туради. Аёллар қаламидан тушган ҳар бир чин сўз, тоза образ, ёрқин бўёқда улар қалбининг муҳри ярқираб кўриниб туради.

«Аёл ўзи гўзаллик ва эзгулик билан эгизак дидли, — деганди Зулфия. — Гўзаллик ва ҳаёт эса, ҳамма нарсани ямлаб симирувчи уруш оловига ёв... Мана шунинг учун аёлнинг овозида — шеърда, романида, ҳикоясида, кўйингики, бутун ҳаёти ва фаолияти билан баҳолиқудрат ана шу тинчлик, осойишталик, гўзаллик, эзгуликни ҳимоя қилади, бири деҳқон сифатида далада, бири ишчи сифатида заводда, бири жамоат арбоби сифатида, бири шундоқ аёл, она, инсониятнинг бир зарраси бўлган ўз оиласининг тираги, асоси сифатида яхши ниятлар билан яшайди. Шу туфайли ёзувчи аёллар ижодида энг асосий мавзу оналик бахти, фарзанд ва унинг келажаги ҳақидаги ўйлар, Ватан ва элнинг осойишталиги ҳақидаги фикрлар, бутун халқлар билан дўстлик, бирлашиб, бирдамлашиб, курашиб, жаҳонда тинчликни сақлаб қолишга, фарзандларга энг яхши келажакни таъминлашга қақариш янграйди».

Зулфия: «Ахир мен гар шоир, дилдироқ бир аёл», — дер экан, аёлнинг ана шу оналик қалбини назарда тутди, бутун эътиборини «аёл буюклиги»ни куйлашга қаратади. Аёл учун оила, уй-жой энг муқаддас макон. Бу ерда эри, фарзандлари, оилавий бахти, тақдири туради, у кичик ватан. «Менинг Ватаним» (1942) шеърда фашизмдан қасос олишга жазм қилганлигининг боисини ёв томонидан хонадони — уйининг топталишида, деб билади («Фашист куйдиргани ҳар хона учун қасос истагида оловланди жон»). Шеърда фикр яна ривожланади: хонада азиз фарзандлар бор. Она уларнинг «соғлом, беқайғу» ўсишини истади, шунинг учун борлигини «муҳаббатини бошига соя» қилади, тинчлик замонлари келишини ва «бахтиёр алла айтиш»ни орзу этади. Шоира уйнинг вайрон бўлишини ўлим билан баробар фожиа деб билади («Лекин севги унутилмас, унутилмас ўлим,

унутилмас уйнинг вайрон бўлгани, қолар дилда тоғдай мангу сирқираб!»). Яна образларга қарайлик: Осиё офтоби чиқар экан, илк нуруни гўдакка сочади («Осиё гўдагини илк офтоб кучар, чўмилтирар доя нурда қоқ кундуз»). Ушбу парчадаги «енг», «рўмол», «қанот», «дастурхон» образлари ҳам аёллар бисотидан олинган:

*Енглари қатида,
Рўмолнинг учида,
Қанотинг патида,
Жаҳондай беқиёс дастурхон ичида
Кетади ҳеч битмас тилаклар.*

Аёл учун ҳар қандай ҳиддан ёқимлиси гўдак исидир, гул исини аёл гўдак исига, нафасига ўхшатади («Гўдак нафасидай ёқимли»). Она учун фарзанднинг ҳаммаси бирдай севимли. Бу туйғуни шоира ғоят чиройли, янги, оҳори тўқилмаган образ орқали беради: «Фарзанднинг ватандай носуюги йўқ». Ўзбекистон табиатини атласга, «ясан келинчакка» ўхшатади, куз ёмғирини «гавҳар маржон»га, эрта баҳордаги тупроқни «ҳамиша неъматга ҳомила тупроққа» ўхшатади. Бу образлар аёллар юрагидан топилади. «Мушоира»да шоира умуминсоний фикрни — катта Шарқ мамлакатлари қалбининг «бир улкан қалб бўлиб» бирлашиб, «ҳақиқат ва нурга интилиши»ни бежирим тасвирлайди. Шоирлар бирдамлиги туйғусини оддий турмуш детали — «ўзи бир дунё» бўлган пойабзалларнинг ёнма-ён туришини тасвирлаш орқали ҳам таъкидлайди. Кейин шоира шеър ўқиётганларнинг қалби, кўзи, сочига боқади, «дарёдай оққан кўз ёшида», ирода ва умидида, Осиё ва Африка халқларининг аянчли аҳволи, ҳақиқат йўлидаги кураши ва эртанги порлоқ кунга ишончини ифодалайди. Ундаги «гоҳ кўкдан нон кутиб», «гоҳ гўдак кулгиси», «сурмали кўзлар нози» каби иборалари ҳам аёл табиатидан келиб чиққан.

«Уни Фарҳод дер эдилар» поэмасида ҳам аёл қалбининг сезгир, беором табиатини кўрамыз. Достон, бизнингча, ҳозиргача ўз файзини сақлаб қолган асарлардан. Достон марказида қаҳрамоннинг ватанпарварлик, мардлик билан тўла маънавий дунёси таҳлил этилади. Асарнинг замирида санъаткорнинг сўзи билан иши бир бўлиши керак, деган фикр мавжуд. Қобилқори ўзбек саҳнасида жуда кўп ролларни ижро этиб, қаҳрамонлик, инсонпарварлик, ватанга жонфидолик каби туйғуларни тарғиб қилган эди. Унинг истеъдодига қойил қолган томошабинлар Фарҳод ролини маҳорат билан ижро этган Қобилқорини Фарҳоднинг ўзи-я, дердилар. Шоира халқнинг шу меҳридан келиб чиқиб, достонни «Уни Фарҳод дер эдилар» деб номлайди. Қобилқорининг сўзи билан иши бир эди, фронтга бориб «жонини она-Ватанга тикади» — қурбон бўлади. Унинг қаҳрамонона ҳаёт йўли ва фожиа тақдири «Ҳаётимизни сақлаб қол, дўстлар учун қасос ол», деган қақариқ янглиғ янграйди. Жангчилар армия газетасида ўз фикрларини шундай ифодалагандилар: «Ҳар бир жангчидек Қобилқорининг қалби ҳам Ватанга садоқат ва яшашга муҳаббат ўти билан тўлиб туради».

Ойбек ҳақидаги «Куёшли қалам» достони ҳам ижодкорнинг Ватан, халқ, тарих, келажак авлод олдидаги бурчи тўғрисидадир. Асарда йўл образининг фалсафий маъно касб этиши бежиз эмас. Шоира Ойбекнинг руҳий олами, юксак орзу-армонларини теран ифодалаган.

Республикамининг миллий мустақилликка эришиши Зулфия илҳом булоғининг кўзини очиб юборди. Йиллар давомида қимти-ниб, ҳақиқатни бор бўйича айта олмай, юраги ўртаниб юрган шоира янги давр келганини теран ҳис этди. Босиб ўтилган йўлга янги назар — адолат кўзи билан боқиб, уларни ўз номи билан атаб, ҳаққоний реалистик шеърлар яратди. 1995 йил бошларида ёзган «Шарқнинг ўзи она бўлган ҳамиша», «Икромга вақт етди» каби шеърлари, «Хотирам синиқлари» достони шоира ижодининг янги саҳифаси, янги босқичи ва ҳозирги давр ўзбек шеърятининг қонуний ютуғи дейишга арзийди. «Шарқнинг ўзи она бўлган ҳамиша» шеъри сарлавҳаси остига шоира «Бой ўтмишимизга тухмат тошларини отаётган хориждаги баъзи олимларга менинг жавобим», деб ёзиб қўйган. 50-йиллари Ғ. Ғулом «Шараф қўлёмаси» шеърида ўзбекларни бир қабила деб камситган Ғарб тухматчиларига жавоб бериб, ўзбек халқининг жаҳон цивилизациясига қўшган ҳиссасини ғурур билан таъкидлаган эди. Зулфия шу анъанани давом эттиради. Шеърда шоира халқимизнинг тарихда ҳеч қачон авом, қул, мутеъ бўлмагани, аксинча, озод, эркин яшаш учун мардона курашиб, инсоният тарихи ғилдирагини олға юргизишга буюк ҳиссасини қўшган улуг зотларни берганини айтади. Улуг даҳоларимизни шунчаки титга олмайди, ёрқин, ихчам мисраларда улар буюклигини таърифлайди («Бобурнинг закоси Шарқдан йўл олиб ғарблилар қалбини иситмадим!»). Темур сиймосини чизиш учун мақбул, тиниқ, тўғри ифода топади:

*Дуч келса адоват янчиб беаёв!
Заковат, адолат,
Иймон, диёнат
Қудратин ўзига муқаддас ялов
Билган соҳибқирон Темур саркардалар бор!*

Бу парча чиндан ҳақиқатга мос, шу туфайли ишончли ва таъсирли. Шоира тарихни шоҳид қилиш йўлидан бориб, ўзбек табиатидаги ҳурфикрлилик ва эркпарварликни ғурур билан кўз-кўзлайди ва дейди:

*Билинг
Комил,
Фозил
Башар юлдузларига
Шарқнинг ўзи она бўлган ҳамиша!*

«Хотирам синиқлари» достони шеърятимизда муҳим воқеа бўлди. У истеъдод ҳеч қачон қаримаслиги, сўнамаслиги ва ҳар доим ўзининг янги-янги қирраларини намойиш этиши мумкинлигини яна бир бор

тасдиқлади (Ғете ўз «Фауст»ини вафотидан бир йил аввал, 80 ёшида битирган эди). Зулфия ўз таржимаи ҳолини асос қилиб олиб, халқимизнинг оғир, даҳшатли, аммо қаҳрамонона йўлини ҳаққоний ифода-далаб беради. Даҳшатли қатагон-қирғин йилларининг қиличи Зулфия оиласининг бошига ҳам тушади. Шоира воқеани шундай таъсирли тасвирлайдики, китобхон кўзи олдида ота-онаси, акалари ва ўзининг ёрқин образи жуда тиниқ ва жозибали гавдаланади. Барқамол, фозил акаси ҳибсага олинганда «диллари вайрон» онасини, «жони пўлат, оловдан, метиндан яралган» отасини кўриб ҳали мурғак шоира лол, иложсиз қолади, фақат «нафрати, ўчини ўқ қилиб ота» олади ўша қотилларга. Шеърда асосий мазмунни кўтарувчи сўзлар қайта-қайта ишлатилиб, ҳиссиёт, туйғу, кечинма тўла берилишига эришилади:

*Онам қўлларида муштдай тугунчак,
Тош шаҳарни кезар авахта излаб,
Авахта нечадир, зор она неча,
Нечалар яшарди замонни «сиз»лаб.*

Ёки:

*Тақдир, тақдир дедим, яшадим узоқ,
Тақдир пешонага ёзиқ дейишди.
Ёзиқни пешонага урдим-у бироқ,
Мен синдим, қонимдай ғиштлари пишиди.
Алам. Ёмон алам кўзинг кўр бўлса,
Лекин сўқир диллик ундан-да даҳшат.
Халқ ганжсин юлмоққа чўзилган қўлга
Биз алвон гулдаста тутибмиз фақат.*

Дарвоқе, шоира адолатсиз тузумни ва «муҳташам бинода сирли, яширин асл йигитларга гўр қазувчилар»ни қаҳр, алам билан фош этар экан, одамларнинг ғофиллигини ҳам унутмайди, зулм, ноҳақликка қарши бош кўтармаганликларига ишора қилади. Бунда далилни яна оиласидан бошлаб келтиради: отаси тақдирга тан берди, «ҳатто ёвингизга отмадингиз тош», дейди шоира. Халқимиздаги ҳамма нарасага сабр-бардош билан қараш хусусияти фақат фазилат келтирмай, жагини уқтиради:

*Ва фақат дедингиз: «Солдим худога»,
Бу қирғин дояси худосизлар-ку.
... Сабр, қаноатдан яралган элим,
Сўқир ҳам ўзига сўқмоқ излар-ку!
Норғул ўғилларинг қирилди қушдай,
Сибирнинг нур тушмас ўрмонларида.
Сен эса яшардинг мисоли тушда,
Туртиниб ғофиллик туманларида.*

Бу рост, аччиқ ҳақиқат эди. Шоира ўзини ҳам унутмайди: ўзи бу вақт қаерда эди, қандай йўл тутди? «Менми? Мен ишқ отлиғ бир

жаҳон аро, шеър тинглаб, шеър тизиб — шеърларда қолдим», «Уруш, ёзда ёққан қор каби ўлим», «Кўз ёшим сойига тўкилди гулим», дейди. Ҳа, аввал шеър завқи, ўтли муҳаббат завқ-шавқи уни асир қилди, кўп ўтмай ўлим — ҳижрон унинг энди толган мурғак бахтини юлиб олди. Бу кунга келиб шоира халқ бошига тушган бу фожиалар сабаб-илдизларини қидириб, адолатсизликка қарши исён кўтармаганидан, халқнинг бу қисматга чидаб, кўниб яшаганидан минг-минг афсус чекади, юраги ўртанади, ёнади: «Беталаб, бенолиш яшабмиз кўп йил», «Ватанпарвар», дебмиз ўз-ўзимизни», «суяниб, нажотлар кутгандик, наҳот, бизга чоҳ қазиган қора кучларга?!», деб аттанг қилади. Шоиранинг кўз олдига дўзах ва жаннат масаласи келади. Босиб ўтган йўлини, қилмиш-қидирмишини ҳақиқат тарозусига қўяди — гуноҳи кўпми, савобли ишими? Ахир ҳалол яшади, риё, ҳаромдан узоқ эди, қилган эзгу ишлари, кўрган азоб-уқубатлари жаннатга йўл бермайдими? Сўнгра ўзи шундай ҳам «Бош-оёқ куюк жисмининг нймасини ёқарди дўзах ўтлари!» Қаранг, бу ерда машрабона руҳ ётибди («Ўртар» газалини эсланг). Шоира ўз тимсолини — ҳозирги ҳолатини тиниқ чизади: «Ёшим кетиб-кетиб, тордай тарангман, капалак шарпаси тегса, узилур», «бошим — портловчи дуд тўлдирилган хум».

Кўринадики, шоира замон, давр, халқ бошига тушган дард, жабр-жафони худди ўзиникидай, ўзиникини халқникидай қилиб тасвирлаб берди. Достонни бекорга «Хотирам синиқлари» деб номламайди. Бу хотиралар — халқ тарихи шунчаки хотира, шунчаки тарих эмас, балки «дардди, тигли синиқлар» бўлиб, доим юракни тилиб қон чиқариб азоб бериб туради, улар сабоқ. Шу туфайли шоира интиқлик билан кутган истиқлолдан чексиз хурсанд:

*Хуррият, келдингми, наҳотки келдинг,
Келар йўлларингда пинҳона толдим.
Менинг ота-онам, жон Ватанимда,
Элим тақдирида абадий қолдинг.*

Зулфия 1995 йили саксонга кирди. Ватанимиз уни «Дўстлик» ордени билан тақдирлади. Ҳаёт Р. Ҳамзатовнинг Зулфия «ўз халқининг тақдири билан қўшилиб кетган» ижодкор, Ч. Айтматовнинг «Зулфия ҳозирги замон ўзбек поэзиясининг энг мафтункор зарварагидир» ва М. Каримнинг «Зулфия, унинг ижоди, шеърияти бизнинг руҳий оламимизнинг бир қисмидир, миллий маданиятимизнинг бир қисмидир» деган ажойиб баҳоларнинг нақадар ҳаққоний эканлигини тўла тасдиқлайди.

Ўзбек халқининг атоқли фарзанди, шоира Зулфия 1996 йилнинг 1 августида вафот этди.



Асқад Мухтор

(1920—1997)

Тафаккур тазйиқ ва исканжага олинган кезлари бошланган ижод Соц. реализм қолиплари доирасида ижтимоий адолат, шахс эрки учун кураш ғоялари ифодаси* «Туғилиш», «Чинор» романларининг аҳамияти* «Бухоронинг жинкўчалари» *Ўзбек шеъриятининг янгилашишида Асқад Мухтор лирикасининг таъсири**

Асқад Мухтор 1920 йили Фарғона шаҳрида туғилган. Унинг отаси темирйўл ишчиси бўлган, онаси эса тўқимачилик комбинатида ишлаган. Асқад 11 ёшга кирганда отаси вафот этади. Бу воқеа 1931 йили содир бўлади. У пайтларда замон оғир эди, мамлакатда очлик ҳукм сурмоқда, оддий халқ жуда қийинчилик билан кун кўрмоқда эди. Асқадни болалар уйига берадилар. У шу ерда яшаб, мактабни тугатади. Асқад мактабда ўқиб юрган кезларидаёқ шеър ёза бошлайди. Унинг илк шеърларидаёқ муайян истеъдод ўчқунлари бор эди — шунинг учун улар «Ленин учқуни» газетаси саҳифаларида тез-тез босилади. Мактабни битиргач, Асқад Мухтор 16 ёшида Тошкентга келади ва Ўзбекистон Халқ Комиссарлари Кенгаши қошидаги журналистика курсида ўқийди, айни чоғда «Ёш ленинчи» газетаси таҳририятида ишлайди. Худди шу даврда (1938) «Ўзбекистон адабиёти ва санъати» журналида унинг «Бизнинг авлод» деган биринчи шеърий асари босилади. Чинакам ижод учун билимлари кифоя эмаслигини билган Асқад ўқишни давом эттиришга аҳд қилади ва 1938 йили Самарқанддаги Ўзбекистон Давлат дорилфунунига киради, аммо тўсатдан уруш бошланади-ю, Самарқанд дорилфунуни Тошкентдаги Ўрта Осиё Давлат дорилфунунига вақтинча кўшиб юборилади. Шу тарзда Самарқандда ўқишни бошлаган Асқад Мухтор Тошкентда олий маълумотли бўлади. Ўқишни битиргач, Асқад уч йил мобайнида Андижон Давлат педагогика институтида ўзбек адабиёти кафедрасининг мудири бўлиб ишлайди. Урушдан кейин у яна журналистика соҳасига қайтади ва «Ёш ленинчи», «Қизил Ўзбекистон» газеталари таҳририятида хизмат қилади. Бу йиллар унинг учун жуда самарали бўлди —



Асқад Мухтор тахририят топшириқлари билан республикаимизни қилиб чиқди, йирик қурилишларда, катта корхоналарда, колхоз ва совхозларда бўлди. Уша пайтдаги энг донгдор қурилишлардан бири Бекобод металлургия заводининг қурилиши бўлган эди. Асқад Мухторнинг ижоддаги илк муваффақиятлари шу комбинат билан боғлиқ бўлди. Аввал унинг «Пўлат шаҳри», «Истиқбол» каби очерклар китоблари майдонга келди, 1947 йили эса, «Пўлат қуювчи» поэмаси босилиб чиқди. «Шу кичкина китобчани Александр Фадеев тилга олиб, келажакимга умид билдирган эди. Уша гапнинг тафти юрагимни ҳали ҳам иситиб туради», деб ёзган эди 1966 йили Асқад Мухтор. Шундан кейин гоятда қизғин ижод йиллари бошланади ва деярли ҳар йили унинг биронта янги китоби босмадан чиқиб туради. Булар орасида «Ҳамшаҳарларим» (1949), «Раҳмат, меҳрибонларим» (1954), «99 миниатюра» (1962), «Шеърлар» (1966), «Қуёш беланчаги» (1971), «Сизга айтар сўзим» (1978), «Сирли нидо» каби шеърый тўпламлар бор.

Асқад Мухтор урушдан кейинги йилларданоқ проза соҳасида ҳам кучини синаб кўра бошлади. Унинг бу борадаги биринчи асари «Дарёлар туташган жойда» қиссаси бўлди. 1955 йили у «Опа-сингиллар» романини эълон қилди. Бу роман ўша пайтда адабиётимизда катта воқеа бўлди, унинг тўғрисида кўплаб мақолалар чиқди, турли мунозаралар, баҳслар бўлиб ўтди. Шундан кейин Асқад Мухторнинг «Қорақалпоқ қиссаси» (1958), «Туғилиш» (1960), «Давр менинг тақдиримда» (1964), «Чинор» (1969), «Бўронларда бордек ҳаловат» (1976), «Бухоронинг жинкўчалари» (1980), «Жар ёқасидаги чақмоқ» (1982), «Аму» (1984), «Кумуш тола» (1987) каби қисса ва романлари майдонга келди. Буларнинг ёнига Асқад Мухтор қаламига мансуб «Мардлик чўққиси», «Самандар», «Яхшиликка яхшилик» каби драматик асарларни, сон-саноксиз адабий-танқидий мақолаларни қўшсак, А. Пушкин, М. Лермонтов, А. Блок, В. Маяковский, К. Симонов асарлари таржималарини эсласак, Софоклнинг «Шоҳ Эдип» трагедияси, А. Исаакяннинг «Ал-Мааррий» асари, Шекспир ва Шиллер трагедиялари юксак маҳорат билан ўзбек тилига таржима қилинганини таъкидласак, унинг ижоди нақадар баракали бўлганини тасаввур этишимиз мумкин. Асқад Мухторнинг деярли ҳамма асарлари ўнлаб тилларга таржима қилинди, шу жумладан ҳинди, урду, вьетнам, хитой, румин, инглиз ва бошқа тилларда босилиб чиқди. Бинобарин, ўзбек адабиётининг шухратини халқаро миқёсда тарқатишда ҳам Асқад Мухторнинг хизматлари каттадир.

Шундай катта хизматларини ҳисобга олиб, Асқад Мухторга «Ўзбекистон халқ ёзувчиси» деган фахрий унвон берилган эди.

Асқад Мухтор фақат адиб ва шоир сифатидагина эмас, балки моҳир ташкилотчи сифатида ҳам адабий жараёни уюштиришда катта ишларни амалга оширди. У кўп йиллар давомида «Шарқ юлдузи», «Гулистон» журналларига ва «Ўзбекистон адабиёти ва санъати» ҳафталигига муҳаррирлик қилди, бир неча марта Ўзбекистон Ёзувчилар уюшмасида котиблик вазифасини бажарди. Бу лавозимларда ишлар экан, у адабиётимизда чинакам бадиий асарлар кўпайиши, адабий мухитнинг соғломлиги учун кураш олиб борди, ёш ижодкорларга алоҳида ғамхўрлик билан қаради.

Сўнгги йилларда Асқад Мухтор жамоатчилик ишларидан узоқлашди — кексалик ва хасталик унга аввалгидек ғайрат ва жўшқинлик билан ишлашга имкон бермади. Лекин у ижоддан тўхтамади. Янада мағизни бўлиқ, инсоний мазмуни теран, жозибадор шеърлар эълон қилди. «Инсонга қуллук қиладурмен» (1994) деб номланган тўпламидаги ҳикоялар ҳам юксак савиядаги ҳикоялардир. Унинг матбуот саҳифаларида босилган суҳбат ва мақолалари эса, ижодкорнинг юраги илҳомга тўла бўлганидан, кўнглида олижаноб режалари ошиб-тошганидан далолат беради.

Ўзбек халқининг унутилмас, атоқли адиби Асқад Мухтор 1997 йилнинг апрель ойида вафот этди.

* * *

Асқад Мухтор адабиётга шоир сифатида кириб келган эди ва у бутун ижоди давомида қайси жанрда ёзмасин, барибир, шоир бўлиб қолаверди. Асқад Мухторнинг поэтик ижодига чуқурроқ назар ташласак, у кўп йиллар мобайнида шеърни баркамолроқ қилиш йўллариини излаганини, унинг образли заминини мустаҳкамлашга интилганини кўрамиз. Натижада Асқад Мухтор сирли жозибага эга бўлган бутун бошли бир шеърый олам яратди. Албатта, шоир шеърий сирларини дабдурустдан эгаллаган эмас. У бунга кўп йиллик изланишлар, узоқ ўқиш-ўрганиш, тинимсиз ижодий меҳнат туфайли эришди. Шоирнинг ўзи бу тўғрида яхши айтган: «Ўттиз йил давомида шеър ҳақида ўйладим, унинг ифода шакллари, воситалари, принциплари, руҳи ҳақидаги фикрлар жуда кўп марта ўзгарди: шеър турмуш ўчоғидан олинган лаҳча чўғ, ҳаётний эпизодга асосланган, сюжетли бўлиши керак деб, шеърнинг бўлак турларини тан олмай, анча йил юрдим; шеър ялт этган оний туйғу, завқ-шавқ туғёни, уни фақат музика жанрлари билан қиёс қилиш мумкин, деган руҳда ҳам анча вақт ишладим; шеър ҳаёт фалсафасининг эссенцияси, фикр, фикр, фикр! Фикрсиз поэзия йўқ деб, анчагина бирёқлама рационалистик шеърлар ёздим...»

Дарҳақиқат, Асқад Мухтор шеърийатнинг катта йўлига чиқиб олгунча, ана шундай тўлғанишлар натижасида анча-мунча сўқмоқлардан юришга мажбур бўлди. Унинг илк шеърларида ортиқча ҳашамга берилиш, шалдироқ ва ялтироқ безакларга ўчлик мавжуд эди. Албатта, бундай нуқсонларни ҳар қандай шоирнинг илк ижодида учраши мумкин бўлган «ўсиш касали» деб баҳолаш мумкин. Аммо масаланинг бошқа томони ҳам бор — ҳаётимизда кўп йиллар мобайнида чуқур томир ёйган бир томонлама «эстетик» талаблар, мафкуравий қолиплар, ижодий фикр оёғидаги тушовлар ҳар қандай ижодкорни ҳам асоратга солмай қўймас, унинг тўғри йўлга тушиб олишига, шеърий юксакликларига кўтарилишига халақит беради. «Шеър замонавий бўлиши керак», «шеърнинг халққа хизмат қилишдан ўзга вазифаси йўқ», «ҳар қандай шеърда замондошимизнинг мафтункор образи, масрур ва бахтиёр сиймоси ярқ этиб кўриниб турмоғи шарт» деган кўрсатмалар муқаррар тарзда ижодкорни сунъийлик ва схематизм ботқоғига етакларди. Оқибатда ҳар қандай истеъдодли шоир

ҳам кўп йиллар мобайнида «ўсиш иллатлари» гирдобидан қутулиб кетолмасди.

Асқад Мухтор ҳам бу қисматдан холи қолган эмас. Унинг биринчи йирик шеърӣ асари «Пўлат қуювчи» достони бўлиб, 1947 йили эълон қилинган ва, юқорида айтилганидек, Фадеевнинг ижобӣ баҳосига сазовор бўлган эди. Қолаверса, фақат Фадеев эмас, ўша давр танқидчилиги деярли яқдиллик билан уни мақтаб, кўкларга кўтарди. Достонни ишчилар ҳаёти мавзӯида ёзилгани учун мақташди, чунки у пайтларда ишчиларга бағишланган асарлар йўқ эди. Унинг қаҳрамони қишлоқдан келиб, металлургия комбинати қурилишида ишлагани, кейин эса қурилиш биттач, шу комбинатга ишга кириб қолгани учун, яъни замонамизнинг чин қаҳрамони бўлгани учун мақташди. Достон замонавӣ бўлгани, теран ғоявийлик билан суғорилгани учун мақташди. Ҳолбуки, «Пўлат қуювчи» достони қуруқ мақтовга эмас, талабчан таҳлилга муҳтож эди, чунки унинг мавзӯи муҳим бўлгани билан бадийяти жуда заиф эди.

Ёш шоир ҳали реал одамларнинг ишларини чуқур билмагани, реал ҳаётӣ зиддиятларни кўролмагани, инсон характерининг мураккаблигини тўла тасаввур этолмагани учун асарни уйдирма воқеалар асосига қуради: буни қарангки, лойиҳага қараб иш тутган ишчилар комбинатнинг темир деворини бошқа жойга қуриб қўйишди, кечагина қишлоқдан келган қурувчи йигит инженерларнинг бу хатосини топиб, уни тузатиш йўллари кўрсатиб беради. Шундай катта хатоларга қарамай, достон кўкларга кўтарилиб мақталди ва Асқад Мухторнинг кейинги асарларида яна шундай сунъийлик ва ясамаликка йўл қўйишига сабаб бўлди. Буни «Катта йўлда» достонида ҳам ва ҳатто кейинроқ ёзилган «Мангуликка даҳлдор» достонида ҳам яққол кўриш мумкин. Масалан, «Катта йўлда» достонида Арслон ва Салим образлари орқали меҳнатга, одамга икки хил муносабатда бўлган икки хил дунёқараш асосида умр ўтказувчи икки ёш ўртасидаги зиддият тасвирланган. Бироқ бу сифатларнинг бари ўта яланғоч тарзда ифодаланган, икки ёш ўртасидаги тўқнашув ҳам чинакам ҳаётӣ шаклларда акс эттирилмаган, яна сунъий ва бачкана воқеаларга кенг ўрин берилган.

Асқад Мухторнинг достонларигина эмас, 40—50-йиллари ёзилган кўпгина шеърлари ҳам ўз вақтида ижобӣ баҳоланган эди. Бироқ бу мақтовларда ҳам уларнинг санъат асари сифатидаги чинакам фазилатлари эмас, ҳукмрон мафкурага маъқул жиҳатлари кўкларга кўтарилганди. У ишчилар мавзӯида ёздиған шоир деб эълон қилинганди. Танқидчилар унинг шеърларида дастгоҳлар оҳангини топиб мамнун бўлишганди. Шунинг учун «Ҳамшаҳарларим», «Токаръ Аҳмад музокараси», «Кекса мастер сўзи» каби ўта тавсифӣ, риторик шеърлар ўша йиллар шеъриятининг ютуғи деб ҳисобланди. Ҳолбуки, буларнинг кўпчилиги чинакам гўзалликдан узоқ, поэтик нафосатдан маҳрум шеърлар эди. Лекин ёш шоир умидсизликка тушмади, у излаишда давом этади ва кўп мулоҳазалар, ўқиш-ўрганишлар натижасида шеъриятни янгича идрок қила бошлайди: «Шеър одамнинг яшаши учун, қурашиши, улғайиши учун зарур... У шоирлар томонидан ўйлаб чиқарилган нарса эмас. Ҳар бир ҳалол қалбнинг тубида ҳис-

сий бойлик бор. Шоир ана шу ҳислар туғенини уйқатади, ҳолос. Қалб гафлатда қолса, яъни поэзиядан маҳрум бўлса — бу даҳнат эмасми? Ҳаётда поэзия нақадар мўл бўлса, унда фойдасиз бўшлиқ шунча кам бўлади».

Изданишлар натижасида Асқад Мухтор 60-йилларга келиб шундай лирика яратишга киришдики, унинг характерли белгисини ҳис билан фикрнинг уйғунлиги ташкил қилади. Бу лирикани ўйчан лирика деб аташ мумкин, чунки унда фалсафӣ мулоҳазаларга мойиллик баралла сезилиб туради. Бу лирикада инсоннинг маънавий дунёси, табиати, характери, кайфияти ҳар томонлама, жуда кўп алоқаларда бутун мураккаблиги ва зиддиятлари билан намоён бўлади. Шоир баъзан лирик миниатюра, баъзан лирик монолог, баъзан лирик новелла шаклларида китобхонга ҳаётӣ тажрибаларидан чиқарилган ҳулосаларини, ўй ва ниятларини баён қилади. Инсон шахси ҳар томонлама ва мукамал очилгани учун Асқад Мухтор лирикаси новаторлик хусусиятларини касб этади.

Бу фазилатлар биринчи марта шоирнинг 1962 йили нашр қилинган «99 миниатюра» деган китобида рўй-рост кўринган эди. Унга кирган шеърларнинг ҳаммаси жуда ихчам, ҳашам ва безаклардан, хитоб-чақириклардан маҳрум, ҳар бир шеърнинг замирида шоир ўзи кашф этган ва бирор доно фикр ёхуд ҳикмат шаклида ифодалаган ҳаётӣ ҳақиқат бор. Кейинчалик бу фазилатлар Асқад Мухторнинг «Қуёш беданчаги» тўпламида давом этди ва ниҳоят, «Сизга айтар сўзим», «Йилларим» каби китобларида балоғатга эришди. «Йилларим» тўламини бироз бўлса-да, кўздан кечирайлик. Биринчи қарашда кўзга ташланадиган ҳислат шуки, китобда аввалги анъаналар қолипида ёзилган «меҳнат кишисига», «замонамиз қаҳрамонига» ёхуд «буюк қурилишларга», «оламшумул ютуқларга» бағишланган биронта шеър йўқ. Лекин шунга қарамай, ундаги шеърлар замон ҳақида, бугунги инсон ҳақида. Шеърларнинг ҳаммасида бош қаҳрамон шоирнинг ўзи. Ҳатто айтиш мумкинки, ҳар бир шеър таржимаи ҳол хусусиятига эга — унда шоир ёхуд лирик қаҳрамон ўз бошидан кечирган, ўз кўзи билан кўрган воқеа-ҳодисалардан туғилган ҳислар, туйғулар ва фикрлар ифодаланган. Бироқ улар таржимаи ҳол доирасида қолиб кетмаган, шоир уларни умумлаштириб берган, натижада улар бизнинг ҳам туйғуларимиздек, бизнинг ҳам фикрларимиздек туюлади. Бошқача айтганда, Асқад Мухтор шеърларида фалсафӣ теранлик пайдо бўлди.

Бу ўринда «фалсафӣ» деган сифатни тор маънода тушунмаслик керак. Умуман, адабиётдаги фалсафӣликнинг моҳияти шундаки, адабиёт инсон ҳаётининг бош масалаларини — асрлар давомида жаҳон мутафаккирлари ва санъаткорларини ўйлантириб келаётган масалаларни қўяди. Инсон ҳаётининг маъноси нима? Ўлим ва ҳаёт қандай алоқада? Севги ва вафо, садоқат ва хиёнат нима? Инсон табиатини ўзгартириб бўладими? Унинг яхшиликка мойиллиги ўсадиган, ривожланадиган ҳислатми? Ундаги ёвузлик ё ёмонлик ҳислатларини йўқотиб ёки лоақал камайтириб бўладими? Инсоннинг бахти нимада? Уни қандай қилиб яратиш мумкин? Ёки бахт дегани тутқич бер-

майдиган бир қушми? Бу ва бунга ўхшайдиган саволлар ўтмишда ҳам, ҳозир ҳам ҳар бир инсонни ўйлантирадиган саволлардир. Афсуски, ҳаётда ҳамма вақт ҳам уларга жавоб топиб бўлмайди. Асқад Мухторнинг қаҳрамони бу саволларга тугал ва мукамал жавоб беришни мақсад қилиб қўймаса-да, улар тўғрисида муттасил ўйлайди. Энг муҳими, у насиҳатгўй эмас, ўзини доно, китобхонни гўл деб ўйламайди, ўз қарашларини бошқаларга мажбуран тикиштиришга интилмайди. У — оддий инсон, ўйлаётган, изланаётган, ҳаёт муаммоларига қийналиб, ўртаниб, ёниб жавоб қидираётган, бу жараёнда юрагидан кўпгина дардларни кечириётган инсон. Унинг дардлари ҳам хилма-хил — улар бирда аламли, бирда маҳзун, бирда нафратли, бирда ғурурли. Лекин ҳар гал — теран ва нурли... Ҳар ҳолда Асқад Мухтор шеърларида кўз ўнгимизда ҳаёт гирдобларида муносиб яшашга интилаётган донишманд-инсоннинг жозибador сиймоси намоён бўлади.

Асқад Мухтор кўп шеърларида инсонни инсон қиладиган хислатлар ҳақида ўйлайди. Бу хислатлар хилма-хил. Улардан бири — инсоннинг синчковлиги, ҳар нарсанинг тагига етишга уриниши. Шоир фикрича, муттасил изланиш — инсон бахтининг негизини ташкил этади. Дунёда инсон учун ҳеч нарса бўлмаса-да, изланиш бахти нақд. Шу хислат туфайли ҳаётда ривожланиш бор, кашфиётлар бор. Шоир бу эътиқодини шеърга жуда яхши сингдирган — Американинг кашф қилиниши ҳам, таянч нуқтасини топиб, ерни ағдармоқчи бўлиш ҳам изланиш оқибати. Шунинг учун:

*Ваннасида тонгда чиқа солиб
«Эврика!» деб ҳайқирганлар кам.
Лекин излан ҳориб-толиб,
Изланиш бахти бор, эй азиз одам!*

«Сен оламга қараб» деб бошланадиган шеър бошқача характерга эга — унда лирик қаҳрамон оддий бир деталь тимсолида инсон характерининг мураккаблигини ўйлайди. Бу ўйлар сокин ўйлар, лекин мазмунан алланечук маҳзун. Одам олмага қараб Ньютоннинг буюклигини ўйлайди. Ёшлик йилларида у олмани сеvimли қизнинг ол яноқларига ўхшатган, курран заминга қиёслаган. Ҳа, олмага қараш ширин хотиралар, гўзал тимсоллар дунёсига етаклайди: Аммо:

*У сенга афсона, ибратли ҳодиса,
Қадим эртакларни хотирлатади...
Бу маҳал олманинг ичида эса
Қурт унинг ярмини еб тугатади.*

Бу маънос мисралардан қандай хулоса келиб чиқади? Бу хулосани китобхоннинг ўзи чиқармоғи керак. Ҳар ҳолда, дунёнинг ишлари шунақа чигал!

Яна бир бошқа шеърда шоир жуда ихчам шаклда инсон табиятининг мангу сирлари ҳақидаги ўйларини ифодалайди:

*Нима одам қилган Одам Атомизми?
Бировлар дер: олма. Бировлар — бугдой.
Ҳар ҳолда мен кўрсатмадим ўзни
Эзгуликкагина ошиқдай.*

*Яхши ишлар қилдик, албатта,
Бу мураккаб дайри азмда.
Лекин ман этилган ноз-неъматлар
Мазаси қолибди оғзимизда...*

Бор-йўғи саккиз мисралик бу шеър кишини инсон табиятининг зиддиятлари ҳақида чуқур ўйга толдиради.

Яна бир ихчам шеър «Қалбим нозикланди» деб аталади. Бунда ҳам шоир жуда оддий ҳаётдан келиб чиқадики, яна инсон табиятининг ғалати томонлари ҳақида ўйлайди. Янги йил арафасида болалар тунни интиқиб, шоду хуррамлик, байрамона иштиёқ билан кутишади. Ҳолбуки, чуқурроқ ўйласанг — бу байрамми ўзи?

*Болалар ҳовлиқиб янги йил кутади,
Менга эса йил кузатиш—ғам:
Қилт этиб узилган битта япроқ ҳам
Нақ қалбимга тегиб ўтади...*

Бундай мисолларни кўплаб келтириш мумкин. Улар шундан далолат берадики, Асқад Мухтор кўп изланишлар ва тажрибалар натижасида катта бир ишни амалга оширди — у ўзбек шеърятини бир баҳя бўлса-да моҳиятига қайтарди, уни риторика ва баландпарвозлик кучоғидан юлиб олиб, инсон учун зарур бўлган чинакам санъатга яқинлаштирди. Унинг сўнгги йиллар шеърятда ўланувчи, изланувчи, минглаб кўз илғамас иплар орқали бутун олам билан боғланган Инсон марказга чиқди.

Асқад Мухтор ижодининг илк қадамлариданоқ шеърят билан бирга бадиий наср соҳасида ҳам машқ қила бошлади. Дастлаб у турли очерклар ёзди. Бу очеркларда ўша пайтдаги донгдор меҳнат қишлоқларнинг образларини яратишга, янги қурилишлар, янги ўсишлар пафосини ифодалашга интилди. Ёш муаллиф очерклар билан кифояланмай, бирмунча ҳикоялар ҳам ёзди. Ниҳоят, дастлабки муваффақиятлардан илҳомланиб, йирикроқ жанрларда ҳам кучини синаб кўра бошлади. Шу тариқа 1951 йили унинг «Дарёлар туташган жойда» қиссаси майдонга келди. 1955 йили эса адибнинг «Опа-сингиллар» романи босилиб чиқди.

Роман 20-йиллар воқелигига бағишланган бўлиб, ундаги воқеалар тўқимачилик комбинати қурилиши атрофида содир бўлади. Роман марказида Онахон туради. У жангларда ҳалок бўлган қизил коммандирнинг хотини. Иккита қизи билан қолган. Бу саводсиз аёл аввал ҳаёт йўлларида анча қийналади, туртинади ва ниҳоят, аёллар артелига киргач, тўғри йўлини топиб олади. Онахон тақдири орқали ёзувчи Шарқ аёлининг ичкаридан қутулиш йўлини, чинакам эркинликка эришиш жараёнини кўрсатмоқчи бўлган.

Кўпгина қаҳрамонлар характери ўзига хос белгиларга эга, миллий рангларга бой; умуман, романда 20-йиллардаги ўзбек воқелиги-

нинг тарихий колорити яхши ифодаланган, китобхон чиндан ҳам унинг яқин ўтмишда содир бўлган воқеалар ичида юргандек ҳис этади. Романда воқеалар тизими пухта ўйланган, сюжет анча шиддат билан ривожланади, баъзи ўринларда муаллиф детектив жанр усуллари билан фойдаланадики, бу ҳам китобни энгил ўқиладиган қилади. Ниҳоят, романнинг тили анча пухта ишланганини айтиш керак. Ёш ёзувчи халқ тилини яхши билади, ўша кезлардаги тўқувчилар ва бошқа косиб-хунармандлар тилини ҳам яхши билади. Роман тилидаги тарихий ва миллий колорит унга алоҳида жило бахш этган. Хуллас, «Опа-сингиллар» романини ўша кезларда ҳам ва ундан кейинги шўро йилларида ҳам ижобий баҳолаш учун муайян асослар бор эди. Аммо... замонлар ўтди — шўро ҳокимияти йилларидаги ҳукмрон мафкура тўзиб кетди. Шўро ҳокимияти йилларида яратилган кўп нарса замон тегирмонининг тошлари остида кукунга айланди. Афсуски, замон синовига бардош беролмаган асарлар орасида «Опа-сингиллар» романи ҳам бор. Нима учун шундай бўлди?

«Опа-сингиллар» романи социалистик реализм адабиётининг типик намунаси эди. Ҳўш, бу нима дегани? Бунинг маъноси шуки, роман социалистик реализм талаблари асосида, унинг қолипларига мўлжаллаб ёзилган эди. Социалистик реализмдаги энг асосий талаб партиявийлик талаби эди, яъни ҳар қандай асар партия манфаатларига хизмат қилмоғи керак эди. Бунинг маъноси шу эдики, ҳар қандай асар партия томонидан, коммунистик мафкура томонидан олдинга суриладиган қонун-қондалар, қарашлар, назариялар, мулоҳазаларни тасдиқламоғи лозим эди. Бинобарин, ёзувчи нима тўғрисида ёзмасин, охир-пировардида партиянинг хулосалари ва кўрсатмаларига мос келиши шарт эди. У тасвирлаётган воқеаларини таҳлил этиб, улардан ҳолисона ва ҳаққоний хулоса чиқаришга, бу воқеалар устидан партияниқига мос келмайдиган ҳукмлар чиқаришга ҳаққи йўқ эди. Асқад Мухторнинг «Опа-сингиллар» романи ҳам ҳукмрон мафкуравий «назария»ларни тасдиқлашга хизмат қилди. Асарда қуйидаги «ғоялар» олдинга сурилади:

а) октябрь инқилоби жаҳон тарихида янги саҳифа очди. Шунингдек, у ўзбекларга ҳам мислсиз «бахт-саодат, эркинлик» келтирди;

б) бу жараёнда Ленин барча халқлар қатори ўзбекларга ҳам меҳрибон, ғамхўр «ота» бўлди;

в) у ўзбек аёлларини озодликка олиб чиқиш йўлларини кўрсатди. Уларни ичкари асоратидан қутқаришнинг бирдан-бир йўли ижтимоий-фойдали меҳнатга жалб этиш эканини «башорат» қилди;

г) янги ҳаёт қурилиши қанот ёйган сари ички ва ташқи душманларимиз аламдан зир қақшади ва шўроларга қарши курашни авж олдирилди. Шунинг учун улар шафқатсизлик билан қириб ташландилар;

д) халқнинг янги ҳаёт қуриш йўлидаги курашига большевиклар партияси раҳбарлик қилди;

е) янги ҳаёт қуришда ўзбек халқига, ўзбек аёлларига буюк оғамиз — улуғ рус халқи раҳбар бўлиб йўл кўрсатиб турди.

Энг муҳими шундаки, бу ишлар жараёнида на партия, на шўро ҳукумати, на ЧК, на буюк оғамиз заррача хатога йўл қўйди, шунинг учун уларни танқид этишга ҳожат йўқ эди.

«Опа-сингиллар» романидаги қаҳрамонларнинг бир қисми тақдири шу ғоялар доирасидан ташқарига чиқмайди. Шу ёзувчи ҳар қанча маҳоратини ишга солмасин, турли йўллар билан партия жонлантиришга, жозибдор қилишга уринмасин, охир-пировардида, асар схематизм тўрига илинади, ҳаётнинг маҳрум бўлади ва санъат асари сифатида қиммати йўқолади. Шу тариқа, «Опа-сингиллар» романи бугунги кунда адабиётимиз босиб ўтган йўлларнинг мураккаблигидан далолат берувчи бир асар тарзидагина сақланиб қолди.

«Опа-сингиллар» романидан кейин Асқад Мухтор «Туғилиш» (1961), «Давр менинг тақдиримда» (1964), «Чинор» романларини яратди. Буларнинг учови ҳам «Опа-сингиллар» каби социалистик реализм талабларига риоя этиб ёзилган асарлар, яъни адиб ўша йилларда ҳукм сурган мафкура талабларига бўйсунушга мажбур бўлган. Шу сабабли бу романлар ҳам вақт синовига тўла бардош беролмади — бугун уларнинг «эскирган» томонлари, коммунистик мафкурага ошқора хизмат қилган жиҳатлари яққол кўриниб қолди. Лекин, шу билан бирга, бу асарларни бутунлай ёмонотлиққа чиқариб, улардан юз ўгириш ҳам тўғри бўлмас эди. Асқад Мухтор билимдон ва чуқур ўйлайдиган ёзувчи, шунинг учун у ўз асарларида умуминсоний жиҳатларни таъминлашга, яъни мафкура қолипларини жиндай бўлсада ёриб чиқишга уринган ва натижада ҳар бир романида китобхонни ҳаяжонга соладиган, унинг учун ибрат бўладиган жонли саҳифалар ҳам яратган.

«Туғилиш» романида Ўзбекистондаги қурилишлардан бири ҳақида ҳикоя қилинади. Бироқ роман қурилиш ҳақида эмас, албатта. Ёзувчининг асл мақсади қурилиш жараёнида янги авлоднинг туғилишини тасвирлашдир. Қурилиш шундай бир улкан ҳаётий қозонки, унда ҳар хил характердаги, ҳар хил психологиядаги одамлар обдан пишиб, чиниқиб, янгилашиб чиқади. Роман қаҳрамонлари Луқмонча, Жуман, Сангин, Самадий, Салбар, Адолат, Холдор, Кимсан, Бек, Поччаев каби ёшлар, Раҳмонқулов, Элчибек Бўриев, Уляна каби қурилиш раҳбарларидир. Қурилишга келган ёшлар ҳар хил: улар орасида ўз ҳаётининг маъносини халққа бирон фойда келтиришда деб биладиган, бу йўлда жонини фидо қилишга ҳам тайёр турган Луқмонча, Жуман, Сангин кабилар ҳам, ҳар бир ишдан бебилиски пул чиқариш йўлини ўйлайдиган Холдор каби юлғичлар ҳам, ёшлигига қарамай, «доҳийлик» касалига дучор бўлган, «раҳбарлик»дан бошқа касбни билмайдиган, шу туфайли ўз-ўзини қанчадан-қанча ёшлик нашидасидан бебаҳра этган Поччаев кабилар ҳам, оғир шароит таъсирида йўлини йўқотган Беклар ҳам бор.

Қурилиш ана шу ҳар хил тоифадаги, ҳар хил мақсаддаги ёшларни бир оилага, бир жамоага бирлаштиради. Аммо туғилиш тўлғоқсиз бўлмаганидек, жамоанинг туғилиши ҳам зўр кураш тўлғоқлари ичида содир бўлади. Шу курашни тасвирлаш орқали ёзувчи муҳим ижтимоий муаммолардан бирини ўртага ташлайди. Романда бу кураш жамоа билан раҳбар ўртасидаги мураккаб алоқалар, тўқнашувлар ор-

қали ифодаланган. Қурилиш раҳбари Раҳмонқулов ишнинг кўзини биладиган одам, майда гаплар билан иши йўқ, сафсата сотишни ёқтирмайди. Унинг учун энг муҳим нарса давлат томонидан берилган топшириқни вақтида бажариш. Лекин бора-бора маълум бўладики, Раҳмонқуловнинг режа учун қуйиб-пишиши, ҳамма нарсадан ишни юқори қўйишининг тагида бошқа гап бор — у режани ўйлайди-ю, шу режани рўёбга чиқараётган одамларни ўйламайди. У режа одам учун, қурилиш инсон учун эканини унутиб қўяди. У режани одамга қарама-қарши қўяди. Раҳмонқулов келажакни кўра олмайди, унга назар ташлашни хоҳламайди ҳам. Меҳнат қилаётган, шаҳар қураётган, комбинатни бунёдга келтираётган одамлар Раҳмонқулов учун ижрочи, холос. Улар улкан қурилиш машинасининг винтчалари ва парракчалари, холос. Модомики шундай экан, уларнинг тақдири, эртаси, хурсандчилиги, ташвиши ҳақида ўйлаб ўтиришнинг ҳожати йўқ. Кўрамизки, адиб Раҳмонқулов образида социалистик турмуш тарзининг энг ярамас иллатларидан бири — инсон омилига, жаммики моддий бойликларни яратувчи меҳнаткаш омма тақдирига лоқайд қараш иллатларини фош этган.

Аммо социалистик реализм адибга жамиятни фош қилишга изн бермасди, албатта. Мабодо, Раҳмонқуловга ўхшаганлар образини яратмасликнинг иложи бўлмаса, уларни эски раҳбар сифатида кўрсатмоқ, уларга қарама-қарши турган янги типдаги раҳбар образини тасвирламоқ зарур эди. Тарозининг посонгиси иллатлар томонига босиб кетмаслиги шарт эди. Шунинг учун ҳам Асқад Мухтор романда Раҳмонқуловга Элчибек Бўриевни қарама-қарши қўяди. Элчибек — инсон ва инсон сифатида муайян камчиликларга эга. Лекин бош масалада — инсонга муносабат масаласида у тўғри йўлдан боради. Унинг учун қурилишни барпо этаётган йигит-қизлар кўғирчоққа ўхшаш ҳаммаси бир хил қиёфага эга бўлган мавҳум одамлар эмас, балки ҳар бири ўз орзу-умидига, фазилят ва нуқсонларига, шодлиги-ю, ташвишига эга бўлган жонли инсон. Бўриев ҳар қандай қурилишнинг муваффақиятини таъминловчи бош омил, биринчи навбатда, одамларнинг қалбига йўл топа олиш деб билади. Яратувчи ижодкор инсоннинг қадр-қиммати юқори қўйилса, унга ғамхўрлик қилинса, ҳал бўлмайдиган мушкулот қолмайди. Бўриев ана шу қарашларнинг тантанаси учун Раҳмонқуловга қарши курашади ва жамоа ёрдами билан албатта ғалаба қозонади. Шу тарзда, роман схематизм иллатидан бутунлай холи бўлмаса-да, унинг кўп саҳифалари меҳнаткаш инсонга самимий ҳурмат ва чуқур муҳаббат билан суғорилган.

«Давр менинг тақдиримда» романи ҳам муайян бир авлоднинг тақдири ҳақида ҳикоя қилади. Бу авлод ёзувчига тенгқур бўлиб, уларнинг вакиллари йигирманчи йилларда туғилган, ўттизинчи йилларда улғайиб вояга етган, урушнинг ҳамма мушкулотларини зиммасида кўтарган, энди энг шимариб меҳнат қилаётган авлоддир. Бу авлоднинг ҳаёти том маънода фожиали кечган — у Сталиннинг қирғин-қатағонлари авжга минган йилларда ўсиб-улғайган. Аммо роман майдонга келган даврда, яъни 60-йилларнинг ўрталарида шахсга сўғиниш фош этилиб қораланган бўлса-да, адабиётда унинг даҳшатли башарасини рўй-рост кўрсатишга рухсат берилмас эди. Шундай бўлса-

да, Асқад Мухтор бу авлод вакили Аҳмаджон тақдири орқали анча ҳаққонийлик билан давр фожиасини очишга муваффақ бўлган.

Романнинг бош масаласи инсон ва давр, инсон ҳаётининг маъно ва мақсади, инсон бахти масаласидир. Аҳмаджоннинг ҳаёт йўли билан танишар эканмиз, унинг зиммасига тушган оғир синовларни кўрар эканмиз, Аҳмаджон энгил, хуррам ва хушбахт ҳаёт кечирган деб айта олмаймиз. Аксинча, у эсини танир-танимас ҳаёт унинг қаршисига бири биридан чигал муаммоларни қўндаланг қилади. Буларни четлаб ўтиб кетиб бўлмайди, улардан ўзингни панага ололмайсан. Уларни ҳал этиш керак. Ҳал этиш учун эса курашмоқ керак. Аҳмаджон қирқ беш ёшга кирган бўлса, шундан камида йигирма беш йилини оғир синовларда, тинимсиз курашларда ўтказди. Шунга қарамай, у ўз ҳаётидан мамнун, ўзини бахтиёр деб билади. Бахт, инсон ҳаёти, унинг маъноси ва мақсади! Бу масалалар минг йиллардан бери не-не доноларнинг миясини банд қилиб келган. Бу масалалар юзлаб асарларда тилга олинган. Лекин ҳар қайси давр бу масалани янгилайди. Аниқроғи, давргина эмас, ҳар бир фикрлайдиган одам ҳаётининг муайян босқичида шу масалага дуч келади. Бахт нима? Ҳаётнинг маъноси нима? Бу саволлар ҳар бир одамдан ҳалол ва батафсил жавобни талаб қилади.

«Бахт» жуда мураккаб тушунча. Унга ҳамма давр, ҳамма шароитлар, ҳамма одамлар учун ярайдиган битта яхлит жавобни топиб бериш қийин. Авжи баҳор фаслида ям-яшил кўкатлар устига ястаниб ётиб, ложувард осмондаги паға-паға булутлар ўйинини томоша этиш ҳам бахт. Ҳамиша покиза виждон билан одамларнинг бетига қарай олиш ҳам бахт. Ҳасад ва иғволардан холи, хотиржам, севган ишинг билан шуғулланиб ҳаёт кечириш ҳам бахт. Лекин булардан ташқари яна бир улкан бахт бор — у ҳаётининг бутун мазмуни билан белгиланади. Агар бутун умринг давомида соф виждон билан яшаган бўлсанг, агар меҳнатинг билан одамларга имкони борича фойда келтирган бўлсанг, булар натижасида одамлар сенга муҳтож бўлиб қолган бўлса, ўзингнинг кераклигингни, бу дунёга шунчаки кумурсқдай келиб, беному нишон кетмаслигингни ҳис қилсанг, энг буюк бахт — шу! Бундай бахт эса осонликча қўлга кирмайди. Ҳаёт бахтни мисқоллаб беради. Унинг учун доимо курашмоқ керак.

«Давр менинг тақдиримда» романида характерлар тақдирига сингдирилган бахт фалсафаси ана шундай. Аҳмаджоннинг болалиги қийин кечган. Кейин у урушда қатнашади, асирлик жафоларини тартади, ундан қутулгач, ҳаёти яна кўп йиллар сарсонлик-саргардонликда ўтади. У тақдирдан нолимайди, аксинча, ўзини ҳаётнинг катта йўлида бораётгандек сезади. Албатта, инсон бахтини бундай талқин қилишда муайян даражада ҳукмрон коммунистик мафкуранинг таъсири ва таъйиқи бор. Албатта, Аҳмаджон образини яратишда адиб реал одамга хос бўлган ва инсон ҳаётида катта ўрин тутадиган табиий майлларни кўпда ҳисобга олган эмас. Оқибатда Аҳмаджон инсоний жозибадан анча маҳрум бўлиб, социалистик реализм адабиётида кўп тарқалган фариштасифат идеал қаҳрамонлар сирасига кириб қолган. Бу асарнинг энг катта нуқсонидир. Лекин шунга қарамай, бу асарда шундай саҳифалар ва боблар борки, уларда халқ шўро ҳоки-

мияти йилларида босиб ўтган йўлнинг машаққатлари, шафқатсизлиги ва ҳатто фожиалари анча ҳаққоний акс этган. Айни шу саҳифалар бугун ҳам яшамокда.

Асқад Мухторнинг «Чинор» романи ҳам 70-йиллардаги ўзбек адабиётида катта воқеа бўлган эди. Бу романда ҳам социалистик реализмнинг темир қонунларига ён бериб ёзилган саҳифалар оз бўлмаса-да, адибнинг изловчанлигидан, ўткир адиблик нигоҳига эга эканидан, жасоратидан далолат берувчи ўринлар оз эмас эди. «Чинор» ҳам, адибнинг бошқа романлари каби, жамоатчилик ўртасида катта баҳсларга сабаб бўлди ва у қисқа муддатда ўнлаб тилларга таржима қилинди. «Чинор» романи замон билан боғлиқ нуқсонларига қарамай, ўзбек адабиётининг ривожланишига, бадиий тафаккуримизнинг ўсишига муайян ҳисса қўшди. Шунинг учун бу роман 1973 йили Ўзбекистон Республикасининг Ҳамза номидаги Давлат мукофоти билан тақдирланди.

«Чинор»нинг бош ғояси ҳаётнинг боқийлигини, халқнинг мангулигини, унинг асрий тажрибасидан туғилган яхшилик, эзгулик, олижаноблик ҳақидаги тушунчаларнинг абадийлигини улуғлайди. «Чинор» ҳаётга ва биринчи навбатда, жонажон она юртимизга чинакам ошиқ одамнинг қалбидан отилиб чиққан қўшиққа ўхшайди. Ёзувчи эҳтирос билан ҳаёт ва инсоннинг гўзаллигини улуғлайди.

Романнинг бош қаҳрамони — Очил бува. Очил бува турли қиссаларни бир-бирига боғловчи композицион элемент сифатида асарга киритилган эмас, балки асарнинг бош ғоясини, асосий юкни ўзида элтувчи қаҳрамондир. Очил бува — рамзий образ. Унинг тимсолида ўзбек халқининг умумлашган нуруний сиймосини кўрамиз. У чинордек узоқ йиллар умр кўрган, лекин ҳали бақувват, жисмонан тетик, руҳан бардам. Унинг психологиясидаги энг жозибадор фазилати шундаки, у ўзини бутун коинотнинг, коинотдаги жами гўзалликнинг ҳўжайини деб билади, ҳаётининг маъносини эса одамларга фойда келтириб, уларга муҳаббат улашиб яшашда кўради. Ана шу хислатлар Очил бувани ўзбек халқининг энг яхши фазилатларини мужассамлаштирган романтик образ даражасига кўтарган.

Асқад Мухтор «Чинор» романига «Ривоятлар, ҳикоятлар, қиссалар» деб кичкина сарлавҳа қўйган. Дарҳақиқат, у бешта ривоят, бешта ҳикоят ва бешта қиссадан иборат. Уларнинг ҳаммаси нисбатан мустақил. Ҳар бир қиссада алоҳида қаҳрамонлар ҳаракат қилади. Уларнинг ҳар қайсиси ўз тақдирига, ўз характериға эга. Шунга кўра, биринчи қарашда, «Чинор»да роман учун зарур бўлган яхлитлик етишмаётгандек кўринади, қиссалар ва ҳикоятлар бир-биридан келиб чиқмайди, бир-бирини мантиқан давом эттирмайди. Ёки айрим воқеалар тасвирида кишини ишонтирмайдиган ўринлар бор. Масалан, қишлоқ мактабининг оддий ўқитувчиси Шафигуллина райком котиби Орифни ўз ҳузурига чақириб, қизининг «бетгачопарлиги» учун танбеҳ беради. Бундай ҳодисанинг реал ҳаётда, бунинг устига район шароитида бўлганини тасаввурга сиғдириш қийин. Учинчи қиссада Акбарали кўрқоқлик қилиб, Бектемирнинг ўлимига сабаб бўлгани тасвирланади. Тўртинчи қиссада Умида шифокор сифатида Фарбий

Германияга илмий симпозиумда қатнашгани бориб, уруш йилларида одамлар устида тажриба ўтказган фашист шифокори Курт Бергерни таниб қолади. Кейин уни фош этиш учун бир ўш мустақил ҳаракат бошлайди, гувоҳ бўлсин деб, бир вақтлар Бергернинг касал хонасида ётган, сўнг у ердан Умида билан бирга қочган Умайдерни қидириб топади. Умайдер гувоҳ бўлишдан воз кечади, лекин Бергерни ўлдириб кетади. Бу ўринда бегона мамлакатда Умиданинги ёлғиз ҳаракат қилиши, лоақал элчихона ёрдамига таянмагани кишини ишонтирмайди.

Хуллас, анъанавий нуқтаи назардан қаралса, «Чинор» бир-бири билан узвий боғланмаган мустақил қиссаларнинг йиғиндисидек кўринади, бунинг устига кўпгина ўринларда воқеалар ривожи ҳаёт мантиқига зиддек, айниқса, тафсилотлар тасвирида адиб ҳаққонийликдан чекингандек кўринади. Бироқ «Чинор» ўзига хос асар ва бу ўзига хослик ундаги тарқоқликни оқламаса ҳам, тушунишга ёрдам беради. «Чинор» анъанавий воқеалар романи эмас, балки мушоҳадалар ва мунозаралар романидир. Жанр хусусиятларига кўра «Чинор»ни фалсафий-лирик роман деса бўлади. Бундай романда ёзувчини айрим қаҳрамонлар ҳаёти ва тўқнашувлари, айрим характерларнинг шаклланиши, айрим воқеаларнинг оқими ва ривожи эмас, балки, биринчи навбатда, барча қарама-қаршиликлари, хилма-хиллиги, мураккаблиги билан яхлит олинган ҳаёт, унинг маъноси ва моҳияти, ички қонуниятлари, давр олдинга сурган ахлоқий-маънавий муаммолар қизиқтиради.

Ёзувчи ҳаётни кузатиш ва умумлаштириш натижасида қалбидан туғилган чуқур мулоҳазаларини, ўйларини, дардларини ўқувчига баралла тўкиб солади, уни ҳам ўйлашга, фикр юритишга ундайди. Шунинг учун муаллиф ўз бадиий ниятидан келиб чиқиб, мазмунан ёки воқеаси жиҳатидан бир-бири билан боғланмаган қиссаларни бир жойга тўплайди, бир-бири билан узвий алоқада бўлмаган характерларга мурожаат этади. Уларни бир-бирига боғлаган, бир бутун қилиб бирлаштирган нарса эса, ёзувчининг ҳаётга муносабати, бизнинг ҳам қалбимизга кўчирмоқчи бўлган ўйлари, дардлари, ҳаяжонлари ва, ниҳоят, фалсафий-эстетик кредосидир. Ана шу омил туфайли ҳамма ривоятлар, ҳикоятлар ва қиссалар пировардида мураккаб ривожланаётган ҳаётнинг яхлит манзарасини вужудга келтиради.

«Чинор» романи ўзбек халқи шўро ҳокимияти йилларида босиб ўтган тарихий йўлнинг таҳлилига бағишланган. Адиб халқ кучи билан қурилган социалистик жамиятнинг табиатини идрок этишга, унинг фазилатлари ва нуқсонлари ҳақида фикр юритишга ҳаракат қилади. Унинг муваффақияти шундаки, адиб тарихий йўлнинг мураккаблигини, зиддиятларга тўла эканини, фожиали бўлганини кўрсата олган. Романда социализмнинг катта қусурлари, ғайриинсоний моҳияти, маъмурий-буйруқбозлик тузумига айланиб кетгани, бюрократиянинг зулмкорлиги ҳам яхши очилган. Фақат бир масалада муаллиф яна бутун ёзганларини бир хулосага тўғрилаб ёзади: яъни ҳар қанча нуқсонларига қарамай, социализм улғ тузум, унинг нуқсонлари ўткинчи, ўзи адолатли жамият сифатида боқийдир. Ҳозир маълум бўлдики, «Чинор»дан чиқадиган шу асосий хулоса, аслида,

ҳақиқатдан узоқ экан. Худди шу хусусияти «Чинор»нинг умрбоқий асар бўлишига йўл қўймайди. Бироқ шуни айтиш керакки, у пайтларда бошқача ҳулосанинг бўлиши ҳам мумкин эмас эди, чунки ҳукмрон мафкура социализмнинг буюклиги ва мангулиги ғоясини ҳамманинг онгига михлаб ташлаган эди.

80-йилларда мамлакатимизда янги тарихий шароит юзага келди. Қайта қуриш ва ошқоралик йилларида эркинлик шабадалари эси бошлади, ижод аҳли ўзини нисбатан бемалолроқ сеза бошлади. Асқад Мухтор бундай шароитда анча самарадор ижод қилди ва кўпгина шеърлар, ҳикоялар, қиссалар яратди. Булар ичида ўзининг баркамоллиги билан ажралиб турадиган асар — «Бухоронинг жинкўчалари» қиссасидир.

Бу қисса атоқли давлат арбоби, Ўзбекистон халқ комиссарлари кенгашининг биринчи раиси Файзулла Хўжаевга бағишланган. Бироқ бу қисса тарихий-биографик асар эмас, ёзувчи Файзулла Хўжаев фаолиятини пойма-пойма ёритишни мақсад қилиб олмаган. Адибни бошқа нарса қизиқтиради.

Файзулла Хўжаев фавқуллоҳда шахс. У Убайдуллахўжа Қосимхўжаев деган миллионер савдогар оиласида туғилган. Ҳатто «Убайдуллахўжанинг олтини туфайли Бухоро ақчасининг мағзи бут — бошқа пошшоликлар сингари пуч қоғоз эмас». Файзулла 16 ёшга тўлиб-тўлмай, отаси беҳисоб молу дунёсини ўғлига мерос қолдириб, оламдан ўтади. Файзулла отасидан қолган миллионлар ёнига янги миллионлар келтирувчи заводлар очиши, фабрикалар қуриши, банклар таъсис этиши, ширкатлар ташкил қилиши, қорақўл ва пахта заводлини таг-туғи билан қўлига олиб, Россия ва ҳатто Европа мамлакатлари билан алоқага киришиши мумкин эди. Бундай ишларга кўнгли чопмаса, отасининг давлатини еб, бутун умрини маишат билан роҳату фароғатда ўтказишга ҳадди бор эди. Бироқ Файзулла бутунлай бошқа йўлни — амирлик тузумига қарши кураш йўлини танлайди: у яширин ташкилотларга киради, ихтиёридаги пулларни кураш манфаатига сарфлайди, ғалаёнларга қатнашади, исёнлар уюштиради. Бу йўл таъқибларга, қамоқ ва ўлим таҳдидларига тўла машаққатли йўл бўлса-да, Файзулла ундан қайтмайди.

Хўш, нега эндигина ҳаётга мустақил қадам қўяётган ўн олти ёшли йигит бойликдан, фароғатдан воз кечиб, ўзини машаққатлар, изтироблар, хавф-хатарлар қўйнига отади? Қандай қудратли куч миллионер бойваччани инқилобчилар сафига олиб келди? Унинг инқилобчига айланиш жараёни, яъни ғоявий эътиқодлари, маънавий дунёсининг шаклланиши қандай кечди? Асқад Мухторни ёзувчи сифатида, биринчи навбатда, ана шу мураккаб муаммо қизиқтиради. Адиб Файзулланинг икки йиллик ҳаётини, ҳақиқат излаш йўллари баъдий акс эттириш орқали бу муаммога жавоб излар экан, Файзулланинг шахс сифатида шаклланиши осон кечмаганини, у изтиробли руҳий изланишлар, маънавий драмалар оқибатидагина ҳақиқат йўлига чиқиб олганини яхши билади. Шунинг учун ҳам қиссанинг марказида Файзулланинг ички драмалари, дардлари, қалбини ларзага солган конфликтлар туради. Адиб ҳаёт қозонида қайнай бошлаган Файзулланинг кўлгина ҳаёлий эътиқодлардан, ишончлардан

маҳрум бўлишини, шу туфайли унинг қалбида туғён урган аламлар ва изтиробларни психологик жиҳатдан ишонарли тасвирлайди.

Албатта, Файзулланинг кураш йўлига кириш сабабини, биринчи навбатда, унинг табиатидаги ўзига хосликдан, фавқуллоҳлиқдан излаш керак. Қиссанинг сўнгида Райҳонбиби ўғлига қарата «жонингда ўт билан туғилдинг», дейди. Худди шу ибора чигалнинг учига ишорадек кўринади. Бироқ жонига ўт билан туғилишнинг ўзи инсон тақдирини белгилайвермайди. Ёзувчи буни яхши тушунади ва шу ўтнинг гуриллаб ёнишига олиб келган омилларни ҳам кўрсатади. Файзулла эски мактабдан кейин мадрасада бир оз таҳсил кўргач, 1907—1912 йиллар давомида Москвада хусусий ўқув юртида ўқийди. Кейин у Бухорога қайтиб, бу ердаги зулматли ҳаётга тўқнаш келади. «Йиллар ўтиб кетибдир, аммо ҳеч нарса ўзгаргани йўқ. Ўша-ўша бадбўй кушхонаю ёмхоналар, мудҳиш хасталиклар манбаи бўлмиш қуртли обреза каллапазликлар, ҳовузларда, зовурларда ўша-ўша жарсунаи ажал-микроблар яшаб, урчиб турибдир, ҳар хонадонда бедаво дардга чалинган бева-бечораю етим-есирлар худодан ўлим тилаб ётадир».

Бундай даҳшатли аҳволни кўрган одам — виждони бут бўлса, фикри очик бўлса, қалбида эзгу тилаклар, она юртини бахтиёр кўришдек улуг ниятлар жўш уриб турса, «токай бу алфозда қолурмиз? Ўзга элу элат қошида шаънимизга иснод тушмасму? Махлуқ ёки ҳайвон эмас, инсон зотидурмиз, маъжусий ёки бадавий эмасмиз, давлатимиз бор!», деб хитоб қилмай қололмасди. Шу туфайли «рубъи маскуннинг бутун ошубу ғавғоси унинг бошига тушади», онаюрт ташвиши, ҳокисор, фақир, мазлум халқ ташвиши унинг юрак дардига айланади. Бу дард даҳшатли бир олов бўлиб, унинг вужудини ёндиради, уни ҳузур-ҳаловатдан маҳрум этади ва уни нажот йўлини қидиришга ундайди.

Файзулла нажот йўлини Бухоронинг жинкўчаларидан қидира бошлайди, лекин ҳар гал бирдан-бир тўғри йўлни топдим деганда, боши тақ этиб деворга урилади — топгани сароб бўлиб чиқади. Қиссада Файзуллани ҳақиқат сари элтган мушкул йўллар катта маҳорат билан тасвирланган. Адиб маҳорати туфайли улар бирлашиб, Бухоронинг инқилоб арафасидаги ғоят мураккаб, пинҳоний оқимларга бой, зиддиятларга тўла, портлаш даражасига етиб қолган муҳитининг манзарасини вужудга келтиради.

Адиб очик айтмаса-да, изланишлар давомида биз секин-аста Файзулланинг кўзи очилиб бораётганини, унда қандайдир янги ҳислатлар шаклланаётганини, унинг улғаяётганини, янги эътиқодлари пайдо бўлаётганини зимдан сезиб тураемиз. Қиссада қаҳрамон характеридаги бундай ўзгаришлар яланғоч, ошқора, схематик тарзда эмас, имо-ишоралар билан жуда нозик очилган. Қисса сўнгида Файзулла юрагидаги бутун ғазабини, жамики нафратини тўкиб солиш учун амир ҳузурига боради. Бу учрашувдан кейин Файзулланинг бошида қамалиш ва қатл этилиш хавфи туғилади. Уни бу хавфдан Шаҳобиддин тоғаси ва тенгдош ўртоғи Мўминшо қутқаради.

Биз қиссада Файзулланинг кейинги тақдири қандай кечганини билмаймиз, лекин Бухоро жинкўчалари уни охир-оқибатда ҳақиқатнинг катта йўлига олиб чиқишига ишонч билан сўнгги саҳифани

ёпамиз. Шу тарзда, Асқад Мухтор адабий қаҳрамоннинг эмас, тарихда ўтган реал шахснинг ҳақиқат сари машаққатли йўлини, руҳий шаклланиш жараёнидаги илк босқичини очиб берган.

Қиссадаги воқеалар 1917 йилдан аввал содир бўлган. Табиийки, у даврдаги Бухоронинг ташқи қиёфаси ҳам, яшаш тарзи ҳам ҳозиргидан кескин фарқ қилган. Асқад Мухтор қиссада ўша давр руҳини, манзараларини ҳам, миллий колоритни ҳам жуда яхши тасвирлай олган. Бу жиҳатдан, айниқса, қиссанинг тили диққатга сазовор. Ёзувчи ўша даврга хос бўлган иборалар ва атамаларни чуқур ўрганиб, асарда ўринли қўллаган. Айниқса зиёлилар ёки руҳонийларга хос хусусиятларни тилда мукамал ифодалаган. Шунинг учун ҳам «Бухоронинг жинкўчалари» қиссаси тарихий ҳодисаларга муносабатдаги давр билан боғлиқ айрим қусурларига қарамай, бадий жиҳатдан анча баркамол чиққан асардир.

Умуман, Асқад Мухтор бақувват истеъдод эгаси эди. Бу истеъдоднинг кучи асар тилининг пухта ишланишида, сюжет ва композициянинг ҳаётийлигида, муҳим конфликтларни топиб, асарга сюжет, асос қилиб олишида, шу конфликтлар замиридаги ҳаёт ҳодисалари ҳақида теран мулоҳазалар айта олишида, қаҳрамонларнинг руҳий дунёсига анча чуқур кира олишида кўринади. Муҳими шундаки, бу хислатлар Асқад Мухтор асарларида тадрижий равишда ўса борди. Унинг ҳар бир янги асари аввалгисига қараганда бадий безакларга бойроқ, жозибдорроқдир. Лекин шунга қарамай, бу истеъдодли адибнинг бир қанча асарлари вақт синовига дош беролмаган экан, бунинг учун адибни қоралаш инсофдан бўлмайди — у ўз замонасининг фарзанди эди ва фарзанд сифатида ҳукмрон мафкурага муттасил хизмат қилиб турмоғи керак эди.



Саид Аҳмад

(1920 йилда туғилган)

Саид Аҳмад—ҳажвий ҳикоя ва миниатюралар устаси
«Келинлар қўзғолони» комедияси* Адиб қиссалари* Лирик
услуб* «Ҳукм» ва ҳоким мафкура* «Уфқ» трилогияси* Халқ
образи ва тарихийлик* Бадий тил**

Саид Аҳмад дилбар ҳикоялари, ичакузди ҳажвиялари, нурбахш комедиялари, ҳаётий романлари билан XX аср иккинчи ярмидаги ўзбек адабиётида ўзига хос ўрин тутди.

Тошкентнинг Самарқанд дарбоза даҳасида туғилиб, вояга етган, ҳавасдан маҳалладоши Абдулла Қодирийнинг изларини тавоф қилиб юрган ва болалик кунларидан бирида буюк адиб қўлидаги бир челақ мевани кўтаришиб, унинг уйига элтиб беришга журъат этган Саид Аҳмаднинг ниятлари, орзуларига фаришталар омин деганми, у халқнинг ўша буюк ёзувчиси карвонбоши бўлган ардоқли адиблари қаторидан ўрин олди.

Саид Аҳмад адабиётга ҳикоянавис сифатида кириб келди ва бу жанрда баракали ижод этди. Унинг «Онажонлар», «Турналар», «Чўл бургути», «Муҳаббатнинг туғилиши», «Ҳайқирик», «Тўй кечасида» сингари ўнлаб ҳикоялари ўзбек лирик ҳикоячилиги йўналишини белгилади, дейиш мумкин.

Адибнинг «Музей» деган кичкина ҳажвияси бор. Унда маданият уйларида биридаги аҳвол тасвирланади. Бу маданият «даргоҳ»ида осиб қўйилган суратларда нималарга кўзингиз тушмайди. Бу ерда ярим яланғоч полвон «қадди-қомати» дан тортиб оғиздан сўлак оқизадиган чучвараю таъбингизни хира қилувчи пашша тарқатадиган микроб тасвиригача, сартарош анжомларию одамнинг скелетигача топилади. Бу «манзара» сабаби маданият ишига алоқаси йўқ, бироқ касби юқоридаги сурат ва экспонатлар мазмунига алоқадор (сартарош, полвон, қассоб, ошпаз) кишиларнинг бу ерда раҳбар бўлиб ишлагани ва уларнинг тез-тез алмашиб туришидир.

Агар яна беш-олти раҳбар ўзгарса, бу маданият уйи деярли «биринчи категорияли музейга айланиб қолиши мумкин», деб якунлайди адиб ҳажвиясини.

Саид Аҳмаднинг айрим ҳажвиялари асосини оддий инсоний муносабатлардан келиб чиқувчи норасолик, ношудлик ташкил этади. Содир бўлаётган воқеалар ҳам бир жиҳатдан ниҳоятда оддий. Бироқ, улар моҳиятида инсон кўнгли бор.



«Менинг дўстим Баббаев» ҳажвияси ана шундай асарлардан. Дилкаш ва одамохун Неймат завод директори бўладию, ўзгаради-қолади. Неймат яқин дўстига шу қадар расмий, совуқ муносабатда бўладики, мазмунан деярли ачинарли, маънан салкам фожеий бу ҳолат ёзувчининг уста қалами остида моҳият жиҳатидан ўткир кулгили манзарага айланади. Эҳтимол, бу ҳолат, бу ҳодиса кулишдан ҳам кўпроқ ачиннишга муносибдир? Йўқ, Саид Аҳмад ўз қаҳрамони феъл-атворини шундай чизадики, унга бизни ачинтирмайди, балки унинг устидан кулдиради. Ўқувчисини бундай шахслар устидан кулиб қолиб келишга, уларни кулиб қош этишга ўргатади.

Амал кечаги саркаш, бугунги раҳбарнинг асл қиёфаси, ички дунёси, маънавий оламинини очиб қўяди. Дилкаш ва самимий Неймат амал олган кунидан эътиборан ўта расмий, кесак ҳиссиётли кишига — «Баббаев» га айланади-қолади. Ёзувчи бизга: бундай бўлиш керак эмас, бундай бўлиш ёмон, қабилида ўғит қилмайди. Баббаевнинг табиати ва характери қандай бўлса, шундайлигича тасвирлайди, уни бизнинг кудгимизга гирифтор этади. Ҳажвиянинг бадий хулосаси китобхон кулгисидир.

Саид Аҳмад шу тарзда аввалги ҳажвияда ижтимоий муаммони кўтарса, кейингисиде маънавий муаммони ўртага қўяди.

Саид Аҳмад ҳажвияларининг ўзига хослиги, ҳаётбахшлиги унинг халқчиллигидир. Бу хусусият, бир жиҳатдан, ёзувчининг инсон ва шахс сифатидаги табиати билан боғлиқ. Адибнинг ўзи табиатан ҳазил-мutoйибага ўч, суҳбатларда, гурунгларида теша тегмаган, ичакузди, қаҳқаҳабол сўзга, фикрга «қайнар булоқ» одам. Бир сўз билан айтганда, кула олиш ва кулдира олиш унда туғма истеъдод. Иккинчидан, бу ҳаётбахш, халқчил ҳажвининг манбаи, илдири халқда. У мутасил равишда, бутун умри давомида эл-юрт кезади. Халқ ичида бўлади. Унинг сўзига эмас, қалбига қулоқ тутаяди. Кулгини наинки тилдан, дилдан англайди. Ёзувчи кулгилари дилда нурлангани учун самимий бўлади.

Бу йўналишда адиб сўнгги йилларда бир қанча янги асарлар яратди. Уларнинг баъзилари «Хандонписта» (1994) тўпламига жамланди. Тўпламдаги «Бўри ови», «Бир сиқим хандонписта», «Ўштининг зарари ҳақида» сингари ҳажвиялар ёзувчининг кулгидаги қалами янада қайралиб бораётганини кўрсатади.

Саид Аҳмад сўнгги йилларда ҳаётдан ўтган устоз адиблар, уларнинг феъл-атвори, асарларининг ёзилиш тарихи ҳамда ҳозирги даврадош ижодкорлар табиати, улар билан боғлиқ ҳангомалар ҳақида ҳузур билан ўқиладиган жажжи юмористик новеллалар яратди. «Хандонписта»дан ана шундай асарлар ҳам ўрин олган.

Кулгидаги усталик, маҳорат ёзувчи ҳикоялари, ҳажвиялари, романларидан унинг драматик асарларига ҳам кўчди.

Саид Аҳмад ўзбек адабиётидаги машҳур комедиянавислардан биридир. «Келинлар қўзғолони» комедияси йигирма беш йилдан буён сахнадан тушмай келади. Комедия жанрида сурункасига бу қадар узок умр кўрган сахна асарининг ҳозирги яккаю яғонаси шу — «Келинлар қўзғолони». У Ҳамза номли театрнинг ўзидаёқ 500 мартадан ортқ сахнада кўрсатилди.

Драмага эътибор С. Аҳмад ижодида 70-йиллардагина пайдо бўлмади, албатта. Бу йўналишда адиб салкам ўттиз йил аввал ҳам қаламини синаб кўрган, 1945 йили эртақ йўлида болаларга бағишлаб «Шерзод ва Гулшод» номли драма ёзган эди (пьеса уч йил давомида Ёш томошабинлар театрида қўйилган).

Ёзувчининг катта жанрга ўтишда ўзига хос йўли бор. У бўлғуси катта асар ниятини аввал кичик жанр (кўпинча, ҳикоя) орқали ўқувчига етказиб, мақсадларини синовдан ўтказиб олади, сўнг уни чуқурлаштириб, катта жанрга қўл уради.

«Келинлар қўзғолони» комедиясида ҳам шундай бўлди. Аввал шу номда ҳикоя ёзилди. Китобхон яхши қабул қилди. Сўнг адиб ҳикояни киносценарийга айлантириб, ниятларини бадий фильм орқали намён этиш орзусида бўлди. Бироқ бу режа ўз вақтида амалга ошмай қолди. Аниқроғи, ниятларини тўқис тушуна олгучи кинорежиссёр топилмади.

Ёзувчининг ниятини нозик англаган театр режиссёри Баҳодир Йўлдошев асар сахнабоп эканига муаллифда рағбат ўйготди. Комедияни ўзи Ҳамза номли театрда сахнага қўйди.

Бир тарафдан, театрда аншлаб. Иккинчи томондан, матбуотда баҳс. Баъзи танқидчилар комедияда салмоқли фикр ва ғоя кўринмайди, енгил-елпи ҳазил-мutoйибаларни сахна асарига айлантириш шартми, деган фикрни айтдилар. Айрим мунаққидлар муаллиф мақсадини билиб бўлмайди, бошдан-оёқ тарала-бедод, деган фикрларни билдирдилар. Бошқа бировлар эса, комедия учун ҳам ўткир ҳажв керак, Фармонбидини фош этиш эмас, шунчаки «чимчилаб» ўтишдан томошабин қониқармикан, деган мулоҳазани ўртага ташладилар.

Тўғри, асар йилдан-йилга сайқалланиб борди. Айрим таклифларни муаллиф инobatга олди. Бироқ, юқоридаги аксар танқидий фикрларнинг асоссиз бўлганини вақт кўрсатди.

«Келинлар қўзғолони» катта бир ўзбек оиласининг ўзига хос серлашвиш ва серзавқ ҳаётини кулгили воқеалар асосида кўрсатишга бағишланган. Лекин, эътибор берилса, унда муҳим ижтимоий муаммолар талқинини сезмаслик мумкин эмас. Фармонбиди оиласидаги турли феъл-атвор, қисматли етти ўғилу, етти келин ва набираларнинг барчасига тартиб-интизом масаласида деярли бирдек қўйилувчи талаб; миллий урф-одат, удуларга амал қилиш лозимлиги; айни вақтда, бирмунча кулгили ҳолатларга тушилса-да, қийинчиликларнинг енгилиши; замондан ташқарида яшаш мумкин эмаслиги билан алоқадорликдаги янги урфларнинг қабул қилиниши; ҳалоллик, поклик, анъаналарга ворислик — буларнинг барчаси ўзбек миллитининг маиший турмушидаги бугунги ва эҳтимол, келажакдаги тақдир билан қизиқиш, улар ҳақида қайғуриш муаммолари эмасми?

Асрий анъаналарга кўра, ўзбек хонадони серфарзанд, серкелин катта оила бўлгучи эди. Бир қозондан овқат еб, бир дастурхон атрофида давра қурган йигирма-ўттиз кишилик оилалар кам бўлмаган. Бундай оилалардаги аҳиллик, уюшқоқлик, меҳр-шафқат, ғирни ўзаро енгил қилиш, қийинчиликни баҳамжиҳат ҳал этиш, ўткинчи хатоларни газак олдирмаслик, энг асосийси, шу кичик «жамият» ол-

дида, оиланинг улуғи олдида ўзаро масъулиятни доимо сезиб яшаи — шулар эмасмиди ўзбек хонадонининг ўзгаларга ўрнатилган, ҳақиқатлиқ фазилятлари?

Қани энди ана шундай катта хонадон? Тўғри, замон ўзгарди энди бундай тарзда яшашнинг ҳам ўзи бўлмайди. Лекин Фармонби бидек улуг она орзулари, интилишлари, армонлари, ҳатто, баъзан айрим қаттиққўлликлари, гоҳида фарзандлари эрки, хоҳишини инобатга олгиси келмай ўз йўриғига солишга уринишлари, бу — халқнинг, миллатнинг ҳужайраларини ташкил этувчи ана шу йўқоли бораётган кичик «жамиятларни сақлаб қолишга жон ҳолатдаги талпинишлар эмасми? Фармонбиби нафасларига адибимизнинг ҳам шундай йўсиндаги катта ниятлари, ўқинчлари, эҳтимолки, энди қайтиб амалга ошуви мумкин эмаслиги англаган армонлари жо бўлмадимикан.

Булар комедиянинг ўзига хос салмоқли муаммолар асосига қурилганини кўрсатмайдими?

Адиб бу кўп оилалик хонадон устидан кулаётгани йўқ. Шуниси характерлики, у жаҳоннинг илғор комедиянавислигига хос бўлган асар финалида кулги билан енгил маҳзунлиқнинг бирлигига эришмолади. «Келинлар кўзғолони» финалида ҳам томошабинни майин бир маҳзунлик чулғаб олади. Томошабин, бир жиҳатдан, эркинлик ҳаволари бу оила аъзоларини ўз оғушига чорлашини яқин ҳис этади, бошқа бир жиҳатдан, қалбига яқин бўлиб қолган бу аҳил, серзавқ оиланинг тарқалиб кетишидан кўнглида ҳазинлик сезади.

Тўғри, серфарзанд оила бора-бора мустақил хонадонларга бўлиниб кетиши табиий. Аммо, бундан қатъи назар, муаллиф асар охирида фарзандлари эркига бирмунча қаршилиқлар кўрсатган Фармонбиби устидан эмас, кўпроқ миллат удумларига таъсир кўрсатиб уни ўзгартираётган замон, тузум ва жамият шароитлари устидан кулиб хайрлашмаяптими?

Асардаги комик асос ўзига хос характерга эга. Бунга далил сифатида комедиядаги биргина мухбир образини ва у билан боғлиқ эпизодни келтириш kifоя. Бу лавҳа кимларгадир кулгини авж олдириш учун киритилган енгил мутуйиба бўлиб туюлар. Аслида, ундай эмас. Худди мана шу енгил-елпидек кўринган ҳазил-мутуйибадан келиб чиқувчи комик асосга драматург чуқур ижтимоий маъно яширади. Мухбир келинлардан бири Соттидан «хе» йўқ, «бе» йўқ соҳта ва сунъий кулги талаб қилиши-ю, Лутфининг бўш қозонга капкирни уриб, жаранглатганча, йўқ овқатни «пишириб», аюҳаннос солишини эсланг. Ёки яна бу мухбирнинг радиотингловчилар учун умуман ёлғон, кўзбўяма, топшириқни адо этишга бўйсундирилган эшиттириш тайёрлашини эслайлик. Чуқурроқ эътибор берилса, бу лавҳалар, аслида, жамиятни ёлғон-яшиқ мақташ билан маст бўлган тузум сийсатию мафкурасига ишора эмасми?

Муаллиф шу тариқа комик асос орқали муҳим ижтимоий ғояларни кўтарди. Комедия жанридаги бу мураккаб йўсин санъаткорнинг катта маҳоратидан далолат беради.

Фармонбиби образи мураккаб, айна вақтда, зиддиятли жиҳатларга бой. Лекин, асосийси, зиддиятли қиёфаю, мураккаб табиати билан у жонли, ҳаётини, жозибатор. Бу жозиба сирлари унинг халқ-

чилигида, донолиги ва тадбирки

тарафдоридек туюлса ҳам, аслидорлигида. Бир қараганда, эскилик олишида. Табиатидаги қатъийликда, замона янгиликларини тушуналарга хос меҳрпарварлигида ва с ва қаттиққўллик билан бирга онада, фарзандлари ва атрофидаги аҳолатпешалигида. Болажонлигишида. Тўғрилиги, ҳалоллигида, ар қалбини қафтдагидек кўра олдундан аллақачон ўтиб кетган мағрурлигида, борингки, ҳатто бу кўйишида.

Бу фазилятлар Фармонбибининг саҳна санъатининг энг севимли об- XX аср охири чорагидаги ўзбек образининг оммалашуви, халқ қаҳрамонларидан бирига айлантирди. Бу шубҳасиз, унинг ижросиси — Ўзбидан ардоқли ўрин эгаллашида, риевнинг хизматлари бениҳоя кўекистон халқ артисти Зайнаб Саид-Эътибор берсангиз, комедиядир.

монбибию уста Боқи, мухбиру биғи етти ўғилу етти келин, Фар-ўзаро фарқ қилади. Бу фарқ улар эгона хотин — ҳар бирининг тили қади. Худди ҳаётдаги кишилардек табиатидан, сажиясидан келиб чи-ифода йўсини бор. Тилдаги бу иф уларнинг ҳар бирида фикрнинг ўз бир қаҳрамон касб-кори, дунёсиюда воситаларини ҳам муаллиф ҳардан келтириб чиқаради. Маҳкам, характерининг бадий мантигилар сероб. Милиция полковниги бухгалтер тилида молиявий атама-ҳарбийча шахдам ва шиддаткор. Асқарнинг тили ва талаффузи эсаларига яраша. Башорат, Бўстон тили ҳам табиат-

«Келинлар кўзғолони» камчилрим эпизодларида кулги шунчакииқлардан холи эмас. Асарнинг ай-бу фикрни комедиядан буткул иҳазил-мутуйибадан иборат. Бироқ маъносидан тушунмаслик керак. Итимоий кулгини талаб қилавериш ҳазил-мутуйиба бўлиши мумкин. Комедияда ҳаётдагидек енгил-елпи мана шу масалада айрим эпизодина эмас, ҳатто шарт. Гап бу ерда дилкаш кулги ўрнини баъзан оҳларда меъёр бузилгани, табиий ва ши устида бормоқда. Тўғри, ҳаётда етилмаган кулги эгаллаб кўйсунъий кулгилар бўлади. Санъат ҳам мана шундай етилмаган, чала, тақдирда унинг зарурати бадий асаридан бу ҳолат ўрин эгаллаган асар табиийлигига зиён етказадидалилланиши керак. Акс ҳолда, у

Саид Аҳмад «Келинлар кўзғол-тириб, навбатдаги «Кўёв» (1986)ни»даги тажрибаларини давом эт-асарда кекса ёшдаги бўйдоқ ки комедиясини ёзди. Муаллиф бу яқинлари тақдири, ҳаётини кўрсати ҳаёти ва уни қуршаган муҳит, ахлоқий-маънавий муаммолариниш орқали давримизнинг бир қанча номдаги театр жамоаси томонид ўртага қўйди. Бу асар ҳам Ҳамзанинг бошқа бир қанча театрларидан саҳналаштирилди, республика-томонидан ҳам қўйилди.

*
* *

Саид Аҳмад урушдан аввал ҳи-тўпламини («Тортиқ», 1940) нашоя ёза бошлади, ҳатто дастлабки тўпламлари эълон қилди. Лекин м-эттирди, сўнг яна кўпгина ҳикояларнинг ўрталарида танилди. Ҳикоянавис сифатида 50-йил-

Саид Аҳмаднинг аксар ҳикоялари лирик, баъзи ҳикоялари лирик-публицистик хусусиятга эгадир. Уларда ёзувчи халқимизнинг қаноат ва матонатини, оғир ва мураккаб шароитлардаги бардошини, олижаноб туйғуларини улуғлади. Муҳаббат, меҳнат шижоати, уруш асоратларидан ёруғ юз билан чиққан ирода, қисмат ва шукроналик туйғулари, қалб гўзаллиги — мана, ҳикоянавис Саид Аҳмад эътиборини тортган мавзулар, муаммолар.

Шуниси эътиборлики, шўро замонида яратилган бўлишидан қатъи назар, Саид Аҳмаднинг адабиётимиз тарихидан жой олган аксар ҳикоялари «Чўл бургути», «Ўрик домла», «Лочин» ёхуд «Хазина», «Хайқирик», «Иқбол чироқлари»... мафкурабозлик, сиёсатбозлик, партия қарорлари руҳи билан йўғрилиш, пахта планини бажариш, октябрни улуғлаш сингари «фазилат»лардан холи асарлардир. Чунки бу асарларнинг меҳварини сиёсат эмас, инсон ва унинг қалби, инсон тақдири, қувонч ва ташвишлари ташкил этади.

«Турналар» ҳикоясининг аввалида на фазилати, на қиёфаси билан алоҳида эътиборимизни тортадиган оддийгина бир кекса киши — Собир ота билан учрашамиз. Ҳикояни ўқиганимиз сари унинг оғир қисмати, иродаси, гўзал қалби билан таниша борамиз. Атоқли танқидчи Иброҳим Фафуров Саид Аҳмадни «прозанинг шоири», деб тўғри айтган эди. Ёзувчининг аксар ҳикоялари каби «Турналар» ҳам бамисоли шеърдек ўқилади. Қаҳрамоннинг руҳий дунёси ҳам, табиат манзараси ҳам. Саид Аҳмад айрим сўз, ибора, кичик бир лавҳада ҳам руҳий ҳолат, манзара, кайфият, характер қиррасини кўрсатишга уста. Эътибор беринг: «Тепаликдан ошиб ўтганимдан кейингина анҳорнинг гувиллаши эшитилмай қолди. Дала жимжит. Шамол ана нас ҳидини олиб келади. Қаердандир, яқингинадан турнанинг «курей-курей»си эшитилади. Бу овоз негадир осмондан эмас, пастдан келади». Бу лавҳа бизни ҳикоя ўқувчисидан унинг иштирокчисига айлантириб қўйганини сезмай қоламиз. Бу парчадаги ҳар бир жумла шунчаки, оддий манзара тасвири эмас, айна вақтда, ҳадемай ҳикоя бағрида биз танишажак воқеаларнинг дарақчилари ҳамдир.

Ҳикояни ўқиб бўлгач, яна унинг аввалидаги парчага қайтайлик. Шунда анҳор гувиллаши сўнгроқ тасвирланажак Собир отанинг бўронли уруш даври қисматига ишора бўлгандек туюлмайдими? Дала жимжитлиги-чи? Бу, эҳтимол, урушда икки ўғлидан ажраб, ҳозирда дардини ичига ютиб маҳзун ва сокин яшаётган ота умрига ишорадир. Дала жимжитлиги вужудга эниб, чуқур нафас олгач, димоғингизга «гуп» этиб урилган ананас ҳиди-чи, унинг замиридаги маъно нимадан иборат?

«Турналар»га қайтайлик: ананас ҳиди... Бу иккита сўзга адиб нечоғли ажиб туйғу ва маъно сингдиради. Табиат, манзара, ҳолат, кайфият, миллийлик... Лекин энг асосийси, тақдир баъзан инсон бошига қандай кўргуликлар, азоб-уқубатлар солмасин, чидаш мушкул бўлган андуҳларга гирифтор этмасин, ҳаёт ҳаётлигича, ҳеч нарса билан тенглаштириб бўлмас ширинлигича қолаверади. «Турналар»даги ананас ҳидига ёзувчи шу маъноларни жо этади.

Саид Аҳмад ҳикояларининг мазмуни, қаҳрамонлари, тасвир усуллари ранг-баранг. Адиб қаҳрамонлари ичида оташ қалбли чўл бур-

гутларию миришкор боғбонларни, талабаю муҳандисларни, муҳаббат оловларида тобланган, унинг сирли синовларидан ўта олгану ўта олмай армонда қолган ёшларни, замон талотумларида ўзлигини излаган, топган ва тополмаган замондошлар образларини учратамиз.

«Жимжитлик» ҳикоясининг қаҳрамони Толибжон ҳам ана шундай, ўзлигини излаган йигитлардан.

Инсон ўзлигини ўздан излаши мумкин. Даврасидан, муҳитидан, жамиятдан, тарихдан излаши мумкин. Толибжонда ҳам бу масала ўзига хос кечади. Бу масала унда миллий қадриятларни идрок этиш, тарихга ворислик билан бугуннинг робиталарни боғлаш, ҳаётда ўз ўрнини топиш асносида эмас, сергалва XX асрнинг техника ва таъриққият авж олган, табиатнинг асрий қонуниятлари бузилиб, унинг бокира вужудини зўрма-зўракилик билан, ҳатто, пайҳон қилиб эгаллаш авж олаётган шароитларда бир оддий инсоний сокинликни кўмсаш жараёнида рўй беради.

Толибжон катта ҳаётий тажрибага эга. У муҳандис-бунёдкор сифатида хорижий мамлакатларда ишлаб келган. Яъни ўз даврининг узоқ-яқинини кўрган, анча илғор дунёқарашли киши. У биз бугун эга бўлаётган айрим имкониятларга бундан, чамаси, салкам чорак аср аввал эга бўлган. Хорижий дунё, унинг кишилари қйлаётган ишлар билан ўзимиздаги аҳволни зимдан чоғиштирган.

Толибжон дунёқарашини тасвирлашда шўро мафкураси таъсири-нинг муайян излари бўлмаслиги мумкин эмас, албатта. Бироқ, Саид Аҳмад 60—70-йилларда ўзини мафкурабозликка берилишдан, қаҳрамонларини мафкура кўғирчоғига айлантиришдан имкони борича тия олди.

Толибжон ҳаётнинг кўпдан-кўп азоб-уқубатларини кўрган. Рафиқаси ва фарзандидан бевақт айрилган. Оқибатда асаб хасталигига йўлиққан, шаҳар шовқини у ёқда турсин, суҳбатдошининг баланд товушини ҳам кўтаролмайдиган даражага келиб қолган. Ягона истаги — жимжитлик.

Бу жимжитликни қаҳрамон кўп йиллардан буён ўзи бўлмаган тугилиб ўсган она қишлоғидан топади. Толибжон руҳияти, кайфияти бошда сокин табиат манзаралари билан ажиб бир уйғунликда гўзал тасвирланади. Она гўшада ҳаётга янгидан келгандек ором топади. Бироқ Толибжон кўп ўтмай она қишлоғида ҳам худди шаҳардагидек техника шовқинларига, кондаги портлашларга, пайвандчининг чақинларига дуч келади. Қизиги шундаки, бу шовқинлар энди унинг оромига раҳна солмайди. Толибжон она қишлоғида она бағридаги гўдакдек ҳис этади ўзини. Дунёдан совий бошлаган ихлос томирларига қайтадан ҳаёт суви югургандек бўлади.

Муаллиф ҳикояга айтарли яқун ясамайди. Хулоса чиқаришни, қаҳрамон ҳақида мулоҳаза юритишни ўқувчининг ўзига қолдиради.

«Қадрдон далалар» қиссаси билан ёзувчи ҳаётни кенгроқ ва чуқурроқ акс эттиришга ўта бошлади. 40-йиллар охирида ёзилган бу қисса 1957 йили нашр этилди. Шу боис унда давр адабий жараёни ва мафкураси билан алоқадор айрим бирёқдамалиklar, «қолип»лар кўзга ташланиб туради.

Қиссанинг бош қаҳрамони—бир оёғи ногирон, урушдан қаҳрамон бўлиб қайтган Пўлатжон. У жамоа ҳўжалиги фирқа ташкилоти котиби ва қурилаётган электр станция бошлиғи сифатида енг шимариб ишга киришиб кетади. Пахта режаси ошиғи билан бажарилади, электр станция жадал суръатда ишга туширилади. Пўлатжон ва Назокатнинг бир-бирларига муҳаббатлари чексиз. Ишқдаги айрим тушунмовчиликлар, ота-оналарининг билиб-билмай тўғаноқ бўлишлари, бўхтонлар аралашуви, сюжет оқимида савдо ходимларининг салбий кишилар сифатида кириб келиши, масалалар тезгина ойдинлашиб, конфликтнинг ҳал бўлиши... Кўрингандек, қиссада замон адабий қолипи ҳукмрон. Лекин асарни шулар асосидагина баҳолаш бирёқдамалик бўлур эди.

Саид Аҳмад қаламига хос инсон қалби торларини майин ва назокат билан, ўрнига қараб, гоҳ шўх, гоҳ нолавор пардаларда черта олиш, бу оҳангларни тасвирлаш маҳоратига «Қадрдон далалар» қиссасининг кўплаб саҳифаларида ҳам дуч келамиз. Бу тасвир, бу оҳанг асарнинг мафкуравий мақсадларига келиб боғланган чоғларда ҳаёт тароватини йўқота бошлайди. Натижада чуқур, ҳаётини зиддиятлар қовжирайди, қаҳрамонларнинг ижтимоий ва шахсий дардлари арқоғидаги уйғунлик бузилади. Шу камчиликлари бўлгани ҳолда қисса Саид Аҳмад ижодида ҳикоядан насрнинг катта жанрига ўтишда ўзига хос ижодий синов ва тажриба вазифасини ўтади.

Адибнинг «Хукм» қиссаси (1958) жумҳурияда жамоа ҳўжалиги барпо этиш даври ҳаётини тасвирлашга бағишланди. Маълумки, 20—30-йиллар ҳақида асар ёзган киши синфий курашни учига чиқариб кўрсатмаси борми, синфий курашни ҳаспўшловчи ёки, деярли, синфий душманининг ўзи сифатида баҳоланиши ҳеч гап эмас эди. Ёхуд шу давр қишлоқ ҳаёти тасвирланганда, «босмачилик» деб номланган миллий-озодлик ҳаракати аёвсиз фош қилиниб, унинг маҳв бўлгани айтилма-са, бундай асарнинг ўзи аямай пўстаги қоқилиши одатий ҳол эди.

Саид Аҳмад ҳам «Хукм» қиссасида шўро адабиётининг шу «қонун»ларидан ташқарига чиқа олгани йўқ, албатта. Биз энди XX аср охирига келиб жамоа ҳўжалиги ташкил этилишининг ўзига хос хатолари бўлганини, «босмачилик» деб номланган жараённинг туб моҳияти миллий-озодлик ҳаракатидан иборат эканини, шўро сиёсати ва тузумига қарши курашганлар миллатчи, халқ душмани эмас, аксинча, миллатпарвар ва халқпарварлардан ташкил топганлигини айтиш имконига эгамиз. Саид Аҳмаднинг «Хукм» қиссаси ёзилган пайтларда эса, Қодирийлар оқланган бўлишига, шўроларнинг айрим катта хатолари фақат Сталиннинг хатолари сифатида қисман кўрсатила бошлаган бўлишига қарамай, ҳали юқоридаги масалалар хусусида мафкура қопқаси мустаҳкам эди. Бинобарин, «Хукм» ҳам ана шу қопқа ости қонуниятларининг талаблари асосида ва уларга мос равишда майдонга келди.

Асарда тасвирланган янги тузилмиш жамоа ҳўжалигига «суқулиб кириб олган синфий душман» Низомиддинов ҳам, унинг ҳаммаслаклари Саид Жалолхон эшонун Азимбойлар ҳам жамоа ҳўжалиги раиси—туҳмат ва дашномларга учровчи камбағал Бўта ҳам синфийлик деб аталувчи лузум асосида ясалган қаҳрамонлар эди. Лекин Саид

Аҳмад «Хукм»да психологик тасвирни, ранг-баранг характерлар талқинидаги индивидуалдик сирларини ўзлаштириб бораётганини кўрсатди.

Ёзувчида қаҳрамонларни кечаги, бугунги ва эртанги ҳаётини алоқадорликда, атрофдаги замондошлари билан чамбарчас боғланишда, замоннинг бош ва етакчи тамойилларига дахлдор равишда тасвирловчи романча фикрлаш услуби етилиб келмоқда эди.

Саид Аҳмад уч романдан ташкил топган «Уфқ» трилогиясини яратган азамат адибдир.

Трилогиянинг ўз яратилиш тарихи бор. Даставвал, иккинчи китоб — «Хижрон кунлари» (1964), сўнг учинчи китоб «Уфқ бўсағасида» (1969) ва, ниҳоят, биринчи китоб «Қирқ беш кун» (1974) майдонга келди.

Бу трилогияга қадар Саид Аҳмад Ёзёвон чўллари, чўлкуварлар ҳаётини обдан ўрганган, бу йўналишда ўнлаб ҳикоялар яратган, шу боис «Уфқ» дек йирик асарни яратишга руҳан тайёр эди. Танқидчилардан бири билан суҳбатида у бу ҳақда: «Шу ҳикояларни ёзмаганимда романи ёзолмасдим, ё у жўнроқ бир китоб бўлиб қоларди», деган фикрни ҳам айтади.

Трилогия кучли тарихийлик ва ҳужжатлилик асосига эга. Воқеалар тарихан аниқ ҳудудларда рўй беради. Аксар қаҳрамонлар ўз прототиپига эга.

«Қирқ беш кун» да бадий тўқима образлар билан бир қаторда Усмон Юсупов, Тешабой Мирзаев, Жўра полвон Ғойибов, Тожи-мат ота Хидиров сингари тарихий шахслар ҳам иштирок этадилар. Бу китобдаги меҳнат жасоратларининг аксари ҳаётини асосга эга ва тарихийдир. Айниқса, каналнинг қирқ беш кунда қазиб битказилгани реал фактдир.

Трилогияда халқ руҳиятини, оммавий халқ ҳаракатини кўрсатишга алоҳида эътибор берилган. «Қирқ беш кун» романининг бош қаҳрамони — Фарғона каналини яратган юз минглаб кишилардан иборат Халқдир. Асарда шу халқнинг руҳи, жасорати, бунёдкорлиги, меҳнатсеварлиги, ниҳоятда мураккаб, бир қараганда, енгил ўтишга ақл бовар қилмайдиган даражадаги оғир ишни уддалай олиш ва шунда ҳам бу катта жисмоний ишдан фақат эзилиб, азобланиб эмас, руҳан соғлом, бардам, ўз табиатида монанд тетик ва, ҳатто, қувноқ чиқиш шу халқнинг асил фарзандлари Азизхон, Дўнан, Эшмуҳаммад, Тожи-мат ота сиймоларида ўз ифодасини топади.

«Қирқ беш кун» романида канал қурилиши манзаралари катта маҳорат билан кўрсатилади. Бу маҳорат баъзан шу даражадаки, дафъатан ўзингиз сезмаган равишда роман ўқиётганингизни унутиб қўясиз-да, асар воқеалари иштирокчисига айланасиз. Тасвирланаётган ўт-ўланлар ранги, ҳидигача ҳис этаётгандек бўласиз.

Аскиялар тасвири ўқилаётгандек эмас, эшитилаётгандек қулогингизга қиради, овоз чиқариб кулиб юборганингизни пайқамай қоласиз.

Саид Аҳмад сўз санъатидан ташқари ёшлигида тасвирий санъат, сураткашлик санъати билан ҳам шуғулланди. Урушдан аввал колхозда плакат чизди, рассомлик қилди. Айрим танишларининг суратла-

ридан ишланган мойбўёқ портретлар, табиат манзаралари, ҳазил мutoйиба тарзидаги карикатуралар, бадий асар даражасида таассурот қолдирувчи айрим суратлар ёзувчининг бу йўналишларда ҳам ўзига хос истеъдод эгаси бўлганини кўрсатади.

Ёзувчи истеъдодининг мана шу қирралари унинг романларида бўй кўрсатди. Канал қурилиши манзараларидаги аниқлик баъзида мойбўёқ билан ишланган тасвирий санъат асари янглиғ жонли, нафасли, баъзида фотосурат асаридек — ҳаётнинг, ҳаракатнинг, ҳолат ва жараённинг тасвирланаётган ўша сонияси бамисоли суратлаб қўйилгандек бўлади.

Романдаги меҳнат шижоати тасвирини ўқиб ҳаяжонга тушмаслик мумкин эмас. «Қирқ беш кун» даги бу ҳолат хусусида танқидчилик ўз вақтида: муболаға бирмунча кучайиб кетмадимикан, деган андишага борди. Бу фикрга муносабат билдирган адиб изчил тарихийликка, ҳужжатчиликка асосланганини айтади. «Тупроқ отаётганларнинг бетлари чангга беланган, пастда ишлаётганлар тўзонда мутлақо кўринмас эдилар. Азизхон яктагини ечиб тўзон орасига шўнғиб кетди. Жўра полвон пастликда эди. У белкурак билан отган тупроқ тўрт метр баландликдаги супрага бориб тушар, у ердаги уч йигит пастдан иргитилган тупроқни курак билан яна уч ярим метр баландликка отарди. Икки мартадан иргитилган тупроқ тўзиб, шамолсиз дим ҳавода булутдек муаллақ туриб қоларди.

Азизхон кетмонга ҳам, белкуракка ҳам қўл тегизмади. Чаккасини қашлаб ўйланиб турди-да, каттакон қанор оғзини очиб Жўра полвоннинг белкурагига тўғрилади.

— Қани, устоз, тупроқни бу ёққа ташланг.

Жўра полвон андак ўйланиб тургандан кейин илжайди. Азизхон тутиб турган қанорга кураклаб тупроқ ташлай бошлади. Қанор ярим бўлгандан кейин, энди бас, деди. Азизхон, солаверинг устоз, деб кулди. Қанор бўғзигача тупроққа тўлгандан кейин Азизхон қани орқалатворинг, устоз, деди.

Икки кишилашиб қанорни унинг орқасига қўйишди. Одамлар бола ҳозир қорни билан ерга қапишиб қолади, деган гумонда чанг ўтириб ҳўл бўлиб кетган оғир киприкларини қимирлатмай қараб туришарди.

— Бола, майиб бўласан, кўпам чиранма, — деди Жўра полвон.

Азиз индамади. Бир силкиниб қанорни елкасига ўнглади-да, пилдираганча тахтадан юқорига чиқиб кетди.»

Бу сингари меҳнат шижоати тасвири «Қирқ беш кун» нинг жуда кўп саҳифаларидан уфуриб туради. Улар китобхонга бадий завқ беришдан ташқари, вужудига, билакларига қувват бўлиб қўйилаётгандек таассурот қолдиради.

Азизхон образи «Уфқ» нинг етакчи қаҳрамонларидан биридир. Азиз — «Қирқ беш кун» нинг асосий қаҳрамони бўлса-да, унинг муайян маънода бутун трилогия қаҳрамони дейилишига сабаб шуки, биринчи китобда бўй-басти билан кўринган бу қаҳрамон руҳияти, халқчиллиги, меҳнатсеварлиги кейинги китобларда бошқа қаҳрамонлар талқинида ривожланган янги кўринишларда акс эттирилади.

Асар бошида Азизхон чанани, ерга урса осмонга сапчийдиган, хоҳиш-ихтиёрини эркин қўйган, деярли ҳеч кимга бўйсунмовчи, кўнгли тусатган ишни қиладиган, куч-қувват дегани ўн чонлиқ одамга бас келувчи йигит, асовликда бамисли дарё.

Унинг муҳаббати ҳам табиатига монанд. Дарвешларча кўнгли қўйгани Лутфинисони бошқага узатишаётганда иккиланмасдан тўғри вояйло қилиб севгилисини олиб қочади. Кимдир уни бу иш учун номусулмонликда айблар, кимлардир буни ҳавас этса арзийдиган иш деб ҳисобларди.

Азизхон ўзининг элга, юртга, яқинларига кераклиги туйғусини сеза оладиган қаҳрамон. Умуман, кераклилик туйғуси инсонга қанот бахш этади. Кераксизлик туйғуси эса, аксинча, кишини таназул, инқироз томон етаклаб кетади.

Азиз элга керак одам. Шунинг учун ҳам унинг ўз тилидан айтилган «Шу канал мени юртга қўшди. Шу канал менга обрў берди», каби сўзларда чуқур ҳақиқат билан адолатнинг эътирофи жам.

«Қирқ беш кун» даги драматизм ижтимоий конфликтдан кўра кўпроқ муҳаббат ғамзаларида намоён бўлса, «Ҳижрон кунлари» га келиб бу йўналиш ижтимоий ва маънавий тўқнашувдаги зиддиятлар тусини олади. Бу ҳол, албатта, роман материалидан келиб чиқади. «Ҳижрон кунлари» даги драматизм, асосан, Турсунбойнинг фронтга бормай қочоқлик қилиб юриши билан алоқадорликдаги жамият аъзоларининг унга муносабатида, унинг жон ширинлиги ва имон суётлигидан келиб чиқувчи ўзига ва ўзгаларга қарашида, Низомжон — Дилдор — Аъзамжон — Иноят оқсоқол сюжет чизигидаги жамият ва маънавий бурч муаммосига бориб боғланувчи зиддиятларда, айниқса бўртиб кўринади.

«Уфқ» даги аксар драматик ҳолат, тўқнашув ва зиддиятлар жисми миллий ҳужайралардан ташкил топган. Бу ҳол характерлар миллийлигини таъмин этади ёки, бошқача айтганда, характерлар миллийлиги, ҳолатлар ва драматик манзараларнинг миллийлашувига асос бўлади.

«Ҳижрон кунлари» да урушнинг ғайриинсоний моҳияти қаҳрамонлар тақдири ва улар бошига тушган шўриш-ғавғолару аччиқ азобларни бадий талқин қилиш орқали очиб берилди. Касофатли уруш бўлмаганда Жаннат ҳола ўзи тантиқ ва бемехр қилиб ўстирган фарзанди Турсунбойни йўлга солиб, Худо берган умрини яшаб, бир этак неваралари қуршовида ҳаёт гаштини суриб юрармиди, балки? Икромжон шу уруш бўлмаганда бир оёғидан ажрамасди, бир оёқлаб тўқайда янги ер очмас, Фарғона каналини қазувчиларга ўхшаб жисми ва бағри бутунликда меҳнат гаштини сурган бўларди. Кўзини аччиқ ёшлар тўлдирмас эди. Шўрлик, яккаю-ягона ўғлини, кўзининг оқу қорасини, одамлардан яшириниб, кўриб қолишларидан таҳликага тушиб, қўлтиқтаёғида чуқур кавлаб кўммаган бўларди. Бу саҳифалардаги асар драматизми ўқувчини ларзага солади.

Луғумбекда ишлаб юрган Икромжон трилогиянинг дастлабки китобидаги сўнгги қисмларда бирмунча фаолроқ тасвирланади ва иккинчи китобда марказий қаҳрамонлардан бирига айланади.

Икромжон Ёзёвон чўлини ўзлаштирувчиларнинг сардорларидан. Бироқ адиб уни фақат меҳнатга ўчлигу, меҳнатсеварлик жараёнида эмас, балки кўпроқ шуларга муносабатда ва, асосан, тубсиз қалб кечинмалари оғушида тасвирлайди.

«Хижрон кунлари» ва «Уфқ бўсағасида» романларида Икромжон аксар ўринларда руҳий жиҳатдан, маънавий дунёси ва ўйлари оламида, ичдан бадиий таҳлил этилади. Ёзувчи бу таҳлилнинг ранг-баранг шакллари топади. Руҳий таҳлил учун баъзан серкўлам ички монологга, дам муаллиф нутқида, гоҳ табиат тасвирига, гоҳ фалсафий мушоҳадага мурожаат этади. Буларнинг барчаси, пировардида, қаҳрамон характери ва руҳиятини очишга бўйсундирилади. Бир мисол. Икромжон қочоқ ўғли Турсунбойнинг ошхона деворидаги панжа изларини кетмон билан чолиб ташлайди. Шу бир сониялик тасвир ва митти деталда олам-олам мазмун ва руҳий драматизм бор. Саид Аҳмад топган бу деталда бир жиҳатдан тиниқ миллийлик, иккинчидан, воқеа кечаётган муҳит, шароит, учинчидан, қаҳрамоннинг ички туғғени яширин.

Деталлардан бу тариқа фойдаланиш, кичик ҳажмга катта маъно юклаш, аслида, эпик жанрдан кўра, кичик жанр, ҳикояга кўпроқ хос, бироқ эпик жанрга ҳам бегона эмас. Зотан, Саид Аҳмад ҳикоя ва новелла жанрларининг ҳам моҳир устаси. Шу боис ҳикояга жуда қўл келувчи деталдан мукаммал фойдаланиш маҳоратини романда ишлатиб юборганини ўзи сезмай қолади.

Трилогияда халқимиз ҳаётининг бу уч муҳим, сгир даврида амалга оширилган тарихий ва салмоқли ишларга бош-қош бўлган, раҳбарлик қилган, кези келганда улар билан бирга тош чайнаб, тупроқ ютган, ертўдаларда қора қумғон чойларини баҳам кўрган Усмон Юсупов, Йўлдош Охунбобоев, Райимберди Тўхтабоев сингари халқпарвар раҳбарларнинг тарихий образлари яратилган.

Саид Аҳмад трилогияда жуда кўп, ранг-баранг, турли касб, феъл-атвор, эътиқодли қаҳрамонлар образларини яратди.

Трилогия тилининг гўзал, рангли ва таъмли эканини таъкидламоқ лозим. Қаҳрамон тили бошқа, табиат тасвиридаги тил бошқа, аччиқ алам тилининг ифодаси бир хил, ҳазил-мutoиба тили ўзгача. Азизнинг тили Икромжондан, Маҳбуба сўзлари Холматнинг лутфидан фарқланиб туради.

«Дилдор икки ўрим узун сочининг учини нимчасининг чўнтагига солиб эгарга интилган эди, йигит аввал билагидан, кейин белидан ушлаб чиқишга кўмаклашди». Бу ерда наинки тил маҳорати, балки, айни вақтда, бир чимдим иборада манзара, сажия, миллийлик, урф-одат, ҳаё, гурур, ҳолат ва руҳият — барчасини бадиий жамлаш санъати бор.

«Уфқ» Саид Аҳмадга катта шуҳрат келтирди. Асар ўзбек, қорақалпоқ, қозоқ, литва тилларидан ташқари, рус тилида Москванинг ўзидаёқ уч марта нашр этилди. Асарнинг телепостановкаси Москва телевидениеси орқали миллионлаб томошабинларга икки кун намоиш этилди, «Уфқ» Ҳамза номидаги театрда ҳам саҳналаштирилди.

Саид Аҳмаднинг «Уфқ» дан сўнг ёзилган йирик асари «Жимжитлик» (1988) романидир. Қайта қуриш ва ошкоралик замонида яра-

тилган бу асар, О. Ёкубовнинг «Оқ қушлар, ошпоқ қушлар» и каби, моҳият эътибори билан, турғунлик деб аталган давр иллатларининг таҳлилига бағишланди.

Саид Аҳмаднинг илгариги босқичларга хос катта жанрдаги асар ёзишга ўтиш усулини ушбу «Жимжитлик» да ҳам кузатиш мумкин. Адиб кўп йиллар бурун марказида Толибжон исмли қаҳрамон ҳаракат қилувчи шу номда ҳикоя ёзган эди. Демак, ёзувчи бу таҳлитдаги асар ёзишни, роман пайдо бўлган 80-йиллар охирида эмас, ундан кўп йиллар бурун дилига тугиб юрган кўринади.

Асардаги асосий камчиликлардан бири характер яратиш масаласида бадиий меъёرنинг бузилишидир. Тўғри, ҳаётда, эҳтимол, Мирвалига ўхшаш ва, ҳатто, ундан ошиб тушадиганлар бўлгандир. Бироқ бадиий асар қаҳрамонига айланар экан, энди у тасвирда бадиий меъёр сақланишини талаб этади. Акс ҳолда, асарнинг яхлит бадиийлиги, ҳаққониятига путур этади.

Асарга 60-йиллар аввалидан 80-йилларнинг ўрталаригача кечган жараён асос қилиб олинади. Мирвали ва унинг ҳамтовоқлари нима-лар қилмайди, дейсиз. Эл буни кўриб-билиб туради, лекин оғзига талқон солган. Ҳаммаёқ гўё жимжитдек. Оғиз очиш ва Мирвалиларга қарши курашишнинг эса, имкони йўқ. Тўғри, ҳаётда, воқеликда шундай эди. Лекин шуларнинг бадиий талқини масаласида муаллиф реалистик эмас, детективнамо усулга берилиб кетади.

Ноҳақ қамалиб чиққан кассир Нурматнинг райком котиби Холматовдан ўч олиши ёхуд Мирвалидек салкам жаллод ва жоҳилнинг ўн тўрт ёшли Азизбек томонидан ит хўрлигида жазоланиши, буларнинг эса, ҳақ-ҳуқуқ учун кураш тарзида талқин этилиши роман муаммоларидаги вазминликка бирмунча енгил тус беради.

Асарда айрим қаҳрамонлар характери, тақдирига узундан-узун тафсилотлар илова қилиниши шу лавҳаларни ўқиган кишини зериктиради, асосий масалалардан чалғитади.

* * *

Саид Аҳмад ўзига хос мактаб яратган ёзувчи. Бу мактабнинг ўткир Ҳошимов, Неъмат Аминов, Мурод Муҳаммад Дўст сингари машҳур вакиллари бор. Адабиётга кириб келаётган янги-янги авлодлар учун ҳам бу устоз ижоди тажриба мактабидир.

Ёзувчи асарлари йигирмага яқин тилга таржима қилинган. У биринчилар қатори мустақил Ўзбекистоннинг «Халқлар дўстлиги» орденига сазовор бўлди. Ўзбекистон халқ ёзувчиси юксак унвони билан тақдирланган адиб янги-янги асарлар устида ишламоқда.





Мирмуҳсин

(1921 йилда туғилган)

Оддий, заҳматкаш одамлар ҳимоячиси «Умид» ни танитган омиллар* «Меъмор» да бунёдкор шахс фожияси талқини* «Темури Малик» романининг тарихий-маърифий қиммати**

Асримизнинг донгдор шоири Фафур Гулом Мирмуҳсинга атаб мақола ва катта бир шеър ёзган эди. Уларда адабнинг эл-юрт олдидаги бурчи ҳақида сўз боради, ҳаминша халқ билан ҳамнафас, ижодда ҳалол, ростгўй бўлишга ундайди. Мирмуҳсин устозга жавобан ёзган «Қалб ва қалам» шеърида шоир сўзи — ҳамма вақт юрт учун хизмат қилмоқлик, садоқат ва ҳалоллик ўзи учун муқаддас бурч эканини айтади.

Бу шунчаки эътироф, қуруқ гап бўлиб қолмади. Узоқ йиллик умри, ижодий фаолияти давомида адиб шу бурч, ваъдага изчил амал қилишга интилади. Мирмуҳсиннинг илк асарлари 30-йиллар миёнасида матбуот юзини кўрган эди. Шундан бери у бетўхтов ижод этиб келади, ҳам шеърятда, ҳам насрда баробар қалам тебратади. У тенгдошлари орасида энг сермахсул ижодкор: сон-саноксиз шеърлар, ўнлаб баллада ва дostonлар ёзди, ўзбек шўро адабиётида дастлабкилардан бўлиб шеърый роман жанрида куч синаб кўрди, болалар учун новеллалар, катталарга аталган ҳикоя, ҳажвия, қиссалар битди; А. Пушкин, Т. Шевченкодан таржималар қилди. У — ўндан ортиқ роман муаллифи.

Мирмуҳсин адабий-маданий ҳаётда ҳам фаол қатнашди: бир қанча фурсат республика Ёзувчилар уюшмасида ишлади, сўнг «Шарқ юлдузи», «Муштум» журналларига муҳаррир бўлди, «Қизил Ўзбекистон» (ҳозирги «Ўзбекистон овози») газетаси адабиёт бўлимини бошқарди, радиода ишлади, бир неча йиллар у «Гулистон» нинг бош муҳаррири бўлди.

Мирмуҳсинда 60-йилларга қадар шеърятга майл устунроқ эди. Кўплаб шеърлар, «Уста Ғиёс», «Яшил қишлоқ», «Широқ», «Дўнан» каби ўндан ортиқ поэмалари ўша йиллари пайдо бўлди. Мирмуҳсин бора-бора наср томон оғиб кетди.

Шоир шеърларига хос хислатлар — заминга яқинлик, одмилик аввало унинг шахсияти, у туғилиб ўсган оилавий муҳит билан алоқадор. Мирмуҳсин табиятан камсуқум, заҳматкаш одам. У кулол оиласида дунёга келган, Фафур Гулом айтмоқчи, умр бўйи бир чангал лойдан — бир бурда ватандан кўз узмай ўтган меҳнаткаш отанинг

фарзанди; бинобарин, кошинпазлик, кулолчилик касби, шу касб эгаларига хос одмилик, меҳнатсеварлик унинг учун отамерос. Тақдир унинг қўлига бир чангал лой эмас, қалам тутқазди, табиат унга ўзига хос истеъдод инъом этди; ота касби кулолликни эмас, бадиий ижод йўлини танлади, шу йўлдан бориб мураккаб, зиддиятли йилларда ўзига хос шоир, носир, муҳаррир бўлиб етишди.

Мирмуҳсиннинг қизгин адабий-ижодий фаолияти собиқ Иттифок, республикаимиз ҳаётидаги зиддиятларга, алғов-далғовларга, фожияларга тўла даврда кечди. Очигини айтиш керак, давр фарзанди сифатида у давр тўзонлари гирдобига гоҳо чалғиди, замонасозлик қилди, ўткинчи майлларга берилиб, омонат «ҳақиқат»ларни шеърларига, қисса, романиларига солишга уринди, таги пуч ғояларни ёқлади. Шу руҳдаги асарлар бугунги кунда ўз қадрини, аҳамиятини йўқотди. Бироқ ёзувчининг бахти, омади шундаки, унинг ижодий бисотида адабиётнинг ҳақдонийлик, инсонпарварлик, бадиийлик каби талабларига дош бера оладиган жиҳатлар бор.

Ёдимизда, бир вақтлар ёзувчилардан нуқул ҳаётнинг «нурли томонлари» ни ёритиш, воқеаларни «революцион тараққиётда» кўрсатиш, «социалистик ҳаёт тарзи» ни улуглаш талаб этиларди. Реал ҳаёт машаққатларини қадамга олиш кўпинча «икир-чикир»лар билан банд бўлиш, ҳаётни қоралаш, оддий фақиру ҳақир одамлар ҳаётимиз учун нотипик деб аталар, чунки бизда фақиру ҳақирлар йўқ, шўро адабиёти учун фақат жанговар гуманизм хос деб қараларди. 80-йиллар охирларида республика ихолисининг деярли ярми қашшоқликда яшаётганлиги расмий равишда тан олинди. Мирмуҳсин қизгин ижод этган 40—60 -йилларда бу рақам бундан ҳам кўпроқ экани аён...

Мирмуҳсин ижодаги илк қадамларидаёқ худди ўша реал ҳаётдаги оддий, қўли қадок меҳнаткаш, фақиру ҳақирлар ҳимоячиси сифатида кўрина бошлади. Бу ҳол унинг асарлари руҳида, асарларининг мавзу-материалида, ифода тарзида намоён бўла борди; биринчи галда, муаллиф оддий заҳматкаш одамлар турмушини бўяб-беэмай табиийлиги, даяллиги билан асарларига олиб киради. Унинг эл оғзига тушган дostonлари қаҳрамонлари — ардоқли кишилари Дўнан ҳам, Уста Ғиёс ҳам, ҳаттоки афсонавий Широқ ҳам, кейинроқ яратган «Меъмор», «Темури Малик» романлари қаҳрамонлари ҳам ўта содда, хокисор одаилар. Айни пайтда у услуб-ифодада ҳам соддаликка интилади, адиб сўзлари, унинг ўзи эътироф этганидек, «баъзан ёқавайрон, баъзан бош яланг». Яна у: «Дўмбирамнинг пардалари содда, қоникмаса дастларим ҳақли», дейди.

Шеърятда бошланган оддий одамлар ҳаётига эътибор, ҳамдардлик, мурувват туйғуси кейинчалик унинг насрий асарларида янада кучлироқ тарзда намоён бўлди. 50-йилларнинг охирлари — 60-йилларга келиб адиб кўпроқ насрда ижод эта бошлади; насрий асарларининг мавзу-мундарижа доираси хийла кенгайди; замондошлари ҳаёти билан баробар хорижий ва тарихий мавзуларда ҳикоя, қисса, романлар яратди. Эҳтимол, бу асарлар, уларнинг одми қаҳрамонлари ҳаммага ҳам бирдек маъқул бўлмас, талабчан ўқувчиларни қаноатлантирмас. Аммо улардаги бир жиҳат китобхонни бефарқ қолдирмайди. Мирмуҳсин қаҳрамонлари «бахтли ҳаёт» нашидасидан баҳра-

манд, беғам, беташвиш кимсалар эмас, балки ҳаёт сўқмоқларида ҳақиқат, адолат излаб, инсоний дард билан нафас олувчи кишилар. Муаллиф замондош-ватандошлари ҳаётидан сўз очадими, хорижий мамлакатлар — ҳинд, араб, афғон халқи турмушини қаламга оладими, Хоразмнинг мунгли ўтмиши, бухоролик меъмор, халқ баҳодир Темур Малик саргузаштларини ёзадими — ҳар доим қаҳрамонлари бошига тушган мусибатларни ички бир дард билан ўртаниб, куюниб ифода этади. Мирмуҳсин асарларидаги драматик лавҳалар яна бир бор шундан далолат берадики, инсонга меҳр, унинг ташвишларига ҳамдардлик, мурувват, яъни инсонпарварлик фақат санъат асарларининг гоёвий йўналишига дахлдор бўлиб қолмасдан, унинг бадий таъсирчанлигини оширадиган, ҳаққонийликни таъминлайдиган муҳим омиллардандир.

Шуниси ҳам борки, ёзувчи қаҳрамонлари бошига тушган кулфатларни, улар ҳаётидаги драматик дақиқаларни дард-алам билан қаламга олар экан, уларга шунчаки ачиниш, ҳамдард бўлиб, кўз ёши тўкиш билангина чекланмайди, қаҳрамонлари бошига тушган мусибатлари сабаби, ҳаётини илдизлари устида ҳам бош қотиради, китобхонларни бу ҳақда ўйлашга ундайди. «Араб ҳикоялари» туркумига кирган энг яхши асарлар — «Йўқолган жавоҳир» билан «Искандария кўрфази» да адашган аёл ва йигит изтироблари ҳар қанча ҳаяжонли тасвирланган бўлмасин, аёл ва йигитни шу кўйларга мубтало этган ижтимоий-маънавий муҳит, ярамас тартибот аёвсиз фош қилинади. Ёки «Жамила» қиссасида оилавий икир-чикирлар, ташвишлар исканжасида инсонлик шаъни, эрки топталган аёл қисмати ифодаланар экан, бу орқали муаллиф ўзбек турмушига узок йиллар оғу солиб келган, ҳаттоки бугунги кунда ҳам заҳри тугаб битмаган, айрим одамлар онгида ҳамон сақланиб келаётган мутелик, итоаткорлик майллари хусусида баҳс кўзгайди.

Ёзувчининг номини кенг танитган асар «Умид» романи бўлди. Роман рус ва бошқа халқлар тилларига таржима этилди. 1974 йили Ҳамза номидаги Давлат мукофоти билан тақдирланди. Романнинг бош қаҳрамони Умид бошидан кўп оғир савдолар кечган шахс. Умиднинг, фашизмга қарши олиб борилган уруш қурбони фарзандининг етимликда ўтган болалик тарихи аянчли. Аммо унинг не-не машаққатлар билан улғайиб, ўқиб эндиgina оғзи ошга етганида — катта ҳаёт остонасига қадам қўйганда кўрган кўргиликлари янада аянчли. Умиднинг ҳам илмий, ҳам оилавий муҳит гирдобидаги драмаларга тўла кечмиши ифодаси мамлакатда эндиgina бошланаётган турғунлик даври маънавий инқирозларидан нишонадир. Ёзувчи қаҳрамоннинг шу муҳит, чигал вазиятдаги руҳий ҳолатини, Умидни адаштирган, хиёнат ва жиноятга бошлаган маънавий ҳамда ижтимоий омилларни, энг муҳими, Умид руҳиятидаги зиддиятли жараёнларни таъсирчан ифода этади. Рўй берган кўнгилсиз ҳодисалар учун аввало Умиднинг ўзи айбдор. У бўшлиқ, лақмалик қилди, бунинг учун у муносиб «жазо» олди; ўз қўли билан бебаҳо хазинани — бахтини, севгисини, севгилисини бой бериб, чексиз пушаймон, ўкинчлар оловида қоврилади. Асарни ўқиганда турғунлик шароити етиштирган тимсол — Салимхон Обидийлар муҳитига нисбатан китобхонда ту-

тилган муносабат — нафрат Умид гуноҳини муайян даражада енгиллаштиради, китобхоннинг унга бўлган хайрихоҳлигини оширади.

— Эҳтимол, ёзувчи кейинги романлари «Дегрез ўғли», «Чотқол йўлбарси», «Илдизлар ва япроқлар», «Меъмор», «Темур Малик», «Илон ўчи» да «Умид»дагидек бадий мукамалликка, таъсирчанликка эришолмагандир. Аммо уларда ҳам эътиборга лойиқ лавҳалар, эпизодлар мавжуд. Шулардан айримлари, чунончи, «Дегрез ўғли» романидаги иккита характерли эпизодни — уруш даври қурбони — гўдак Субҳия билан, мафкуравий кампания қурбони Эсон бува қисмати ҳақидаги саргузаштларни эслаб ўтсак.

Романда ҳикоя қилинган қизалоқ Субҳия уруш даври тўзонлари ичида ҳам отадан, ҳам онасидан жудо бўлиб қаровсиз, саргардон ҳолда ҳалок бўлиб кетиши қалбларни қаттиқ изтиробга солади. Уруш одамзот учун зўр синов бўлди. Уруш қийинчиликлари одамлардаги одамийликни, юксак фазилатларни намойиш этиш билан баробар, айрим кимсалардаги инсонийликка раҳна солди. Субҳия ўшандай кимсаларнинг эътиборсизлиги, лоқайдлиги туфайли ҳалок бўлиб кетади. Бутун бир маҳалла «наҳотки шу битта қизалоқнинг қорнини тўйдириб қаролмади! Наҳотки, биронта одам асраб қололмади!», дея ҳайқиради асар қаҳрамони Арслон. Шу фожиа юз берган пайтда Субҳиянинг отаси Боймат хотини ва қизининг тақдирини маҳалла ихтиёрига ташлаб қўлида қурол, ҳандақлардан-ҳандақларга югуриб халқим, Ватаним деб фашистлар билан жанг қилади; унинг маҳалласидаги шундай эшигига рўпара қўшниси эса Субҳиянинг ҳолидан хабар олмайди. Субҳия ўлганида ҳатто тобутига ҳам яқинлашмайди.

Маълумки, иккинчи жаҳон уруши йиллари Тошкент шаҳрида турли миллатга мансуб ўн тўрт етим гўдакни бағрига олган Шомахмудовлар ҳам бўлган, бу оила жасорати қанчадан-қанча асарларда мадҳ этилган. Худди шу даврда ўша шаҳарнинг бошқа бир маҳалласида «Дегрез ўғли» даги кўнгилсиз ҳодиса ҳам рўй берган. Бу ҳам уруш даврининг реал ҳақиқати. Таниқли адабиётшунос М. Қўшжонов: «Шу воқеанинг ўзи бир асар! Бир дунё фожиа! Кўлгина болаларнинг бошига, бутун халқ бошига тушган фожианинг миниатюраси», — деганида тўла ҳақ. Ҳа, у бир дунё фожиа, бу ҳикоя ўтган уруш, уруш туғдирган шафқатсизлик устидан чиқарилган ҳукм — айбнома каби янграйди...

Субҳия фожиаси — ўта мушкул қирғинбарот уруш даври оқибати. Эсон бува фожиаси эса тинч, осойишта кунларда рўй беради. Ҳаламис кимсалар, салла ол деса, калла олишга тайёр жангарилар қутқуси туфайли саксон тўрт ёшли имон-этиқодли чол оғир кулфатга дучор этилади: газетада Эсон буванинг диндан қайтгани ҳақида унинг тилидан битилган мақола чиқарилади. Тез орада одамлар чолдан юз ўтиради, қария ўзини йўқотар ҳолатга тушади. «Бу нима деган гап? Одамларнинг юзига қандай қарайман! Беш кунлик қолган умримни мажусий бўлиб ўтказаманми? Охиратда нима деб жавоб бераман? Ҳар нима деб сўксаларинг чидайман, лекин саксон тўртга борган бир чол одамни... имонсиз, динсиз деб ёзасанларми? Бундан кўра тириклайин ерга кўмсаларинг бўлмасмиди!» — деб надомат чекади.

манд, беғам, беташвиш кимсалар эмас, балки ҳаёт сўқмоқларида ҳақиқат, адолат излаб, инсоний дард билан нафас олувчи кишилар. Муаллиф замондош-ватандошлари ҳаётидан сўз очадими, хорижий мамлакатлар — ҳинд, араб, афғон халқи турмушини қаламга оладими, Хоразмнинг мунгли ўтмиши, бухоролик меъмор, халқ баҳодири Темур Малик саргузаштларини ёзадими — ҳар доим қаҳрамонлари бошига тушган мусибатларни ички бир дард билан ўртаниб, куюниб ифода этади. Мирмуҳсин асарларидаги драматик лавҳалар яна бир бор шундан далолат берадики, инсонга меҳр, унинг ташвишларига ҳамдардлик, мурувват, яъни инсонпарварлик фақат санъат асарларининг ғоявий йўналишига дахлдор бўлиб қолмасдан, унинг бадиий таъсирчанлигини оширадиган, ҳаққонийликни таъминлайдиган муҳим омиллардандир.

Шуниси ҳам борки, ёзувчи қаҳрамонлари бошига тушган кулфатларни, улар ҳаётидаги драматик дақиқаларни дард-алам билан қаламга олар экан, уларга шунчаки ачиниш, ҳамдард бўлиб, кўз ёши тўкиш билангина чекланмайди, қаҳрамонлари бошига тушган мусибатлари сабаби, ҳаётий илдилари устида ҳам бош қотиради, китобхонларни бу ҳақда ўйлашга ундайди. «Араб ҳикоялари» туркумига кирган энг яхши асарлар — «Йўқолган жавоҳир» билан «Искандария кўрфазии» да адашган аёл ва йигит изтироблари ҳар қанча ҳаяжонли тасвирланган бўлмасин, аёл ва йигитни шу кўйларга мубтало этган ижтимоий-маънавий муҳит, ярамас тартибот аёвсиз фош қилинади. Ёки «Жамила» қиссасида оилавий икир-чикирлар, ташвишлар исканжасида инсонлик шаъни, эрки топталган аёл қисмати ифодаланар экан, бу орқали муаллиф ўзбек турмушига узоқ йиллар оғу солиб келган, ҳаттоки бугунги кунда ҳам захри тугаб битмаган, айрим одамлар онгида ҳамон сақланиб келаётган мутелик, итоаткорлик майллари хусусида баҳс кўзгайди.

Ёзувчининг номини кенг танитган асар «Умид» романи бўлди. Роман рус ва бошқа халқлар тилларига таржима этилди. 1974 йили Ҳамза номидаги Давлат мукофоти билан тақдирланди. Романининг бош қаҳрамони Умид бошидан кўп оғир савдолар кечган шахс. Умиднинг, фашизмга қарши олиб борилган уруш қурбони фарзандининг етимликда ўтган болалик тарихи аянчли. Аммо унинг не-не машаққатлар билан улғайиб, ўқиб эндигина оғзи ошга етганида — катта ҳаёт остонасига қадам қўйганда кўрган кўргиликлари янада аянчли. Умиднинг ҳам илмий, ҳам оилавий муҳит гирдобидидаги драмаларга тўла кечмиши ифодаси мамлакатда эндигина бошланаётган турғунлик даври маънавий инқирозларидан нишонандир. Ёзувчи қаҳрамоннинг шу муҳит, чигал вазиятдаги руҳий ҳолатини, Умидни адаштирган, хиёнат ва жиноятга бошлаган маънавий ҳамда ижтимоий омилларни, энг муҳими, Умид руҳиятидаги зиддиятли жараёнларни таъсирчан ифода этади. Рўй берган кўнгилсиз ҳодисалар учун аввало Умиднинг ўзи айбдор. У бўшлиқ, лақмалик қилди, бунинг учун у муносиб «жазо» олди; ўз қўли билан бебаҳо хазинани — бахтини, севгисини, севгилисини бой бериб, чексиз пушаймон, ўкинчлар оловида қоврилади. Асарни ўқиганда турғунлик шароити етиштирган тимсол — Салимхон Обидийлар муҳитига нисбатан китобхонда ту-

тилган муносабат — нафрат Умид гуноҳини муайян даражада енгиллаштиради, китобхоннинг унга бўлган хайрихоҳлигини оширади.

— Эҳтимол, ёзувчи кейинги романлари «Дегрез ўғли», «Чотқол йўлбарси», «Илдилар ва япроқлар», «Меъмор», «Темур Малик», «Илон ўчи» да «Умид»дагидек бадиий мукамалликка, таъсирчанликка эришолмагандир. Аммо уларда ҳам эътиборга лойиқ лавҳалар, эпизодлар мавжуд. Шулардан айримлари, чунончи, «Дегрез ўғли» романидаги иккита характерли эпизодни — уруш даври қурбони — гўдак Субҳия билан, мафкуравий кампания қурбони Эсон бува қисмати ҳақидаги саргузаштларни эслаб ўтсак.

Романда ҳикоя қилинган қизалоқ Субҳия уруш даври тўзонлари ичида ҳам отадан, ҳам онасидан жудо бўлиб қаровсиз; саргардон ҳолда ҳалок бўлиб кетиши қалбларни қаттиқ изтиробга солади. Уруш одамзот учун зўр синов бўлди. Уруш қийинчиликлари одамлардаги одамийликни, юксак фазилатларни намойиш этиш билан баробар, айрим кимсалардаги инсонийликка раҳна солди. Субҳия ўшандай кимсаларнинг эътиборсизлиги, лоқайдлиги туфайли ҳалок бўлиб кетади. Бутун бир маҳалла «наҳотки шу битта қизалоқнинг қорнини тўйдириб қаролмади! Наҳотки, биронта одам асраб қололмади!», дея ҳайқиради асар қаҳрамони Арслон. Шу фожиа юз берган пайтда Субҳиянинг отаси Боймат хотини ва қизининг тақдирини маҳалла ихтиёрига ташлаб кўлида қурол, ҳандақлардан-ҳандақларга югуриб халқим, Ватаним деб фашистлар билан жанг қилади; унинг маҳалласидаги шундай эшигига рўпара қўшниси эса Субҳиянинг ҳолидан хабар олмайди. Субҳия ўлганида ҳатто тобутига ҳам яқинлашмайди.

Маълумки, иккинчи жаҳон уруши йиллари Тошкент шаҳрида турли миллатга мансуб ўн тўрт етим гўдакни бағрига олган Шомахмудовлар ҳам бўлган, бу оила жасорати қанчадан-қанча асарларда мадҳ этилган. Худди шу даврда ўша шаҳарнинг бошқа бир маҳалласида «Дегрез ўғли» даги кўнгилсиз ҳодиса ҳам рўй берган. Бу ҳам уруш даврининг реал ҳақиқати. Таниқли адабиётшунос М. Қўшжонов: «Шу воқеанинг ўзи бир асар! Бир дунё фожиа! Кўпгина болаларнинг бошига, бутун халқ бошига тушган фожианинг миниатюраси», — деганида тўла ҳақ. Ҳа, у бир дунё фожиа, бу ҳикоя ўтган уруш, уруш туғдирган шафқатсизлик устидан чиқарилган ҳукм — айбнома каби янграйди...

Субҳия фожиаси — ўта мушкул қирғинбарот уруш даври оқибати. Эсон бува фожиаси эса тинч, осойишта кунларда рўй беради. Ҳаламис кимсалар, салла ол деса, қалла олишга тайёр жангарилар қутқуси туфайли саксон тўрт ёшли имон-этиқодли чол оғир кулфатга дучор этилади: газетада Эсон буванинг диндан қайтгани ҳақида унинг тилидан битилган мақола чиқарилади. Тез орада одамлар чолдан юз ўгиради, қария ўзини йўқотар ҳолатга тушади. «Бу нима деган гап? Одамларнинг юзига қандай қарайман! Беш кунлик қолган умримни мажусий бўлиб ўтказаманми? Охиратда нима деб жавоб бераман? Ҳар нима деб сўксаларинг чидайман, лекин саксон тўртга борган бир чол одамни... имонсиз, динсиз деб ёзасанларми? Бундан кўра тириклайин ерга кўмсаларинг бўлмасмиди!» — деб надомат чекади.

Имон-эътиқоди, инсонлик шаъни топталган қария номусга чидамай жон таслим этади, одамлар билан рози-ризалик талаб видолашиш ўрнига алам-ўкинч, руҳий қийноқлар ичида бу фаний дунёдан кетади...

Бу аламли ҳикоя ҳозирги истиқлол кунларида эмас, балки «жанговар атеизм» хуружи авжига миниб, инсоннинг виждон эрки, имон эътиқоди топталган 70-йилларда битилган, адиб ўша кезлардаёқ инсон виждони, имон-эътиқодини ҳимоя қилган.

Адиб ўз замонаси, замондошлари ҳақида бетиним қалам тебратиш билан баробар устоз Қодирий анъанасини давом эттириб, мазийга қайтиб иш кўришни ҳам хайрли иш, деб билади. Унинг қадим Широқ афсонаси асосида яратган «Широқ» достони, Бобур ҳақидаги балладаси, халқимизнинг кечмиш ҳаётидан баҳс этувчи «Оқ мрамор», «Чўри», «Меъмор», «Темур Малик» «Мовароуннахр» каби қисси ва романлари китобхонларга яхши таниш. Айниқса, «Меъмор» ва «Темур Малик» асарлари тарихий романчилигимиз ривожига ўзига хос ўрин тутди.

«Меъмор» романи темурийлар давридан баҳс этади. Романнинг илгари адабиётимизда шу давр ҳақида ёзилган мавжуд тарихий-бадий асарлар билан ҳам муштарак, ҳам фарқли жиҳатлари бор. Ўзбек тарихий драма ва романларига хос бир муҳим хусусият шуки, уларнинг кўпчилигида ўтмиш зулмати ичидаги нурли сиймолар кўрсатилади. Ўша даврнинг билимдон, заковатли одамлари бош қахрамон қилиб олинади, ўша илғор, маърифатпарвар шахсларнинг машаққатли тақдири муаллифларнинг диққат марказида туради. «Меъмор»нинг бош қахрамони ҳам ўз асрининг илғор зиёлиси, «ярқираб, фахр билан тилга олинган» заковатли киши. Бошқа асарларда қахрамонлар ё исёнкор арбоб, ё маърифатпарвар шоир, олим, ё саркарда, жаҳонгир-фотиҳ бўлса, бу асарда бош қахрамон ўз номи билан — Меъмор. Тарихда айнан меъмор Нажмиддин Бухорий деган шахс яшаб ўтгани маълум эмас, аммо XV асрда ўнлаб машҳур меъморлар бўлгани аниқ. Ўзгача Нажмиддин Бухорий тимсолида ўша тарихий шахсларнинг хислатларини, орзу-интилишларини, машаққатли қисматини кўрсатган.

«Меъмор» романи китобхонлар орасида катта қизиқиш уйғотди, асар рус тилига таржима этилиб кўп нусхада босилди, мактаб дастури дарсликларига киритилди, бир қанча йирик адабиётшунослар у ҳақда илиқ гаплар айтдилар. Жумладан, академик Воҳид Зоҳидов «Меъмор» мавзу-материали жиҳатидан тарихий романчилигимизда янгилик эканини уқтиради; профессор Ф. Каримов «Меъмор» да воқеаларни туғдирувчи тарихий фан яхши очилгани, унда бошдан-оёқ халқ руҳи ҳукмронлигини айтиб, уларни асарнинг энг муҳим ютуғи сифатида баҳолайди.

«Меъмор» муваффақиятидан руҳланган адиб олис тарихимизнинг янада чигал, мураккаб даври — Мовароуннахрнинг Чингиз кўшинлари томонидан забт этилиши ва мўғул босқинига қарши халқ баҳодирлари олиб борган курашлар ҳақида ҳикоя қилувчи «Темур Малик» романи устида иш бошлади. Асар 1985 йили «Шарқ юлдузи» да чиқди. 1986 йили китоб ҳолида босилди, орадан кўп ўтмай рус тили-

да, Москвада «Хўжанд қалъаси» номида нашр этилди, романининг ўзбек тилидаги иккинчи нашри ҳам шу ном билан асрилди. Ниҳоят, «XX аср ўзбек романи» сериясидаги нашри ўша ilk ноти билан чиқди.

Роман Марказий Осиёнинг мўғуллар истилоси арафасида инсбатан тинч, осойишта кунлари тасвиридан бошланади. Гарчи ўша кезлари ички феодал ижтимоий зиддиятлар ҳукм сураётган, оддий меҳнаткаш халқ ночор ҳолда яшаётган бўлса-да, меҳнаткашнинг олтин кўли, халқ орасидан чиққан даҳоларнинг ақл-заковати тўғрисида юрт хийла обод-фаровон, маданият, фан, санъат юксалган бўлиб, бу юртда ҳар қандай босқинчини даф этишга қодир кучлар мавжуд эди. Хўш, шундай имкониятлари бўла туриб улуг юрт нега истилочилар оёғи остида топталди? Ўзгача асарда бунинг сабабларини очишга интилади. Аввало ғоят кенг ҳудудли мамлакат, кўпсонли лашкарга эга қудратли давлат тепасида ўтирган Мухаммад Аблоиддин Хоразмишоҳ, унинг ишонган мансабдорлари калтабин, ношуд-нотовон, сотқин кимсалар бўлиб чиқади; шоҳ аввал эришилган ғалабалардан мағрурланиб, шон-шухрат, ҳамду санолар гирдобиде эсанкираб реал аҳволни билмайдиган бир ҳолга тушиб қолади; мамлакат остонасида таҳдид солиб турган душман кучига тўғри баҳо беролмайди, донолар маслаҳатига қулоқ солмайди, жиловни Туркон хотин сингари ўзбилармонлар ихтиёрига топшириб қўяди. Сарой ишрату хиёнат, майда гаплар, можаролар масканига айланади, кўпол хатоларга йўл қўйилади; ҳукмдор қудратли қўшинни, буюк халқни истилочиларга қарши сафарбар этолмайди. Роман муаллифи салтанатдаги ана шундай мураккаб, ўта фожияли вазият хусусида китобхонга муайян тасаввур беради.

Мана шундай чигал вазиятда юрт бошида турган арбоблар ношудлик қилиб, зиммадаги масъулиятни унутган кезлари халқнинг асл ўғлонлари, қалби юрт қайғуси билан тўлиб-тошган Жалолiddин, Темур Малик сингари чин ватанларварлар юрт ҳимоясига отланадилар.

Романда тасвирланишича, Темур Малик душман ҳужуми хавфини пайқаши биланоқ юрт мудофааси ҳақида ўйлайди, кўшинлар сафини кенгайтириб, ҳарбий машқларни кучайтиради, Хўжанд қалъасини мустаҳкамлаб, Сирдарё ичидаги оролда мустаҳкам истеҳком барпо этади. Гурганж билан алоқа боғлаб кучларни бирлаштиришга киришади. Душман ҳужуми бошланганида Хўжанд аҳлини унга қарши жангга сафарбар қилади. Роман муаллифи манбалардан бизга таниш Хўжанд қалъаси ва оролдаги истеҳком мудофааси, бунда Темур Маликнинг тadbиркорлиги, мислсиз жасорати тўғрисидаги фактларни ўзига хос тарзда кенг, жонли гавдалантиради.

Биз асарда Темур Маликни нуқул жангу жадалларда эмас, ҳар хил табақа вакиллари ҳузурида, саройдаги, ўз оиласидаги чигалликлар ичида, гоҳ голиб, гоҳ мағлуб, мискин, ночор аҳволда учратамиз. Биз уни фақат халқ, Ватан манфаати йўлида ҳаётини, жони-жаҳонини тиккан фидойи баҳодир эмас, ҳоким-ҳукмдор сифатида қисман чекланган, оддий меҳнат аҳли ҳолини, дардини ҳамиша ҳам ҳис этавермайдиган кибор шахс сифатида ҳам кўрамыз. У ҳукмдор сифатида ҳокимиятга қарши бош кўтарган халқ исёнчиларига қат-

иққўллик билан муносабатда бўлади, кўпчилик ҳукмдорлар каби гоҳо айш-ишратдан ўзини тия олмайди...

Ёзувчи воқеа ва ҳодисаларни асосан осойишта, изчил ҳикоя қиладди, ҳатто Темур Малик, Жалолиддин ва бошқа баҳодирларнинг жасоратлари қаламга олинган ўринларда ҳам ҳис-ҳаяжонга берилмай, вазмин, осойишта сўзлайди.

Асарда реалистик сюжет йўналиши билан баробар унга ёндош ҳолда кўпгина эртақнамо романтик саргузашт тарзидаги эпизодлар ҳам келтирилган. Темур Маликнинг Муҳаммад Хоразмшоҳ ҳузурида икки аёл ўртасидаги фарзанд можаросини донишмандлик билан ҳал этиб бериши, Ахсикент ҳокимининг қизи Қорақўз беканинг Темур Маликка пинҳона меҳри, жавобсиз севги аламида унга қарши лашкар тортиб жанг қилиши, кейинчалик мўғуллар истилоси пайтида яна қўшин тортиб Темур Малик ёнида туриб умумий душманга қарши мардона кураш олиб бориши ва жангдаги ҳалокати каби талай воқеалар, бир жиҳатдан, саргузаштларга иштиёқманд китобхонлар қизиқишини орттиради, иккинчи томондан, бу хил эпизодлар бир оз енгил, эртақнамо тарздалиги учун асарнинг реалистик ифода, психологик далиллаш қувватини сусайтиради.

Романда ёзувчи ижодий фантазиясининг маҳсули бўлган қизиқарли саргузаштлар, Нигина, Кўхистоний каби персонажлар қисмати билан боғлиқ воқеалар муносиб ўрин тутишига қарамай, барибир, унда тарихийлик хусусияти устувордир. Муаллиф йўл-йўлакай қайта-қайта тарихий манбаларга мурожаат этади, ҳодисаларни тарихий манбалар асосида шарҳлайди, каттагина хотима бобида мавзуга тарихий, илмий-публицистик йўсинда якун ясайди.

Ватан, халқ эрки, озодлиги, мустақиллиги йўлидаги жасорати, мардлиги билан аллақачон мангулик рамзига айланган улуг аждодимиз Темур Малик ва унинг даври ҳақидаги мазкур роман истиқлол даврида биз учун айниқса ардоқлидир.



Шукрулло

(1921 йилда туғилган)

Шукрулло ижодининг қирралари Инсон ва яхшилик— шоир ижодининг етакчи мавзуи сифатида* Қатагон йиллари ҳақиқатининг бадиий инъикоси.*

30-йиллар охири — 40-йиллар аввалида ўзбек адабиётига кириб келган қалам аҳли орасида Шукруллонинг ҳам ўз ўрни бор. Шукрулло таҳаллуси билан ярим асрдан бери ижод қилиб келаётган шоирнинг тўла исм-шарифи Шукрулло Юсупов бўлиб, у 1921 йили Тошкентда туғилган. Отаси ҳозирги Ўзбекистон ва Қозоғистонга қарашли ҳудудда шаҳарма-шаҳар, қишлоқма-қишлоқ юриб, эмчилик билан шуғулланган. Онаси эса, дунёвий ва диний билимлардан хабардор, саводли аёл бўлган.

«Совет ҳокимияти ташкил топган дастлабки йилларда, — деб эслайди шоир 1965 йили чоп этилган «Шеърлар» китобига ёзган сўзбошида, — халқ ичида илмли кишилар кам бўлганлигидан отам бир неча вақт мактаб мудир, онам эса, муаллима бўлиб ишлаган. Катта опам ҳам муаллима бўлиб, ҳатто ўзи шеърлар ҳам ёзган. Уйимизда шеърый китоблар ўқилмаган кун камдан-кам бўларди. Гарчанд мен бу шеърларнинг мазмунига тушунмасам ҳам, лекин шеърый руҳ, шеърыйят ёшлик ҳаёлларимни эгаллаб, тасаввуримда нималарнидир, ниманидир ўйлашга, нимагадир интилишга ундарди.» Шоир давом этиб, ёзган: «Балки, бу ижодга бўлган ҳаваснинг мендаги уйғонишидир?! Излаганим балки шеърмиди?!»

Ҳар қандай кишининг шоир сифатида шаклланиши, шак-шубҳасиз, турли омилларга боғлиқ. Шундай омиллардан бири оиладаги маънавий иқлим бўлса, иккинчиси — уни қуршаган ижодий муҳитдир.

Шукрулло дастлаб Шайх Саъдий номидаги бошланғич мактабда, сўнг Охунбобоев номидаги 45-мактабда таҳсил кўрди. Сўнгги илм масканида адабиёт фанининг нуфузи анъанавий равишда ҳамшира баланд бўлган. Шукрулло шу мактабда ўқиб юрган кезларида шеър ёзишга қизиққан. Унинг дастлабки шеърый машқлари ҳам шу мактабнинг деворий газетасида 1934 йили босилган. Орадан кўп ўтмай, «рус шеърятининг қуёши» А. С. Пушкин вафотининг 100 йиллиги (1937) арафасида шоир асарлари энг яхши ўзбек шоир ва ёзувчилари томонидан таржима этилиб, ўрта ва олий мактабларда пушкинхонлик оқшомлари ўтказилган. Шукрулло ҳам ана шундай оқшом-



Ўзбек шеърятининг тадқиқотчиларидан бири Озод Шарафидинов ўзига: «Шукрулло шеърларида гавдаланган инсон ким? Шоир инсонни қандай тушунади ва талқин қилади?...» деган саволлар бериб, уларга бундай жавоб қилган эди: «Шукрулло кўпгина шеърларида инсонни табиатнинг энг нодир мўъжизаси сифатида, буюк қудрат сифатида талқин қилади. Шоир учун «буюклик» ва «инсон» тушунчалари бир-бирига тенг эзгу тушунчалар. Инсонни буюк қилган нарса — унинг ақл-идроки, тафаккури, меҳнати.» Мунаққид бу жавобнинг тўла эмаслигини сезиб, яна давом этган: «... Шоир инсонга муҳаббат ҳақида умумий, баландпарвоз гаплар айтишдан кўра, ҳар бир одамнинг кўнглини олиш, ҳар бир одамни қадрлаш, ҳар бир одамни яхшилик нурларидан баҳраманд қилишни афзал кўради. Бу оҳанглар шоир шеърларининг кўпчилигида асосий мазмунни ташкил қилади».

Шу сўнгги сўзларда ҳақиқат уруғлари йўқ эмас. Шукрулло дастурий қимматга молик «Инсон» шеърый китоби билан 60-йиллар собиқ шўро халқлари шеърятини тўлқинлантириб юборган Э.Межелайтис изидан бориб, «Умрим борича», «Инсон инсон учун», «Инсон ва яхшилик», ниҳоят, «Суянчиқ» тўпламларини ташкил этган шеърларида эзгу инсоний туйғу ва кечинмалар фавворасини очиб юборди. Бугун, эҳтимол, бу шеърлар бадний диди баланд авлодларга жўнроқ бўлиб туюлиши мумкин; улар мумтоз Шарқ шоирлари бисотида маънавиятимиз ўсишига хизмат қилувчи бундан ҳам юксак асарлар бор-ку, дейишлари мумкин. Аммо гап шундаки, муайян маънавий қадриятларни ҳар бир даврда шу даврнинг тили билан халқ онгига, шуурига, қалбига сингдириш лозим бўлади. Шу нуқтаи назардан ёндашганимизда, Шукруллонинг 50-йиллар охири — 60-йилларнинг бошларида, Маяковский айтмоқчи, нима яхши-ю, нима ёмон, деган саволга ўз шеърлари билан жавоб беришга интилгани эътиборга сазовордир.

60-йиллар тарихга кўпгина оламшумул воқеалар билан қирган. Шундай воқеалардан бири инсоннинг ернинг тортиш кучини енгиб, фазовий кенгликларга парвоз этиши эди. Бу тарихий воқеа бошқа шоирлар қатори, Шукрулло қалбини ҳам тўлқинлантириб юборди. У шу фактда инсоннинг улуғлигини кўрди ва сайёрамизнинг фазовий кенгликларга юборган биринчи элчиси Юрий Гагаринга бағишлаб «Инсон ва яхшилик» шеърини ёзди. Бу шеърда инсонни улуғловчи бундай сатрлар ҳам бор:

*Инсонни қўлайман! Буюксан инсон!
Буюклик на касбу, на жинсу ирқда.
Беинсон на кўрку, на завқдан нишон,
Азизсан, инсон!*

Юрий Гагариннинг парвози шоирга инсоннинг бу кoinот бағрида кичик бир зарра эмас, балки қудратли куч, буюк воқеа эканлигини идрок этиш имконини берди. Шоир шу имкониятдан фойдаланиб, инсонни бу шеърда ҳам, бошқаларида ҳам улуғлади. Лекин, шу билан бирга, инсоннинг бир елкасида раҳмон, иккинчи елкаси-

да эса шайтоннинг қўли туришини ҳам хотиридан қочириб бўлмайди. Раҳмоннинг қўли инсонни улуғ ишларга йўналтирган пайтда у юксалади. Ўз тизгинини шайтонга бериб қўйганида эси, тубанлашади. Унинг ҳаракати эзгулик билан разолат майдонларида қириб баравар кечади.

Шоир «Дунё ва одамлар» шеърда бундай ёзади:

*Дўстларга соламан гоҳо маслаҳат,
Бирор мушкулумизга излайман даво.
«Дунё шундай экан», дейдилар фақат,
Гўё сабабчидай дардимга дунё.*

*Одамлар хўрласа бир-бирин ноҳақ,
Кимдир бу жабрдан қилса шикоят,
Оламда адолат йўқ каби мутлақ,
Бош силкиб, «ҳаҳ, дунё», дейдилар фақат...*

*Гўдаклар бахтига солиб таҳлика,
Тирик етим қилса бевафо падар,
Наҳот чора йўқдир бешафқатликка,
Наҳот ожиз бўлса одам шу қадар!*

Шукрулло бояги улуғ инсоннинг ноҳақлиги ва шафқатсизлиги орқасида ундан қанчадан-қанча кишиларга озор этишидан, унинг мунофиқлиги, очкўзлиги, худбинлиги, разиллиги инсон деган қутлуғ номга муносиб эмаслигидан безовта бўлади. Дилига оғир ботган ҳоллардан ранжиб, турли нохуш ҳаётий лавҳаларни тасвирлаш орқали кишиларнинг бундай иллатлардан халос бўлишини орзу қилади. Чунончи, унинг «Қабр тоши» деб номланган шеърда тириклик пайтида онасига меҳр-оқибат кўрсатмаган, ҳатто вафот этганида ҳам уни сўнгги манзилга кузатмаган, аммо орадан муайян вақт ўтгач, қабр тоши қўйиб, шунда ҳам онасининг хотирасини эмас, балки ўзининг шухратини эъзозламоқчи бўлган фарзанд тасвирланади. Шоир ана шу кимсанинг шармандали хатти-ҳаракати мисолида бошқалар қалбига эзгулик уруғларини экмोकчи, бу хунук ҳодисадан, бу номуносиб фарзанднинг қилмишидан сабоқ олишга чақирмоқчи бўлади.

Шукрулло шеърлари марказида инсон образи туради. Шоир бу образни фақат лирик қаҳрамонларнинг руҳий олами орқали тасвир этмайди. У шоирнинг лирик қаҳрамонига нисбатан бениҳоя кенг ва ранг-баранг қиёфадаги инсон. У фақат мўъжизалар бунёд этган, «дунё кўрки бўлган қасрлар» қурган, ўзини ўтга ҳам, сувга ҳам урган, «ўзи мўъжизадан яралган» одамгина эмас, балки айни пайтда, дунёни қонга чўктираётган, ўз нафси билан бирга моддий бойликларни ютишга тайёр турган маҳлук ҳамдир. Шоир ана шундай ранг-баранг қиёфадаги инсонни кўз олдидан қочирмайди. «Кимдир жафо чекар, кимлардир сафо...» каби мисраларда дунёнинг ҳар икки тоифага мансуб кишилардан иборат эканлигини доимо назарда тутди, шу тасаввурдан келиб чиқиб, юқорида айтиб ўтилганидек, одамларни инсофли, диёнатли бўлишга чақиради. Ана шу тарзда умуман инсонни тасвирлашдан ундаги виждонни қўриқлаш, нймон ва эътиқодни асраш мавзуга кўчади. Унинг қарийб бутун ижодида узоқ

йиллардан бери изчиллик билан бадиий таҳлил қилиб келинаётган мавзу ҳам худди шу мавзудир.

Шоир бу мавзунинг ёритишда давом этар экан, турли поэтик образлардан фойдаланади. Ана шундай образлардан бири «Ҳасса» шеърисида бундай гавдаланган:

Оқсоқланиб қолдим...

Онам ҳассаси

Суянчиғим бўлди яна ўша дам.

Камдек тиригида тортган жафоси,

Тинч қўймадим ҳатто ҳассасини ҳам.

Ҳасса ҳам қариган онамдек нозик,

Худди қоматидек букилган эди.

Шу ҳасса онамга бўлиб суянчиқ,

Қариган чоғлари тутилган эди...

Хуллас, ана шу онамерос ҳасса оқсоқланиб қолган лирик қаҳрамонга суянчиқ бўлади. Шукрулло бошқа бир шеърисида яна суянчиқ мавзусига қайтиб, ёшлик кезларини бундай эслайди:

*Ёшлик чоғларимда сафарга чиқсам,
Мабодо қайгадир оқшом олсам йўл,
Қўлда чироқ тутиб ҳамшиша отам
Кузатиб қоларди силкитганча қўл.*

*Унинг далдасида қишлоқдан ўтиб,
Ортимга қайрилиб қараганим чоқ,
Менга мадад бўлиб, суянчиқ бўлиб,
Кўриниб турарди ҳамон у чироқ.*

*У ёниб турарди пахтазор бўйлаб,
Токи қирдан ошиб кетгунимча ҳам.
Тун бари елкада, кетардим куйлаб,
Шундай суянчиқни ҳис қилганим дам.*

*Мана, ортда қолди ёшлик чоғларим,
Қирнинг ортидаги отам қабридек.
Аммо юрагимни ёритар ҳар зум
Ўша ёнган чироқ отам қалбидек...*

Бу сатрлардаги «пахтазор», «куйлаб кетиш» каби сўзларни этибордан соқит қилган ҳолда, улардаги суянчиқ образига назар ташласак, лирик қаҳрамон учун суянчиқнинг ота-она қиёфасида гавдаланиши, ҳатто улар вафотидан кейин ҳам фарзандлар учун суянчиқ вазифасини ўташида катта маъно бор. Шукрулло ўзи сезмагани ҳолда, миллий қадриятларнинг, аجدодлар тажрибаси ва ўғитларининг авлодлар учун бирдан-бир суянчиқ бўлиб қолишини 70-йиллардаёқ айтган.

Шукруллониинг 50 — 70-йиллар лирикаси шу давр ўзбек шеърятининг нурли саҳифаларидан бирини ташкил этади. Шоир шу йил-

лари яратган энг яхши шеърларида бугун ҳам ўз қимматини йўқотмаган гоё ва туйғуларни ифодалаган. Бу шеърларнинг қиммати улардаги фикр-гоянинг эзгулиги билангина белгиланмайди, шу даврда бадиий жиҳатдан бақувват, оҳори тўкилмаган образ ва буюмларга бой шеърлар ҳам яратганки, улар Шукруллониинг бадиий имкониятлари кенг бўлганидан дарак беради ва айни пайтда шоирнинг кўнгиллари тўла рўёбга чиқармаганидан китобхон афсус қилади. Ўзоқ йиллар давомида қўшиқ бўлиб куйланган мана бу шеърларнинг беринг:

Агар тун бўлмаса, чироқ бўлармиди?

Ишқда вафо бўлса, фироқ бўлармиди?

Бор ишванинг ўзи ишққа муҳр бўлса,

Севасанми, деган сўроқ бўлармиди?..

Шеърят ана шундай оҳори тушмаган образларга асосланган бўлиши, ундаги бўёқлар ўзининг нафосати ва назокати билан туйғуларни фодаланган фикр китобхон этиборига ҳавола қилинган бўлиши лозим. Тўғри, ҳамма лирик шеърлардан, айниқса, дostonлардан бундай нозик шоирона мушоҳадалар ёлқини бўлишини талаб этиш ўринсиз. «Аср баҳси» дostonининг «Сўроқ бўлармиди» шеърининг услубида ёзилиши асло мумкин эмас.

Сўз «Аср баҳси» дostonи билан туташган экан, Шукруллониинг бу дostonида ўз даври учун муҳим фикрни олға сурганини таъкидлаш ўринлидир. Гап шундаки, дostonнинг ўша пайтдаги мухолифлари шоирни фан-техника инқилобига тескари муносабатда айбламоқчи бўлганлар. Ҳолбуки, шоир бу асарида инсон фан-техника юксалиши даврида ҳам инсон бўлиб қолиши, унинг қалбидеги эзгулик ниҳоли сўлмаслиги, бу ниҳолдаги меҳр ва шафқат, мурувват ва малоҳат янроқлари тўкилмаслиги лозим, деган фикрни олға сурганини айтиш лозим.

Шукрулло ўзи курашган воқеликда рўй берган ҳамда рўй бераётган воқеа ва ҳодисаларга муносабат билдирадиган экан, миллий адабиётнинг бошқа турларидан ҳам фойдаланишини лозим деб топган. У 1963 йилдаёқ «Хатарли йўл» пьесаси билан драматургия соҳасида ўз қаламини синовдан ўтказган. Шундан бери ўтган вақт мобайнида у «Табассум ўғрилари» (1965), «Тўйдан кейин томоша» (1974), «Унсиз фарёд» (1990) каби пьесаларини ёзди. Бу асарларнинг аксари республика театрларида саҳна юзини кўрди ва томошабинлар этиборини қозонди. Шукрулло пьесалари орасида, бизнингча, «Ўғрини қароқчи урди» (1987) драмаси айрича аҳамиятга молик.

Бугунги ўзбек жамиятида аксар қадриятлар қайта баҳоланмоқда. Талбиркорлик юлдузни бенарвон уриш бўлмаганидек, муттаҳамлик ҳам ҳеч қачон ҳурматга сазовор ҳодиса ҳисобланмайди. Шукруллониинг «Ўғрини қароқчи урди» пьесасида қулги остига олган, шармандаи шармисор қилинган кимса ҳам шундай муттаҳам талбиркорлардан биридир. Бу сатирик комедияда фош этилган кўсур бугунги жамиятимиздан ҳали ситиб чиқарилмаган. Шу нуқтаи назардан ёндашганда, Шукруллониинг ушбу пьесаси бугун долзарб аҳамиятга эга.

Ўзбек адабиётининг 60—80-йиллари эришган аксар ютуқлари ўша пайтда ягона адабий жараёни ташкил этган қардош ёзувчиларнинг таъсири билан бевосита боғлиқ. Шу йиллари асарлари севилиб ўқилган, номи машҳур бўлган шоирлардан бири Расул Ҳамзатовдир. Унинг ўша йиллари яратган ва катта шов-шув уйғотган асарларидан бири «Менинг Доғистоним»дир. Шукрулло шу асар таъсирида 1976 йили «Жавоҳирлар сандиғи» насрий китобини яратди. Ўзбек шоирининг ўзи ва қаламкаш устозлари, дўстлари билан боғлиқ ҳаётий лавҳалар, мушоҳадаларнинг бу китобда жамланиши китобхонда катта қизиқиш уйғотди. «Жавоҳирлар сандиғи» гарчанд «Менинг Доғистоним»дан кейин майдонга келган бўлса ҳам шундай эҳтиёжнинг борлиги маълум бўлди. Шоир шу эҳтиёжнинг талаби билан 1983 йили унинг иккинчи китобини ёзди ва бу ҳар иккала китобни жамлаб, уни «Жавоҳирлар сандиғи» номи билан нашр этди. Бу асарнинг аҳамияти шундаки, Шукрулло унда ўзи гувоҳи бўлган адабий ҳаёт манзарасини беради ва ҳаётнинг Ойбек, Ғафур Ғулом сингари тимсоллари сочган шуълалар билан китобхон қалбини мунаввар қилади. Ундаги шоирнинг шахсий ҳаёти ва ижоди билан боғлиқ «сир»лар ҳам китобхон учун қимматлидир.

«Жавоҳирлар сандиғи»нинг муваффақияти Шукруллони яна насрий асарлар ёзишга илҳомлантирди. У 1990 йили «Кафансиз кўмилганлар» хотира-романини қўлдан чиқарди. 50-йиллари сталинча ўлим лагерларининг тузини тотган шоир 80-йилларнинг ошкоралик шоири остида кечган муҳитида ва қатағон этилган рус ёзувчиларининг «лагернома»лари таъсирида ўз ҳаётининг даҳшатли саҳифаларини қайта варақлаш, уларни авлодларга XX асрнинг шафқатсиз ҳужжатларидан бири сифатида қолдиришга журъат этди. Шубҳасиз, бу асарни на А. Солженициннинг, на В. Шаламовнинг шу мавзудаги асарлари билан солиштириб бўлади. Шукруллонинг айтишича, азоб-уқубат йилларини эслашнинг ўзиёқ уни мислсиз қийноқларга солган. Эҳтимол, шунинг учундир, у 50-йиллардаги қатағон тўлқини даҳшатларини тўла очиб беролмаган. Лекин, шунга қарамай, бу асар 30—50-йилларда қатағонга учраган ўзбек ёзувчиларининг фожиаи ҳаёти ҳақидаги ҳужжатдир, десак, янглишмаган бўламиз.

Шукрулло таржимон сифатида ҳам самарали ижод қилган. У Карло Гоццининг «Бахтсиз гадолар» драмасини, А. Блок, О. Туманян, А. Твардовский, М. Карим, Д. Қуғултинов шеърларини ўзбек тилига таржима қилган. У 1981 йили олтиинч ёшга тўлиши муносабати билан Ўзбекистон халқ шоири унвони билан тақдирланган.

«Кафансиз кўмилганлар» асари эса Алишер Навоий номидаги Давлат мукофотига сазовор бўлган.



Одил Ёқубов

(1927 йилда туғилган)

Одил Ёқубов—таниқли адиб ва жамоат арбоби Адибнинг ҳаёт ва ижод йўли* «Муқаддас»—ёзувчини элга танитган илк асар* Қиссадан—романга* «Диёнат», «Оққушлар, оппоқ қушлар», «Адолат манзили»—замондошлар ҳаётини бадиий тарққик этувчи ўзига хос трилогия* Тарихий мавзудаги романлар* «Улуғбек хазинаси»да улуг аллома фожиясининг акс этиши* «Кўҳна дунё»—ўзбек адабиётида полифоник роман яратиш йўлидаги уриниш**

Одил Ёқубов—ўзбек адабиёти тараққиётининг 50-йиллар ўрталаридан бошланган янги босқичида етишган авлоднинг қарвонбошиларидаандир. У ўзининг фаол ижтимоий ишлари, журналистлик ва ижодий фаолияти билан республикамызда ҳозирги адабий-бадиий тафаккур ривожига самарали таъсир кўрсатиб келмоқда. Унинг «Муқаддас», «Бир фелъетон қиссаси», «Қанот жуфт бўлади», «Матлуба» қиссалари, «Наманган томонларда», «Қишлоқдаги фожиа» сингари публицистик мақолалари, «Улуғбек хазинаси», «Кўҳна дунё», «Диёнат», «Оққушлар, оппоқ қушлар», «Адолат манзили» романлари кенг жамоатчилик эътиборини ўзига тортди, қизғин баҳс-мунозаралар марказида турди; хусусан адибнинг «Улуғбек хазинаси» ва «Диёнат» романлари жаҳон халқларининг кўпгина тилларига таржима қилиниб, ўзбек адабиётининг бугунги савиясини намоён этувчи асарларга айланди. Адиб асарлари аввало ҳаётийлиги, даврнинг ўткир ижтимоий, маънавий-ахлоқий масалаларини дадил ўртага қўйганлиги, инсон ва унинг қалби ҳақидаги ҳақиқатни янги томонлардан очишга қаратилганлиги, инсон ҳаёти маъноси ҳусусидаги эҳтиросли баҳс-мунозаралари билан ажралиб туради. Ёзувчи ўзбек романи поэтикасига кўпгина янгиликлар олиб кирди.

О. Ёқубовнинг бу даражага етишишида ундаги адабиётга бўлган меҳр ва адиб бошидан ўтган воқеалар, ҳаётий тажрибалари катта аҳамиятга эга бўлди.

Одил Ёқубов 1927 йили қадимий Туркистон шаҳри яқинидаги Қарноқ қишлоғида туғилган. Халқимизнинг азалий удумлари, мўътабар анъаналари яхши сақланган, заҳматкаш одамлари, тиниқ бу-



лоқлари, сўлим боғлари, бепоён яйловлари, ям-яшил қир-адирлари билан дилларни мафтун этувчи бу қишлоқ бўлғувси ёзувчининг ижодий тақдирида чуқур из қолдирди. Адибнинг ёзишича, отаси Эгамберди Ёқубов 1916 йили мардикорликка олиниб, Белоруссия ўрмонларида дарахт кесиб, рус тилини ўрганиб, қишлоққа «ғирт» большевик бўлиб қайтади. Шу тариқа, замон ота билан ўғилни бири-бирига зид кутбларга ажратиб ташлайди: ота — Ёқуб шайх — тақводор-руҳоний, ўғил — Эгамберди эса жанговар большевик; у юртда шўро ҳокимиятини барпо этиш йўлида фаол кураш олиб боради, сўнг Тошкентда САКУда ўқиб, яна Чимкент областига қайтиб, турли масъул лавозимларда ишлайди. Ота фарзандлари тарбиясига алоҳида эътибор берган, хонадонда китобхонлик одат тусини олган, «Минг бир кеча», «Ўтган кунлар» сингари асарлар зўр иштиёқ билан мутолаа қилинган.

Отаси Одилжонни рус мактабига ўқишга берган, болалигиданоқ рус тилини эгаллаш унинг учун жуда эрта рус ва жаҳон адабиёти, маданияти билан танишишга йўл очган; кейинчалик туғилган қишлоғида она тилида ўқишни давом эттирган, билимдон адабиётчи муаллимлар ундаги бадийатга бўлган майлини янада кучайтирган. 1937 йили Одил Ёқубовлар оиласи бошига катта қулфат тушади, фидойи коммунист ота шахсга сифиниш қурбони бўлади. Биргина узатилган қиздан бошқа тўрт норасида бева аёл қўлида қолади. Жоҳил, шафқатсиз кимсалар «халқ душмани»нинг беваси ва фарзандларини таҳқирлайдилар, аммо ўша машъум кунларда олижаноб одамлар жабрдийдаларга мурувват кўрсатадилар, ҳиммат қўлини чўзадилар. Шулар мададида оила қаддини тиклаб олади. Сўнг яна бир оғир синов — иккинчи жаҳон уруши даври бошланади. Қўлига қурол ушлашга яроқли барча эркаклар фронтга отланади, қишлоқдаги оғир ишлар чоллар, аёллар, ўспиринлар елкасига тушади. «Ўқишни ташлаб, қўлга кетмон олишга тўғри келди, — деб ёзади адиб «Ҳаёт сабоқлари ва ижод машаққатлари» мақоласида. — Кўкламда даштга чиқиб ер ҳайдадик, ёзда сувчилик қилдик, ўроқ ўрдик, ялангоёқ тикон кечиб «эшак қарвон»ларда фронт учун ғалла ташидик. Бу ҳам етмагандек, уруш чўзилиб, машъум қорахатлар кела бошлаганида, аёлларнинг, ёш-ёш келинчакларнинг осмону фалакни зир титратувчи фарёдларини эшитиб, қон қақшадик, улар чеккан изтиробларнинг гувоҳи бўлдик...»

Урушнинг охириги йили Қарноқдан бир йўла қирқ йигит фронтга кетадиган бўлди. Одилжон ёшига бир ёш қўшиб ўша ўзи уруш йиллари бирга ўроқ ўрган, бирга машоқ терган, «эшак қарвон»ларда бирга ғалла ташиган бўз болалар билан ҳарбий хизматга жўнади, Гоби саҳроси ва Хинган тоғларидан яёв ўтиб Квантун армиясини тор-мор этишда қатнашди, сўнг беш йилча Порт-Артур яқинидаги Чан-Чжоу шаҳрида хизмат қилди. Ниҳоят, 1950 йили хизматдан бўшаб юртига қайтади, Тошкент Давлат университети филология факультетида ўқийди, салкам ўн йил «Литературная газета»нинг Ўзбекистон бўйича муҳбири, киностудияда, Ғ. Ғулом номидаги нашриётда муҳаррир, «Ўзбекистон адабиёти ва санъати» газетасида бош муҳар-

рир, 1987 йилдан эса, республика Ёзувчилар уюшмаси бонкарунининг биринчи котиби, Вазирлар маҳкамаси қошидаги Республика атамашунослик қўмитаси раиси бўлиб ишлайди. Ёзувчи, ийшиқси, «Литературная газета»да мухбир бўлиб юрган кезларининг мароқ билан эслайди: «Бу даврда мен газетанинг топшириқларига биноян республикамизни бошдан-оёқ айланиб чиқдим, оддий пахтакор ўлкамизнинг ҳаёти ва ташвишларини ўз кўзим билан кўрдим, яхшиликнинг ҳам, ёмонликнинг ҳам гувоҳи бўлдим, бирда адашдим, бирда адолатни тиклашга баҳоли қудрат хизмат қилдим».

Адиб биографиясига, ҳаёт тажрибасига оид бу фактларни эслатишдан мақсад шуки, улар адиб асарларига ҳаётини замин бўлиб хизмат этди, болалик таассуротлари, ҳаётда кўрган-кечирган, кўнглида чуқур из қолдирган воқеа-ҳодисалар «Эр бошига иш тушса...», «Диёнат», «Оққушлар, оппоқ қушлар», «Излайман», «Адолат манзили» каби асарларида ўз ифодасини топди; қисса ва романиларидаги ҳодисалар, ҳаттоки узоқ ўтмишдан олиб ёзган «Улуғбек хазинаси» воқеаларининг бир учи ўзи туғилиб ўсган қишлоққа бориб тақалади. Одил Ёқубов бадий ижодни ҳарбий хизматда юрган кезлари бошлаган эди. Унинг матбуот юзини кўрган ilk асари «Тенгдошлар»га қадар ҳам у кўплаб ҳикоялар, бир роман қоралаган экан. Ёзувчининг ўзи кейинчалик «Фарзандлар бурчи» мақоласида уларни урушдан кейинги йилларда анча кенг ёйилган «конфликтсизлик назарияси» таъсирида яратилган асарларнинг «ўзбекча муваффақиятсиз варианты» деб атайди, «Тенгдошлар»ни «ўртачароқ» асар санайди, Ҳамза номидаги театр саҳнасида қўйилиб, ўз вақтида танқидчиликнинг ижобий баҳосини олган драматик асарларига ҳам танқидий ёндашади. «Мана энди бу асарларнинг савиясини ҳам, қимматини ҳам яхши биламан ва, ниҳоят, бадий ижоднинг бутун мураккаблигини мен энди шунча ҳатолардан кейин тушундим», — деб ёзади.

О. Ёқубовни ёзувчи сифатида элга танитган асар 1961 йили эълон қилинган «Муқаддас» қиссаси бўлди. «Тенгдошлар»дан «Муқаддас» қиссасига қадар ўтган ўн йиллик давр гўёки ёзувчи учун ижодда ўзлигини топиш йўлидаги бетиним изланиш, одат тусига кирган адабий қолиплар билан муросасиз олишиш, машъум «конфликтсизлик назарияси» асоратини, китобийлик таъсирини енгиб ўтиш йиллари бўлди. Муаллиф «Муқаддас» қиссасида ҳаётнинг ўзидан олган завқини, ўз юрак дардини, ҳаяжонларини изҳор этди, ўзи қаламга олган ҳаётини ҳодисаларни зиддиятлари, чинакам нафосати билан китобхонга етказа олди. Қиссада икки ёшнинг ҳаётдаги ilk мустақил қадамлари, қувонч ва ташвишлари ниҳоятда самимий ҳикоя қилинган, энг муҳими, ёзувчи айтмоқчи бўлган гап китобхон кўнглини ҳаяжонга соларли даражада гўзал бир поэтик шаклни топа олган: қисса қаҳрамони Шарифжон муайян бир вазиятда ўз иродасига, этиқодига хилоф худбинлик кўчасига киради, ўзгалар манфаатига зид бу хатти-ҳаракат аввало қаҳрамоннинг ўзи учун нохушлик олиб келади, энг азиз нарсаси — севгисидан, севгилисидан жудо бўлади. Шарифжоннинг қинғир йўллар билан севгилиси Муқаддас ўрнига ўқишга кириб қолиши бир тасодиф, аммо шу тасодиф замирида ёзувчи ҳаётнинг муайян ҳақиқати, зиддияти, фалсафасини кўради,

яъни ҳаётда кўпчилик манфаатига зид ҳар бир хатти-ҳаракат аввало ўша одамнинг шахсий манфаатига ҳам зид тушишини жуда яқин ва таъсирчан ифода этади.

«Муқаддас» ёзувчининг бош эстетик, ахлоқий принципларини шакллантирувчи асар сифатида ҳам қимматли. «Муқаддас» сўзи фақат қисса қаҳрамони номи билангина боғлиқ бўлмай, ёзувчи асарда зўр эҳтиром билан илгари сурган инсондаги энг азиз, муқаддас туйғулар — виждон, бурч, диёнат, имон-этиқод, адолат ғоясини ҳам ўзида ифодалайди. «Муқаддас»дан «Диёнат», «Оққушлар...» ва «Адолат манзили»га қадар адибнинг эътиборга сазовор барча асарлари худди шу муаммо теварагида айланади. Қисқаси, диёнат, имон-этиқод, ижтимоий адолат — ёзувчи ижодининг бош маънавий муаммоси, унинг асосий эстетик принципи эса — ҳақиқатни айтиш, ҳаётни мураккаблиги билан кўрсатишдир.

Маълумки, диёнат, имон-этиқод, ижтимоий адолат худди муҳаббат каби сўз санъатининг қадимий ва боқий мавзу, муаммоларидан. Ҳар бир давр уни янгича қўяди, ўзгача мезонлар билан баҳолашни тақозо этади; қолаверса, ҳар бир адиб унга ўзича ёндашади. Бурч, диёнат, адолат муаммоси ҳам худди муҳаббат каби адабиётда бирдан-бир мақсад эмас. Бурч, диёнат даврнинг катта ҳақиқатларини ифодалашга, муҳим ижтимоий масалаларни қўзғаш, кишиларнинг кўнгли дардларини изҳор этишга, Л. Толстой сўзлари билан айтганда, инсон қалби ҳақидаги ҳақиқатни очишга қаратилган тақдирдагина чинакам бадий қимматга эга бўлади. Афсуски, 50—60-йиллари ёзилган қатор асарларда бурч, диёнат, адолат бирёқлама, тор, саёз ёритилди, бирдан-бир мақсадга айланиб қолди; бу борада андозалар пайдо бўла бошлади, бурчга садоқат нуқул номуси поймол этилган аёлга ёки фожиага учраган одамга меҳр қўйишдан иборат қилиб кўрсатилди... О. Ёқубовнинг роман, қиссалари бу хилдаги андозалардан йироқ.

«Бир фелъетон қиссаси»ни (1963) эслайлик. Журналист Учқунжон яхши суриштирмай шошма-шошарлик билан бир вақтлар меҳнатда донг таратган, кейинчалик эса енгил ҳаёт кечириш йўлига кириб кетган аёл ҳақида фелъетон ёзиб юборган. Учқунжон катта хатога йўл қўйганлигини сезиб қолади, виждон азобига тушади, асли покиза йигит юз берган хатони тузатиш учун қалб дарвати билан курашга отланади. Худди ўша кураш жараёнида, бир томондан, қаҳрамоннинг виждон, диёнат туйғусининг кучи номусён бўлса, иккинчи томондан, ёзувчини ҳаяжонга солган ҳаётини чигалликларнинг илдизи очила боради. Ёзувчи донгдор аёл Салтанатни ҳалокатга олиб келган омилларни бадий таҳлил этиб беради. Маълум бўладики, Салтанатни ҳиссизлик, адолатсизлик, эътиборсизлик шу кўйларга солган, бригадир Мўмин аканинг совуққонлиги, эри Кулаҳмаднинг лоқайдлиги туфайли ҳаётдан, меҳнатдан кўнгли қолган. Шуниси характерлики, Салтанатнинг зидди бўлмиш бригадир одатдаги эскиликка ёпишиб олган жоҳил, мансабпарастлардан эмас, аксинча, у кўйдек ювош, мўмин-қобил одам; Кулаҳмад ҳам феодал, хотин дўппослайдиган зўравон эрлар тоифасидан эмас, аксинча, юмшоққина йигит. Бироқ ҳар иккови ҳам турли кўринишда бўлса-да, бир

масалга — итоаткорлик, лоқайдлик, ҳиссизлик иллатига мубтало. Улар учун иш, режа, мансаб-мартаба, обрў бўлса қифоя, одамларнинг хоҳиш-истаклари билан ишлари йўқ. Оламга ҳаёт ато этувчи аёл ҳаётига шунчаки бир иш кучи, ижрочи деб қарайдилар. Аёл меҳнатининг енгиллаштириш, қўлидан кетмонини олишни ҳаётга ҳам келтирмайдилар. Салтанатнинг меҳнатдан қўл силтаб енгил ҳаёт кўчасига кириши шу хил лоқайдликка қарши ўзига ҳос бир исён эди. Лоқайдлик, ҳиссизлик, адолатсизлик кўнгилсиз оқибатлари жиҳатидан шафқатсизликнинг ўзгача бир кўринишидирки, қаҳрамоннинг унга қарши исёни қалбимизни ҳаяжонга солади. Бу асар ёзувчининг ҳаёт сари қўйган дадил қадами бўлди.

Ёзувчининг романлари таҳлилга ўтишдан олдин яна бир қиссаси — «Қанот жуфт бўлади» (1968) устида тўхталиб ўтиш даркор. Бу қисса ёзувчи ижодий тақомилида муҳим ўрин тутди. Қисса персонажлари Акрам, Сайёра, Шавкатжон, Нилуфар, Муроджон, Содиқ — барчаси одатдагидек, бурчга муносабат, имон-этиқод, диёнат, адолат туйғуси фониди таҳлил этила боради. Шу баҳонада ёзувчи энди бир эмас, бир неча ижтимоий, маънавий, ахлоқий муаммоларни кўтаради. Муаллиф асарда китобхон билан қўнғин баҳсга киришади. 60-йиллар кишилари маънавий ҳаётида нималар содир бўляпти, қайси одатлар мақбул, қайсилари номақбул, халқнинг маънавий юксалишига нималар тўсқинлик қиляпти — ёзувчи шу саволларга жавоб ахтаради.

О. Ёқубов «Муқаддас»дан бошлаб деярли ҳар бир асарида бирор муҳим масалани кўтариш билан баробар, қаламга олинган можароларнинг ҳаётини илдизини, сабабларини очишга интилади. Бошқача айтганда, ёзувчи етук реализмга ҳос аналитик тасвир йўлидан боради. Гарчи заифроқ бўлса-да, «Муқаддас»да Шарифжонни қинғир йўлга бошлаган омиллар — оилавий муҳит таъсири таъкиллаб ўтилган. «Бир фелъетон қиссаси»да бу хусусият хийла чуқурлашади, «Қанот жуфт бўлади» қиссасида эса юқори босқичга кўтарилган. Асарнинг етакчи персонажлари — Акрамнинг иккиланишлари, изтироблари, Сайёранинг адашиши, бошқа персонажлар тақдири ва характеридаги кучли ва ожиз жиҳатлар фақат «туғма» хусусиятлар самараси эмас, балки аини пайтда реал вазият, муҳит маҳсули сифатида мураккаб ҳаёт билан, фантехника инқилоби, давр суръати билан боғлиқ ҳолда таҳлил этилади.

Аналитик тасвирга мойиллик адиб ижодида етук реализмга ҳос яна бир фазилатнинг шаклланишига олиб келди — унинг қаҳрамонлари мураккаб табиатли шахсларга айлана бошлади. Шахсга хилма-хил томондан ёндашиш, ҳодисанинг ҳам мусбат, ҳам манфий томонларини ёдда тутишга интилиш, одамни оsonгина «яхши»-ва «ёмонга», «ижобий» ёки «салбий» қаҳрамонга чиқариб қўйишдан ўзини тийиш, инсон қалбини ҳис этган ҳолда қалам тебратиш — мана шу фазилатлар «Қанот жуфт бўлади» асарида яққол кўринади. Акрам, Сайёра, Амаки, ҳағтоки жоҳил бўлиб ўринган Содиқни ҳам одатдаги «салбий» ёки «ижобий»лик мезони билан ўлчаб бўлмайди; урф-одатлар, таомиллар талқинида ҳам шу ҳол — янгича ва эскича одатлар ўз ички зиддиятлари, мусбат ва манфий томонлари билан диалектик тарзда кўрсатилган.

Ёзувчи қиссасида шаклланган бадий фазилатлар, реалистик принциплар унинг романларида, хусусан «Диёнат», «Улугбек хазинаси» асарларида янада чуқурлашиб, барқарор тамойил тусини олди.

«Қанот жуфт бўлади» қиссасидан олдин ёзувчи «Эр бошига иш тушса...» (1966) романини эълон қилган эди. Бу асар ёзувчининг уруш йиллари ўзи шохид бўлган ҳодисалар, болалик таассуротлари асосида битилган. Асарнинг бош қаҳрамонлари уч баҳодир — Машраб, Кўчқор, Акмал ҳали ўн саккизга ҳам етмаган ўспиринлар. Эр бошига иш тушган оғир уруш йилларида улар жуда эрта фуқаро сифатида шаклланидилар, замон ташвишларини ўз зиммаларига оладилар, катталар каби жамоат ишларида фаол қатнашадилар, қаллоблик, нопокликка қарши мардона кураш олиб борадилар. Ёзувчи ёш қаҳрамонларнинг мусаффо қалбини, илк севги кечинмаларини, меҳнатдаги шижоатини, хусусан, «эшак карвонлар»да қозоқ ўтовидан уруғлик дон келтиришдаги жонбозликларини, Эртөөв, Чавандоз сингари қаллобларга нисбатан нафратини эҳтирос билан ифода этади. Асарнинг етакчи қаҳрамонлари романтик кайфиятли ёшлар бўлганидан романдаги тасвир ҳам шунга мос равишда кўтаринки, жўшқин лирик-публицистик оҳанг билан йўғрилган. Асарда ёзувчи услубининг муайян қирраси — ҳодисаларни романтик эҳтирос билан ифодалаш, лирик-публицистик шийдат намоён бўлди.

О. Ёқубовнинг 70—80-йиллари яратган замондошлари ҳақидаги «Диёнат», «Оққушлар, оппоқ қушлар», «Адолат манзили», тарихий мавзудаги «Улугбек хазинаси» ва «Кўҳна дунё» асарлари фақат-адиб ижодида эмас, ўзбек романчилиги ривожига ҳам янги бир босқични ташкил этади. Ёзувчи хоҳ замондошлари, хоҳ олис тарих ҳақида қалам тебратсин, ҳар икки ҳолда ҳам аввало даврнинг муҳим романбоп гапларини айтади, кўпчиликни ҳаяжонга солаётган катта ижтимоий муаммоларга эътиборни тортади, ёрқин, кескин драматик характерлар яратади. Ёнг муҳими, романнавис айни мустабид тузум мафқураси ва психологияси кенг ёйилган кезларда шу мафқурага зид бориб, бу тузум ақидаларининг зарарли оқибатларини жасорат ва ростгўйлик билан кўрсатади. Бу жиҳатдан «Диёнат» романи дадил қадам бўлди.

Адиб роман устида ишлар экан, ҳаётда кўп учратган, дилида чуқур асорат қолдирган бир ҳодисани акс эттиришни — турмушда «катта ишлар қилдим», деган баҳонада одамларнинг бошига чиқиб олган, қонунчиликни оёқости қилишдан тоймаган улкан ҳўжалик раҳбари образини яратиш, унинг парвози ва инқирозини кўрсатишни ўз олдига мақсад қилиб қўяди. «Мен ҳаётда кўп адолатсизликларга сабаб бўлган бундай раҳбарлар ҳақидаги ўйларим ва кўрган-кечирганларимни романдаги Отақўзи образига мужассамлаштиришга ҳаракат қилдим», — деб ёзади муаллиф.

Маълумки, ўзбек адабиётида 50—60-йиллари ҳам шу хилдаги раҳбар ходимлар образлари кўп яратилган эди. Отақўзи кўпроқ карикатура тарзида битилган ўшандай образлардан фарқли ўлароқ, аввало ҳаёт одами сифатида кучли ва ожиз томонлари билан ифодаланган. Уни биз ҳар жиҳатдан 70-йилларнинг типик раҳбар ходими дея оламиз. Унда ишчанлик билан баробар савод, билим, дид, маданият

ҳам етарли. Унинг фикр, манфаат доираси хийла кенг, у ҳар қандай раҳбар ходим, олим билан ҳам ҳар хил мавзуда бемалол баҳслаша олади. Эртаю-кеч эл-юрт иши билан банд бу раҳбар оила, фарғандлари, қариндош-уруғлари тақдирини ҳам ўйлайди, ҳаёт лаззатидан баҳра олади. Бошда у хийла дилкаш, ҳиссиётга бой, тағти одам сифатида кўринади. Аммо бора-бора у турғунлик муҳитида ўжар, мағрур, ўзбилармон, шафқатсиз, тошбағир кимсага айланади. Отақўзидаги салбий хусусиятлар тобора кучайиб, табиатидаги яхши фазилатларни сояда қолдира бошлайди. Кўшниси Нодирага, ўғли Ҳайдарга, бўлажак келини Латофатга, қудаси Фазилатга, айниқса ҳалол, адолатпарвар тоғаси Нормурод домлага қилган адолатсизлик ва шафқатсизликлари, жиноий ишларни босди-босди этиш йўлидаги хатти-ҳаракатлари бу одам инқирозидан далолатдир. Асарда фақат Отақўзи томонидан ўтказилган зугумлар, ўзбошимчаликлар эмас, бу зугумларнинг акс-садоси, ҳаёт қаршиликлари туфайли зўравон бошига тушган савдолар, қалбидаги қийноқлар ҳам маҳорат билан тасвирланган. Отақўзи ўғли Ҳайдарни қинғир йўллар билан илм даргоҳига, буйруқ билан севги йўлига бошлаган экан, бунинг оқибати вой бўлиб чиқади, севикли ўғил пировардида отадан юз ўгиради; ҳеч кимга сўзини бермай юрган бу мағрур одам эркин севги йўлини тутган арзанда кизи Тўҳира туфайли ор-номус исканжасида қолади. Кўйнинг оғзидан чўп олмаган кўшниси — механизатор йигитнинг, Нодиранинг адолатсизликка қарши исёни Отақўзини дол қолдиради, айниқса, тоғаси Нормурод домланинг зарбалари унинг тинкаматорини қуритади... Ўша тўқнашув, мураккаб вазиятларда қаҳрамон қалбидаги қийноқлар, изтироб ва аламлар таъсирчан берилган. Шу тариқа, Отақўзи кучли драматик образ даражасига кўтарилган.

«Отақўзилар қилган адолатсизликларни бутун борлигича кўрсатиш учун унга қарши турадиган ниҳоятда пок ва ҳалол бир инсон, катта шахс лозим эди, — дейди ёзувчи. — Бахтимга, мен ҳаётда фақат Отақўзи каби ноҳалол кимсаларнигина эмас, Нормурод Шомуродовга ўхшаган ниҳоятда пок, ҳалол, инсофли, диёнатли инсонларни ҳам кўп учратгандим».

Ёзувчи инқирозга юз тутган Отақўзи билан баробар ниҳотда пок ва ҳалол инсон Нормурод домла драмасини ҳам маҳорат билан очади. Бу одам узоқ ва шонли ҳаёт йўлини босиб ўтади. Бироқ тақдир уни сийламаган, бошига кўп кулфатлар тушган. У бор куч-қувватини, умрини фан, адолат, эл-юрт ишига фидо этиб, эвазига эл-юртдан ҳеч нарса талаб ва ғам қилмайди. У асар асосидаги етакчи ғоя — диёнат, эътиқоднинг ўзига ҳос тимсоли, айни пайтда, курашларда тобланган, адолат, инсоф-диёнат туйғуси қон-қонига сингиб кетган оддий, таниш бир инсон. Эзгу идеалларни, адолатни барқарор этиш осон кечадиган жараёч эмас. Бу иш ўтмишда Нормурод домла учун ғоят қимматга тушган, ҳозирда ҳам шундай. Адолат, диёнат деб у ўзини кўп қийноқларга мубтало қилади, маънавий тубан кимсалар билан олишади, бу олишувлар Домла дилини вайрон этади. Фақат бугина эмас, адолат ва диёнат деб ўзининг яқин кишилари — жигарбандлари билан жикқамушт, рақиб бўлиб қолади. Бу олишув, тортишув, курашлар Домла учун нақадар оғир кечганлигини, у талаб-

Ёзувчи қиссасида шаклланган бадий фазилатлар, реалистик принциплар унинг романларида, хусусан «Диёнат», «Улугбек хазинаси» асарларида янада чуқурлашиб, барқарор тамойил тусини олди.

«Қанот жуфт бўлади» қиссасидан олдин ёзувчи «Эр бошига иш тушса...» (1966) романини эълон қилган эди. Бу асар ёзувчининг уруш йиллари ўзи шохид бўлган ҳодисалар, болалик таассуротлари асосида битилган. Асарнинг бош қаҳрамонлари уч баҳодир — Машраб, Кўчқор, Акмал ҳали ўн саккизга ҳам етмаган ўспиринлар. Эр бошига иш тушган оғир уруш йилларида улар жуда эрта фуқаро сифатида шаклланадилар, замон ташвишларини ўз зиммаларига оладилар, катталар каби жамоат ишларида фаол қатнашадилар, қаллоблик, нопокликка қарши мардона кураш олиб борадилар. Ёзувчи ёш қаҳрамонларнинг мусаффо қалбини, илк севги кечинмаларини, меҳнатдаги шижоатини, хусусан, «эшак қарвонлар»да қозоқ ўтовидан уруғлик дон келтиришдаги жонбозликларини, Эртоев, Чавандоз сингари қаллобларга нисбатан нафратини эҳтирос билан ифода этади. Асарнинг етакчи қаҳрамонлари романтик кайфиятли ёшлар бўлганидан романдаги тасвир ҳам шунга мос равишда кўтаринки, жўшқин лирик-публицистик оҳанг билан йўғрилган. Асарда ёзувчи услубнинг муайян кирраси — ҳодисаларни романтик эҳтирос билан ифодалаш, лирик-публицистик шиддат намоён бўлди.

О. Ёқубовнинг 70—80-йиллари яратган замондошлари ҳақидаги «Диёнат», «Оққушлар, оппоқ қушлар», «Адолат манзили», тарихий мавзудаги «Улугбек хазинаси» ва «Кўҳна дунё» асарлари фақат-адиб ижодида эмас, ўзбек романчилиги ривожига ҳам янги бир босқични ташкил этади. Ёзувчи хоҳ замондошлари, хоҳ олис тарих ҳақида қалам тебратсин, ҳар икки ҳолда ҳам аввало даврнинг муҳим романбоп гапларини айтида, кўпчиликни ҳаяжонга солаётган катта ижтимоий муаммоларга эътиборни тортади, ёрқин, кескин драматик характерлар яратди. Ёнг муҳими, романнавис айни мустабид тузум мафкураси ва психологияси кенг ёйилган кезларда шу мафкурага зид бориб, бу тузум ақидаларининг зарарли оқибатларини жасорат ва ростгўйлик билан кўрсатади. Бу жиҳатдан «Диёнат» романи дадил қадам бўлди.

Адиб роман устида ишлар экан, ҳаётда кўп учратган, дилида чуқур асорат қолдирган бир ҳодисани акс эттиришни — турмушда «катта ишлар қилдим», деган баҳонада одамларнинг бошига чиқиб олган, қонунчиликни оёқости қилишдан тоймаган улкан хўжалик раҳбари образини яратиш, унинг парвози ва инқирозини кўрсатишни ўз олдига мақсад қилиб қўяди. «Мен ҳаётда кўп адолатсизликларга сабаб бўлган бундай раҳбарлар ҳақидаги ўйларим ва кўрган-кечирганларимни романдаги Отақўзи образида мужассамлаштиришга ҳаракат қилдим», — деб ёзади муаллиф.

Маълумки, ўзбек адабиётида 50—60-йиллари ҳам шу хилдаги раҳбар ходимлар образлари кўп яратилган эди. Отақўзи кўпроқ карикатура тарзида битилган ўшандай образлардан фарқли ўлароқ, аввало ҳаёт одами сифатида кучли ва ожиз томонлари билан ифодаланган. Уни биз ҳар жиҳатдан 70-йилларнинг типик раҳбар ходими дея оламиз. Унда ишчанлик билан баробар савод, билим, дид, маданият

ҳам етарли. Унинг фикр, манфаат доираси хийла кенг, у ҳар қандай раҳбар ходим, олим билан ҳам ҳар хил мавзуда бемисол бихисола олади. Эртаю-кеч эл-юрт иши билан банд бу раҳбар оили, фирқалилари, қариндош-уруғлари тақдирини ҳам ўйлайди, ҳаёт лаззатидан баҳра олади. Бошда у хийла дилкаш, ҳиссиётга бой, тагги одам сифатида кўринади. Аммо бора-бора у турғунлик муҳитида ўжар, мағрур, ўзбилармон, шафқатсиз, тошбағир кимсага айланади. Отақўзидаги салбий хусусиятлар тобора кучайиб, табиатидаги яхши фазилатларни сояда қолдира бошлайди. Қўшниси Нодирага, ўғли Ҳайдарга, бўлажак келини Латофатга, қудаси Фазилатга, айниқса ҳалол, адолатпарвар тоғаси Нормурод домлага қилган адолатсизлик ва шафқатсизликлари, жиноий ишларни босди-босди этиш йўлидаги хатти-ҳаракатлари бу одам инқирозидан далолатдир. Асарда фақат Отақўзи томонидан ўтказилган зуғумлар, ўзбошимчаликлар эмас, бу зуғумларнинг акс-садоси, ҳаёт қаршиликлари туфайли зўравон бошига тушган савдолар, қалбидаги қийноқлар ҳам маҳорат билан тасвирланган. Отақўзи ўғли Ҳайдарни қинғир йўллар билан илм даргоҳига, буйруқ билан севги йўлига бошлаган экан, бунинг оқибати вой бўлиб чиқади, севиқли ўғил пировардида отадан юз ўгиради; ҳеч кимга сўзини бермай юрган бу мағрур одам эркин севги йўлини тутган арзанда кизи Тоҳира туфайли ор-номус исканжасида қолади. Қўйнинг оғзидан чўп олмаган қўшниси — механизатор йигитнинг, Нодиранинг адолатсизликка қарши исёни Отақўзини лол қолдиради, айниқса, тоғаси Нормурод домланинг зарбалари унинг тинкамдорини қуритади... Ўша тўқнашув, мураккаб вазиятларда қаҳрамон қалбидаги қийноқлар, изтироб ва аламлар таъсирчан берилган. Шу тариқа, Отақўзи кучли драматик образ даражасига кўтарилган.

«Отақўзилар қилган адолатсизликларни бутун борлигича кўрсатиш учун унга қарши турадиган ниҳоятда пок ва ҳалол бир инсон, катта шахс лозим эди, — дейди ёзувчи. — Бахтимга, мен ҳаётда фақат Отақўзи каби ноҳалол кимсаларнигина эмас, Нормурод Шомуродовга ўхшаган ниҳоятда пок, ҳалол, инсофли, диёнатли инсонларни ҳам кўп учратгандим».

Ёзувчи инқирозга юз тутган Отақўзи билан баробар ниҳотда пок ва ҳалол инсон Нормурод домла драмасыни ҳам маҳорат билан очади. Бу одам узоқ ва шонли ҳаёт йўлини босиб ўтади. Бироқ тақдир уни сийламаган, бошига кўп кулфатлар тушган. У бор куч-қувватини, умрини фан, адолат, эл-юрт ишига фидо этиб, эвазига эл-юртдан ҳеч нарса талаб ва тама қилмайди. У асар асосидаги етакчи ғоя — диёнат, эътиқоднинг ўзига ҳос тимсоли, айни пайтда, курашларда тобланган, адолат, инсоф-диёнат туйғуси қон-қонига сингиб кетган оддий, таниш бир инсон. Эзгу идеалларни, адолатни барқарор этиш осон кечадиган жараён эмас. Бу иш ўтмишда Нормурод домла учун ғоят қимматга тушган, ҳозирда ҳам шундай. Адолат, диёнат деб у ўзини кўп қийноқларга мубтало қилади, маънавий тубан кимсалар билан олишади, бу олишувлар Домла дилини вайрон этади. Фақат бугина эмас, адолат ва диёнат деб ўзининг яқин кишилари — жигарбандлари билан жикқамушт, рақиб бўлиб қолади. Бу олишув, тортишув, курашлар Домла учун нақадар оғир кечганлигини, у талаб-

чанликни баъзан меъеридан ошириб юбораётганини кўриб ачинаси. Худди ўша вазиятларда Домла типдаги диёнатли одам бошқача йўл тутиши мумкин эмаслигини ҳам сезиб турасиз.

Муаллиф Нормурод домла образига хос етакчи фазилатлар — диёнат, метин этиқод жозибасини очиш билан кифояланмай, бу хислатларнинг таъсир кучини, қудратини ҳам кўрсатишга муяссар бўлган. Бир қарашда, Домла мусибатлар гирдобига қолган, аянчли, фожей бир шахс: ўтмишда кўп жафо чеккан, яккаю ягона ўғли жангда ҳалок бўлган, мана энди у охири суянчиги — кампиридан ҳам жудо бўлади, жигарбанди — жияни ва унинг ўғли Домлага рақиб; у кўнгил дардига даъво истаб, осойишталик қидириб қишлоққа келса, бу ерда ҳам ташвиш устига ташвиш; эски рақиблар таъна тоши ёғдирадilar, бир вақтлар келинликка мўлжалланган Фазилатнинг мусибатлари уни эзди, ўжар жиянининг қилғиликлари, қишлоқдаги хилма-хил муаммолар унинг оромини бузди... У — оғир хаста, умрининг сўнгги кунлари кечаётганлигини билиб туради; у ҳам тирик инсон, гоҳо умидсизликка тушади. Бу одамнинг бир дунё ўкинч ва армонлар билан ҳаётдан кетаётганлигини кўриб қалбимиз ўртади. Айни пайтда, бу одам аянчли кимса эмаслигини англаб турамиз, ҳар қанча фожей бўлмасин, у мардона, қаҳрамонона улкан шахс. Бу адолатгарвар, диёнатли, юксак этиқодли одам қаршисида ҳар қандай қинғир, нопок шахслар довдираб қолади, «мана мен» деган кимсалар ҳам ундан чўчийди. У бу ёруғ дунёдан кетар экан, ҳаётининг ғоят чигал, мушкул сўнгги дамларида ҳам ёрқин из қолдириб, ўзи тушиб қолган мураккаб вазият, муҳитга сезиларли таъсир кўрсатиб, муайян ўзгаришлар ясаб оламдан ўтади; унинг адолати, диёнати, этиқоди қаршисида ўжар Отақўзи охири бош эгади, Ҳайдар ўз йўлини топиб олади, қаллоб Миробидов ҳушёр тортади, қишлоқдаги кўп чигалликлар барҳам топади, адолат тантана қилади. Нормурод домла образига хос етакчи хислатларнинг ҳаётбахш таъсир кучи, қудрати ана шунда.

Ёзувчининг «Оққушлар, оппоқ қушлар» асари ғоявий муаммолари жиҳатдан «Диёнат» романининг давомидек туюлади. Агар муаллиф «Диёнат»да ўзбошимчалик, кўзбўямачилик, қонунбузарлик кенг ёйилган даврни тасвирлаган бўлса, бу романда ўлкамизда худди ўша иллатларга қарши бошланган аёвсиз жанглари, покланиш деб аталган ва ҳамма соҳада ижтимоий адолатни барқарор этиш учун борган 80-йиллар ўрталаридаги шиддатли курашларни қаламга олади. Курашлар, бинобарин, роман марказида эса Шораҳим шоввоз образи туради...

Романдаги Шоввоз сиймосида меҳнаткаш халқимиз, асл деҳқон-боғбон характериға хос фазилатлар, айрим ожизликлар яхши намоён бўлган. Шоввоз бутун умри меҳнат билан ўтган, эл-юрт ғамида ўзини, шахсий ҳаётини, ҳузур-ҳаловатини унутиб юборган; йил — ўн икки ой эртаю кеч меҳнат билан бўлиб, туғилган юртининг чиройи ва неъматларидан бебаҳра қолган; вафодори Ойсулув кўнглини ҳам ололмаган, соғлиғи ҳақида қайғурмаган. Охирида у бунинг учун ўкинади, аммо ҳаётиги қайтадан бошлаш имконияти бўлганида, яна ўшандай умр кечириши табиий, чунки у меҳнат учун туғилган, эл-юрт ғамидан бошқасини билмайдиган одам.

Шоввоз — бирда мард, танти, кези келганда, кескин, қаҳри қаттиқ; бирда майин-мулойим, қалби дарё; бирда ўта содда, гўл; бирда эса, кўпни кўрган, донишманд — ҳуллас, гаройиб табиатли одам. Унинг йиғитлик шаъни оёқости қилинган ўғлига айтган қатъий сўзини тинглаганда, қабиҳ кимса — Фотиҳ ва қаллоб Музаффарга ҳамла қилгандаги, Музаффар «ҳиммати»ни рад этгандаги ҳолатини кўрганда шижоатига қойил қоламиз: бу одамнинг ишдан ҳайдалгач, ўз шахсий ҳаёти, умр йўлига бир нигоҳ ташлаб, ўтган беҳаловат кунларини эслаб Ойсулувнинг ночор аҳволини, бу беминнат, фидойи умр йўлдоши олдидаги қарзларини ўйлаб кўнглида кечган ҳазин нидолари, ўғли аварияга учраганда, хусусан Ойсулувдан жудо бўлганида чеккан аламли зорларини ўқиганда ачинамиз...

«Оққушлар, оппоқ қушлар» ҳозиржавоблик билан ёзилган, ҳали тугалланмаган ҳаётий жараёнлар ҳақидаги роман бўлганидан унда кўтарилган ижтимоий, маънавий-ахлоқий муаммоларнинг барчаси бадний ечимини топмай қолгандек, адиб айрим чигал, кескин можаро, зиддиятлар ечимини беришда бир оз шошилгандек кўринади...

Одил Ёқубов 1988—1991 йиллар давомида «Адолат манзили» романи устида ишлади. Асар 1994 йили «Шарқ юлдузи» журналича босилди. Ўша йили турк тилига таржима этилиб, алоҳида китоб ҳолида чиқди. «Адолат манзили» қаламга олинган мавзу-муаммолари жиҳатидан «Диёнат» ва «Оққушлар, оппоқ қушлар» романларининг мантикий давоми, «Диёнат»дан бошланган, «Оққушлар...»да давом эттирилган маънавий-ижтимоий жараёнлар, муаммолар бадний таҳлилининг ўзига хос интиҳоси. Бу уч роман гарчи ҳар бири мустақил, ўзича тугал асар саналса-да, ўзига хос трилогия сифатида халқимиз тарихининг муайян босқичи, аниқроғи, қизил империянинг юртимизда тинч, осойишта кунларда ичдан емирилиши, маънавий инқирозга, ҳалокатга юз тутиш даври ҳақида муайян тасаввур беради.

«Адолат манзили» романининг воқеаси оддий — унда «ўзбек иши» деб аталган кўнгилсиз ҳодисанинг аянчли бир кўриниши ҳақида ҳикоя қилинади: яқиндагина совхоз директорлигига кўтарилган ҳалол, ғайратли, шижоаткор, тadbиркор йигит чақув орқали мансабдорга «пора берган»ликда айбланиб қамалади, марказдан келган «десантчи»ларнинг таҳдиду бедодликлари туфайли қамокхонада ўзини ўлдиради... Асардаги барча гап-сўзлар, воқеалар мана шу кўргуликка мубтало бўлган шахс — бош қаҳрамон Суюн бургут теваарида айланади, ёзувчи бу муҳиш ҳодисага муносабатда бир талай персонажларнинг маънавий қиёфасини гавдалантиради, ўзининг ҳаёт, унинг чигал жўмбоқлари хусусидаги ўй-мушоҳадаларини изҳор этади.

Суюн бургут аввало қаҳрамонона характери билан ажралиб туради. Сўнгги йилларда адабиётимизда тоталитар сиёсат оқибати ўлароқ, ҳаёт гирдобига тушиб қолган фожей шахслар образи кўплаб қаламга олинди, уларнинг аксарияти асосан жабрдийдалар сифатида талқин этилди. Суюн бургут ҳам жабрдийда шахс, шу билан баробар, у мардона, довюрак, курашчан сиймо. Бу йигит бошига тушган кўргуликлар, адолатсизликлар туфайли изтироблар оловида қоврилади, эзилади, айни пайтда, сўнгги нафасига қадар бало-офатлар.

ёвуз кучлар билан беаёв олишади, мардона туриб ўзини ҳалок этади...

80—90-йиллари бўлган адабий баҳсларда курашчан қаҳрамон образини бадий ижоднинг ўтмиш босқичига чиқариш, қаҳрамонона характер яратиш муаммосини эса эскирган, чайналган, сунъий ҳодиса деб аташ одат тусини олдди, нақ бўлмаса, «ижобий қаҳрамон» деган тушунчани унутиш даражасига бориб етилди. Эҳтимол, ўша кезлари адабиётда кенг тарқалган ҳаётдан йироқ, ясама қаҳрамонлардан юрак олдириб қўйиш туфайли шундай ҳол юз бергандир. Масаланинг яна бир чигал жиҳати бор: бир вақтлар бадий асар, хусусан роман, қисса, драма унда ижобий қаҳрамоннинг мавжудлигига, қаҳрамоннинг қанчалик курашчанлигигагина қараб баҳоланар, курашчанликдан маҳрум характер асосига қурилган асар эса ҳар жиҳатдан камситилар эди.

Сўнгги йилларда акс ҳолга дуч келаётимиз: жабрдийда, зиддиятли характерлар яратилган асарлар шаънига таҳсин ўқиб, курашчан қаҳрамонлар мавжуд роман, қиссаларга эса қандайдир менсимай қараш ҳоллари содир бўлаётир. Аслида адабиёт фақат услуб, шакл, талқинларнинг эмас, унда яратилган қаҳрамон образларининг хилма-хиллиги билан ҳам бой ва гўзал. Адабиёт бағрида ҳар хил шахслар, жумладан бошқа тур персонажлар қатори курашчан кишилар учун ҳам ҳамийша ўрин бор. «Адолат манзили» романи мана шу ҳақиқатни яна бир карра тасдиқлаб турибди.

Суюн бургут образи — ёзувчининг катта ютуғи. Бургут қадим турк элининг бепоён дашту қирларида туғилиб вояга етган довурак, шижоаткор халқбаҳоидирлари сулоласига мансуб. Стаси улоқ пайти мислсиз шижоат кўрсатиб ҳалок бўлган. Асарда отасига тортган ўғлоннинг ўспиринлик йилларидаги қилипларга сиймайдиган қилиқлари, ўт-оловлиги, Маржонийга бўлган оташин севгиси, телбаларча рашики, ғаройиб уйланиш тарихи, дулдул миниб, пойгада ўзиб қизларни қойил қолдириши, қўлига дўмбира олиб, севгилисини ҳам қаторга тортиб шоир-оқин бўлиб ўланлар тўқиб дил-дилидан қўйлаши — булар ажиб бир шоирона-бахшиёна йўсинда ифода этилган.

Умуман, ёзувчининг бу романида халқ дostonларига хос ошиқона ва қаҳрамонона-романтик руҳ кучли. Бош қаҳрамон Суюн бургутнинг кейинги тақдири — катта хўжаликка бош бўлгач, шу эл-юртнинг деб қўйиб-ёниши, чўпон кўрасига ўт кетиб, хўжалик қўйлари ҳалок бўлганда икки фақир чўпонни қамоқдан олиб қўлиш учун чеккан заҳматлари, ўзи қамоққа тушганда қаллақесар безорилар билан мардона олишиб уларни яқсон этиши; бешафқат, маккор терговчилар дағдагаю таҳдидлари олдида асло тиз чўкмай ўз шаънини баланд тутиши, бетайин, латтачайнар собиқ мансабдор гувоҳ билан юзлашувда мардона ҳақ гапи билан уни хўшёр торттириши ва ниҳоят, жуфти ҳалоли Маржоний шаъни деб ўлимга тик бориши — буларнинг барчаси халқ дostonлари қаҳрамонлари шижоатини ёдга солади.

Этиборга молик жиҳати шундаки, тажрибали адиб Суюн бургут образидаги халқ дostonлари қаҳрамонлари шижоатини эслатувчи бу хилдаги фавқулодда хислатларни изчил реалистик асосда руҳий (психологик) жиҳатдан таҳлил этади. Асарни ўқир экансиз, Бургутнинг барча хатти-ҳаракатларига, мушкул вазиятлардаги шижоатига тўла ишонасиз.

Бургут — ўзбекнинг ориятли, танти ўғлони. Бушайўғлон ҳар қандай қийинчиликка, очликка, йўқчиликка чидаши мумкин, бироқ адолатсизликка асло чидамайди. Айниқса, инсонлиги шаъни, нафсонияти, ғурури оёқости қилинганида фақат ўзини эмас, бутун бошли халқни шаъни топалаётганини, юлғич, порахўр, текинхўрликда айбланаётганини кўрганида ўзини қўярга жой тополмайди. Бургут ўзининг бегуноҳлигига тўла ишонади, ишонгани учун ҳам «қайси ёзуқларим учун қамашди мени», деган ўй жиммоний азоблардан ҳам кўпроқ қийнайди уни...

Озодликда юрганида, ўт-олов ёшлик кезларида дариёна муҳит таъсирида Бургут у дунёни гоҳ ўйлаб, гоҳ ўйламай, Оллоҳ Таолога бирда ишонса, бирда ишонмай юрган, мана энди дил-дилидан ишонади, ўтмишдаги нодонликларидан афсус-надомат чекади. Бироқ бу фоний дунёда юз бераётган адолатсизликлар туфайли гоҳи исёнкорона ўйларга толади: «Ҳалол инсонлар дўзах азобида ташланса-ю, бу адолатсизликдан осмон ағдарилиб ерга тушмаса!...» «Пора бермоқ тугул, пора нималигини билмаган бир авом эканимга ўзинг шохидсан-ку, яратган Эгам?», дея ҳайқиради.

Романида ёвуз кимсаларнинг сўнгги ҳамласи — севиқли умр йўлдоши Маржоний номусини ўртага қўйиб Бургутни тиз чўктиришга чоғланган кезлардаги ҳолати ифодаси гоҳи таъсирчан, ўта табиий. Оллоҳга ишонган Бургут ислом ақидаси бўйича ўз жонига қасд этиш гуноҳ эканини билади, бироқ ўша вазиятда жондан азиз одами номусини ҳимоя қилиш учун ўлимдан бошқа чора тополмайди. Гуноҳи азим бўлса-да, бунақа хўрликдан кўра ўлимни афзал санайди. «Маржонийни, Оллоҳ ўзи қовуштирган хуфти ҳалоли, бу ёлғон дунёга келиб кўрган биттаю-битта қувончи, бахту саодатини оч қашқирларга ем қилиб» бу жонни асраб қўлишни мислсиз гуноҳ санайди, «Оллоҳ ўзи кечиргай», дея ўлимга тик боради.

Бургутнинг ўлими — мардона ўлим. У ўз инсонлик шаънини юксакликка кўтариб, севиқли жуфти ҳалоли номусини сақлаб қўлиб, эл-юрт кўнглида ёрқин из қолдириб, одамлар юрагига олов ёқиб, бешафқат ганимларни эса дол қолдириб бу фоний дунёдан кетади. Бургутнинг дафн маросимида марҳум ҳақида одатдаги саволга эл «Яхши одам эди мард йигит эди Суюн бургут!», дея ҳайқиради. «Бу ҳайқирикдан Маржонтов ҳам йиғлади-ёв, Маржонтов ҳам силкинди-ёв!...» — деб ёзади муаллиф.

Бургут образи, умуман, асардаги курашчан руҳ фақат адабий ҳодиса сифатида эмас, муҳим маънавий-ижтимоий омил сифатида ҳам қимматлидир. Гап шундаки, ўзбеклар ёлпасига итоаткор, муте, тобеликка, қўлликка мойил халқ деган уйдирма анчадан бери айланиб юарди. Тўғри, халқ орасида шундай иллатга мубтало кимсалар бор. Бироқ ўз шаъни, ғурурини баланд тутадиган, эл-юрти, Ватани, орномуси йўлида, адолат, ҳақиқат, эрк йўлида жонини, жаҳонини фидо этишга тайёр довурак, буюк Қодирий сингари «хўрликдан ўлимни тансиқ» санайдиган жасур кишилар ҳам кўп. «Ўзбек иши» машмашаси авж олган кезлари давлат арбобларидан тортиб талай виждонли фидокор адибларимиз, оддий фуқароларимизгача бу хил хўрликка қарши оёққа турганликларини ўз кўзимиз билан кўрдик-ку, ахир!

О. Ёкубов романи халқимизнинг шундай шижоатига ўқилган қасида каби янграйди.

Асардаги яна икки шахс — Ветеран ва Лочин образлари устида озгина тўхталиб ўтилмаса, роман ва унинг бош пафоси ҳақидаги тасаввур кемтикроқ бўлиб қолади. О. Ёкубовнинг аввалги романларида шўро одами бўла туриб инқилоб идеалларига, шўро ҳокимиятига «одик қолган ҳолда ҳалоллиги, ҳақгўйлиги, адолатпарварлиги, диёнати билан даврига сифмаган, нобол муҳит зарбаларига бот-бот дуч келганда ҳам этиқодидан қайтмаган, кўпни кўрган нуроний қариялар образлари яратилган эди. «Диёнат»даги Нормурод домла, «Оққушлар...»даги Шораҳим шоввоз шулар жумласидан. «Адолат манзили»даги Ветеран ўша персонажларни эслатади. Қизил мустабид тузумнинг энг оғир гуноҳларидан бири шуки, у яхши ва ёмоннинг, дўсту душманнинг фарқига бормади, ҳатто ўзига садоқатли кишиларнинг ҳам қадрига етмади. Мана шу ҳақиқат О. Ёкубов романларида, жумладан Домла, Шоввоз образларида ҳам ўз ифодасини топи, янги романдаги Ветеран тимсолида эса, бу фикр-ғоя муайян интиҳосига етказилди.

Бутун умри шўро тузуми хизматида, жангу жадалларда кечган, катта лавозимларда ишлаган қария куёви Бургут бошига иш тушганида ҳақиқат, адолат излаб масъул раҳбарларга рўпара келади. Бир вақтлар кўплар соясига салом берадиган бу одамнинг эндиликда дардини тинглайдиган, тушунадиган зот йўқ эди шўро идораларида. Арзини тинглаш у ёқда турсин, уни ҳақорат қиладилар. Шунда қариянинг кўзи ярқ этиб очилади. «Йўқ, шўро ҳукумати йўқ энди!... Эссиз бу ҳукуматга бағишланган ярим аср умрим!... Бу ҳукуматни деб, жонини ҳам, қонини ҳам аямаган каминадай одамлар оёқости бўлса-ю, умри бино бўлганидан бери уни каламушдай кемириб келган муттаҳамларга қолса кунимиз! Инсоф нималигини унутган, имон ва диёнат нималигини билмаган шу баттол ҳаромхўрлар ҳал қилса тақдиримизни. Эссиз умрим, эссиз умрим...» Ветераннинг бу хилдаги афсус-надоматлари шундай кўргуликка мубтало неча минглаб адашганларнинг ўкинч тўла армонларидир.

Лочин орқали ёзувчи яна бир довжорак шижоаткор шахс сиймосини гавдалантирмоқчи бўлади. Унинг ўт-оловлиги, севгиси, ҳақиқатга, адолатга ташналиги ва бошқа кўп сифатлари отаси Бургутни эслатади. У отасини жонидан ҳам ортиқ яхши кўради, персонажлардан бирининг сўзи билан айтганда, улар ота-бола эмас, сирдош, маслакдош икки оғайнига ўхшайдилар. Отаси қамоқхонада тўполон қилаётганини эшитиб: «Суюн бургут бургутлигини қипти-да! Отам ўрнида бўлсам мен ҳам шундай қилардим!» — дейди. Отаси ҳалокатидан кейин бу ноҳақликларга, хўрликларга қарши исён тарзида ўзини даҳшатли дара қаърига отишга қарор беришини ҳам муаллиф унинг шу тарздаги характер мантиқи билан изоҳлашга интилади.

Лочиннинг сўнгги дамлари, хусусан дўстлари, севгилиси Олтиной билан гоҳ ошкора, гоҳ пинҳона видолашув дақиқалари, ота қабри қошидаги изтиробли ҳолатлари, тиловат қилишни билмасдан ўзидан ранжиши — буларнинг барчаси таъсирчан берилган. Бироқ шуларга қарамай, Лочин шижоати, ҳаракати китобхонни қутилган дара-

жада ҳаяжонга солмайди, чуқур ўйга толдирмайди. Балки, бу образ зиммасидаги ғоявий-бадий юкнинг енгилроқ экани, шахс талқинидаги бир оз жўнлик, Лочин қисматида «Оқ кема»га тақдирнинг мавжудлиги, пухта ўйланган, бадий топилма деталек санимнинг йўқлиги туфайли шундай ҳол рўй бергандир...

Ёзувчига катта шуҳрат келтирган асар «Улуғбек хазинаси» романи бўлди. Давримизнинг улкан адаби Чингиз Айтматов «Улуғбек хазинаси» романи ҳақида шундай ёзади:

«Яхши китоб ҳақида гапириш мароқли. Бу — юксак ва олижаноб проза намунаси. Бадий қуввати жиҳатидан салмоқдор бу тарихий роман мени дарзага солди. Бу эса яхши асарнинг биринчи аломати. Бундан ҳам муҳими шундаки, романни ўқирканман, кўнглимда туркий халқларимиз тарихи учун ифтихор туйғуси жўш урди. Улуғбек шундай даҳоки, у бизнинг асрлар оша тарихимизга, заминда тутган мавқеимизга гувоҳ. Улуғбек — бизнинг дилдаги оҳимиз, ҳасратимиз, у буюк инсоний тажрибалар ҳақида, дунё ҳақида юксак мезонларда туриб мулоҳаза юритиш, ҳукм-сабоқлар чиқариш учун асос берадиган шахс...

Улуғбек мен учун ўрта асрнинг атоқли олими бўлгани учунгина эмас, балки халқларимиз тарихидаги энг мураккаб ва оғир фожиани бошдан кечирган аллома бўлгани учун ҳам улугдир».

Машҳур бошқирд ёзувчиси Мустай Карим роман муаллифига йўллаган мактубида дейди: «Романнинг ғоявий қудрати, эмоционал таъсир кучи жуда зўр. Айниқса, унинг замон билан ҳамоҳанг бўлганлиги, чин маънодаги замонавий асар даражасига кўтарилганлиги муҳимдир... Зотан, тарихий асар одамларни ҳозирги кунга муносиб турмуш кечиришга, яхши яшашга даъват этиши керак. Сизнинг романингиз шундай асарлар сарасига қиради».

Маълумки, Улуғбек ҳақида бир қанча бадий асарлар бор, улар орасида М. Шайхзоданинг «Мирзо Улуғбек» трагедияси алоҳида ажралиб туради. Улуғбекдан сўз очган ҳар бир қаламқаш бу ажойиб трагедияни четлаб ўтиши мумкин эмас. О. Ёкубов ҳам М. Шайхзода тажрибаларидан баҳраманд бўлган. Роман билан трагедия орасида талай умумийликлар мавжуд. Чунончи, роман ҳам худди трагедия каби Улуғбек ҳаётининг сўнгги даврини ҳикоя қилишдан бошланади, трагедиядаги кўпгина тарихий фактлар романда ҳам тилга олинади, бир қанча тарихий шахслар бу ерда ҳам иштирок этадилар. Шу билан баробар, «Улуғбек хазинаси» фактлар, тарихий шахсларнинг бадий талқини, ўзининг услубий, ғоявий-бадий йўналиши жиҳатидан «Мирзо Улуғбек» трагедиясидан кескин фарқ қилади.

Мирзо Улуғбек султонлик тахтидан кетяпти. Шу оғир, фожей дақиқаларда у жуда кўп нарсалар тўғрисида ўйлайди, мураккаб руҳий ҳолатни бошидан кечиради. Аввало — у шоҳ, темурийзода, тож-тахт тақдир учун жавобгар шахс, нима қилиб бўлса-да, у ҳокимиятни қўлда сақлаб қолиш учун тиришади; аммо у риёкор, жоҳил рақиблар қуршовида, ўз ўғли улар қўлида қўғирчоқ, тож-тахт деб отага қарши бош кўтарган. Бу ҳол буюк алломани аҳадсиз қийноқлар гирдобига тортади. Улуғбекда инсоний гурур жуда кучли. Шоҳлик қони жўш уриб тож-тахт ҳимояси учун ўғлига қарши жангга отланар экан, номус туйғуси уни қийноққа солади, эл-юрт, келгуси авлодлар олдида бундай номақбул ишга қўл ургани учун ори кела-

ди, ёмон ном қолдиришдан қўрқади. Мирзо Улуғбек — танти, олижаноб одам, у муносиб меросхўр топилса, тож-тохтни яхшиликча топширишга ҳам тайёр; бироқ ажлодида бундай кимса йўқ. Абдуллатиф — риёкор, яна бир ўғли Абдуллазиз мажруҳ, калтабин шахс. Ота тож-тахтни уларга ишониб топширолмайди. Улуғбекни ҳаммадан ҳам Мовароуннахрга қирқ йил раҳнамолик қилиб орттирган асосий бойлиги — мадрасаларию расадхонаси, нодир хазинаси — тўплаган кутубхонасию яратган асарлари — барчасининг зеру забар бўлиш хавфи ташвишга солади...

«Тож-тахт бебақо, тафаккур эса безавол, мангу» деган ҳикмат бор. Бу ҳикмат романда чиройли бадий ифодасини топган. Улуғбекнинг фожиаси шундаки, у эгалик қилган моддий мерос — тож-тахтнинг истиқболи забун, ворислари нобакор, ўз ўғлидан тортиб қўл остидаги барча мансабдорлари, ишонган тоғаларигача хиёнаткор бўлиб чиқадилар. Бу алломанинг бахти шундаки, у тўплаган, яратган маънавий мерос — нодир китобларнинг муносиб ворислари, ишонган, садоқатли, жонкуяр шогирдлари бор. Энг қийин дақиқаларда ана шу ворислар Улуғбек ташвишига шерик, дардига малҳам бўладилар. Улуғбек меросини кўз қорачигидай асраш, авайлашга сўз берадилар.

Улуғбек тахтдан тушади, ҳокимият тепасига мутаассиблар қўлида қўғирчоқ бўлмиш Абдуллатиф келади, қора кучларнинг даври-даврони, маърифат аҳлининг эса қора кунлари бошланади. Романинг иккинчи қисми ана шу мудҳиш кунлар тасвири ва таҳлиliga бағишланган. Ёзувчининг маҳорати, фикримизча, айниқса шу қисмда яхши намоён бўлган.

Бир томонда, Абдуллатиф бошлиқ қора гуруҳлар — шайх Низомиддин Хомуш, Салоҳиддин заргар, амир Жондор, айғоқчи Қашқир... Иккинчи томонда, Али Қушчи бошлиқ маърифат фидойилари... Улуғбек хазинасини ўша даҳшатли кунларда қора гуруҳлар назаридан, таҳдид ва таъқибдан ҳимоя этиш учун кетган шиддатли, хатарли курашда кенг халқ оммаси вакиллари — мадраса талабаси ёш шогирд Мирам Чалабийдан тортиб халқ орасидан чиққан шоир Қарноқийгача, оддий темирчи Уста Темур Самарқандийдан тортиб маърифатли аёл Хуршида бонугача — барча иштирок этади. Бу билан ёзувчи муҳим ғояни — Улуғбек маънавий мероси халқ мулки эканлигини таъкидлайди.

Ўша ғоир синов пайтида маслакдош шогирдлар орасида ҳам сараланиш юз беради, чунончи, мавлоно Муҳиддиндек олим мудҳиш воқеалар олдида довдираб, ўз устозидан юз ўгиради, фанга, эътиқодига хиёнат қилади.

Бизда тарихий жанрнинг икки кўриниши мавжуд. Биринчи тур асарларда тарихий фактларга изчил риоя этилади, тарихий ҳодисаларни бадий гавдалантириш ёзувчининг асосий муддаосига айланади; иккинчи тур асарларда эса, тарихий фактлар, шахслар асос қилиб олинади-ю, фантазияга, бадий тўқимага эрк берилади, тарихий фактларнинг изчил ифодаси, тарихий шахсларнинг батафсил биографияси эмас, балки шу фактлар баҳонасида муайян ижтимоий-ахлоқий муаммоларни кўтариш, тарихий фактлар орқали «гап айтиш» биринчи ўринга чиқади. «Улуғбек хазинаси» романи кейинги турга мансуб.

«Улуғбек хазинаси»нинг тасвир мароми, кўнгилна тарихий асарлардан фарқли ўлароқ, хийла тезкор, шиддатли. Асарда ўткир драматик лавҳалар, ички рухий кечинмалар, характерлар ва ғояларнинг ошкора тўқнашуви асосига қурилган ёрқин эпизодлар кўп. Бир томондан, романда биз талай кучли рухий коллизиялар тасвирини ўқиймиз. Улуғбек изтироблари, Абдуллатифнинг ота ўлиmidан кейинги васвасая рухий қийноқлари, хусусан, боғдаги сўнгги кечадаги даҳшатли ҳолати кескинлиги билан берилган. Иккинчи томондан, ёзувчи характерлараро тўқнашувлар тасвирига ҳам катта эътибор қаратади. Улуғбекнинг шайх Низомиддин билан илмий мусоҳабаси, ўғли Абдуллатиф билан юзма-юз тўқнашув, Али Қушчи билан мавлоно Муҳиддин орасидаги даҳанаки жанглар, зиндондаги тортишувлар, олимнинг Абдуллатиф билан такрор-такрор тўқнашувлари — булар шунчаки олишувлар, тортишувлар бўлмай, бир-бирига зид характерларнинг, ашаддий рақибларнинг, турли ғоя, эътиқодларнинг тўқнашувидир.

Роман композицион жиҳатдан пухта. Воқеалар, характерлар изчил, бир-бири билан мантиқан боғланган.

Тарихий романинг вазифаси фақат тарихий ҳақиқатни ҳаққоний гавдалантириш эмас, балки ўтмиш сабоқларини ёдга туширишдан ҳам иборатдир. Одил Ёқубов фикрича, инсоният ҳамиша ўзи босиб ўтган йўлга бот-бот назар ташлаб туриши, ундан тегишли сабоқлар чиқариши лозим. «Минг афсуски, ўтмишнинг аччиқ сабоқлари ғоҳо унутилади, тарихда йўл қўйилган хатолар такрорланиб туради» — дейди адиб. «Улуғбек хазинаси» ҳаммадан бурун аччиқ тарих ҳақиқатидан ҳозирги авлодларга ибратли сабоқ берадиган асардир.

«Улуғбек хазинаси» романи 1970—1973 йиллари ёзилган, 1974 йили алоҳида китоб ҳолида босилиб чиққан эди. Шундан бери асар қайта-қайта чоп этилди, жаҳоннинг кўплаб тилларига таржима қилинди, жаҳон бўйлаб доврўғ қозонди. Шунга қарамай, адиб роман устидаги ижодий ишни давом эттирди, асарнинг бобокалонимиз Муҳаммад Тарағай Улуғбекнинг 600 йиллик тўйи муносабати билан чоп этилган нашрига анча тузатиш ва тўлдиришлар киритди; Улуғбек ҳамда унинг замондошлари ҳаётига оид айрим янги маълумотларни ҳисобга олган ҳолда асар матнини таҳрирдан ўтказди, муаллифнинг ўзи айтганидек, айрим курмаклардан тозалаб чиқди. Улуғбекнинг умри сўнггида мушарраф бўлган севгиси, суюклиси Юлдуз билан мулоқотлари, соҳибқирон бобоси Амир Темур ҳақидаги хотираларига оид янги лавҳалар билан тўлдирди.

Ўтмиш ҳақиқати таҳлили ва сабоқлари «Кўҳна дунё» романида ўзгача. «Ёқубовнинг романи марказида Ибн Сино ҳамда Беруний тақдирлари, улар яшаган давр туради, — деб ёзган эди С. Азимов. — Муаллифнинг хулосалари ва умумлашмалари кенг, шунинг учун тарихий материалга ажиб долзарб маъно бағишлайди. Замонлар оша қилинган саёҳат теран фалсафий умумлашмалар чиқаришга имкон беради. Романда тасвирланган барча воқеалар ҳужжатлар билан чеклаб қўйилмаган. Одил Ёқубов тарихни худди кўриб туради, тарих билан баҳслашади, замондошларига узоқ ўтмиш тажрибаларидан

гувоҳлик бераётгандек бўлади. У тарихга бугунги давр нуқтани назардан қарайди».

Бу сўзларда «Кўҳна дунё» романининг туб моҳияти очиб берилган. Дарҳақиқат, бу асар аввало улуг алломалар Ибн Сино ва Беруний тақдири, улар яшаган давр ҳақида баҳс этади. Аммо у биздаги мавжуд тарихий-биографик романлардан, жумладан, «Юлдузли тунлар» асаридан тубдан фарқ қилади. Худди «Улуғбек хазинаси» романида бўлгани каби, адиб бу ерда ҳам қаҳрамонлари ҳаётини хронологик тарзда ҳикоя қилиш йўлидан бормайди, икки аллома ҳаётидаги муҳим бир палла — бор-йўғи бир ойдан ошқироқ давр ҳодисаларини қаламга олади. Қаҳрамонлар ҳаётидаги бу палла шундай бир доvonки, бу доvonдан уларнинг бутун босиб ўтган йўли, ўтмиши ва келажаги яққол кўринади. Воқеалар содир бўлган маскан шундай бир бекатки, бу бекатда ғоят хилма-хил одамлар тўқнаш келадилар, бу ерда умр бўйи давом этган зиддиятлар маълум интиҳосига етади, дилларда армон бўлиб ётган дарду ҳасратлар тўкиб солинади, сиру асрорлар ошқор бўлади, умрлар сарҳисоб қилинади.

Икки алломанинг учрашувига сабаб бўлган ҳодиса — ҳаётининг охириги кунларини кечираётган ҳукмдор султон Маҳмуд Ғазнавий ҳолати ва майли билан боғлиқ можаролар, бу можароларга улуг алломаларнинг тортилиши бир қарашда анчайин хусусий, балки тасодифий характерга эга. Ёзувчининг маҳорати шундаки, романда мана шу хусусий, тасодифий тарздаги ҳодисалар даврнинг улкан тарихий ҳақиқатини, драмасини очишга хизмат этади.

О. Ёкубовнинг «Улуғбек хазинаси» романидаёқ полифоник ифода тарзига интилиш сезилган эди, ёзувчи «Диёнат» ва «Кўҳна дунё» романларида шу тасвир принципларини давом эттиришга ҳаракат қилди. Бу уч асар айна шу полифоник тафаккур тарзи билан ўзбек романчилигига янгилик олиб кирди. Полифоник тафаккур хусусан «Кўҳна дунё» романида ўзининг яхши самараларини берди, деб айтиш мумкин.

Бу роман, боя айтилганидек, бошдан-оёқ мунозара-баҳс руҳи билан йўғрилган. Аввало, роман учун танланган ҳаётий материал, олинган бадиий андоза — вазиятнинг ўзи жумбоқ характерига эга; чин аллома Ибн Сино бу ёқда қолиб сохта табиб, фирибгарнинг обрў-эътибор қозониши — «тақдири азалнинг бу ажиб жумбоғи» китобхонни баҳсга чорлайди, бу ҳодиса эса, ўз навбатида, хилма-хил жумбоқларни келтириб чиқараверади, асардаги деярли барча персонажлар характери, қисмати, улар билан боғлиқ эпизодлар жумбоқ тусини олади; бу ҳол шунчаки ҳодиса ва характерларни қизиқарли, сирли-сехрли қилиш учунгина хизмат этмайди; ёзувчи айна ўша жумбоқлар сабабиятини таҳлил этиш йўлидан боради, улар устида қизғин баҳс юритади, натижада ўша сирли ҳодисаларнинг, характерларнинг асл ижтимоий-сиёсий, маънавий-ахлоқий моҳияти кўз олдимизда намоён бўлади.

Роман персонажлари ҳаётдаги мавқеи, маслак-этикодига кўра икки гуруҳга ажраладилар. Бир томонда, ҳукмдорлар, салтанатга хизмат этувчи, ўз шахсий манфаати йўлида ҳеч нарсадан қайтмайдиган худбин, ёвуз, мунофиқ, фирибгарлар; улар ижтимоий-маъна-

вий тараққиётга ҳар жиҳатдан тўсқинлик қиладилар, ҳақиқатни оёқ-ости этадилар, меҳнаткаш халқ вакилларига зуғум, зулм ўтказадилар. Айна пайтда, улар орасида муросасиз тўқнашувлар кетади... Иккинчи томонда, ижтимоий тараққиёт йўлида турган, салтанатдан жафо кўрган кишиларнинг салтанатга чексиз нафрат, исёни ва унга қарши ғоҳ пинҳона, ғоҳ ошқора кураши... Шу билан баробар, муаллиф мана шу маслакдошлар қарашларидаги муайян тафовутларга ҳам эътиборни тортади. Чунончи, улуг алломалар — Ибн Сино билан Беруний ораларида қизғин мунозаралар бўлиб ўтади, эл-юрт, адолат ғамида юрган Ибн Сино адолат учун курашга отланган Имом Исмоил маслагини қабул қила олмайди...

Асардаги деярли ҳар бир персонаж қалбида кескин драма кечеди, уларнинг ҳар бири ўзи билан ўзи олишади. Ҳар бир қалбнинг драмаси, баҳси ўзига хос. «Кўҳна дунё»да биз персонажларни биринчи галда қалб баҳси, тугёни орқали тўлароқ билиб оламиз. Персонажларнинг қалб баҳси, нидоси айна пайтда уларнинг ҳаёт фалсафаси, концепцияси ҳамдир.

Тўғри, муаллиф айрим персонажлар, масалан, Ибн Шаҳвоний, Пири Букрийнинг ташқи қиёфаси, хатти-ҳаракатларини ҳам анча батафсил таъриф-тавсиф этади, характерлар орасидаги тўқнашувларни ҳам анча кенг кўрсатади, лекин, барибир, романда қаҳрамонларни қалб баҳси, драмаси орқали намоён этиш етакчилик қилади. Романда персонажлар овозида бошқа ҳикоячи шахс садолари ҳам мавжуд. Асар воқеалари асосан икки шахс — муаллиф ва Абу Убайд ал-Жузжоний тилидан ҳикоя қилинади. Ибн Сино билан боғлиқ воқеалар кўпроқ Жузжоний хотиралари тарзида, қолган воқеалар эса, муаллиф нигоҳи орқали берилади. Бу икки ҳикоячи шахснинг ифода усули, оҳанги бир-биридан фарқланади; Жузжоний баёнида холис-лик ҳукмрон, муаллиф ифодасида воқеаларга фаол илуносабат, дадил аралашиниш устун. Гўё персонажлар қалбида, руҳиетида бошланган баҳс-мунозара муаллиф қалбида давом этади, аниқроғи, муаллиф персонажлар қалбида кечган баҳслар билан баҳсга киришади, уларга ўз муносабатини билдиради, натижада мавжуд баҳслар драмаси янада шиддатлироқ тус олади...

Кўриниб турибдики, «Кўҳна дунё» романи полифоник хусусиятлари билан ўзбек насридаги изланишлар уфқини анча кенгайтди. Адиб айна шу ифода воситасида тарихий ҳақиқатни, тарихий шахслар тақдирини, давр драмасини янгича, таъсирчан очишга муваффақ бўлди.

О. Ёкубов ижоди, романлари М. Қўшжонов, О. Шарафиддинов, Н. Худойберганов каби йирик адабиётшуносларнинг тадқиқотларида кенг таҳлил этилган ва ўзбек адабиётининг катта югуғи сифатида баҳоланган.





Пиримқул Қодиров

(1928 йилда туғилган)

Пиримқул Қодиров — бугунги ўзбек адабиётининг пешқадам вакилларида бири* Адибнинг ижодий ва ижтимоий фаолияти* Пиримқул Қодиров замонавий ва тарихий мавзудаги романларининг ҳозирги ўзбек адабиётидаги ўрни* «Уч илдиз» XX аср ўртасидаги ижтимоий-маънавий ўзгаришларнинг ўзига хос кўзгуси сифатида* «Қора кўзлар» романида қишлоқ ҳаётининг ифодаланиши* «Юлдузли тунлар» ва «Авлодлар довои» — тарихий романчилигимиз равнақида муҳим ҳодиса*

Ўзбек адабиётининг 60—80-йиллардаги тараққиёт босқичида Пиримқул Қодировнинг муносиб ўрни бор. Пиримқул Қодиров аввало моҳир прозаик — замондошлари ҳақидаги «Уч илдиз», «Қора кўзлар», «Олмос камар», «Қадрим», «Эрк», «Мерос», «Жон ширин» каби асарлари, кўплаб публицистик мақолалари, тарихий мавзудаги «Юлдузли тунлар» («Бобур»), «Авлодлар довои» («Хумоюн ва Акбар») романлари билан халқимизнинг эътиборини қозонди. У Л. Толстой, А. Чехов, К. Федин, Х. Деряев, Толис ижодидан таржима тар қилди. Айни пайтда, адиб бадий ижодни, таржимонликни илмий-тадқиқот ишлари билан қўшиб олиб борди. Филология фанлари номзоди, илмий ходим сифатида узоқ йиллар Ўзбекистон Фанлар академияси Тил ва адабиёт институтида ишлади. «Ўзбек совет адабиёт тарихи», «Ўзбек совет адабий танқиди тарихи»ни яратишда қатнашди. Пиримқул Қодировнинг илмий, адабий-танқидий фаолияти доираси кенг, лекин у кўпроқ бадий асар тили, ёзувчи маҳорати муаммоларини ўрганди. Олимнинг «Ўйлар» китобига кирган талай қайdlар, «Дил ва тил», «Халқ тили ва реалистик проза» тадқиқотлари шундан далолат беради.

Пиримқул Қодиров давлат ва жамоат арбоби сифатида ҳам танилган. У Ўзбекистон Республикаси Олий Кенгаши депутати, Республика Олий Мажлиси депутати сифатида истиқлол йилида кўп хайрли ишларни олиб борди. Айни пайтда, адиб Олий Мажлис Фан, таълим, маданият ва спорт масалалари қўмитаси раисининг ўринбосари бўлиб ишламоқда.

Пиримқул Қодиров 50-йилларнинг ўрталаридан бошлаб, янги давр воқеалари вояга етказган адабий авлодга мансуб. Унинг илк ижодий машқлари матбуотда 40-йилларнинг охиридаёқ кўрин-

ган, 1950 йили «Студентлар» деган ҳикояси алоҳида китобча бўлиб чоп этилган бўлса ҳам, 1957 йили ёзиб тугатилган «Уч илдиз» романи, ҳа, аини ўша давр руҳи билан йўғрилган шу асари орқали ёзувчи сифатида танилди. Ўша йилнинг кеч кузида роман қўл ёзма-си республика Ёзувчилар уюшмасида муҳокамадан ўтди. Муҳокамада устоз адиб Абдулла Қаҳҳор: «Анча вақтдан бери мен ўзбек адабиётида момақалдироқ гулдуросини эшитмай юрган эдим. Назаримда, мана шу асар адабиётимизга момақалдироқдай гулдурос солиб; чақмоқдай ялтиллаб кириб келаяпти», — дея асарга юксак баҳо берди. Кейинчалик бу асар ҳақида М. Аvezов, И. Султон, Р. Ҳодизода, Л. Батъ каби улкан ёзувчилар ва адабиётшунослар кўп илиқ гаплар айтди, ўзбек адабиётшунослигида у кенг таҳлил этилди.

«Уч илдиз» 50-йиллар ўрталаридаги муҳим тарихий жараёнларнинг қайноқ изидан бориб ёзилган, ўзбек адабиётида, балки кўпмиллатли шўро адабиётида шахсга сиғинишнинг нохуш оқибатларини дастлабкилардан бўлиб акс эттирган йирик асардир. Шахсга сиғиниш муҳитида етишган, ақидапарастлик ҳамда вульгар социологизм гоялари билан заҳарланган, сафсатабозликни ўзларига қурол қилиб олган, шулар воситасида мансаб-мартабаларга, илмий даражаларга кўтарилган, холис, истеъдодли, ҳақиқий фан заҳматкашларини йўлдан олиб ташлашга эришган кимсаларнинг асл қиёфасини фош этиш, ўшандай кимсаларга қарши турган янги типдаги кишилар курашини кўрсатиш романнинг асосий гоявий-бадий мундарижасини ташкил қилади.

Роман воқеалари бир олий ўқув юртида бўлиб ўтади, асар қаҳрамонлари зиёлилар — профессор-ўқитувчилар, аспирантлар ва талабалар, асардаги можаролар эса асосан мафкуравий кураш теъаригида кетади; асарда ёшларнинг ишқ-муҳаббати, севгидаги адашишлар, янгича ва эскича қарашлар, янгича қарашларнинг тантанаси, ўқув-тарбия масалалари билан боғлиқ можаролар ҳам қаламга олинади, бироқ улар ҳам ҳар хил йўллар билан бош масалага — мафкуравий курашларга бориб уланади.

Дарвоқе, Пиримқул Қодиров Тошкент Давлат университети Шарқ факультетида ўқиган, бадийатга майл кўрсатиб ижодий машқлар қилиб юрган пайтларидаёқ А. Қаҳҳор асарларига илҳоси ниҳоятда баланд эди, илк машқларидан бирини А. Қаҳҳорга ўқиб бериб, устоз маслаҳатини олган, кейинроқ Москвада аспирантурада унинг ижоди бўйича илмий-тадқиқот олиб борган, бу улкан санъаткор маҳорати сирларини махсус ўрганган эди. Ёзувчи «Уч илдиз»да талаба-ёшлар, зиёлилар ҳаётига мурожаат этар экан, сал бурун ўзи меҳр кўйиб таржима қилган К. Фединнинг «Илк севинчлар» романи қатори «Сароб» тажрибаларидан руҳланди, озиқ олди. «Студентлар ва зиёлилар ҳаёти «Сароб» романида қанчалик теран ва таъсирли кўрсатилгани кўпчиликка маълум, — деб ёзади Пиримқул Қодиров «Абдулла Қаҳҳор сабоқлари» мақоласида. — Мен ҳам биринчи романимни студентлар ва зиёлилар ҳаётидан ёзмоқда эдим... Тилда, тасвирий воситалар танлашда Абдулла аканинг энг яхши анъаналарига кучим етганича амал қилдим, аммо «Сароб»даги психологик теранликлар,

айниқса, салбий қаҳрамонларни ичдан кўрсата олиш санъати мен учун эгаллаш маҳол бўлган марралар эди».

Ижодий таъсир, анъана, кўпқиррали, мураккаб жараён. У тўғридан-тўғри устозлар тажрибасини ўзлаштириш, давом эттириш тарзида ҳам, устозлар билан баҳс-мунозара тарзида ҳам бориши мумкин. П. Қодиров А. Қаҳҳор тажрибасига ижодий ёндашди, давр руҳидан келиб чиқиб ҳодисани янгича талқин этди. «Замонлар ўзгарган, мен мансуб бўлган ёш авлод «Сароб»даги студентларга ўхшамас эди, — дейди ёзувчи... — Одамларнинг тақдири ҳам бизнинг замонларда бошқача ҳал бўлмоқда эди... Янги бир маънавий кўтарилиш жараёни, ноҳақ қораланган кўпгина яхши одамларнинг оқлангани студентлар ва зиёлилар ҳақидаги бу романни бошқача ёзишни талаб қилди».

«Уч илдиз» романи ҳам худди «Сароб» каби икки талаба ёшнинг бир-бирлари билан танишуви, муҳаббати тасвири билан бошланади; бу ерда ҳам «Сароб»даги сингари ёшлар орасидаги севги ришталари уларни даврнинг ижтимоий-мафкуравий давралари билан боғлайди; роман қаҳрамонларидан Маҳкам меҳр қўйган қиз Гавҳар «урилган», «номига доғ тушган» кишининг — тарихчи олим Тошевнинг кизи бўлиб чиқади. Тошев эса худбин, мансабпараст, сафсатабоз кимсалар қутқуси билан «мафкуравий хато»лар қилганликда айбланиб партиядан ўчирилган, ишдан четлатилган. Маҳкам учун энди аста-секин университетдаги, факультетдаги носозлик ва носоглом муҳит — декан Ҳакимов билан Эшонбоевнинг қинғир ишлари, ҳалол, олижаноб, етук олим Акбаровга қарши уюштирилган бўҳтондан иборат ғоявий айбномалар сири ошкор бўла боради.

«Сароб»даги мафкуравий курашларнинг моҳияти аён; гарчи бош қаҳрамон Саидий дуч келган Муродхўжа домла, Салимхон ва Мухторхонлар яширин йўллар билан кураш олиб борсалар ҳам уларнинг «янги жамият» душмани экани маълум; «Уч илдиз»да эса ўзгача манзара: ўзларини социалистик ғоя посбонлари деб санаган кимсалар аслида шу ғоя, шу тузум зарарига иш кўрадилар, улар назарида социалистик ғояга зид борганлар эса шу ғоя, шу тузумнинг садоқатли одамлари бўлиб чиқадилар. Ёзувчи шу мураккаб тоифа одамларнинг асл қиёфасини очишга уринади.

Асар бош қаҳрамони, янги муҳит авлоди вакили Маҳкам дуч келган энг хатарли шахслар — декан Ҳакимов билан унинг шоғирди, издоши Эшонбоевдир. Аввало, уларнинг мафкураси, мафкуравий кураш усули хавфли. Шахсга сиғиниш муҳитида шакланган кишиларни бошқаришнинг осон йўлларида бири — кўрқитиб бошқариш бўлган. Ҳакимов ҳам ўзининг ғашига тегиб юрган одамларга худди шу усул билан муомала қилади ва муайян муваффақиятларга эришади. Бу соҳада унинг энг катта муваффақияти — Умаровнинг қамалиб кетиши, Тошевнинг оғир жазо олиши, Акбаровнинг эса таъқибга учрашидир.

Кўрқитиш ва кўрқишнинг энг заҳарли меваларидан бири ёлғон билан қаллоблик қилишдир. «Ҳеч ким ўз-ўзидан ёлғончи бўлмайди. Ахир, ростгўйликнинг афзаллигини, гўзаллигини ким билмайди? Лекин киши рост гапни айтишдан кўрқса-ю, бирор нарса дейишга

мажбур бўлса, ёлғон гапирди. Бир марта, икки марта, уч марта шундай қилади-ю, кейин ёлғон билан мушкулчини осон қилишга ўрганиб қолади. Аввал кўрқанидан ёлғон гапирган киши, кейин ёлғоннинг фош бўлишидан кўрқиб ёлғон гапирди. Бу ёлғон аввалги ёлғонга қўшилиб баттар кўрқитади. Кейин кўрқувдан — ёлғонга, ёлғондан — кўрқувга узлуксиз йўл очилаверади. Агар ҳамма Ҳакимовдай кўрқитиб бошчилик қилиш йўлига ўтса, ҳаммаёқни ёлғончилик босиб кетар эди». Асар персонажларидан бири — ҳалол, виждонли педагог-олим Акбаров томонидан айтилган бу гапларда шахсга сиғиниш муҳитида шакланган зўравонлик психологияси моҳияти нақадар аниқ-равшан ифода этилган! Бундай бошқариш усули катта маънавий инқирозларга, кўплаб жиноятларга йўл очиб берганлигини бутун ҳамма билади.

Ҳакимовлар эркин фикрнинг, чинакам истеъдодларнинг, бирин илмий-маданий тараққиётнинг кушандаларидир. Чунончи, Тошев капитализмнинг нотекис тараққиёти ҳақидаги таълимотга таяниб, 50-йиллардаги реал вазият таҳлилидан келиб чиқиб, ҳозирги буржуа жамиятидаги мураккабликларни, буржуазиянинг ўлиб бораётган қисми билан энди давлат тепасига келиб ҳали-ҳозир омма билан алоқасини узмаган қисми орасидаги зиддиятни исботлаб бермоқчи бўлганида, бу ғоя мавжуд андозаларга зид бўлгани учун «буржуа маддоҳи», «буржуазияни ҳимоя қилган»ликда айбланади; Акбаров эса, Андижон кўзғолони ҳақидаги гапи — «Илгари кўзғолонни бутунлай прогрессив деганлар ҳақ эмас эди, ҳозир уни бутунлай реакционга чиқариб ўрганмай қўйганлар ҳам, менинча, тўғри қилмаяпти, чунки бу кўпқиррали ҳодиса, унинг ҳамма қирралари тўлиқ ўрганиб чиқилмагунча аниқ хулоса чиқариш қийин» дегани учун уни «Андижон кўзғолони ҳақидаги эски реакцион фикрни қайта тиклашга» уринапти деб айблайдилар; унинг ҳар бир гапидан, хатти-ҳаракатидан чатоқлик қилдирадилар; «Акбаров чоризмни танқид қилман деган баҳона билан Урта Осиёнинг Россияга қўшиб олиниши прогрессив ҳодиса эканини инкор этган» деган айбни тақайдилар, сўнгра биографиясини суриштириб, қалбаки ҳужжатлар уюштириб «Акбаров бир вақтлар душман синфдан чиқиб, партияга алдамчилик йўли билан кириб олган ёт одам, ҳозир ёшларнинг онгини заҳарлаётгани ҳам шундан, уни дарҳол фош қилиб, ишини тегишли жойга ошириш керак», деган қарорга келадилар...

Бурунлари қанчадан-қанча хур фикр, катта ақл-заковат, улкан истеъдод эгалари тубан, қабиҳ, истеъдодсиз кимсаларнинг, шу хилдаги бошдан-оёқ куруқ сафсатабозликдан иборат иғволари туфайли қурбон бўлиб кетмадими, ахир?! Тошев билан Акбаровнинг бахти, омади шундаки, 50-йилларнинг ўрталаридан бошланган муҳим ўзгариш уларни мудҳиш ҳалокатдан асраб қолди, Тошев, Акбаров типидagi одамларга муносабат ўзгарди. Ҳақ иш қарор топиб, улар яна ҳаётга, ўз меҳнат, ижод оламига қайтдилар, Ҳакимов жазо олиб деканликдан, кафедра мудирлигидан тушди, шафқат юзасидан муаллимликда қолдирилади. Ҳакимов учун энг катта жазо — унинг кимлигини ҳамма билиб, ҳалол одамлар ундан жирканадиган бўлиб қолганида. Ёзувчи пировардида Ҳакимов характери ва хатти-ҳаракатидаги бир ҳолатга эътиборни тортади. У осонтгина, гўё ҳеч нарса

бўлмагандек замонага мослашиб олади, йигирманчи съезд ҳақида гап борганда, маъруза ва нутқларнинг дуч келган жойларини кўкларга кўтариб мақтайди, расмийчиликка қарши кўкрагига уриб сўзлайди, ижтимоий адолатнинг қайта тикланишига ҳаммадан ортиқ қувонч билдиради... Ҳозирги истиқлол пайтида майдонга чиққан айрим фаоллар — кунги кеча мустабид тузумни мадҳ этишда иш кўрсатиб, бугунги кунда оғзида истиқлол ҳақида ҳаммадан кўп гапириб, амалда фақат ўз жони, манфаатинигина ўйлайдиганлар аслида ўша Ҳакимовларнинг бошқачароқ нусхаларидирлар.

Эшонбоев ҳам устози Ҳакимов изидан бориб, Акбаровни «фос этишда» фаол қатнашади, олимнинг «Ўтган асрларда Бухорода ўнлаб мадрасалар бўлган» деган сўзини «Ўтмишни идеаллаштириш»га йўяди. Олим биографиясидан кўплаб «чатоқлик»лар топади, бу «хушёр» кимса талабалар фаолиятдан ҳам нуқул ғоявий хатолар қидиради. Шуниси қизиқки, жамият жонкуяри, социалистик мафкура ҳимоячиси бўлиб кўринган бу кимса маънавий-ахлоқий жиҳатдан тубан, илм-фанда ўта нўноқ, фикрий жиҳатдан саёз одам. У соддадил қиз Замирани йўлдан оздиради; у ёзган диссертация илмий асар эмас, юбилейларда ўқиладиган тантанали докладни эслатади...

Эҳтимол, романда Ҳакимов, Эшонбоев образлари ичдан бутун психологик теранликлари билан етарли очиб берилмагандир, уларнинг Тошев ва Акбаровларга қарши олиб борган курашлари бутун мураккаблиги, кескинлиги билан кўрсатилмагандир; ёзувчи қарама-қарши кутблар орасидаги мафкуравий кураш ва олишувларни бевосита эмас, балки кўпроқ парда орқасида беради. Аммо шу ҳолда ҳам, асарга ўшандай кескин ижтимоий конфликтлар олиб кирилишининг ўзиёқ катта ижодий жасорат эди.

Пиримқул Қодиоров «Уч илдиш» устида қизғин иш олиб бораётган кезларда, 1956 йили «Ўтган кунлар» романи билан танишди. Бу танишув унга катта қувонч бахш этди. Ёзувчи ўша қувончли дақиқаларни эслаб ёзади: «Менга шу вақтгача етишмай юрган бадиий нафосатнинг бир турини (ўсаётган ёш танага зарур бир «витамин»ни) Абдулла Қодирий романларидан топгандай суюндим. Бу янги нафосат ҳам дилимга пайванд бўлиб, ёзаётган нарсамга олижаноб таъсир кўрсатгани ўзимга кейин сезилди... Давримизнинг ижобий қаҳрамонларидаги жозиба мени кўпроқ ўзига тортарди». Бу айниқса ёшлар, биринчи галда, Маҳкам билан Гавҳар, улар орасидаги самимий, беғубор, ҳаётбахш севги мулоқотлари ифодасида ёрқин кўринади.

П. Қодиоровнинг «Уч илдиш» романига бағишланган мақолаларда Маҳкам, Гавҳар образлари тўғрисида кўп гапирилган, бу ерда уларни такрорлашга ҳожат йўқ. Фақат бир нарсани таъкидлаш лозимки, ёзувчи устоз Қодирий аъёнларини давом эттириб, бу романида ва бошқа бир қанча асарларида ёшлар тақдирида чин севгининг нафосати ва ҳаётбахш кучини очиб беришга айрича аҳамият беради. Унинг талқинида чин севги фақат икки ёшнинг бир-бирига самимий талпиниши, кўнгил сурури, беғараз муносабатигина эмас, балки катта масъулият, улар орасидаги эътиқод, мафкуравий ҳамкорлик, самимий, интим севги ижтимоий мазмун билан бойинса, одамни юксак

мақсадлар сари ундайди, кенг миқёсларга олиб чиқади. Маҳкам билан Гавҳар орасидаги севги айни шундай фазилатлар билан йўғрилгани — улар ҳамфикр, маслақдош бўлганликлари учун ҳам шунчаки вафодор ошиқ-маъшуклар эмас, ижтимоий адолат учун фаол курашчиларга айланадилар. Айни шундай талқин ёзувчининг галдаги асарлари «Қора кўзлар» романи, «Жон ширин» ҳикоясида янада сайқал топди.

«Қора кўзлар» романи ёзувчи ижодида олға ташланган қадам, ўзбек романчилигида муҳим ҳодиса бўлди. Қишлоқ, аниқроғи, чорвадорлар ҳаётидан олинган бу асар қишлоқ ҳақидаги бирёқлама тасаввурларни бузиб, адабиёт юзини реал ҳаётга, ҳаётнинг муаммолари томон буриб юборишда муҳим аҳамият касб этди. Адабиётшунос М. Қўшжонов ҳақли равишда «Қора кўзлар»ни «она асар» деб атайди. Дарҳақиқат, ёзувчининг кейинги кўп асарлари шу романдан ўсиб чиққан; муҳими, бу романга хос реалистик принциплар кейинги асарларида изчил давом эттирилди, янада чуқурлашди.

Иккинчи жаҳон урушидан кейин яратилган қишлоқ ҳаётидан олинган кўпчилик асарлар «конфликтсизлик назарияси» таъсирида битилгани, уларда ёзувчилар қишлоқ кишилари турмушидаги реал қийинчиликлар, ижтимоий ҳаётдаги зиддиятларни четлаб ўтганликларини, асарларда қишлоқлар «коммунизм гулбоғлари»га жуда яқин, одамлар меҳнати далада байрам тарзида талқин этилганлигини яхши биламиз. Ўзбек адабиётида илк бор. А. Қаҳҳор ўзининг «Синчалак» қиссаси орқали сўз санъати билан қишлоқ ҳаёти орасига тортилган пардани очиб, ҳақиқий турмуш манзарасини, қишлоқ аҳли, хусусан аёллар турмуши, меҳнати қанақа эканини кўрсатди, уларнинг юрак дардларини ошкора айтди.

Шуниси ҳам борки, «Синчалак»да марказга яқин донгдор колхоз ҳаёти акс этган эди. Модомики, пойтахт биқинидаги донгдор колхозда аҳвол шундай бўлса, марказдан йироқдаги минг-минглаб ўртача ва қолоқ қишлоқ жамоаларидаги меҳнат аҳлининг, қишлоқда катта куч саналган деҳқон аёлларнинг ҳоли қандай экан?! «Қора кўзлар» муаллифи худди ўшандай олис қишлоқ, орқада қолган хўжалик ҳаётини роман кўзгусига солиб кўрсатди. Асар бошдан-оёқ оддий, заҳматкаш меҳнат аҳлига, ҳар қандай мушкул вазиятларда ҳам инсоний фазилатларини сақлаб қололган асл инсонларга чуқур ҳурмат, ҳамдардлик руҳи билан суғорилган. Ёзувчи худди ўша қора кўзлар — жафокаш кишилар бошига тушган қулфатлар учун чин дилдан қайғуради, тақдирини чигаллаштирган ҳаётини-маънавий омиллар устида теран мушоҳада юратади.

Роман воқеалари юз берган макон — Ойкўлда эскича тушунчалар, қолоқ одатлар таъсир доираси хийла кенг, хусусан маиший ҳаётда, оилавий — эр-хотин, қайнона-келин муносабатларида, аёл зотига муомалада инсон эркини бўғадиган таомиллар давом этади. Ёзувчи бу романида маиший ҳаёт иқир-чиқирларининг чуқур билимдон эканини ҳам кўрсатди.

Адиб қолоқ тушунчаларга одамлар турмуши ва онгини заҳарловчи бир оғу деб қарайди. Қолоқ тушунчалар ака билан укани бир-бирига рақиб қилиб, ҳали ақлини танимаган норасидаларнинг кўнгил

майлини, эркини жиловлаб қўяди, соф севгини уятга йўяди, севишганларни хижолатда қолдиради, эр билан хотин, қайнона билан келин, она билан бола ўртасига нифок сўлади, кескин драмаларга, хатарли фожиаларга йўл очади, одамнинг одамлик қадрини, нафсониятини ерга уради, одамнинг одамдек яшаши учун тўғаноқ бўлади. Қолоқ тушунчаларнинг яна бир хавфли жойи шундаки, улар ниҳоятда яшовчан, уларга қарши курашиш, уларни бартараф этиш бениҳоя мушкул. Романни ўқиганда китобхон буни бутун қалби билан сезиб туради.

Ҳар қанча ҳаққоний ва таъсирчан бўлмасин, реалистик роман учун маиший турмуш тасвирининг, маънавий-ахлоқий масалаларнинг ўзигина кифоя эмас, ҳақиқий роман учун жамият ҳаётининг ижтимоий таҳлили ҳам керак, зотан, социал таҳлил реалистик романнинг, умумий реализмнинг қони-жоғини ташкил этади. «Қора кўзлар»да 60-йиллар бошларидаги қишлоқнинг ижтимоий муносабатлари яхши таҳлил қилиб берилган. Бир вақтлар ҳалол, эл-юрт гамини ўйлайдиган раҳнамоларнинг ташаббуси, эл кўнглига йўл топиб, уларни улуғ ишларга руҳлантириши туфайли Ойкўл обод, фаровон ҳўжалик бўлган. Афсуски, 30-йиллардаги мураккабликлар, уруш даври келтирган кулфатлар, урушдан кейин йўл қўйилган хатолар, энг ёмони, ўша мураккаб шароитда тарбияланган мунофиқ, расмийчи раҳбар ходимларнинг айби билан Ойкўл ҳўжалиги чўкиб қолган. Бу ерда ижтимоий адолат принциплари оёқости этилади, бу ҳол одамларнинг руҳиятига, ишонч-этиқодига раҳна солади.

Романда шахсга сиғиниш, мустабид тузум муҳитида етишган мансабдор шахсларнинг хилма-хил образлари яратилган. Булар — Ортик, Давлатбеков ва Исмаи бобо. Давлатбеков Ойкўлга раис бўлган кезлари қилган энг катта гуноҳларидан бири шуки, у «чорвадорликда Американи қувиб етиб, ўтиб кетамиз! Рязанликлар ташаббусига қизгин қўшиламиз» деб радиоларда жар содган, газеталарда чиққан; рязанликлардан ҳам ошиб кетишга интилиб, эллик тўққизинчи йили гушт топшириш режасини икки юз фоиз бажаради ва орден олади. Ўша йили Ойкўлнинг чорва моллари аввалгидан беш барабар камайиб кетади. У ўз нафси, шон-шўхрат йўлида кўпчилик манфаатини сира тап тортмай қурбон қилаверади. Манфаатпарастлик, мансабпарастлик бобида Ортик Давлатбековни ҳам ортда қолдириб кетади; у ҳам нафси йўлида ҳеч нарсадан қайтмайди, унинг учун шахсий майл олдида эл-юрт манфаати, оддий одамгарчилик, ота-она, яқин кишилар олдидаги бурч, ор-номус бир пул. Унинг ақидаси — нима қилиб бўлмасин, катталарга ёқиш; ичиси Аваз унга «Сиз мунча директорга ёқишга тиришасиз», деб дошном берганида у: «Соддасан-да, ука. Битта мени шундай деб ўйлайсанми? Директор ҳам ўзидан катталарга ёқишга тиришади. Юқоридагиларга ёмон кўринган одам масъул ишда ярим йил ҳам ишлай олмайди», — дейди. Аваз яна «Пастдагиларга ёмон кўринса-чи?», дея писанда этганида юзсизлик билан: «Бу ҳам ёмон. Лекин юқорида суяйдиганинг бўлса «пастдагилар» суймаса ҳам беш-олти йил чидаб бериш мумкин», — деб жавоб қилади.

Исмаи бобо моҳият эътибори билан Давлатбекс хавфлироқ шахс. Бир қарашда у мурувват-шафқов ва Ортиқдан ҳам кўзи ожиз, ёши бир жойга бориб қолган. Китобхонга муҳтож одам: қидирмишлари, ёвуз хатти-ҳаракатлари билан тақон унинг қилмишу шафқат-мурувватга эмас, нафратга сазовор бир ниша боргани сари, либ олади; бу қария бир вақтлар ҳукумат номидан кимса эканини битиб кун кўрган, иғво, чақимчилик билан кўп ял одамларни кўрқибошига етган, даврлар ўзгариб, қисман хатосини хши ходимларнинг дираб, ваҳимага тушиб қолган, кўзининг ожиз (англаб бир оз довшундан. Аммо бу даҳшатли махлуқ отдан тушса ҳаёулиб қолиши ҳам йўқ, энди у тақводор бўлиб олиб, одамларни Худам эгардан тушгани тади; персонажлардан бирининг сўзи билан айдо номидан кўрқимас, виждони кўр, инсофи кўр. У одамларнинг танда, унинг кўзи шини, одамлар орасидаги чин инсоний муноса ҳалол, яхши яшабахти, қувончини кўролмайди; кўзи ожиз, ногиребатларни, одамлар етган жойга тош отади, ўз жигарбанди — ўғлион ҳолда ҳам қурби Ортиқни гуноҳ ишларга йўллайди, иғво-чакув бл Холбекни, куёви натой дилини хуфтон, рўзгорини хонавайрон этилаи келини Жан-

Табийки, шу хил раҳбар ходимлар, даҳшатади... миши, қишлоқдаги ижтимоий ва иқтисодий музли махлуқлар қилларнинг маданий-маиший турмушларига, маънафаккабликлар одамбий таъсирини кўрсатади; қолоқ тушунча, одадвиятига ҳам ўз салқилиши учун қулай замин яратади. Бу тушунча вларнинг кенг амал ижтимоий соҳадаги адолатсизликлар қўшилиб са таомиллар билан айниқса, аёллар ҳаёти ва тақдирини чигаллашадий меҳнат аҳли, манда бунн ёзувчи Аваз, Холбек, Хулкар, Жанриб юборади. Роайниқса, Мадаминжон билан Маъсуда тақдиринатой, Чўлпоной, ифода этади. Роман ичида келтирилган «Ўтган кун орқали таъсирчаннинг мунгли севги саргузаштларини ёдга туширад»даги уста Алимдан, мустақил, иккинчи томондан, асар гоёвий-диган, бир томонри билан туташиб кетган Мадаминжон ҳикоясибадийий муаммолаўртоғи Маъсуданинг фожейи қисмати ҳақидаги, унинг ўз турмуштўла қиссаси жаҳолат ва ижтимоий адолатсизликалам-изтиробларга айбнома, аччиқ ҳаёт сабоғи каби янграйди. Гулларга қарши ўтқир содда, беғубор Маъсуда жаҳолат зугуми, ўзининг ай нозик, гўдакдек қобиллиги, қолоқ таомилларга қаршиликсиз итсўдакларча мўминдахлдор шахслар — эри, қайнонаси, ҳўжалик раҳати, энг асосийси, борсизлиги туфайли соғлиғини бой беради, бедбарларининг эътиҳо дардга йўлиқиб

Маъсуда қисмати романдаги Хулкар, Жанна улар қадрига етмай ҳаётини захарлаётганлар учунғой, Чўлпонойлар, 60-йиллар ўзбек қишлоқларидаги реал аҳвол ҳағина эмас, умуман лантириш эди. Айнан шу гоё ёзувчининг галдағида жиддий огоҳширин» ҳикояси, «Эрк», «Мерос» қиссаларида : асарлари — «Жон янгради. «Жон ширин» ҳикоясида муаллиф фамна ҳам кескинроқ режа бажаришни, шу орқали келадиган шон-шўхат ишни, пахтани, одамлар ҳақ-ҳуқуқи, соғлиғи, ҳаттоки ҳаётини ҳратнигина ўйлаб, нинг ҳақиқий башарасини кўрсатади. Фаросатнунган кимсаларбуйруқ берган зўравон раис, раисга дағдаға қилган из бригадир, унга райқўм котиби —

мана шу бир-бири билан чирмашиб кетган халқа жинояти туфайли «дори сепилган» пайкалда ишлашга мажбур этилган бир неча киши заҳарланади, бир нерасида ҳалок бўлади. Ачинарли жойи шундаки, бу ишда гуноҳкорларни аниқлаш, айбни бўйинга олиш, айб учун виждонан эзилиш, бу аччиқ ҳақиқатдан тегишли сабоқ чиқариб олиш ўрнига гуноҳкорларнинг ўзлари ишни босди-босди қилишга тиришадилар; аламидан йиғлаётган отани бунга кўндирмоқчи бўладилар, бу ишга рози бўлмаган, ҳақиқатни ҳимоя қилиб чиққанларга қарши кураш олиб борадилар...

Ёзувчи қишлоқ ҳаётини фақат зулмат, гурбат, далалардаги меҳнатни мушкулотдан иборат деб талқин этмоқчи эмас. Ёзувчи реализм принципларига риоя қилган ҳолда, ҳақиқий ҳаётни мураккаб-ровнинг қишлоқ туркумига онд асарларида, айниқса, «Қора кўзлар» да тоғ қишлоқларининг, ййлову арчазор қирларнинг, булоқлардан ҳосил бўлган ирмоқлару қизғалдоқлар билан бурканган ўтлоқларнинг таъриф-лада тандир кабоб тортилган зиёфат гашти, қизлар базми — булар шоирона бир нигоҳ, зўр илҳом-эҳтирос билан тасвирланган. Ёзувчи олис қишлоқларга ҳам катта машаққатлар, курашлар билан кириб бораётган янгиликларни, одамлар образларини муҳаббат билан қалам-рин» даги Музаффар, «Эрк»даги Саттор, «Мерос»даги Ёлқин — булар одамлар бахти, эл-юрт ғами билан юрган ҳақиқий қаҳрамонлардир.

Пиримкул Қодиоровнинг қишлоқ туркумига кирган асарлари, талбийки, кам-кўстлардан холи эмас. Гоҳи асарларда кўтарилган масалаларни бутун кескинлиги билан охиригача етказишда изчиллик етишмай қолади, асар адоғига бориб бошдаги таранглик сусайиб кетади; моҳаролар кўпинча ижобий кучлар фойдасига ҳал бўлади; гоҳи асарлардаги салбий кучлар таърифи ва талқинида муайян қонил-лар таъсири сезилади.

70-йиллар давомида ёзувчи икки йирик асар — тарихий мавзудаги «Юлдузли тунлар» ва замонавий мавзудаги «Олмос камар» ро-манлари устида иш олиб борди. Бирида беш аср бурунги ғоят зидди-ятли тарихий давр, у даврнинг шафқатсиз ҳақиқати, Бобурнинг ма-шаққатли ҳаёт йўли, иккинчи асарда эса, ҳозирги фан-техника ин-килоби даври, гавжум шаҳар ҳаёти, ўта замонавий, фан-техника инкилоби бошида турган кишилар турмуши акс эттирилган.

«Олмос камар» 1977 йили чоп этилди, асар теварагида баъзи му-нозаралар бўлди. Умуман, асар танқидчиликнинг ижобий баҳосини олди. Аммо ёзувчининг асардан кўнгли тўлмади, роман устидаги иши-ни давом эттирди, 1983 йили романнинг қайта ишланган варианты майдонга келди.

Маълумки, рус адабиётида 60—70-йиллари «қишлоқ насри», «ша-ҳар романи» деб аталган ўзига хос йўналишлар пайдо бўлган эди. «Қиш-лоқ насри»га мансуб асарларда инсон ва табиат, маънавият сарчаш-маларига муносабат масалалари жуда кескин қилиб кўйилди, «шаҳар романи»га онд асарларда эса тигиз шаҳар ҳаётидаги маънавий муҳит бадий таҳлил этилди. «Олмос камар»нинг русча таржимаси «Шаҳар

романи» деган изоҳ билан чиқди. Дарҳақиқат, «Олмос камар»нинг рус адабиётидаги «Шаҳар романи» билан муайян муштарак жиҳатла-ри бор. Бу романда ҳам тигиз шаҳар ҳаётига онд муҳит, меҳнатларга турмуш кечираётган айрим шахсларнинг маънавий инқириги акс эт-тилган. Бироқ ёзувчи шу билан чекланмаган. «Олмос камар»нинг ўзига хослиги, муайян янгилиги шундаки, муаллиф улкан замонавий ша-ҳар ҳаётидан олинган бу асарига рус адабиётидаги «қишлоқ насри»га хос хусусиятларни, тажрибаларни ҳам сингдириб юборган. Унда «Қиш-лоқ насри» усталарининг энг яхши анъаналарини давом эттирган. Асар қаҳрамонлари орасидаги кескин кураш она табиатни, табиат гўзал-ликларини асраш, авайлаш масалалари устида кетади. Фикрий жиҳат-дан чекланган, тор шахсий манфаатини, мансабу мартабаларни ўйлай-диган даққи масъул ходимлар, нуқул қудратли техника, технократия тарафдорлари бўлган «бетон одам»лар шаҳар тақдирини хатарли жар томон етаклайдилар. Асар бош қаҳрамони — ландшафт архитектори Абдор нажот йўлини излайди, у она табиатни — ерни, оқар сувларни асраш, анҳор ва ариқлар соҳилини кўкаламзор сайлгоҳларга айланти-риш, бу борада миллий-маҳаллий шароит ва хусусиятларни ҳисобга олиш, халқимизнинг неча асрлар давомидаги тажрибаси ва анъанала-рини давом эттириш учун курашади; лўттибоз Шерзод Баҳромов ва унинг маслакдошлари Абдорнинг мана шу эзгу мақсад-интилишла-ридан ғаламислик билан «хунук бир маҳаллийчилик, миллий маҳдуд-лик» белгиларини кидирадилар, унинг атрофида ҳар хил туҳматлар уюштирадилар. Асарда Абдор образи ажралиб туради. Айтиш мумкин-ки, ёзувчи ўзбек адабиётида дастлабкилардан бўлиб фан-техника ин-килоби бошида, тигиз ва улкан шаҳар ҳаёти масалалари ичида тур-ган, фикрловчи, олижаноб курашчи қаҳрамон — ҳақиқий замондо-шимиз образини яратди.

«Олмос камар»да, хусусан, романнинг қайта ишланган нусхаси-да ёзувчи янгиликнинг — илмий-иқтисодий тараққиётнинг, турмушга кириб бораётган янгича қараш ва таомилларнинг ўз ички зиддият-ларини очади; айни пайтда, халқ урф-одатларини, асрий анъана-ларни суриштирмай рад этиш, жаҳолат, қолоқликка йўйишдан қоча-ди, уларнинг ҳозирги тараққиётга, инсоний камолотга монелик қила-ётган жиҳатларини таъкидлаш билан баробар, эскича турмуш тарзи-нинг ўзига хос томонларини, кўпгина расм-русмларимизнинг одамлар орасидаги меҳр-оқибат, ўзаро ҳамкорлик туйғуларини тар-биялаш ва мустаҳкамлашдаги аҳамиятини ҳам кўрсатиб ўтади. Шу-ниси диққатга сазоворки, замонавий шаҳар ҳаётидан олинган бу роман чуқур миллий руҳ билан йўғрилган, ҳозирги фан-техника инкилоби бошида турган қаҳрамонлар ҳам ўзларининг миллий хусу-сиятларини сақлаб қолганлар.

Шу тариқа, П. Қодиоровнинг мустабид тузум шароитида инсон эрки, шаънини ардоқлаш, ҳимоя қилиш, нурли бир ўйчанлик руҳи билан йўғрилган замондошларимиз ҳақидаги ҳикоя, қисса ва ро-манлари 60—70-йиллар маънавий ҳаётимизда, адабиётимизда ўзига хос ҳодиса бўлди.

Шарқ факультетида таълим олиб, Шарқ халқлари тарихи ихти-сослигини эгаллаган, айни пайтда, талабалик йилларидаёқ бадий

ижодга меҳр қўйиб илк ижод намуналарини матбуотда эълон этишга эришган ёзувчи дастлабки қадамларидаёқ ҳаёт ҳолисасига тарихчи кўзи билан қарашга мойиллик билдирган эди. Буни талабалик йиллари ҳаётий ва бадиий тажрибаси маҳсули сифатида майдонга келган, 1957 йили ёзиб тамомланган «Уч илдиш» романида кўриш мумкин. Эҳтимол, қулай шароит бўлганида бошдаёқ у тарихий мавзуларда қалам тебратган бўларди. Аммо ёзувчи қизил империя даврида тарихдан сўз очиш, тарих ҳақиқатини очиқ айтиш нақадар мушкул эканини, мозийга қайтиб иш кўрган буюк адиблар — «Утган кунлар», «Кеча ва кундуз», «Навойи» романлари муаллифлари бошига қандай оғир савдолар тушганини яхши биларди. Ҳатто 50-йиллар шароитида, қатағон сиёсати бир оз юмшай бошлаган кезларда ҳам миллат тарихи ҳақидаги ҳақиқатни айтган кишилар қанчалар таъкибу таҳқирларга дучор бўлганини адиб «Уч илдиш» романида чуқур бир ички дард билан қаламга олади. Шу тариқа, у гарчи кўнглида тарихий мавзудаги асар етилиб қолган бўлса-да, анча вақт уни қорозга туширишга журъат этолмай юрди.

Ниҳоят, замонавий мавзуда битилган кўпгина асарлари орқали каттагина адабий тажриба тўплаган ёзувчи 60-йилларнинг охирига келиб журъат билан мураккаб ва қалтис тарихий бир мавзуга қўл урди — теурийлар салтанатининг ўз юртидаги инқирози, ўзга юртлар — Афғонистон ва Ҳиндистондаги ўзгача кўринишда қайта тикланиши, жаҳоншумул довуғи, Темурхон наслининг шонли сиймоларидан Бобур ва унинг авлодлари ҳаёти, фаолияти тўғрисида ҳикоя қилувчи кенг кўламли эпик асар устида иш бошлади; узоқ йиллик изчил тадқиқот, бетиним ижодий меҳнат, маънавий-руҳий изланишлар самараси ўлароқ «Юлдузли тунлар», «Авлодлар дово-ни» романлари майдонга келди. «Юлдузли тунлар» кейинчалик «Бобур», «Авлодлар дово-ни» эса «Ҳумоюн ва Акбар» номи билан чоп этилди, биз уларни ўша илк гўзал образли номлари билан аташни лозим кўрдик.

Адиб бу қалтис, мураккаб мавзуга қўл урар экан, олдинда ҳали кўп мушкулликлар рўй бериши мумкинлигини юракдан ҳис этар, шу билан баробар, эзгу, улуг бир муддао дилига тинимсиз далда бериб турарди. «Бизни қарамлик ва мутеликда сақлашга ўрганган ёвуз кучлар тарихий илдишларимизни қирқиб ташлашга, бизни ўтмишидан беҳабар манкуртларга айлантиришга ҳаракат қилар эди, — деб ёзади у «Турфа маъноли тақдир» мақоласида. — Ҳолбуки, ўзбек халқичалик бой ва ёрқин тарихга эга бўлган халқлар дунёда кўп эмас. Миллатимиз ўз тарихий илдишларидан маънавий озиқ олса, қаддини тез тиклаши мумкин. Шуни дил-дилдан ҳис қилганим учун 1969 йилдан бошлаб йигирма йил давомида тарихий мавзуда иш олиб бордим».

«Юлдузли тунлар» романининг илк нусхаси 1972 йили ёзиб тамомланди, асар қўлёзмаси ўша йили Ёзувчилар уюшмасида муҳокама этилиб юксак баҳо олди ва нашрга тавсия қилинди. Бироқ кўзга кўринмас қора кучлар, бахил ғаламисларнинг пинҳона фитнаси, қаршилиги туфайли роман олти йилча босилмай ётди. Ниҳоят, ҳалол, фидойи кишиларнинг мадади, саъй-ҳаракати билан 1978 йили асар

«Шарқ юлдузи» саҳифаларида дунё юзини кўрди, кўп ўтмай алоҳида китоб бўлиб чиқди. Қисқа муддат ичида рус тилида икки бор босилди, бошқа тилларга таржима этилди, ўзимизда, Москва матбуотида юксак баҳо олди, республика Давлат мукофоти билан тақдирланди. Ёзувчи бундай маънавий мададлардан руҳланиб «Юлдузли тунлар»нинг давоми Ҳумоюн ва Акбар ҳақидаги роман — «Авлодлар дово-ни» устида қизгин иш бошлаб юборди; бобурийлар сулоласига доир жаҳонда яратилган сон-саноксиз асарларни синчиклаб ўрганди, икки бор Ҳиндистонга сафар қилиб, асар қаҳрамонлари Бобур, Ҳумоюн ва Акбар юрган йўлларни кездди, улар яшаган жойларда бўлди.

Қарангки, роман эндигина интиҳосига етиб, қўлёзма Ёзувчилар уюшмасида муҳокама этилиб маъқулланган, нашрга тавсия қилинган кезлари янги асар йўлини тўсишнинг, уни гўдаклигидаёқ бўғиб ташлашнинг ғаройиб найранглариини ўйлаб топдилар. Кутилмаганда «Юлдузли тунлар» романига ҳужум бошланди, аввал республика Ёзувчилар уюшмаси съезди минбарида, сўнг Ўзкомпартия пленумида, матбуотда роман муаллифига катта ғоявий айблар қўйилди; «романда тарихга, тарихий шахсларга синфий ёндашиш, синфийлик тушунчаси йўқ», «Бобур образи идеаллаштирилган» деган алмисокдан қолган гаплар айтилди. «Юлдузли тунлар» танқидидан бошланган қабиҳ фитна умуман Бобур ва бобурийларга, қолаверса, теурийлар ҳақидаги ҳақиқатни юзага чиқаришга қарши қаратилган катта кампанияга айланиб кетди.

Хайриятки, замон ўзгараётган, етмиш йил ҳукм сурган мустабид тузум салтанати таназулга юз тутаетган бир палла эди. Қизил империя салтанати малайларининг тарихий илдишимизни қирқиб ташлашга бўлган сўнгги ҳуружи жамоатчилик орасида кескин норозилик, қаршиликка учради. «Юлдузли тунлар» муаллифига қўйилаётган айблар, Бобур ва бобурийлар агрофида кўзғатилган машмашалар қабиҳ сафсатабозликдан иборат экани юксак минбарлардан туриб дадил айтилди. Бироқ ғаламислар ҳамласи барибир ўз таъсирини кўрсатди. «Авлодлар дово-ни» романи нашри уч йилча тўхтаб қолди. Ниҳоят, асар 1988 йили «Шарқ юлдузи»да эълон этилди. Ёзувчининг ўзи «Мумкин экан-ку!» мақоласида асарнинг юзага чиқишида ҳамкасб дўстлари, жумладан, ўша йиллари Ёзувчилар уюшмасининг биринчи котиби бўлган Одил Ёқубов ва «Шарқ юлдузи» журналининг бош муҳаррири Уткир Ҳошимовнинг жонбозлик кўрсатганлигини мамнуният билан эслайди.

Яхши биламизки, ўша машъум сиёсат — тарихга, тарихий шахсларга тор синфийлик нуқтаи назаридан қараш узоқ вақт тарих ва тарихий шахслар ҳақидаги ҳақиқатни айтиш, ифодалаш йўлига ғов солиб келди. Ҳатто Қодирийдек ҳақгўй адиб ҳам тарихий романларида, жумладан, «Меҳробдан чаён»да Худоёрхонни асосан қора бўёқларда кўрсатишга мажбур бўлган, унинг айрим ижобий хислатларини, тарихдаги хизматларини эса айланма йўллар, қистирмалар орқали эҳтиёткорлик билан ифода этган. Умуман, бизда сарой аъёнлари, шоҳлар, амиру бекларга нуқул душман тимсоли деб қаралган, улар фақат қоралашга муносиб кўрилган. Адабиётда шоҳ Улуғбекни кўпроқ олимлиги, вазир Навойини буюк шоирлиги, бек Темур Ма-

лик билан шахзода Жалолиддинни босқинчиларга қарши олиб борган кураши аранг қутқариб қолган. Давлат арбобларининг хайрли ишлари ҳақида озгина бўлсин сўз очиш «уларни идеаллаштириш» деб баҳоланаверган. С. Бородиннинг «Самарқанд осмонида юлдузлар» асарини, унда Темур сиймосининг бирёқлама талқинини мустасно этганда, Ватан тарихида муҳим ўрин тутган йирик давлат арбобларининг ҳаёти, тарихий хизматларини ҳолис кўрсатиб берадиган бадий асарлар, очиги, бизда йўқ эди. Шуни назарда тутганда, Пиримқул Қодировнинг тарихий романлари миллий адабиётимизда муҳим янгилик, тарих ҳақиқатига садоқат сифатида баҳоланишга лойиқ.

Турғунлик йиллари «Юлдузли тунлар»га баҳо берганда, айрим адабиётшунослар роман ва унинг муаллифини таъкибу тазйиқлардан асраш мақсадида асардаги Бобур шахсиятидаги зиддиятлар ифодасини алоҳида таъкидлар; Бобур образи тилидан айтилган: «Неки хатолик, неки гуноҳ қилган бўлсам ҳаммасининг бирламчи сабаби менинг подшоҳлигимдир», «Менга вафо қилса фақат ёзган асарларим вафо қилмоғи мумкин» деган сўзларини такрор-такрор эслатиб ўтар эдилар. Дарҳақиқат, Бобур шахсияти ва қисматида шундай зиддиятли ҳоллар чиндан рўй берган, ёзувчи романида шундай ҳолатларни бир эмас, бир неча ўринларда қаламга олган. Бу ҳол ҳақиқат тақозоси эканидан ташқари, ёзувчи учун ўзига хос адабий-бадий тактика — эҳтиёт чораси бўлганлиги сир эмас. Шу хил зиддиятли ҳолатлар ифодасида ҳам, барибир, Бобур буюк сиймо, дилбар шахс, мислсиз саркарда, одил ва доно шоҳ сифатида улғуворлиги билан намоён бўлади. Муаллиф биринчи галда Бобурнинг даҳо инсон, арбоб сифатидаги хислатларини очиб беради, унинг тарихдаги энг буюк хизмати таназзулга юз тутган буюк Темур салтанатини ҳалокатдан қутқариб, унга янги асосда қайта ҳаёт бахш этгани эканини кўрсатади. «Юлдузли тунлар»нинг асосий моҳияти шундан иборат, ёзувчининг энг муҳим бадий кашфиёти ҳам ана шунда эди.

Буюк сиймоларнинг драмаларга тўла шонли ва мураккаб ҳаёт йўлини, тарихдаги буюк хизматларини тарих ҳақиқатига содиқ ҳолда ҳолис ифодалаш «Авлодлар дово»ни да яна ҳам ёрқинроқ намоён бўлган.

Очиги, ўзбек адабиётида ҳозирга қадар бундай кенг қамровли тарихий романлар яратилмаган эди. «Юлдузли тунлар»ни ҳам бирга қўшиб оладиган бўлсак, юз йилдан ошиқроқ давр, даврнинг энг муҳим тарихий ҳодисалари, ўша давр Турон, Афғонистон, Ҳиндистон тарихининг ғоят чигал драматик воқеалари, юзлаб тарихий шахслар, давлатлар, тождорлар, турли хил эътиқодлар, диний, фалсафий маслақлар, ҳар хил миллат, турли даврларга оид удумлар — буларнинг барчасини юракдан ҳис этиб, аниқ тасвирлаш осон иш эмас!

«Авлодлар дово» романи муаллифи олдида яна бир мушкул вазифа турарди. Маълумки, «Юлдузли тунлар»нинг асосий воқеалари ёзувчининг ўз она юртида бўлиб ўтади, асарнинг асосий персонажлари ҳам шу она юрт одамлари. «Авлодлар дово»да эса воқеалар бутунисича ҳиндистонга кўчади. Бобур умрининг сўнгги йиллари, Ҳумоюннинг жанговар фаолияти Ҳиндистонда кечса-да, улар ўзларини бу юртда бегона ҳис этадилар, она юрт соғинчи билан

яшаб ўтадилар. Акбар эса, дилда ота-боболар ақилаларини ўйвозлагани ҳолда бу юртнинг фарзандига айланади, ҳил қизларига уйланиб, ҳиндча удумларга амал қилади... Қисқаси, «Авлодлар дово»ни ҳиндча руҳнинг устуворлиги билан ажралиб туради. Бироқ, барибир, ўзбек адабининг дастхати баралла сезилади.

Роман катта маърифий қимматга эга. Масалан, «Авлодлар дово»ни чиққунга қадар кўпчилик ўзбек китобхони Бобур, Ҳумоюн ҳақида бир қадар тасаввурга эга бўлса ҳам, романнинг яна бир бош қаҳрамони — жаҳоннинг кўпгина маърифатли кишиларига таниш, чинакам даҳо сиймолар қаторида тилга олинадиган Акбарни яхши билмас эди. Бу роман туфайли у ўз халқининг, бобо юртининг маънавий оламига қайтмоқда. Асарда яхши маънаодаги маърифатчилик кенг ўрин олган. Муаллиф муҳим воқеалар, шахслар тўғрисида жуда кўп ишончли маълумотлар беради; булар ўқувчига малол келмайдиган образли тил билан ифода этилади. Китобхон гоҳо илмий-тарихий, аниқ ҳужжатли асар ўқиётирми ёки бадий роман — унинг ҳаёлини реал ҳаёт ҳақиқати, чиндан бўлиб ўтган воқеалар, аниқ тарихий шахслар қисмати банд этади, барча воқеаларни тарихий ҳақиқат сифатида қабул қилади. Бу тарихий роман учун яхши фазилат! «Асрлар китобини ўқиганингиз сари, — дейди муаллиф, — тарих томонидан яратилган драмалар, фожеалар, сюжетларни алоҳида ёзувчининг фантазияси билан яратиб бўлмаслигига ишонч ҳосил қиласиз. Шу сабабли мен Бобур, Ҳумоюн ва Акбарларнинг кўрган-кечирганларини тасвирлар эканман, ўз фантазиямдан кўра «тарих фантазияси»га, яъни чиндан содир бўлган воқеаларга кўпроқ асосландим».

Бир қарашда, роман тарихий хроникага ўхшаб кетади: муаллиф бобурийлар сулоласи, хусусан Ҳумоюн, Акбар ҳаётининг муҳим паллалари, тож-тахт учун олиб борган жангу жадаллари, уларнинг бунёдкорлик ишлари, маънавий изланишлари, орзу армонларини йилмай, ойма-ой, кунма-кун, гоҳо эса ҳар бир дақиқасини ипидан-игнасигача бутун тафсилотлари билан беради; Акбарнинг туғилишидан то ўлимига қадар бутун ҳаётини ҳикоя қилади, адиб қаҳрамонларнинг оилавий, шахсий-интим ҳаётини, саройдаги можароларни ҳам эсдан чиқармайди. Шунга қарамай, асарни биз оддий хроника деб айтолмаймиз. «Авлодлар дово»ни кенг қамровли, тарихий ҳодисаларни, тарихий шахслар тақдирини бадий таҳлил этувчи роман. У фақат тарихий воқеалар, тарихий шахслар тақдири ҳақидагина эмас, муҳим ижтимоий-фалсафий ғоялар, юксак гуманистик концепцияларнинг туғилиб, шаклланиши тўғрисидаги романдир.

Ҳиндистон — кўпмиллатли ва кўпдинли мамлакат. Ҳиндистон халқи узоқ йиллар давомида миллий ва диний айирмалар, адоватлар жабрини неча бор татиб кўрган; халқнинг тараққийпарвар фарзандлари дину миллат айирмай, турли миллат, ҳар хил эътиқод кишиларининг иноқ, тотув яшаши ғоясини илгари сурганлар; Кабир каби шоирлар шу ғояни зўр эътирос билан тарғиб этган. Айниқса, Акбар шу умумбашарий ғояни амалга оширмоқ йўлида астойдил кураш олиб борган. Акбар бобоси Бобур, отаси Ҳумоюн васиятларига содиқ қолиб барча халқларни миллий низо, диний адоват балолари-

дан халос қилишнинг янги йўллари излайди, ҳамма эллар ва эътиқодларни тенг деб эълон этади, жаҳонда биринчилардан бўлиб «сулҳи кулл» — ҳар томонлама тинчлик сиёсатини ўтказди. Романда мана шу эзгу ғоянинг туғилиши тарихи, унга бўлган тарихий зарурият, ҳаётий эҳтиёж, бу ғояни рўёбга чиқариш йўлидаги машаққатли курашлар, сон-саноксиз қурбонлар, унинг муайян тантанаси ва фожией инқироzi — барчаси билимдонлик билан бадий тадқиқ қилинган.

Асарни ўқиганда киши ҳаёлини доимо банд этиб турадиган икки зиддиятли ҳолат мавжуд: бир томондан, шахсий ғараз, худбинлик, мансаб-мартаба, тож-тахт учун кураш, бу йўлдаги хийла-найранг, хиёнат ва пасткашлиklar — булар миллат, қолаверса, бутун инсоният тарихидаги энг мудҳиш доғлардир... Иккинчи томондан, доно, фидойи, Ватан, эл-юрт манфаати ишига жонини тиккан аломат одамларнинг ҳаётда ҳамиша борлиги, таҳдиду таъқибларга қарамай, авлоддан-авлодга ўтиб бориши, эзгуликнинг ворисийлиги ўқувчи дилига далда беради. Бу жиҳатдан айниқса Бобур-Хумоюн-Акбар, яъни бобо-ўғил-набира орасидаги муносабатлар ибратомуз ҳодисадир. Атоқли француз тарихчи олими, «Исо ҳаёти» номли жаҳонга машҳур асарнинг, ислом ҳақидаги тадқиқотларнинг муаллифи Э. Ренан буюк теурий тождорлар: Бобур-Хумоюн ва Акбар орасидаги оқилона ворисийлик тарихда фақат бир бор содир бўлган нодир ҳодиса, деб баҳолайди. Дарҳақиқат, Бобур ҳалокатга юз тутган Теуир салтанатини янги асосда қайта тиклашга муяссар бўлди, бу билан у бобокалони Теуир руҳига мислсиз садоқатини намоён этди: унинг садоқатли, фидойи ўғли Хумоюн эса, Ҳиндистонда отаси асос солган янги салтанатни ўта мушкул дамларда хилма-хил таҳдиду тажовузлардан омон сақлаб қола олди, ниҳоят, набираси Акбар бу салтанат доврғини жаҳонга ёйди.

Асар қаҳрамонлари, сарой аъёнлари образлари, уларнинг тарихда тутган ўрни устида сўз борганда яна бир муҳим жиҳатга эътиборни тортмоқчимиз. Гап шундаки, ҳар иккала романда ҳам бобурийлар, бинобарин, теурийлар сулоласига мансуб аломат аёлларнинг — тарихий сиймоларнинг образлари катга эҳтиром, зўр меҳр-муҳаббат билан қаламга олинган. Айниқса, Хонзодабегим, Ҳамидабону образлари тарихий романчилигимизда муҳим янгилик. Хонзодабегимнинг иниси Бобурга чексиз меҳри, садоқати, ўз шахсий ҳаётини қурбон қилиб, кўнгли тиламаган одам — Шайбонийхон шартига кўниб, унинг никоҳига ўтиб иниси ҳаётини қутқариб қолиши достонлардаги аёл қаҳрамонлар жасоратини эслатади. Аслида бу ҳаётда чиндан бўлган ҳодиса! Ёзувчи Хонзодабегимнинг жасорат ва фожияларга тўла ҳаёт йўлини реалистик бўёқларда маҳорат билан ёрқин гавдалантирган.

Ёшлигиданоқ жасур, тадбиркор, доно аёл сифатида танилган Ҳамидабону Акбарнинг «даҳо шахс» бўлиб етишувида қанчалар заҳмат чекади. Бугина эмас, Акбар шоҳ сифатида доврғ қозонган кезларда ҳам донишманд она мадад ва маслаҳатларидан доимо баҳраманд бўлиб туради... Умуман, бу хил табаррук аёлларнинг давлат ишларига ва илму санъат ривожига қўшган ҳиссаси, қонли уруш-

ларнинг олдини олиш, узоқ жойларга элчи бўлиб бориш, бир неча бор ота-бола низоларини бартараф этишдаги фидойилиklари ифодаси романининг энг жозибадор саҳифаларидир.

Ёзувчи теурийларга мансуб бу хил ёрқин шахслар ҳаётига «Она лочин видоси» асарида ҳам мурожаат этган, хусусан Гавҳарнодбегим сиймосини тарихий ҳақиқатга таянган ҳолда янгича талқин қилган.

Ҳозирча кўпроқ романининг тарихий, маърифий, ижтимоий-фалсафий хусусиятлари тўғрисида сўз юритилди. Аслида бу кенг қамровли асарнинг бадий фазилатлари, қаҳрамонларнинг руҳий олами, ундаги санъаткорона тасвирланган лавҳалар ҳақида ҳам кўп гапириш мумкин...

Пиримқул Қодиров тарихий романларининг бадийати ҳали адабиётшуносликда яхши ўрганилган эмас. Бу асарларни тўғридан-тўғри бирор тарихий романчилик мактабига мансуб этиб бўлмайди. Уларда хилма-хил романчилик мактабларининг тажрибалари ўзига хос тарзда мужассамлашган. Бугина эмас, изчил реализм анъаналарига содиқ адиб тарихий романларида XX аср жаҳон модернистик адабиётининг тажрибалари билан муштарак жиҳатлар ҳам мавжуд экани танқидчиликда эътироф этилди. Чунончи, Акбарнинг тож-тахт, дунё ташвишларидан қочиб узлатга чекиниб юрган кезлардаги руҳий ҳолатлари ифодасида буни кузатиш мумкин.

«Юлдузли тунлар», «Авлодлар доврғи» чиққандан бери китобхонларнинг муаллифга мактублари кети узилмайди. Ҳиндистоннинг Индоур шаҳрида яшовчи Суржамал Гарч деган адвокатдан келган мактубда шундай сатрлар бор: «Ёзувчи бой фактик материаллар асосида бадий жиҳатдан гўзал роман яратган, мен кўпдан бери бундай ажойиб асар ўқимаган эдим».

Шаҳрихонлик Абдуфаттоҳ Жўраев шуларни ёзади: «Юлдузли тунлар» ва «Авлодлар доврғи» романларингизни ўқиган ҳар бир ўзбек фарзанди ўзининг шу буюк авлоднинг бир томири эканлигидан гурурланишига, қолаверса, буларни ўқиган бошқа миллат вакилларининг буюк халқимизга бўлган ҳурматлари ортишига имонимиз комил».

Фарғоналик ҳассос шоира, мактаб муаллимаси Мақсуда Эргашева эса «Авлодлар доврғи» муталааси пайтидаги ҳис-ҳаяжонларини шундай изҳор этади: «Сизнинг «Авлодлар доврғи» романингизни беҳад миннатдор бўлиб ўқиб чиқдим».

Бобурийлар сулоласи ҳақидаги романлар туркуми ҳали интиҳосига етган эмас. Адиб Тожмаҳалдек буюк обидани барпо этган, севги-садоқатнинг тенгсиз намунасини намоён қилган, бобурийлар салтанатини янги доврғларга кўтарган Шоҳжаҳон каби буюк сиймолар ҳақидаги янги роман ҳаёли билан банд.





Эркин Воҳидов

(1936 йилда туғилган)

*Эркин Воҳидов—ҳозирги ўзбек шеърлятида «ўзига хос сеҳр соҳиби» * Шоир шеърлятида романтик оҳанг ва шафқатсиз реалистик руҳ, рубобий назокат ва публицистик ҳарорат, ҳажв, эпик тасвирга мойиллик * Э. Воҳидов поэмадари * «Нидо»—60-йиллар ўзбек достончилигида ҳодиса * «Рухлар исёни»—фалсафий, фожий ва қаҳрамонлик достони * «Истанбул фожияси»да маънавиятдаги янгилашниш жараёна-рининг ўзига хос ифодаси **

«Мана бир неча ўн йилдирки, биз дилбар бир шеърлятнинг муаттар ҳавосидан баҳраманд бўлиб келаётимиз. Бу Эркин Воҳидов шеърлятидир, — деб ёзади шоир Абдулла Орипов «Сўз сеҳри» мақо-ласида. — Она тилимиздаги ипакдек майин, камалакдек ранг-ба-ранг, ғоят нозик лутф, беозор қочиримлар, гоҳ ҳазин, гоҳ самимий табассум уйғотувчи ташбиҳлар, ўткир хулосалар — булар бари улкан шоиримизнинг қаламига мансуб бетакрор фазилатлардир. Мен Эркин Воҳидовни шеърлятда ўзига хос сеҳр соҳиби деб биламан...».

Эркин Воҳидовнинг айниқса ўзбек мумтоз шеърляти анъаналари изидан бориб замондошлари маънавияти ва қайфиятини ифода этган «Ёшлик девони», юксак замонавийлик, фуқаролик руҳи билан йўғрилган «Тирик сайёралар», «Шарқий қирғоқ», «Яхшидир аччиқ ҳақиқат» тўпламлари, уруш фожияларидан сўзловчи «Нидо», шафқатсиз реалистик «Рухлар исёни» фалсафий достони, «Истанбул фожияси» шеърӣ драмаси, ҳажвий-юмористик «Донишқирлоқ латифа-лари» туркуми, «Олтин девор» комедияси, И. Гёте, С. Есенин, А. Блок, М. Светлов, А. Твардовский, Р. Ҳамзатовдан қилган таржималари, хусусан «Эрон тароналари» билан «Фауст» таржима-си адабиётимизда, маданий ҳаётимизда улкан воқеа бўлди. Шоир-нинг публицистик, адабий-танқидий мақолалари, суҳбатлари ва улардан ташкил топган «Изгироб» (1992) китоби муаллиф дунёқараши-нинг шаклланиш йўллариини акс эттирувчи ўзига хос кўзгу сифати-да қимматлидир.

Э. Воҳидов ижодий фаолиятни жамоат ишлари билан қўшиб олиб борди. «Ёш гвардия» нашриётида бош муҳаррир ўринбосари, «Ёш-лик» журналининг биринчи бош муҳаррири, Фафур Гулом номида-ги Адабиёт ва санъат нашриётида директор бўлиб ишлади. Ёзувчилар уюшмасида турли вазифаларни бажарди; кўп вақти дўстлик элчиси сифатида чет эл сафарларида ўтди. Шоирнинг ижтимоий фаолият

доираси Республика Олий Кенгаши ва Олий Мажлисига депутат бўлиб сайланган, Олий Кенгашнинг ошкоралик қўмитаси, Олий Мажлис-нинг халқаро ишлар ва парламентлараро алоқалар қўмитасига раис-лик қилган кезларда айниқса кенгайди. Бу йиллари атоқли шоир давлат арбоби сифатида ҳам танилди.

Мана шундай жўшқин ва масъулиятли жамоат ишларидан ортиб бадий ижод билан машғул бўлиш осон иш эмас. «Одамларга фақат шеъринг эмас, ўзинг ҳам кераклигингни сезиш — бу катта бахт, — дейди шоир. — Шунинг учун ҳам жамоат меҳнатидан ҳеч қачон ўзимни олиб қочган эмасман. Қайноқ ҳаёт ичида яшаб, ишлаб ўрганган-ман».

Эркин Воҳидов маърифатли, зиёли оилада туғилган. Онаси Розия-хон, отаси Чўянбой қишлоқ ўқитувчилари ва фаолларидан бўлиш-ган. Ота-она вафотидан кейин у тарбияланган хонадон соҳиблари — Саҳибоевлар эса, таниқли жамоат арбоблари бўлган. Эркинжоннинг тоғалари — Каримбой Саҳибоев адлия ходими, республика Олий суди ҳайъати аъзоси, Рихси Саҳибоев эса бир неча йиллар Респуб-лика Олий Совети Президиумининг секретари бўлган.

Саҳибоевлар хонадони адабиётга, санъатга, умуман маърифатга ташна эди, хонадонда тез-тез шоир ва хонандаларнинг мароқли дав-ралари бўлиб турарди. Эркин Воҳидовдаги нафосатга, шеърлятга меҳр ва майл шу хонадонда, ана шу давраларда шаклланди. Саҳибоевлар хонадонидидаги давра қатнашчилари айна пайтда ислом маърифати-нинг даргаларидан эдилар. Эркин Воҳидов табиатидаги Шарқ мада-нияти ва адабиётга чуқур эҳтиром, шарқона одоб-андиша, тавозе, бир чеккаси, ана ўша давра иштирокчилари таъсирида шаклланган.

Шеърлятга майл Эркин қўлига жуда эрта қалам тутқазди, шоир Ғайратий бош бўлган адабий тўғаракка етаклаб келди. Бу тўғарак бўлғуси шоир учун бадий ижод бобида илк сабоқ даргоҳи хизмати-ни ўтади. Сўнгра Эркин Воҳидов Тошкент Давлат университети фи-лология факультетида таълим олди. У ўқиган кезлари (1955—1960) университетнинг филология факультети республикадаги илмий-ада-бий марказлардан бирига айланганди. Айна ўша йиллари республи-ка Ёзувчилар уюшмасида ҳам ижодий муҳит жўш урган, ёш истеъ-додлар тарбиясига эътибор кучайган, шоир Миртемир бош бўлган ижодий семинар доврў қозонган бир давр эди. Кўп ёш ижодкорлар қатори Э. Воҳидов ҳам мана шу ижодий иқлим ҳавосидан баҳраманд бўлди. Шоирнинг ўзи: «Менинг шеърлятга ошно бўлишимда Ғайра-тий тўғараги, Миртемир семинари, дорилфунундаги ижодий муҳит катта таъсир қилган», — дея мамнуният билан эътироф этади.

Эркин Воҳидов шоир сифатида шаклланган 50-йиллар ўртала-ри—60-йиллар бошлари жамиятда янги руҳ, янги ҳаёт қарашлар қарор топаётган давр эди; адабиёт ва санъатда ҳам янгилашниш белгилари пайдо бўлди, ижод заминий ҳисларга, ҳақиқатга, инсон қалбига яқинлаша бошлади. Бироқ бу жараён осонликча кечгани йўқ. Шоир 90-йиллар бошида туриб босиб ўтган йўлига назар ташлар экан, унда кўп ўнқир-чўнқирлар, изланишлар борлигини кўради. «Негаки, — деб ёзади у, — бошимиздан кечирган кунларимизнинг ўзи нотекис, мураккаб, хатоларга тўла бўлган. Биз ҳақ сўзни айтиш қийин бўлган

замонда яшадик. Бу иш ҳозир ҳам, демократия ва ошкоралик ҳукмрон бўлаётган даврда ҳам унчалик осон эмас».

Маълумки, ижоднинг, ижодкорнинг шаклланишида ижтимоий-сиёсий вазият, адабий муҳит, тарбиянинг аҳамияти қанчалар катта бўлмасин, барибир истисно даражаси, фуқаролик виждони, ғайри-этиқодий ҳал қилувчи аҳамиятга эга бўлади. Яна шуниси борки, ҳатто қўлай шароитда ҳам ижод ғоят ўзига хос, изтироб ва қийноқларга тўла бетиним изланишлар, зиддиятлар ичида кечади. Эркин Воҳидовнинг ижодий йўлини кузатганда, шоирнинг ўн беш ёшда ёзган оромғоҳ тонги ҳақидаги болаларча содда маъсум сатрларидан тортиб 1992 йили чоп этилган мардона, шафқатсиз ҳақиқат ёғдулари билан йўғрилган «Яхшидир аччиқ ҳақиқат» китобига кирган шеърларига қадар босиб ўтган ижодий йўлига назар ташлаганда, бунга иқдор бўласан, киши.

Эркин Воҳидов адабиётга 30—40-йиллар шеърини таъсирида ҳаёт, ёшлик, севги куйчиси сифатида кириб келди. Унинг илк машқларида танқидчи Озод Шарафиддинов айтганидек, кўпроқ дунёни энди кашф қилаётган, ўзининг кашфиётидан ўзи завқланиб, хурсандчилигидан бошқаларни хабардор этишга ошиқаётган, яшашнинг бе-ниҳоя гўзал экани, ҳаётнинг ноёб неъмат эканини тушуниб келаётган мурғак қалбнинг қувончлари бор... Кейинроқ шоир ақл ва ҳис баҳсига киришиб, ҳиссиётни устун қўйган пайтлари ҳам бўлди, айни вақтда ақл-мушоҳада устунлик қилиб ақлди гап айтиш учунгина шеърлар ҳам ёзди. Мадҳия, фахрия, қасидачилик кайфиятларига берилган онлари ҳам бўлди, романтик хаёллар оғушида ишқий ғазаллар битди, кўнгил завқини, севги, бахт нашилласини, турмушдан шукроналик, розилигини тўлиб-тошиб куйлади. Шу асарлар қаторида содда-самимий, болаларча шўх, беғубор, ҳазил-мутўйиба билан йўғрилган шеърлар ҳам ёзди; айни пайтда, кўнгил армонларини, халқимизнинг оғир ва шонли кечмиши, тарихимизнинг қора ва нурли саҳифаларини ҳам шеърларга солди; лекин, барибир, ҳаёт мадҳи, севги сурури, фахр-ифтихор туйғуси ижодида етакчилик қилди. Бундай кайфият, хусусан, шоирнинг «Ёшлик девони»да ёрқин кўрилади.

«Ёшлик девони» фақат Э. Воҳидов 60-йиллар ижодининг бир намунаси, ўша кезлардаги шоир кайфиятлари ифодаси бўлибгина қолмай, умуман шеъримиз тараққиётидаги муайян тамойилнинг кўри-ниши сифатида ҳам қимматлидир. Гап шундаки, адабиётда вульгар социологизм балоси ҳукмрон бўлган кезларда ҳаммаёқни ижтимоий-сиёсий мавзудаги яхши-ёмон шеърлар босиб кетган, севги, шахсий-интим кичинмалар бадном этилган, шеърятдан қувилган эди. 50-йиллар охири, 60-йилларга келиб вазият ўзгара бошлади, инсон шахсига эътибор ошди, кишининг хилма-хил кичинмалари, жумладан, анъанавий севги тароналари учун қисман йўл очилди. Шуниси характерлики шеъримизда севги оҳанглариининг қайта ҳаёти анъанавий шеърини шакл, айниқса ғазалнинг жонланишига олиб келди. Табиийки, бужараён ўша кезларда осонликча, силлиқ кечгани йўқ. Ҳар қандай шеърдан тўппа-тўғри замонавий, ижтимоий-сиёсий маъно қидириш: одатланган ақидапарастлар назарида соф ишқий ке-

чинмаларни куйлаш, ифодалаш ҳам, кўҳна шеърини шакл арузга мурожаат қилиш ҳам ғайритабиий, замондан узоқданиш бўлиб туюлар эди. Э. Воҳидов «Ёшлик девони»нинг «Дебюта»сида шундай қарашлар билан ошкора баҳсга киришади:

*Истадим сайр айламоқни
Мен ғазал бўстонида.
Кулмангиз, не бор сенга деб
Мир Алишер ёнида.
Шеърят дунёси кенг,
Гулзори кўп, бўстони кўп.
Ҳар кўнгил арзини айтур
Неки бор имконида.
Эй, мунаққид, сен ғазални
Кўҳна деб камситмагил,
Севги ҳам Одам Атодин
Қолган инсон қонида...*

Шу тариқа, шоир инсон қонидаги азалий, табиий бебаҳо туйғу — севги билан баробар неча асрлар севги куйини куйлаган қадимий ғазални бирдек ҳимоя қилади, шеърда ғазал шунчаки шакл маъносида эмас, муҳаббат, боқий инсоний туйғулар рамзи тарзида ҳам қўлланган. Ўша кезларда шу тариқа арузни, ғазални амалда қатъий туриб ҳимоя этиб чиқиш чиндан ҳам ижодий жасорат эди. Шоир Абдулла Орипов ёзганидек, «мумтоз ғазалиётимизнинг олтин эшик-лари абадий бекитилади, дея каромат қилишаётганда ёш авлод орасидан биринчилардан бўлиб Эркин Воҳидов арузнинг табаррук остонасида посбон янглиғ пайдо бўлди».

«Ёшлик девони»даги лирик қаҳрамон кўп ҳолларда мумтоз шеъримиздаги ишқ йўлига жонини тиккан, ёр кўнгли, васли кўйида ҳар қандай жабру ситамларга тайёр фидойи ошиқ:

*Барча шодлик сенга бўлсин,
Бор ситам, зорлик менга.
Барча дилдорлик сенга-ю,
Барча хушторлик менга...
Бу жаҳоннинг роҳатин ол,
Бор азобин менга бер.
Сенга бўлсин барча ором,
Барча бедорлик менга.*

Шоир ошиқ кўнглининг маъшуқага бўлган ҳадсиз майли ифода-сида худди мумтоз шоирлар каби муболағани хийла оширади:

*Сени ётлар тугул ҳатто —
Қилурман раиқ ўзимдан ҳам,
Узоқроқ термулиб қолсам,
Бўлурман гап кўзимдан ҳам.
Кўзим ёнғай сенга наргис —*

*Кўзин тикса чаманларда,
Яширмам, лолага рашким
Аён бўлгай юзимдан ҳам.*

Ошиқ йигитнинг дил розлари, маъшуканинг таъриф-тавсифи ҳар қанча муболағадор, романтик жилолар билан йўғрилган бўлмасин, ҳар иккиси ҳам замин ва замон фарзанди, улар «ўз замонини зайли»-га итоат этадиган бизга замондош одамлар.

Гоҳо ошиқлар тилида анъанавий таъриф-тавсифлар пародиянамо ҳазил, киноя-кесатиқ тусини олади. Чунончи, «Ҳофизга» ғазалидаги ошиқ маъшукасига бир холи учун «минг Самарқанд, минг Бухоро»-ни ҳадя қилмоқчи бўлганида, маъшуқа бунақа мулку давлат, молга ҳавас кўрсатмайди; «юлдузли самони совға айларман» деса, «бу чўтир рўмол»ни назар-писанд этмайди; «хилолдан сирға тақмоқ» истаса, «зормидим жездан ясалган ҳийлаи аъмол учун», дея бу таклифни ҳам рад қилади. Орадаги баҳс давом этади.

*Ул париваш чехрасини
Ойга этгандим қиёс,
Бир умр узр айтурман
Бу хато тимсол учун.
Ҳажрда қаддимни дол
Этдинг, десам, бергай жавоб:
Ким қўйибдур севгини
Қадди букилган чол учун.*

Ниҳоят, шоир баҳсларга якун ясаб дейди:

*Ёр истиғносидин
Ўлмасман-у, куйдим ва лек —
Лобарим олдиди назмим,
Бу қадар беҳол учун.*

«Ёшлик девони» яна шу жиҳатдан аҳамиятлики, ундаги ғазаллар шакл бобида анъанавийлик ва новаторлик хусусида кенг баҳс юритиш, тадқиқотлар олиб бориш учун имкон беради. Шакл устида гап кетганда кўпинча бирор ижодкорнинг бошқа бир санъаткордан ўргангани, масалан, шакл бобида унинг тажрибаларини ўзлаштиргани, қандайдир анъаналарни давом эттиргани ҳақида гапирилади; табиийки, бу гапларга «ижодий ўзлаштириш», «ижодий давом эттириш» иборалари илова қилинади... Сиртдан қараганда, ижодкор шунчаки мавжуд шакллардан фойдаланаётгандек, тайёр, анъаналарни, тажрибаларни давом эттираётгандек туюлади. Аслида эса, ҳақиқий ижодкор тайёр шаклларни бутунлай янгидан кашф қилади. Бир қараганда, Лутфий, Навоий, Бобур, Машраб анъанавий арузда, ғазалда, бинобарин, ғазалнинг муайян тайёр қолипларида ижод этгандек бўлиб кўринади. Аслида, бу даҳо шоирларнинг ҳар бири ўша анъанавий аруз доирасида ўз шеърини шакллари яратганлар. Фақат ташқи кўринишда бу шоирлар қўллаган ғазал шакллари — баҳр, ҳижо турлари, қофиялаш тартиблари, қўллаган санъатларда муштараклик мавжуд, холос. Аммо шаклнинг, санъат асарининг туб моҳиятини бел-

гиловчи ички ҳиссий оҳанг, шоир қалбининг тебранишлари, хилма-хил жилолари, фикрлаш йўсини жиҳатидан улар бир биридан кескин фарқланади.

Эркин Воҳидов ғазаллари, муайян кам-кўстларига қарамай, шоирнинг ўз арузи, ўз ғазал шаклига айлангани учун ҳам шеърининг ривожига ҳодиса бўлди. Эркин Воҳидов ғазалларида биз фақат унинг ўзигагина хос шаклни юзага келтирадиган ҳиссий оҳангни, қалб садосини, тебранишларини, фикрлаш йўлини кўраемиз:

*Тун билан йиғлабди булбул
Ғунча ҳажри доғида.
Кўз ёши шабнам бўлиб
Қолмиш унинг япроғида.*

Ниҳоятда гўзал ҳолат, ҳодиса, жараённинг бу қадар нафис, чиройли, сирли-сехрли оҳанглarga йўғрилган ифодасини фақат Эркин Воҳидов ғазалидагина учратиш мумкин.

*Гул бўлиб, гул-гул ёниб
Гулишан аро Гулчехралар.
Гул узиб ўйнар, қўшиб
Гулга бино Гулчехралар.
Қай бириси қай бирига
Ошиқ эркан, билмадим.
Гулми ё Гулчехраларга,
Гулга ё Гулчехралар.*

Бунақа ўйноқи оҳанг, лутф, нафосат фақат Эркин Воҳидов арузигагина хос. Яна бир ажиб ҳол: ғазалнинг шу икки банди 28 сўздан гашкил топган бўлса, шулардан 12 таси «гул» ёки «гул» ўзагидан ясалган сўзлардир. Бироқ шеърда сўз такрори ҳаёлингизга ҳам келмайди, «гул» сўзи ҳар гал янги маъно, янги чирой, янги оҳанг касб этади. Шу тариқа, «Ёшлик девони» бугунги она тилимизнинг поэтик имкониятлари нақадар бой ва кенг эканини ҳам яна бир бор гасдиқлайди...

* * *

Йиллар ўтгани сари шоир ижодида фикрлар уфқи кенгайиб, ҳис-ғуйғулар тобора сержило бўлиб борди. Шунга қарамай, шоирда қандайдир ижодидан қониқмаслик, ўзини янгилашга мойиллик кайфияти туғилди. Бу бир дард, армон бўлиб вужудини ғалаёнга сола бошлади. Бу кайфият 70-йиллар бошларида, аниқроғи 1972 йили ёзилган «Йўқолган шеър»да жуда яхши ифодаланган; шоир ўз асрига мос, бутун оламнинг шавқу дардини ўзида мужассам этадиган шеърлар излайди, шундай шеърлар ёзишни орзу қилади. Ниҳоят, бу орзу-интилиш, изланишнинг самараси 70—80-йиллари яратилган «Тирик сайёралар», «Шарқий қирғоқ» тўпламларига кирган шеърларида, «Рухлар исёни», «Истанбул фожиаси» дostonларида кўринди. Худди шу босқичда яратилган шеърларидан бири «Замин ташвишлари» (кейинчалик «Замин сайёраси») деб аталган. Бу ном фақат мазкур шеърнинг эмас, шу босқичдаги барча яхши шеърлар,

...онлар моҳиятини ифодалай олади. Реал ҳаётга ўта яқинлик, замон ва инсон ташвишлари билан ҳамдардлик, оддий кундалик ташвишларда катта инсоний муаммоларни кўра олиш, улардан умумбашарий маънолар қидириш, бугунги кунда барчани ҳаяжонга солиб турган масалаларни далил ўртага қўйиб, уларга жавоб излаш — бу даврдаги энг яхши дoston за шеърларга хос хусусиятлардир.

Шоирнинг ўзи бир суҳбатида ҳозирги замон жаҳон тараққийпарвар шеърияти ҳақида айтган сўзларини унинг энг яхши дoston, шеърларига ҳам тўла татбиқ этиш мумкин: бу асарларнинг ҳар бир сўзи, ҳар бир сатрида инсоният қисматидан безовта қалб кечмишлари, замон тақдирига жавобгарлик ҳисси билан тепаётган юрак ҳаяжонлари ловуллаб туради, бу шеърлар дунёга тийрак кўз билан назар солишга чақириқ бўлиб янграйди. Шоирнинг «Замин ташвишлари», «Инсон», «Бизлар ишляпмиз», «Бонг уринг», «Оқсоқол», «Шарқий қирғоқ», «Ёлғизлик истаги», «Темартан даҳолар», «Сирдарё ўлани», «Зангори шуъладар», «Максим Горький билан суҳбат», «Арслон ўйнатувчи», «Вируслар», «Тушлик танаффус», «Рухлар исёни», «Истанбул фожиаси» сингари поэма ва лирик, публицистик шеърлари, «Манфаат фалсафаси», «Сен менга тегма», «Мажлис қилинг», «Донишқилиқ латифалари» каби сатирик, юмористик асарлари — барчаси шундай кучли гражданлик руҳи билан йўғрилган.

Биламизки, адабиётдаги, бинобарин, шеърятдаги янгилик аввало инсон, уни янгича тушунишдан бошланади. Эркин Воҳидов шеъриятидаги бурилиш ҳам инсон, унинг ҳаёти моҳиятини мураккаблиги билан поэтик идрок этишдан бошланган. Худди ўша «Йўқолган шеър»дан кейин бир йил ўтар-ўтмас ёзилган «Инсон» қасидасини эслайлик. Шеър қасида руҳидаги инсон мадҳи, инсонни улўғловчи сатрлар билан бошланади:

Собиту сайёрада

Инсон ўзинг, инсон ўзинг.

Мулки олам ичра бир

Хоқон ўзинг, султон ўзинг.

Шоир шу инсон кудрати, хусусан, унинг ҳозирги фан-техника инқилоби шароитидаги имкониятлари хусусида сўз очиб, коинот саҳро-сида карвону сарбон, кенг жаҳон унинг қафтида, шамс-қуёш дил тафтида эканини айтади. Инсон измидаги бу ёруғ дунё надур, деган савол қўяди-да, кескин ва шафқатсиз равишда «Кошонадур, вайронадур», дея жавоб қилади. Шу сатрлардан бошлаб шеърда мадҳия оҳанги чекинади, шоирнинг ҳам фаҳр-ифтихор, ҳам афсус-надоматларга тўла армонли ноласи янграй бошлайди, бу ёруғ дунё, унинг хоқони, султони саналмиш зот — инсонга хос ҳам кучли, ҳам ожиз, мусбат ва манфий жиҳатларни, жамики зиддиятларни очишга киришади:

Бунда оқ бирла қаро,

Зулмат, зиё, шоҳу гадо

Жанг қилурлар доимо,

Ул ён ўзинг, бул ён ўзинг.

*Сен бало, ҳам мубало,
Хайр ила кин росту риё,
Фитнагар олам ар
Фаттон ўзинг, қурбон ўзинг.*

Инсон зотиға хос шу тарздаги зиддиятли таъриф-тансиф давом этади: инсон гоҳ адолат, гоҳ адоват қўйнида, ўз дилининг даргоҳида эса, гоҳ шайтон, гоҳ филмон; жон борки қасди жон, қотил ҳам, қурбон ҳам, ҳаёт уммонида қатрадек сарсон ҳам, гардон ҳам — шу инсоннинг ўзи! Машъали фикрат ҳам, чангали ваҳшат ҳам — шу инсоннинг ўзи! Она замин тақдир шунча улўғ зот — инсоннинг ўз қўли, ихтиёрида. Шоир инсонни инсон деган улўғ номга муносиб бўлиши, фарзандлик бурчига содиқ қолиши, замин дардига дармон, унга қалқон бўлишини тилайди...

«Инсон» қасидаси билан гўё Эркин Воҳидов ижодида инсон тўғрисидаги шеърӣй баҳслар туркуми боғланди. «Тирик сайёралар», «Темиртан даҳолар», «Вируслар», «Арслон ўйнатувчи» каби шеърлар шу туркумни ташкил этади.

«Инсон, бу — сир, жумбоқ. Бу жумбоқни ечиш керак», — деган эди Ф. Достоевский. Адабиётнинг, бинобарин, шеърятнинг бош вазифаси шу жумбоққа жавоб қидиришдан иборат. Шоир «Тирик сайёралар» шеърда айтган фикри билан фазоларнинг қай бурчагига етиб борган, кашфиётлари билан янги-янги марраларни забт этаётган, аммо «ўзи сирли бир дунё»лигича қолаётган бугунги кун одамининг юрагида не бор, деган саволга бу туркум шеърларида жавоб излайди.

Шоирни ҳаммадан бурун инсоннинг маънавияти, эътиқоди масаласи қизиқтиради. Инсон эзгу ишлари, юксак эътиқод билангина инсон. Иймон, виждон, эътиқод — инсонни ичдан ёритиб, тафтиш қилиб турувчи, тўғри йўлга бошловчи сеҳрли «илоҳий» куч. Шу муқаддас туйғудан маҳрум шахс эса қабиҳ, аянчли ва қўрқинчли; бундай кимса қалбида нур, ҳис, кўзида маъно йўқ, берсанг, бу дунёни ютмоққа ҳам қодир, зар қасдида, дунё қасдида, шахсий манфаат йўлида жамики тубанликлар сари боришга тайёр. Шоирнинг қатъий хулосаси шундай:

*Имон денг, виждон денг, майли отини, —
Лекин одамзотнинг «худо»си бўлсин.*

«Максим Горький билан суҳбат» шеърдаги айни шу баҳс «Темиртан даҳолар», «Вируслар» шеърларида давом эттирилади ва янада кескин тус олади. Бу шеърларда шоир фан мўъжизалари билан инсоннинг бугунги камолоти орасида фаройиб зиддиятлар, номувофиқликлар кўради. Бу ҳол уни изтироби ўйларга чорлайди.

Эркин Воҳидовнинг 70—80-йиллар ижоди шеърятимизнинг реалистик имкониятларини кенгайтириши жиҳатидан ҳам ибратлидир. Хусусан, «Арслон ўйнатувчи» шеър бугунги шеърятимизнинг катта ютуғи, реализмнинг ажойиб эҳсон. Хорижий сафар таассуротлари асосида яратилган бу шеър қарамликка, мутеликка қарши ўткир

айбнома; фақат шугина эмас, унда қарамлик дунёсининг шафқат-сизлиги — тирикчилик, ҳаёт ташвишлари тирик мавжудотни, одам боласини не кўйларга солиши бутун даҳшати билан кўрсатилади, қарамларни бир-бирига боғлаб қўйган кўзга кўринмас кишанлар илдизи очиб ташланади.

Реализм «Оқсоқол» шеърда ўзгача тарзда намоён бўлган. Бир вақтлар қамчисидан қон томган зўравон — Оқсоқолни шунчаки қоралаш учунгина бу шеър ёзилгани йўқ, шеърда уни зўравон қилган омил, мустабид тузум муҳити бадий таҳлил этилади.

Эркин Воҳидовнинг аввалги шеърларида ҳодисага муносабатда қандайдир кўнгилчанлик, ўта серандишалик сезилиб турар эди. Эндиги шеърларида хийла кескинлик, лутф-илтифот ўрнига дангаллик, гапнинг пўсткаласини айтиб қўя қолиш, шиддат, ҳақиқатни ошқора ифодалаш; бир сўз билан айтганда, шафқатсиз реализм устун. «Бизлар ишлаяпмиз», «Бонг уринг», «Ёлғизлик истаги» каби публицистик руҳдаги шеърларида эмас, ҳатто фалсафий ғазалларида ҳам буни кўриш мумкин. Чунончи:

*Фурсатинг етмайди доим,
Ҳеч қачон етган эмас.
Меҳнатинг битмайди доим
Ҳеч қачон битган эмас...*

1976 йили босилган бу ғазалнинг сўзлаш оҳанги 60-йиллар маҳсули бўлиши «Ёшлик девони»даги ғазаллардагидан ўзгача, кескин экани яққол кўриниб турибди.

Эркин Воҳидовнинг аввалги шеърларида мумкин қадар ҳодисаларнинг драматик жиҳатларига эмас («Нидо» достони бундан мустасно) поэтик, гўзал томонларига кўпроқ эътибор бериларди, муаллиф ҳодисадан ҳамиша гўзаллик қидиришга интилар эди. Эндиги шеърларида гўзаллик туйғуси сақлангани ҳолда, ҳодисалар замиридаги зиддиятларни очишга интилиш кучли. Вақтнинг қадри ҳақида 60-йиллари битилган «Бош тебратар соат кафгири» билан «Бонг уринг» шеърини қиёслаб кўрайлик. Аввалги шеърда гап юмшоққина қилиб айтилган, кейинги шеърда эса, беҳуда исроф бўлаётган вақт ҳақида нақадар кескин гапирилади:

*Дод солинг,
не кечар ҳолимиз.
Аламдан жонимиз қийноқда.
Оламда
топилмас
молимиз —
Вақтимиз
ёнмоқда,
ёнмоқда...*

Шоирнинг бу давр ижодида кулги-юмор ҳам ўзгача кўриниш касб эта бошлади.

Чунончи, «Донишқирлоқ латифалари»ни ўқиб ҳамма кулади. «Ваҳоланки, мен уларни алам билан ёзганман, — дейди шоир. — Ақл-идрокка зид, тескари ишларимиз эл бошига кулфат ва уқубатлар келтириб ётгани сир эмас-ку. Косаси тескари қурилган чархшалаклар камми? Бир пардани тутганча қолаверган, бир хил оҳангги қўймай чалаверган Матмусалар озми? Ўзимиз яратган қолипларни тандирдай кийиб олиб йўлни кўролмай, осмонга қараганча кетаётган ҳолларимиз йўқми? Булар кулгили ишлармас, ачинарли, офатли ҳодисалар...»

Эркин Воҳидов ижодида, айниқса 70—80-йиллар шеърлятида воқеабандликка, ривоят ва ҳикоят усулига мойиллик кучли. Ҳажвий шеърларнинг кўпчилиги, жумладан, «Донишқирлоқ латифалари» бошдан-оёқ шу йўсинда битилган. Яна шундай асарлар борки, улар поэма жанрига яқинлашиб келади. «Тушлик танаффус» шундай асарлар сирасига мансуб. Миртемирнинг «Сураф» асари каби, «Тушлик танаффус»ни шеърӣ қисса деб ҳам аташ мумкин. «Тушлик танаффус» фақат шакли, жанрий хусусияти билан эмас, инсон ҳаёти, тақдирининг чигалликлари ифодаси, инсон қалби сир-асрорларининг нафис бадий таҳлили жиҳатидан ҳам эътиборни тортади.

Шуниси қизиқки, «Тушлик танаффус» шоир ижодида ижтимоӣ-публицистик руҳ ғоят кучайган бир паллада, 80-йиллар бошида «Рухлар исёни» билан «Истанбул фожиаси» асарлари оралиғида пайдо бўлган. Шунга қарамай, бу ерда кескин ижтимоӣ масалаларни кўтариш, инсон тақдирини ижтимоӣ-сиёсий ҳодисалар силсиласи билан боғлиқ ҳолда бадий тафтиш этиш, бинобарин, одатдаги публицистик талқинлар ҳам йўқ. Қаҳрамонлар кундалик ишлар, маиший ҳаёт ташвишлари билан банд; шоирни уларнинг жамият ҳаёти, меҳнати билан боғлиқ ташвишлари қизиқтирмайди; асарда улар қисмати ва қалбидаги одамлар назаридан четда, ҳатто турмушдаги энг яқин кишилари учун ҳам пинҳон қолган дарду ташвишлари, армонлари қаламга олинади. Қаҳрамонлар ўта камсуқум, хокисор кимсалар. Асарда ҳатто уларнинг номлари ҳам тилга олинмайди. Улар бор-йўғи учта — эр, хотин, бегона аёл — маъшуқа... Эр ҳаётда секингина яшаб ўтган: «на шодлиги аён, на дарди», «тонгда тўғри ишга бора-ру, оқшом тўғри уйга қайтарди» — «улфати йўқ, кўча кезмаган, маишат не билмаган»; «содда, ношуд, ориқ, кичкина...» Бунинг устига «бир мўминга доим бир қотил эш бўлгандай ёруғ дунёда» манглайига асроилдан «ўн бор зиёда» хотин битилган. Бу шўрлик банданинг умри шу асроил аёл зугуми остида кечган. Ниҳоят, шу хил зугумлар оқибатида у бу оламдан бенаво кетади... Агар асар шу билан тугаганда эди, у бизни ўнчалик қизиқтирмаган бўларди. Асарни санъат асари қиладиган сирдан кейин воқиф бўламиз.

Эр ўлиmidан кейин хотиннинг кўзи бирдан очилади, шаддод хотин дафъатан муштиларга айланади-қолади. Ийд кун одатга мувофиқ эри руҳини шод этиш мақсадида мазорига боради, бориб ажиб ҳолга дуч келади, эри қабрига ўзга бир аёл шам ёқаётганини кўради, бегона аёл марҳумни эрим, деб атайди... Энди бегона аёл қиссаси бошланади. Эр бегона аёл билан ишда, тушлик танаффус пайтида танишган, бир-бировига ўрганиб, боғланиб қолишган; бегона аёл

ҳам ёлғиз, на отаси, на онаси, на оиласи бор. Икки дардкаш қалбнинг юлдузлари бир-бирларига тўғри келиб қолади; уларнинг висол онлари — тушлик танаффус дақиқалари ўксик қалблар изҳори — надомат, афсус, ғам-андухлар изҳори билан ўтади; эр сўзлаганида аёл дил-дилдан тинглайди, аёл йиғлаганда эр ҳам дил-дилдан қуяди; эр ҳам, аёл ҳам ҳаёт орзуларига эришадилар, ҳаётда орзу қилганларини топадилар, бироқ бу висол ўттиз йил кечикканини ҳам биладилар, кеч бўлса ҳам кўришиш, танишиш бахтига муяссар бўлганлари учун шукур қиладилар. Тушлик танаффус пайти ҳар иш куни бир соатга чўзилган беш йил висол онлари улар ҳаётидаги энг бахтли дамлардир.

*Ўзга макон, ўзга замонда
Мавжуд бўлган олис юлдузлар,
Эл кўздан пинҳон осмонда
Кўришгандек фақат кундузлар —
Биз ҳам шундай яшадиқ беш йил,
Бу ҳам турмуш...*

дея ҳазин ҳикоясини тугатади аёл. Шу севги қиссасидан кейин содда, ночор, кўримсиз, ўта хокисор кўринган одам бирдан бошқача қиёфа касб этади: «қалби унинг бир олам», «теран фикрат, ҳислар мусаффо», фидойилик унда «жамулжам» экани маълум бўлди.

*Э воҳ, қадрин билмади дунё,
Тунроқдаги дур эди бу зот.
Менинг зулмат ҳаётим аро
Ярқ этган бир нур эди бу зот.*

Нотаниш аёл тилидан айтилган бу самимий иқроф ўқувчи қалби-га ҳам кўчиб ўтади.

Бу қадар содда, самимий, ғамгин ва шу билан баробар аллақандай нурли туйғулар, сирли-сеҳрли нафис оҳанглар билан йўғрилган асарлар XX аср ўзбек шеърлятида сийрак учрайдиган ҳодиса. Ижод жараёни, табиати қизиқ. Қарангки, шоирнинг 70—80-йиллардаги ижодига хос бош принциплардан четроқда, шўро танқидчилиги унча хуш кўрмайдиган маиший мавзуда «Тушлик танаффус» деб сеҳрли мўъжиза яратилган.

80-йиллар охири, 90-йиллар бошларида маънавиятимиздаги ўзгариш, янгилаишлар Эркин Воҳидов шеърлятида, хусусан «Яхшидир аччиқ ҳақиқат» тўпламида ўз акс-садосини топди. Бу давр шеърляти ривождаги энг характерли жараён — унда тўла маънода руҳий эркинликнинг намоён бўла бошлаганлигидир. Бу ниҳоятда муҳим хусусият, бусиз чинакам бадиий кашфиётларнинг пайдо бўлиши мушкул; новаторлик деймизми, ижодий оригиналлик деймизми, услубнинг ўзига хослиги; шаклий топилмалар деймизми — барчасининг ибтидоси шу руҳий эркинликдан бошланади. Етмиш йил давомида шеърлятимиз, ижодкорларимиз ҳукмрон мафкура, сиёсат тазйиқида бўлиб келди. Бу тазйиқдан четда туришга, мустабид тузум ада-

бий ақидалари қобиғини ёриб чиқишга дадил уринишлар ҳам бўлишди. Бироқ, жасур, ҳақгўй шоирлар ҳар қанча уринишлар қилди, уларнинг қонида қандайдир, Чўлпон айтган сусткашлик деб таъкидлаш мумкин. Чўлпон айтган «Чўлпоннинг қонида» деб таъкидлаш мумкин. 80-йиллар охириларида келиб шоирларимизда руҳий эркинликнинг намоён бўла бошлади. Э. Воҳидовнинг шу давр маҳсули бўлган «Ян-тан умиди» шеърляти шундай сатрлар бор:

*Агарчи исмим Эркин,
Эрки йўқ, банди кишан бўлдим.
Кўзим боғлиқ, дилим доғлиқ,
Тилим йўқ, бесухан бўлдим...*

*Чекибдур Бобуру Фурқат
Ватан ҳажрида афғонлар,
Мен эрсам, ваҳ, не гурбатким,
Ватанда беватан бўлдим.
Олисда, оҳ, диёрим, деб
Соғинган, эй ватандошим,
Дема сен ўзни бебахт,
Бахти йўқ аслида мен бўлдим.*

Бундай сатрларни ўқиган китобхон «Эркин Воҳидов аввалги шеърлярида Ватан, бахт ҳақида бошқача ёзган эди-ку!», дея ажабланиши мумкин. Дарҳақиқат, Э. Воҳидовнинг талай шеърлярида, хусусан, Ватан, жонажон Ўзбекистон, ўзбек халқи тўғрисидаги қасидаларида юртга эғалик, ўз бахти билан фахрланиш, ифтихор туйғуси уфуриб туради. Чўлпончи, 70-йиллари битилган «Ифтихор туйғуси» шеърляти она-Ватани толеи осмонида «ой бўлиб, офтоб бўлиб, кулиб» тургани, шу ватан боис қалби «ғурур, сўнгсиз ифтихор»га тўла экани ҳақида тўлиб-тошиб сўзлайди; 90-йилларга келиб шоирда ватан, эл-юртга эғалик, бахтиёрлик ҳақидаги қарашларнинг бу қадар кескин ўзгариб кетганлиги руҳий эркинликнинг, ўзликни англаш жараёнининг бир кўринишидир.

Мустабид тузум, мустабид адабий сиёсатнинг сўз санъатига, биринчи галда, шеърлятга келтирган энг мудҳиш зарари шу бўлдики, бу сиёсат истеъдодлардаги «мен»ни маҳв этди, ўзликни англаш, намоён этиш майлини топтади, сўндирди; адабиётимизнинг бутун бир авлодида кўп асрлик шеърлятимизга хос изтиробу машаққатлар, шубҳа-гумонлар ичида мардона туриб, ўзликни қидириш, тафтиш қилиш, шу орқали ҳақиқатни англаш, излаш анъанаси деярли сўниб қолди... Чўлпондан кейин то 60-йилларга қадар бирорта ҳам ўзлигини — қалбини, босиб ўтган йўлини чинакамига мардона тафтиш этган, йўл қўйган хатолари учун афсус-надоматлар чеккан, гуноҳлари учун тавба-тазарру қилган, салгина бўлсин ўзи айтган гапларга шубҳа-гумон билан қараган шоирни билмаймиз. Чунки кўнглида Оллоҳ, Йймон, Ўтиқод, муқаддас илоҳий ҳақиқат йўқ бўлгандан кейин ўзликни тафтиш қилиш, тавба-тазарру учун ўрин ҳам, ҳожат ҳам қолмайди. Хайриятки, кечикиб бўлса-да, адабиёт, шеърлят, шо-

ирларимиз шу азалий муқаддас анъаналарга қайта бошладилар. Шу янги ҳаракатнинг бошида турганлардан бири Э. Воҳидовдир.

Кечир, янглишмаган ким бор,
Менинг ҳам кўп гуноҳим бор.
Одамзод асли нокомил,
Кечир, ё раб, кечир, ё раб!

Навоий муножотларига ҳамоҳанг бундай сатрларни етмиш йил давомида бирорта ҳам «таниқли ўзбек шўро шоири» битмаган эди!

Дилим чарчаб хатолардан,
Эл ичра можаролардан,
Қочар бўлсам низолардан,
Яна сен ошно менга.

Бундай танг, маҳзун, ночор ҳолатда шеърятни, ижодни қўмсаш яқин-яқинларда ҳам «жанговар шўро поэзияси» анъана ва принцип-ларига ёт хусусият саналарди.

Билмам қандоқ, не сабаб, қачон
Ҳаётингга ошно бўлган ул —
Боши эгик, бесўз, беисён
Юрагингда макон тутган қул...

Бургут эдинг, парвози баланд,
Сенга-хам ёр зулфиқор дулдул.
Нечун увол мусича монанд
Юрагинедга макон тутган қул?

Умр — қошу киприк ораси,
Гадоликдан адолик маъқул.
Куллар ичра энг бечораси
Юрагингда макон тутган қул.

(«Юрагингда макон тутган кул»)

Чўлпоннинг «Кўнгил» шеъридан кейин бу хилдаги мутеъликка ошкора исён тўла ёниқ, аламли сатрлар бизда ҳали битилмаган эди.

*Бас, етар ёлгон Саодат,
Ёлгон Эрк, ёлгон Ватан!*

(«Ватан истаги»)

Бор овоз билан шу ҳақиқатни айтиш учун адабиётимизга 70 йил, шоир Эркин Воҳидовга эса 30 йил керак бўлди!..

Биз узок йиллар халқимиз шаъни, иродаси, ақл-заковати, унинг куч-қудрати ҳақида бир ёқлама, юзаки тасаввур берадиган асарларни ўқиб келдик, уларни ардоқлаб, зўр бериб тарғиб-ташвиқ этдик. Холбуки, Бобур, Турди, Беҳбудий, Фитрат, Чўлпон, Қодирий каби

элнинг асл үйлонлари она юрти, халқимизнинг шаънини ҳар қанча улуғламасинлар, унинг ожиз томонларини ҳам кўра олганлар, кўп афеус-надоматлар билан халқнинг ўзини бу аччиқ ҳақиқатдан огоҳ этганлар. Биз эса, халқимизнинг ожиз жиҳатлари ҳақида ҳалол, рост-ғўйлик билан битилган сатр ва лавҳаларни гоҳо кўриб кўрмасликка олар эдик, гоҳо шу аччиқ ҳақиқатни эътироф этишга ғуруримиз йўл қўймасди. Эндиликда аҳвол ўзгача.

Ошнолар қочди мендан,
Юз ўғирди ғофил эл.
Не эди, айтинг, гуноҳим,
Мен уни такрор этай.
Тўғри сўз туққанга ёқмас,
Ҳақ экан, э воҳ, нетай.
Дўстни душман қилди энди
Душманимни ёр этай.

Бу хил аламли сатрлар шунчаки ижодий изланишлар меvasи, қоғоз устида топилган ташбиҳлар эмас, балки қайноқ ҳаёт гирдобида кўнгилда туғилиб, тўлиб-тошиб вулқондек отилиб чиққан юрак дардларининг учқунларидир.

Шоирнинг «Яхшидир аччиқ ҳақиқат» китобида «Туш» деган мўъжазгина воқеабанд шеър бор. Унда туш билан ўнг — одамнинг аросатдаги мудроқ, ланж ҳолати устида гап боради. Шоир такрор-такрор бир хил туш кўради, тушида мудраб юрган эл ичида юради, улар билан бирга ўзи ҳам мудраб аста қадам судрайди:

Бу — туш, дѣйман,
Уйгон, дейман,
Уйгонолмай мудрайман.

Сиз ҳам, эҳтимол, шундай ҳолатга тушгандирсиз. Инсон боласи учун бу оғир руҳий ҳолат. Кошкийди, бу шунчаки туш, биргина одамнинг аросатдаги қийноқлари бўлса! Бу бутун халқ бошига тушган кулфат! Бу гафлат босган бандалар орасида гафлатга дучор бўлган шахснинг мусибати, фожиаси. Шоир Яратганга илтижо этиб, бундай мудҳиш кечанинг, оғир қийноқнинг охири тезроқ келишини илтижо қилади.

«Туш» шеъри билан бир пайтда ёзилган «Оғриқли саволлар» ки-
шини ўйга толдиради. Боринги, халқ эрки йўлида жонини тиккан
фидойилар элни ўз ортидан бошлаши, уни қўзғатиши, галабага эри-
шиши ҳам мумкин. Хўш, кейин-чи:

*Мудом кураш азобини фидойилар кўрганлар,
Инқилоблар ҳосилини муттаҳамлар ўрганлар.
Сиз ҳам бугун панадасиз, жангга
 бизни қайрайсиз,
Биз бу жангда шахид бўлсак, аввало
 сиз яйрайсиз.*

Шоирни қийнаган ери шундаки, халқим деб куйганида, элни курашга чорлаганида, юракларга хуррият тилаганида, юртига истиқлол истаганида — шу муттаҳамларни ўйлаганмиди?! Шеър охиридаги шоирнинг:

Гофил халқим! Тингларманми сенинг

наъра-узингни,

Кўрарманми зулуклардан озод бўлган кунингни? —

деган нидолари қалбларни титроққа солади!

Аввалги Эркин Воҳидов бўлганида, эҳтимол, истиқлол кунларида ўз халқининг мустақиллиги, бахти, шаънига атаб шодлик ва ифтихор тўла қасидалар битармиди! Ўзини топиш, ўзлигини таниш сари интилаётган виждонли шоир бундай қилмайди, қилолмайди. Эркин Воҳидовнинг кейинги шеърлари ўзини топиш, ўзлигини танишдек машаққатли йўл ғоят шарафли эканини яна бир бор тасдиқлайди. Айни шу йўлдан борган ижодкоргагина шафқатсиз ҳақиқат эшиклари очилади, бу ёруғ дунёнинг сиру асрорини англаб етиш, теварак-атрофда юз бераётган ҳодисаларнинг, турмуш жумбоқларининг туб моҳиятига етиш имконияти туғилади.

Эркин Воҳидов ўнга яқин дoston ёзди. Уларнинг мавзу-мундарижаси, савия-даражаси турлича. Шаклий-ўслубий томондан ҳам улар хилма-хил. «Тошкент садоси» билан «Куёш маскани» қасида, мадҳия, фахрия руҳида битилган; «Буюк ҳаёт тонги» ва «Чароғбон» мустабид тузум даврида урфга айланган Ленинни улуғлашга қаратилган; «Бахмал» эса «босмачилик даври» ҳақида шўро даврида ёзилган шу мавзудаги бошқа асарлардан унча фарқ қилмайди. Тошкент зилзиласи тўғрисида репортаж усулида битилган «Палаткада ёзилган дoston» айрим юзаки, ўткинчи қайфиятларга, газетачилик руҳидаги ҳозиржавоблик билан айтилган гап-сўзларига қарамай реал, ҳаётий лавҳалар борлиги жиҳатидан аҳамиятлидир.

Шоирга дostonчиликда шуҳрат келтирган асарлари «Нидо», «Рухлар исёни» ҳамда «Истанбул фожиаси» бўлди. «Нидо» 1964 йили ёзилди, дoston ҳануз ўз қимматини йўқотган эмас. Асар мактаб дастур ва дарсликларига киритилди, ўзбек ўқувчисининг бир неча авлоди ундан маънавий-бадий сабоқ олиб келмоқда. Бу дoston аввало юксак бадиияти, самимияти, теран инсонийлиги билан ажралиб туради. Дoston уруш ва инсон муаммосига бағишланган. Адабиётда қайта-қайта қаламга олинган бу муаммо Э. Воҳидов дostonида ўзига хос тарзда ишланган, ҳодисага шахсий дахлдорлик асарга самимият бахш этган. Маълумки, Эркиннинг отаси — Чўянбой Воҳидов уруш қурбони эди. Асарни шоир отасига бағишлаган. Уни ўзига хос дoston-марсия деб аташ мумкин; асар ҳам марсияга мос мунг, ҳам қахрамонлик дostonларига хос тантанавор руҳ билан йўғрилган. Дostonда шахсий йўналиш ижтимоий оҳанг билан туташиб, уйғунлашиб кетади, биргина шахснинг туйғу ва ўйлари кўлчиликнинг ташвиш-кечинмалари даражасига бориб етади. Дoston биргина лирик қахрамоннинг, уруш туфайли отадан етим қолган ўғлоннинг эмас, уруш жабрини чеккан миллион-миллион кишилар қалбининг мунги, нидоси, урушга нафрати, миннатдор авлодларнинг оғир жангда ҳалок бўлганлар хотираси олдидаги қасамёди каби жаранглайди.

«Нидо»дан сўнг орадан ўн беш йил ўтиб ёзилган «Рухлар исёни» дostonи шоирнинг ўша пайтга қадар босиб ўтган ижодий йўлининг энг баланд чўққиси, ўттиз йиллик ижодий йўналишларининг муайян яқини, дostonчиликдаги тажрибаларининг гултоғидир.

«Рухлар исёни» — аввало қахрамонлик дostonи. Унда муаллиф асримиз бошларида чақмоқдек яраклаб, шеърятда ўчмас нў қолдирган, исёнкор шеърлари билан бутун Хиндистон яриморонини ларзага солган, ҳаётини эл-юрт эрки, бахти йўлига фидо этган оташин бенгал шоири Назрул Ислоом жасоратини улуғлайди. Айни пайтда, «Рухлар исёни» — фожей дoston. Муаллиф исёнкор шоир кураши, жасорати қанчалар қимматга тушганини, шоир билан даир ва халқ орасидаги мураккаб, зиддиятли муносабатларни, шоир қалбининг орзу, алам-изтироб, туғёнларини бутун кескинлиги билан кўрсатади. «Рухлар исёни» — фалсафий дoston; муаллиф Назрул Ислоом жасорати, фожей қисмати баҳонасида шоирнинг, умуман ижодкорнинг ҳаётдаги ўрни, фуқаролик бурчи, қолаверса, инсонийлик, фидойилик, эрка ташналик, ижтимоий ва маънавий ҳаётнинг бошқа хилма-хил муаммолари устида ўйларга толади.

«Рухлар исёни» шакл жиҳатидан ҳам ўзига хос, новаторона асар. У хилма-хил шеърӣ шакллар, ҳиссий оҳанг, ранглар, ҳам реал ҳаётӣ лавҳалар, ҳам ривоятлар, шартли-рамзий ифодалар ранг-баранглигидан ташкил топган. Шу хилдаги шакл ва ифода ранг-баранглиги асар замирида ётган ҳаётӣ ҳақиқатни мураккаблиги билан ифодалашга хизмат қилади, шоирнинг узоқ йиллик кузатиш, ҳаётӣ тажриба, хулоса, ўй-мушоҳадаларини, кўнгил дардларини тўкиб солишга имкон беради.

Дostonда бош қахрамон Назрул Ислоом ҳаёти хронологик тарзда изчил баён этилмайди, балки шоир ҳаётидаги энг муҳим, кескин дақиқалар танлаб олинди, улар шоирона таҳлилдан ўтказилади. Шоирона таҳлил пайтида муаллиф ҳаёлларга қанчалик эрк бермасин, барибир, изчил тарихийлик принципига амал қилади. Назрул Ислоомдек исёнкор шоирни етиштириб чиқарган тарихий шароитни, Назрул Ислоом фожиасининг туб ижтимоий сабабларини тарихан ҳаққоний кўрсатишга, очишга эришади. Дostonда реал ҳодисалар билан ёнма-ён келтирилган хилма-хил ривоятлар, тарихий воқеалар худди ўша тарихий-ижтимоий ҳодисалар моҳиятини, умумбашарӣ маъносини чуқурроқ англашга, улардан фалсафий хулосалар чиқаришга қаратилган.

Дoston ҳақсизлик ва адолат, истибдод ва эрк орасидаги мангу курашда истеъдоднинг ўрни ҳақидаги фалсафий мушоҳадалар билан бошланади; чин истеъдоднинг табияти яралшдан ноҳақликка, адолатсизликка, истибдодга қарши исёндир, деб санайди муаллиф:

*Шоир юрак —
Пок тилаги,
Иймонидир башарнинг.
Армон тўла
юракдаги
Исёндир башарнинг.*

Назрул Ислон дунёга шоир бўлиб, яъни даврининг пок тилаги, иймони, армон тўла юракдаги исёни бўлиб туғилди, давр, эл-юрт шундай исёнкор шоирга муҳтож эди, «Замон унинг ёниб турган юрагини сўрарди». Шоир ҳали туғилмасдан бурун ўз юртидан жудо этилган эди, эл-юрт зобитлар оёғи остида топталиб ётибди, жаҳолатда қолган халқ золим-зобитларга қарши туриш ўрнига, ҳинду мусулмонга ажралиб, бир-бирини қириш билан овора. Муаллиф Ҳиндистон тарихининг шу қора кунларини алам билан қаламга олар экан, яна шоир ва унинг фуқаролик бурчи ҳақидаги баҳсга кўчиб дейди:

*Ҳар нечаким зўр истеъдод,
Тошқин илҳом,
У нега,
Халқинг ётса
чекиб фарёд,
Ярамасанг кунига.
Шоир эсанг,
Шоир бўлиб
Нега келдинг ҳаётга,
Элинг ётса
дардга тўлиб,
Келолмасанг нажотга?!
Не шоирсан,
Ташбехларнинг
Борми асли кераги,
Бўлмаса эл ғами —
дардинг,
Юрагинг —
эл юраги?!*

Назрул Ислон шеърларидан бирида «Мен исёнкор», «Мен қайгули бу дунёнинг нотинч қолган руҳиман», — деган эди. Достон муаллифи шоирнинг шу хилдаги сатрларига таяниб, унинг исёнкор қалби манзараларини чизади, ижодининг бош пафосини очади. Худди ўша безовта қалб, исёнкор ижод талқини жараёнида муаллиф шоир фожиасининг ибтидосини кўради: шоир шеърларидаги исёнкорона руҳни биров тўғри англайди, биров нотўғри: шоир зарур гапи, ҳақ достони учун таъна-дашномлар остида маломатларга қолади: биров «Қани шеърда гуллар рақси? Қани булбул навоси?», деса, бошқаси, «Бу шеър Шарққа хосдир наҳот? На ишқий, на риндона», — дея ажабланади. Биров «Бузмоқ абас, исён эса, гуноҳдир», деса, яна бирови «Сиёсат-ла ўйнашмоқни ким қўйибди, шоирга», — дея таъна ёғдиради. Бундан ҳам ёмони, бор гапни билиб туриб курашдан, ғалвадан ўзини четга олган худбин, жасоратсиз, ношуд-нотавон мунофиқлар ғаламислигидир. Мана уларнинг ақидаси:

*Ҳамма билар,
Инсон эркин —
Яшаши шарт пойидор.
Биз ҳам айтсак бўлар,
лекин
Уйда бола-чақа бор...*

Шоирни айниқса шу хилдаги фақат ўз жонини, тинчлигини уйлайдиган журъатсиз мунофиқлар ақидаси қийноққа солади, ҳақсизликни кўра-била туриб индамаслик хиёнатдир. Онгли одамлар лоқайдлиги, пассивлиги оломон орасида жаҳолатнинг кенг ёйилишига йўл очади. Жаҳолат туфайли эса, эл орасида ўзаро низо, нифок авж олади. Бу фақат золиму зобитларга қўл келади. Э. Воҳидов достоннинг «Ғалаён» бобида 1926 йили Калькуттада бўлиб ўтган фожий воқеа — жаҳолат, диний адоват оқибати ўлароқ келиб чиққан қонли тўқнашувлар баҳонасида шоир — қаҳрамон қалби орқали буни ёрқин ва таъсирчан ифода этади. Шу ўринларда Назрул Ислон фақат қайноқ қалби, оташин сўзлари билангина эмас, амалий фаолияти билан ҳам фаол курашчи, жасур жангчи сифатида кўринади, жаҳолатда қолган элнинг кўзини очиш, ўзаро низоларга барҳам бериш йўлида жонбозлик кўрсатади. Минг афсус, худди ўша оломонни кўру қар қилиб қўйган, ғафлат бандасига айланган шоир фақат туфайли шоир тўхматга, таъқибга учрайди; шоирни ғалаённинг сабабкори деб атайдилар, эл учун жон тиккан шоир эл душманига айланади; ҳибсга олинади, энг даҳшатлиси, ўзи тотувликка ундаган ҳинду билан мусулмон икки ёнда уни таъқиб этиб боради...

«Жаҳолат тўғрисида ривоят»ни эса, достоннинг кульминацияси деб аташ мумкин. Донишманд улуг ҳакамнинг жаҳолат ҳукм сурган замонда нашта билан кўрнинг кўзини очишга журъат қилиши, жоҳил оломон томонидан бундай журъат макруҳ аталиши, ҳакамнинг сазойи этилиши, гулханда куйдирилиши, энг ёмони — худди ўша ўз қўлида шифо топиб, кўзи очилган чол томонидан таъна-дашном эшитиши, ўша жоҳил чол ёққан оловда куйиб, кулга айланиши — ривоятда келтирилган бу фожий воқеалар ва улар туфайли шоир қалбида кечган ўйлар ўқувчи қалбини титроққа солади. Шу ҳаяжонли ривоят воситасида қаҳрамон жасорати ва фожиаси моҳиятини яна бир карра бутун вужудимиз билан идрок этамиз. Ривоят шу билан тугамайди. Жаҳолат, зулм, адолатсизлик мангу эмас, ҳар қанча қаршилиққа, зарбаларга дуч келмасин эзгу иш, адолат эртами-кечми, барибир, юзага чиқади. Бояғи фожиядан — донишманд оловда ёндирилиши ҳодисасидан кейин шундай воқеа рўй беради:

*Шу оловдан
Элинг,
ажаб,
Ақл кўзи
очилди.
Ўқиндилар,
Аза тугиб*

құйдылар...

458

қолганлар кўп эди. «Истанбул фожиаси»даги Жалол ўшандай тазйиққа дуч келган шахс.

Жалол шахсий манфаат, шон-шухрат кўйида билиб-билмай кўп номақбул ишларга, гуноҳларга қўл урган: бир вақтлар у инисининг тиригини хорлаб, ўлими ҳақидаги ёлғон хабардан сўнг уни эъзозлашга тушган, инисининг жасорати ҳақидаги хабардан эса худбин мақсадлари, сохта шухрати учун бир омил сифатида фойдаланган; шон-шухрат, мансаб-мартаба, деб халқни алдаган, қаллобликлар қилган. Мана, ўша қаллоблик тарихидан бир лавҳа:

*Бу воқеа ўн етти йил илгари бўлган.
Эндигина раис бўлиб сайланган эдим.
Эрта баҳор бир кун обком вакили келиб
Бир пиёла чой устида гап очиб қолди:
«Биз маслаҳат қилдик,— деди,— областимизда
Сизнинг колхоз машъал бўлиб туриши керак.
Қурултойга сиз борасиз. Нутқ гапирасиз».
«Нега,— дедим,— қўшни колхоз ҳамма жиҳатдан
Олдинда-ку...» У: «Йўқ,— деди,— ҳамма жиҳатни
Ўйламоқни бизга қўйинг. Сиз муносибсиз.
Қаҳрамоннинг акасибсиз. Табиат сизга —
Кўп хислатлар бериб қўйган. Кўрсаткич бўлса...
Кўрсаткични тўғрилайсиз... Ердам берамиз».
Бўшлиқ қилдим. Кўндим. Шундан бошланиб кетди...*

Бу — Жалолнинг сўзлари, икромномаси. Ҳа, мустабид тузум даврида ҳаётимиздаги жуда кўп салбий ҳодисалар худди шу тарзда масъулиятсиз юқори раҳбар ходимларнинг «кўрсатмаси», ижрочи ходимларнинг виждонсизлиги туфайли келиб чиққан, гуноҳ ишларни кўра-била туриб индамаслик оқибатида янги-янги гуноҳларга йўл очилган.

*Сен ҳам шунини билиб қўй! Биз ёт билмасин деб
Айбимизни ёна-ёна кўп ютқазганмиз,—*

дейди Жалол ўкинч билан.

Ҳаётда йўл қўйилган хато сабабларини, туб моҳиятини, хато оқибатларини англаб етиш ҳам мардлик аломати. Жалол шундай ҳолатларни бошдан кечиради. Хориждаги иниси билан учрашув Жалол учун бир ҳаёт имтиҳони вазифасини ўтайди, Искандар ва Саодат билан тортишувлар асносида кўп иккиланишлар, иштибоҳлар, ички олишувлар жараёнида у охири чин ҳақиқат, адолат йўлини танлайди: шахсий ҳаётда йўл қўйган хато, ўз жигарига қилган адолатсизлик, бу адолатсизликнинг даҳшатини юракдан ҳис этиш Жалол учун бошқа айбларини — ижтимоий фаолиятдаги гуноҳларини англаб етишга йўл очади. Унинг эндиги ҳаёт фалсафаси шундай:

*Балки, инсон умридан агар
Бир кун муддат қолган бўлса, ўша муддатни
Покланишга сарф этмоғи керак. Ҳа, шунда*

*Нопок ўтган — бутун умр бир шун бўлару
Ўша бир кун ҳаёт бўлар. Чинакам ҳаёт.*

Шу тариқа, «Истанбул фожиаси» даврининг ижтимоий-маънавий муаммолари — миллат танини ҳар қандай губорлардан поклаш гоёси, ижтимоий адолат нури билан йўғрилган асардир.

Достон камчиликлардан холи эмас. Чунончи, Жалол руҳиятидаги ўзгаришлар, унинг охириги қатъий қарори қанчалар қимматга тушиб мумкинлигини, олдиндаги вазият нақадар чигал ва мушкуллиги бутун драматизми билан кўрсатилмаган; воқеа ва ҳодисаларнинг уч шахс доирасида чеклаб қўйилиши муаллиф олдида муайян ижодий қийинчиликларни келтириб чиқарган, персонажлар, айниқса Жалол ижтимоий фаолияти билан боғлиқ мураккаб муаммоларни кенгроқ ёритишга монелик қилган, воқеаларга яна кимлардир аралашолмай, дардини, гапини айтолмай қолгани сезилиб турибди; сюжет занжиридаги омонатроқ ҳалқалар реалистик далиллашни тақозо этади... Бу хилдаги кам-кўстларидан қатъи назар, бу драматик достон 80-йиллар ўзбек адабиётида катта ҳодисадир.

Шоирнинг таржималари ҳақида ҳам озгина тўхталсак. Эркин Воҳидов дуч келган асарлар таржимасига қўл ураверган эмас. Фақат қалбига яқин асарларнигина, бадий мўъжизаларнигина она тилига таржима қилган.

«Фауст»нинг (рус тилидан) ўзбек тилига таржима қилиниши, китоб ҳолида нашр этилиши маданий ҳаётимизда, адабиётимизда қувончли воқеа бўлди. Танқидчиликда таъкидланганидек, ўзбек шеъриятига классик немис шоирининг олтмиш йиллик ижодий меҳнати самараси бўлмиш шоҳ асарини олиб кирган, ҳар бир сўзи халқ ҳикматидай қувватга эга бўлган Гёте даҳосини ўзбек шеърияти заминида юксалтирган Эркин Воҳидов катта муваффақиятга эришди. Таржима сатрларининг маъзи тўлиқ ва уларда жонли томири уриб туради; трагедияда Гётенинг шеъри кўтаринки романтика, фалсафий теранлик билан тўлиқдир. Таржимон асарнинг мана шу кўпоҳангли — полифоник хусусиятини она тилимизда рўёбга чиқара олган, Гёте асарининг руҳи, бойлигини ўзбек тилида беришга асосан эришган; таржимада бугунги ўзбек шеъриятининг камолотини, тилимизнинг гўзал ва қудратли имкониятларини намоён қилган.

Эркин Воҳидов ижоди кўпдан бери илмий жамоатчилик, адабий танқидчилик этиборини ўзига тортиб келади, унинг шеър, достон, драмалари теварагида қизгин баҳслар давом этади; шоир ижоди, айрим асарлари ҳақида О. Шарафиддинов, И. Гафуров сингари етук танқидчиларнинг мақолалари, Л. Қажомов билан Н. Шукуров қаламига мансуб адабий портретлар мавжуд.





Абдулла Орипов

(1941 йилда туғилган)

*Улкан шоир ва таржимон * Шоир лирикасининг ўзига хос хусусиятлари * Шаклий-услубий ранг-баранглик * Замонасоз шеърлар, уларнинг яратилиш сабаблари * Инсонпарварлик ғоялари ва поэтик талқин * Муҳаббат лирикаси * Она ҳақидаги шеърлар * Ватан мавзуга янгича муносабат * Сиёсий публицистика ва замонавийлик * «Ранжом» ва «Жаннатга йўл» драматик достонлари * 90-йиллар шеърляти * Диний-фалсафий мотивлар: «Ҳикмат садолари», «Ҳаж дафтари» * Танқидчиликнинг шоир ижодига муносабати **

Абдулла Орипов XX аср ўзбек шеърлятининг забардаст вакиллари билан бирдир. Унинг асарлари адабиётимизнинг янги босқичга кўтарилишида муҳим аҳамият касб этди. Бу шеърлят Чингиз Айтматов, Расул Ҳамзатов, Евгений Евтушенко, Ўлжас Сулаймонов ижоди янглиғ сиёсат ва мафкура устувор бўлган тузум шароитида ҳам тоза иқтидор туфайли бадиий ижоднинг ажойиб намуналари яратилиши мумкинлигини кўрсатган ўзбек адабиёти мисолидаги ўзига хос ноёб ҳодисадир.

Абдулла Орипов шеърлятининг томирлари сув ичган манбалар, шубҳасиз, ўзбек халқининг ҳаёти ва тақдиридир, унинг ўтмиши ва бугунидир, мумтоз шеърлятимиз ва ҳозирги адабиётимиздир. Айни вақтда, бу шеърлятнинг шаклланиши ва равнақига таъсир кўрсатган омил сифатида жаҳон шеърлятининг илғор анъаналарини кўрсатиш ўринли бўлади.

Жаҳон адабиёти дурдоналаридан «Илоҳий комедия» («Дўзах» достони)ни ўзбек тилига (рус тилидан) йиғирма саккиз ёшда таржима қилишга киришган Абдулла Орипов ўзига хос ижодий жасорат кўрсатди, дейиш мумкин. «Данте «Илоҳий комедия»да ҳаётни шундай тадқиқ этганки, уни таржима қилаётганимда шоир эсимдан чиқиб кетиб, мен билан фикрдош эканига суюнганман», — дейди Абдулла Орипов суҳбатлардан бирида. Бу фикр замирида чуқур маъно бор. «Зеро, ҳаётни бадиий тадқиқ этишдаги услубий яқинлик таржима муваффақиятини белгилашдан ташқари, умуман, ўзбек адаби ижодий тақдирига кучли таъсир кўрсатди. Шу даврдан бошлаб Абдулла Орипов шеърлятида матнга ботиний маънони жо этиш маҳорати ошди.

60 йиллар аввалидан ўзбек адабиётида ҳаётнинг кучли ва ҳаққонийлик кучая бошлади, деган фикр адабиётда айтилади. Бу фикрда жон бор, албатта. Бироқ, ҳаётдан, ҳаққонийликка интилишдан бадиий адабиёт ҳаётининг мағанига эътибор берсак, юқоридаги фикрни 60-йиллардан адабиётимизда ҳаётни, ҳақиқатни тасвирлаш интилиш, унда ранг-баранг изланишлар олиб бориш таъминли кучайди, деган маънода тушунсак тўғрироқ бўлади.

Шу маънода 60-йиллардан бошланувчи янги босқич ўзбек шеърлятида ҳаққонийлик ва инсонпарварлик принципларининг чуқурлашувида, бадиийликнинг янги-янги имкониятларини излаш, топиш ва қўллашда кенжа авлод, унинг айниқса паёми.

Абдулла Орипов асарлари муҳим аҳамият касб этди. Кучли эҳтирос, фикр ва туйғунинг узвий бирлиги, пафос даражасига кўтарилган дардли туғён, мавзу ва мақсаднинг зўрма-зўракиликдан холилиги, лирик қаҳрамон ҳаяжонлари ва фикрлаш йўсини билан унинг бадиий талқинидаги ажиб табиийлик Абдулла Орипов бўлди. Бу хусуси услубининг ўзига хос белгилари сифатида намоён теранлик билан ятлар шоир ижодий концепциясидаги фалсафий фикрларнинг белги-бирлашган ҳолда асарларидаги ғоя тиниқлиги ва аборди. Бу мукамловчи поэтик мукамаллик даражасига кўтариладий яхлитликда, маллик/Абдулла Орипов шеърларида, айниқса, баҳрамон сажияси-сўз, фикр, туйғу жозибасининг, ғоя ва лирик қароқотнинг тинглаб,нинг ўзаро мутаносиблигида намоён бўлади. «Мунсингари шеърля» «Юзма-юз», «Сароб» («Ўйларим»), «Она сайёра» чак, лоқайдлик ва рида мураккаб давр ва Ватан тақдирини учун куюн,иёфаси тасвирлақинғирликка бешафқат фаол замондошларимиз кнади.

Шуниси эътиборлики, шоир оғир шароитларда ҳам истиқлол ғояларини қуйлашга ҳаракат қилади.

*Шоир қаламида ҳасратлар қат-қат,
Шоирни чулғайди ўйлар дафъатан?
Яшаб қолармикан шеърим оқибат?
Озод бўлармикан нотавон Ватан*

Бу мисралар 70-йилларнинг аввалида ёзилган. Шоир ҳасратлари қат-қат эканини у вақтларда ёзиш мумкин эмас эди. Шўро шоири фақат хурсандчиликни қуйлаши керак бўлиб, зорланишга, ҳасрат чекишга ҳаққи йўқ эди. Ватаннинг нотавон эканини эътироф этиш-у, унинг озод бўлишини орзу қилиш эса, ақлга сиғмайдиган гап эди. Хўш, унда Абдулла Орипов бу мисраларни қандай ёза олди-ю, қандай қилиб эълон эта олди? Ҳамма гап шунда шоир бу ишнинг уйдасидан чиқа олганида! Абдулла Орипов бу фикрни «Некрасов ҳасрати» номли шеърда айтди. Некрасов баҳор мейлат орзусини қуйлади.

Нега шоир ҳасрати қат-қат, Ватан нима учун нотавон? Абдулла Орипов бутун ижоди бўйлаб олиб ўтган бу дардга жавоб бериш илинжи 60-йилларнинг ўрталаридаёқ бошланган эди. Кўпчилик ҳаётга,

жамиятга олқишлардан мушак отиб юрган бир пайтда ёш шоир «Юзма-юз» шеърида «ура»ларни кўп ҳам жини суймаслигини, турмуш кўнгилдагидек эмаслигини, чунки ҳамон «шайтонга ўртоқ»лар мавжуд эканини дадил айта олган эди:

*Ҳа, мен истиқболни ўйлайман, балли,
Унда халқ йўлига туташар йўлим.
Бироқ, «ура»ларни севмайман ҳали,
«Ура» демоқликка қисикдир тилим.
Баъзи одамларни кўрсатиб ҳали
Қийиндир соф инсон, дея атамоқ.
Гарчи инсон зоти бўлмас нари,
Бироқ ҳали бордир шайтонга ўртоқ.*

Шоирнинг аксар шеърлари ана шундай: уларда шеърий интонация бетакрор, шиддаткор оҳанг билан сокин, осойишта, самимий руҳ уйғунлашиб кетади. Бу уйғунлик бадий яхлитликнинг муҳим белгиси. Шоирнинг «Жўнар бўлдим...», «Созим», «Хатолар», «Мўмин Мирзо», «Генетика» сингари турли йўналишдаги ўнлаб шеърлари ҳам мазмун теранлиги, поэтик мукамаллиги билан қимматлидир. Уларда илгари сурилган ғоя, қаламга олинган мавзу, кўтарилган муаммо шунчаки ёритилмайди, балки бадий таҳлил этилади. Ҳар бир ҳодиса, ўй-фикр, маънавий дунёдаги зиддиятларнинг ўзигина эмас, уларнинг намоён бўлиш сабаб ва оқибатлари моҳиятини кескин курашлар орқали кўрсатиш Абдулла Орипов асарларида бадий таҳлил пухталигини белгилайдиган асосий омиллардир.

Шоир асарларининг асосий қисмини XX аср ўзбек шеъриятидаги етакчи шакл — бармоқ вазни ташкил этса-да, у кўп асрлик анъанага эга бўлган аруздаги ғазалга ҳам, маснавийга ҳам, Маяковский, Нозим Ҳикмат, Лоркалар таъсирида пайдо бўлган сарбастга ҳам мурожаат қилиб туради.

Шоир сўнгги йилларда мумтоз шеъриятимизнинг бой тарихга эга шакл ва жанрларига алоҳида эътибор бермоқда. Уларни бугунги адабий жараёнда, айтиш мумкинки, қайта тириштириб, янада бойитишга ҳисса қўшмоқда. Шулардан бири маснавийдир. Маснавийда ижод этиш мушкул экани маълум. Абдулла Орипов унга дадил қўл урди ва энг асосийси, бир қанча муваффақиятли асарлар яратди («Шошмаслик ҳақида баллада», «Бегоналик», «Узлат», «Маймуният»....).

*Ёй ўқи камондан қочади йироқ,
Тоғлардан қочади дарё ва булоқ.*

*Булоқлар бағридан қочади ёмғир,
Сукунатдан қочиб шамоллар санғир.*

*Нафис чечакларнинг хушбўй атри ҳам,
Ғунчалар қўйнидан қочар дамо-дам.*

Шу тариқа гўзал фалсафий мулоҳаза юритган лирик қаҳрамон аста асосий мақсадга кўчади. Юқоридаги кабиларга-ку, чидаш мумкин, чунки бу табиийдир. Бироқ, инсондан инсон қочса-чи, бири иккинчисидан юз ўгирса-чи, бунга чидаб бўладими? Фарзанд она бағрига интилиш ўрнига, ундан қочса, ўғил ва ота шу аҳволга тушса, дўстлар бир-бирига терс бурилсалар — бундан оғирроқ даҳшат борми?

Шоир фалсафий фикрларини давом эттириб, чуқурроқ умумлаш маларга боради.

*Бирлашса ёвузлик, турфа иллатлар,
Қочса бир-биридан эллар, миллатлар.
Қовушмаса инсоф, эзгулик, сабот,
Мен бунинг сабабин билмасман, ҳайҳот!*

*Тафаккур башарга гарчи яловдир,
Нечук одам қавми одамга ёвдир.
Жавоб берар бунга на ер, на осмон,
На Будда, на Зардушт, на Инжил, Куръон. 1*

XX асрнинг охирги ўн йиллиги арафасида қизил империя чок-чокидан сўкилиб кетгач, тарих салтанатида кўп ўтмай салкам мана шундай кўринишлар рўй бермадими? Шу маънода, Абдулла Ориповнинг «Бегоналик» шеъри ўзига хос бадий башорат эмасмиди? Ҳа, бу шеър XX аср охирларидаги муайян тарихий вазиятнинг бадий инъикоси эди. Шоир бизни бундан огоҳ этди. Тезроқ бу ҳолнинг элдини олишга чақирди.

Абдулла Ориповнинг турли шеърий шакл ва жанрларга мурожаат этиши ҳақида гап борар экан, унинг рубойлари ҳақида ҳам қисқача гўхтаб ўтиш жоиз. Шоир ўзи камтарлик билан бу асарларни кўпинча «тўртлик» деб атайдди, бироқ уларнинг кўпи том маънодаги гўзал руҳли, чуқур фалсафий маъноли рубойлардир.

*Тингла, бу абадий садо бўлади,
Гадонинг душмани гадо бўлади.
Иккови бир-бирин егунича то
Ўртада бу дунё адо бўлади.*

*Туғилсанг бахт билан камол ўшади,
Тарк этсанг оламни завоқ ўшади.
Охир чоғ тупроғинг устига келиб,
Кимдир ёд айласа, иқбол ўшади. 1*

Бу асарлар Шарқ даҳоларининг рубойлари билан бир қаторда туришга муносибдир, деб ўйлаймиз.

Абдулла Орипов ижоди фақат муваффақиятлардан ташкил топган эмас, албатта. Шоир китобларида ижодий эволюция зиддиятлари сифатида баҳоланувчи талай шеърлар борки, улар давр синовидан ўта олмади. Чунки, Абдулла Орипов янги босқич ўзбек шеърларида нечоғли ҳақгўй, дилдаги дардинигина ёздиган, иймони Ватан ва халқ қайғусига эш шоир эканидан қатъи назар, ҳар бир тирик инсон каби у ҳам давр, сиёсат, мафкуранинг қонуний тазйиқи ва таъсири остида бўлди.

Шундан келиб чиқиб, унинг ижодидаги айрим номукаммал намуналарга, камчиликларга икки нуқтаи назардан қараш ўринли бўлади. **Биринчиси.** Ҳар қайси санъаткор ижоди фақат муваффақиятлардан ташкил топмаганидек, ижодий жараён гоҳ кўтарилиш, гоҳ пасайишдан иборат бўлганидек, Абдулла Ориповда ҳам табиий ижодий жараён маҳсули сифатидаги баъзи бир бўш ва кучсиз асарлар мавжуд. **Иккинчиси.** Шоир умумий оқимга қўшилиб талайгина замонасоз ва бағишлов шеърлар ёзди. Бундай шеърлар мажбурийлик, буюртмани бажариш, мафкурага мутеълик боис пайдо бўлди, шунинг учун ҳам улар бадий қуввати заиф, замонасоз асарлар сифатида қолиб кетди.

«Нажот қалъаси» шеъри шоирнинг замонасоз шеърларига ёрқин мисолдир. Фирқа яккаю-ягона нажоткор, унинг марказий кўмитаси нажот қалъасидир, деган фикрни илгари суради шоир бу шеърда. Асарда тузум мафкурасининг ботиқ изи сезилиб турибди, албатта. У даврларда бу таъсирдан мутлақ холи бўлган санъаткорни топиш қийин эди. Шўро тузумидаги деярли барча, ҳатто энг буюк санъаткорлар ҳам бундан мустасно эмас. Шундай экан, бу замонасозлик илдизини давр ҳаёти ва замон мафкураси билан боғлаш тўғри бўлади. Бироқ, таъкидлаш жоизки, «Нажот қалъаси» ёзилган 80-йилларнинг бошидаёқ бу ҳақиқий нажот қалъаси эмаслигини тушунган, шеъри босилмаса-да, буни ёзишга журъат этган ва шунинг учун доим таъқибда бўлган ижодкорлар ҳам бор эди. Ана шундай шоирлардан бири Рауф Парфи дўсти Абдулла Орипов шеъри чиққач, унга қарама-қарши ўлароқ ҳар бир инсоннинг ҳақиқий нажоткори унинг юраги, виждони, ор-номусидир, «кўкрак қафасимдир нажот қалъаси», — деб ёзган эди.

Абдулла Орипов ўзининг бу каби айрим бирёқдамаликларини 80-йиллар ўртасигача мутлақо тушунмади, деб ўйлаш ҳам гўллик бўларди. Шундай йўналишда айрим мақола ва шеърлар ёзишга мажбур қилаётганларини у зимдан англаб бораётган ва чорасизлик туфайли йўл қўйган хатоларини ўзи ҳам кўп ўтмай айрим асарларида эътироф этган эди.

*Сен бизни кечиргин, эй, Наврўзимиз,
Фафлатда чалғиди ул дам кўзимиз.
Юзингга шаналоқ тортиб юбордик,
Шўрпахта босамиз энди ўзимиз.*

Бу мисралар шоир айрим хатоларини тан олганлиги натижаси эди.

Мавзу, ғоя, муаммо, лирик қаҳрамон пуқтан пайридан Абдулла Орипов шеърлари ранг-барангдир. Истиқлол, Ватан, халқ ва миллат, муҳаббат ва армон, табиат ва фазо, идеал инсон ва маънавий дунё, Сна ва аёл, тарих ва бугун, башорат ва фантазия, дўстлик ва хиёнат, кенг маънодаги она замин ва инсоният тақдири, уруш ва тинчлик, умр моҳияти ва «у дунё» Абдулла Орипов асарларининг мавзуи, мазмунини ташкил этади. Бу мавзуларга мурожаат қилар экан, шоир эзгу туйғуларни улуглаш («Икар», «Ишонч кўприклари», «Тириклик», «Савоб», «Инсон манзараси»); виждон, маънавий гўзаллик ва инсоний баркамоллик («Темир одам», «Маломат тошлари», «Кўриқхона», «Хатоларинг керак уларга»); ижтимоий адолат ва ҳақиқат («Имзо йиғиш», «Айтишув», «Илғор ишчи ва чаққон мухбир қиссаси», «Диалектика») масалаларини доимо диққат марказида тутди. Булар аслида шоир ижодининг бош лейтмотивидир.

Инсоний баркамоллик учун кураш муаммоларини куйлаш ва талқин этиш Абдулла Ориповнинг деярли илк шеърларидан бошлаб («Дорбоз», «Бургут») бутун ижоди бўйлаб давом этади. Шоир талқинидаги мукаммал инсон ёмоннинг акси бўлган яхши инсонгина эмас, ёки мулақо бекаму кўст одам ҳам эмас. Ҳар бир асарда у аниқ сажияли жонли шахсдир. У айрим хато ва камчиликларга ҳам йўл қўйиши мумкин. Лекин, энг асосийси, у адолат ва ҳақиқат, маънавий поклик йўлини тутувчи, инсоний идеаллар, халқ ва Ватаннинг эзгу тиллаклари деб курашувчи, ҳаётдаги разолатларга бешафқат инсондир.

Шоир асарларида инсонпарварлик ғоялари доимо халқ дарди, халқ қалби билан чамбарчас боғланган («Ишонч кўприклари»). Халққа таяниш, ҳар қандай мушкулотни унинг ўзигина ҳал қилишига собит ишонч Абдулла Орипов инсоний қарашларининг асосини ташкил этади ва пировардида, асарлари халқчиллигини белгилайди.

Абдулла Ориповнинг мукаррам зотга меҳр ва шафқат туйғуси, муруввати нечоғли чексиз экани унинг, айниқса, аёл шаънини улуглашга бағишланган шеърларида ёрқин кўринади.

«Аёл» номли шеър наинки Абдулла Орипов, балки, умуман XX аср ўзбек шеърларидаги бу муқаддас сиймо шаънига битилган энг гўзал ва шукуҳли шеърлардан биридир.

Шеър аёл шафиқлиги, иродаси, садоқати ва маънавий гўзаллиги куйланган завоҳил билмас қўшиқдек жаранглайди. Унинг мазмуни оддий ва содда: урушдан қайтмаган ёрига чексиз садоқат кўрсатган аёл уни кута-кута ҳаётдан танҳо ўтади. Шу покиза мазмунга шоир кучли ҳаётий зиддиятларни, қалб ва виждонда кечиши мумкин бўлган талотумларни, уларни енгиб ўта олувчи иродани жо этади. Бу оддийлик замирида Абдулла Орипов ўзи такрорлашни хуш кўрадиган Ғега айтган ҳақиқий санъат асарига хос триада соддалиги (оддийлик, мураккаблик ва яна оддийлик) этади. Шеърнинг моҳияти ва қимматини унинг мазмуни эмас, шу мазмун қатига сингдирилган дард ва унинг поэтик талқинидаги маҳорат, ўзига хослик ҳамда шулардан нур бўлиб таралувчи пафос белгилашига «Аёл» шеъри яна бир ёрқин мисолдир.

Ўн тўққиз ёшида бева қолиб, садоқат туфайли, муҳаббат туфайли ўз виждонига қарши боролмай, бутун умр танҳо яшаётган Аёл қалбида нималар рўй бериши мумкин? Шоир шу Аёл вужудидаги кечинмаларни маънавий гўзаллик, маънавий қудрат даражасида юксалтириб талқин этишга эришади:

*Севгидан етиму умрдан ярим,
Қуриган кўксига ёлғиз беланчак.
Абадий фироқни, ҳайҳот, дўстларим,
Абадий висол деб билди келинчак...*

*Йиллар ҳам ўтдилар, ҳамон у ёлғиз,
Мунғайиб термулар ботувчи кунга.
Эй, номард табиат, борми сенда ҳис,
Қайтадан бахт берсанг бўлмасми унга?!*

*Наҳот, ишқ қисмати бунча бераҳм,
Бунчалар буюксан вафо шеваси.
Сенгадир ҳурматим, сенга шарафим,
Қаҳрамон жангчининг содиқ беваси.*

Шеърдан мақсад фақат садоқатли аёл шайнани улуғлашгина эмас. Шоир бу масалада ҳам ҳаётнинг аччиқ, шафқатсиз ҳақиқатини унутмайди. Муҳтарамга зотлар ичида барча бирдекми? Бу номга доғ тушириб юрганлар йўқми? Шоир сурату сийратларини фош этган ҳолда бундай аёлларнинг ҳам умумлашма қиёфасини ярагади. Ёри ҳаётдан ўтган бўлишига қарамай, унинг хотирасига чексиз садоқат кўрсатиб келаётган бу Аёлга қарама-қарши ўлароқ атрофимизда ўзини минг битта бозордан олиб — минг битта бозорга солиб юрган, тирноқ бўятиш учун соатлаб навбат кутувчи, бироқ ёрини бир дақиқа қуттишда бесабрлик қилувчи бевафолар озми дунёда? Бу шоирона қиёс асарнинг таъсир кучини оширади, содиқ бева тимсолидаги аёл образига меҳримизни янада кучайтиради.

Бадиий образлардаги миллийлик ва тиниқлик, туйғу ва эҳтирослар самимийлиги, оҳангдорликдаги шиддат ва ҳаяжон, сюжет ва композициядаги яхлитлик «Аёл» шеърига алоҳида гўзаллик бағишлайди.

Она ҳақидаги шеърлар ва умуман, она образи шоир ижодидаги Аёл образини янада мукаммаллаштиради ва конкретлаштиради, бу тимсолни олий мақомларга олиб чиқади. Шоирнинг «Кўзларим йўлингда», «Онажон», «Рухим», «Юртим шамоли», «Йиллар армони», «Ишонч кўприклари» сингари тўпламларидаги шеърлар бағридан муштипар Она кўзлари бизга доимо термулиб туради. Бу тўпламлардан «Онамга хат», «Онам вафотига», «Онажон», «Она», «Алишернинг онаси», «Онамни эслаб» сингари Она тимсолига махсус бағишланган шеърлар ўрин олган. «Самовий меҳмон, беш донишманд ва фаррош кампир қиссаси» номли фантастик асарда ҳам Она ва меҳр муаммосининг ўзига хос талқинига дуч келамиз. Шоир шеърларида яна уч олий тушунчага Она нисбатини беради: она Ватан, она Шеърият, она Сайёра.!

«Онажон» шеъри шоирнинг мумтоз асарларидан бири. Бу шеър волидаи муҳтарамаси қаршисида бани инсон зоти қаби оддий бир фарзанд ва айни вақтда, элнинг буюк санъаткори бўлган Абдулла Ориповнинг Она ҳақидаги гуҳар туйғулари тошқинидан тизилган маржондир.

Ҳаётдан ўтган она ҳақидаги ўтли ва армонли ҳасратлар шоир асарларига 1966 йили «Баҳор» шеърида кириб келди.

Шоирни туйғулари алдамади. Вақт етиб хотирангни куйларман, деб она руҳига берилган ваъда кўп ўтмай шеър бўлиб қуйилиб тушди. «Баҳор»дан сўнг, шу йилнинг ўзида «Онажон» шеъри майдонга келди.

Абдулла Орипов бу шеърда меҳрибон волиданинг нурли қиёфасини яратди. Шоир асарда онага ҳамду сано ўқишга, уни кўкларга кўтаришга берилмайди. Унинг асосий мақсади умуман она образини эмас, ўз онаси тимсолини яратиш. Она шайнига, шунчаки қофияга солинган шоирона муносабатини билдириш эмас, балки шахс сифатида фақат ўзигина ҳис этган, ҳужайраларида уйғонган фарзандлик туйғуларини ифодалаш. Мана шуларга мос равишда топилган она меҳридек укпар шакл ва оҳанг, самимият ва ҳаяжон, шиддат ва кўлам ўзаро бирлашиб «Онажон»даги бадиий бир бутунликни вужудга келтиради. Шу тариқа, Абдулла Ориповнинг шахсий туйғулари, дард ва ҳаяжонлари шахсийлик дунёсидан ижод дунёсига кўчиб, миллионлаб китобхонларнинг қалб дарчаларини ёритди, уларнинг ҳам туйғуларини ифодаловчи сеҳрли оламга айланди.

Шеърда китобхон билан асар қаҳрамонларини бирлаштириб турадиган икки куч бор. Бири — асар қаҳрамонларининг ўзаро бири-бирига чексиз меҳри билан китобхонлардаги худди шу масалага бўлган муносабат ўргасидаги муштараклик, иккинчиси эса, асар қаҳрамонлари билан китобхонларни бирлаштириб турган шеър пафосидир. Ана шу сабаблар боис шахсий ҳис-туйғу ва кечинмалар асосига қурилган ҳамда:

*Гарчи фано ҳар кимсага
Азалий бир қисматдир.
Лекин, она, тириклик ҳам
Билсанг, ярим ҳикматдир.
Тушларимда, майли, бошим
Силаб тургин, онажон.
Қолганларга энди умр
Тилаб тургин, онажон,—*

сингари фалсафий фикрлар билан йўғрилган «Онажон» шеъри миллионларнинг сеvimли асари бўлиб қолди.

Абдулла Ориповнинг аёл, она ҳақидаги шеърлари билан муҳаббат лирикаси бир бутунликда ажиб бир уйғунликни ташкил этади.

Муҳаббат Абдулла Орипов шеъриятида ҳаммиша кент ўрин эгаллаб келган. Шоир шеърларидаги муҳаббат худди ҳаётнинг ўзидек гўзал, орзули, айни вақтда, машаққатли, азобли, армонли, баъзан ниҳоятда чуқур қайғули, бироқ ҳеч қачон бадбин эмас.

Ўн тўққиз ёшида бева қолиб, садоқат туфайли, муҳаббат туфайли ўз виждонига қарши боролмай, бутун умр танҳо яшаётган Аёл қалбида нималар рўй бериши мумкин? Шоир шу Аёл вужудидаги кечинмаларни маънавий гўзаллик, маънавий қудрат даражасида юксалтириб талқин этишга эришади:

*Севғидан етиму умрдан ярим,
Қуриган кўксига ёлғиз беланчак.
Абадий фироқни, ҳайҳот, дўстларим,
Абадий висол деб билди келинчак...*

*Йиллар ҳам ўтдилар, ҳамон у ёлғиз,
Мунгайиб термулар ботувчи кунга.
Эй, номард табиат, борми сенда ҳис,
Қайтадан бахт берсанг бўлмасми унга?!*

*Наҳот, ишқ қисмати бунча бераҳм,
Бунчалар буюксан вафо шеvasи.
Сенгадир ҳурматим, сенга шарафим,
Қаҳрамон жангчининг содиқ беваси.*

Шеърдан мақсад фақат садоқатли аёл шаънини улуғлашгина эмас. Шоир бу масалада ҳам ҳаётнинг аччиқ, шафқатсиз ҳақиқатини унутмайди. Муҳтарама зотлар ичида барча бирдекми? Бу номга доғ тушириб юрганлар йўқми? Шоир сурату сийратларини фош этган ҳолда бундай аёлларнинг ҳам умумлашма қиёфасини яратади. Ери ҳаётдан ўтган бўлишига қарамай, унинг хотирасига чексиз садоқат кўрсатиб келаётган бу Аёлга қарама-қарши ўлароқ атрофимизда ўзини минг битта бозордан олиб — минг битта бозорга солиб юрган, тирноқ бўятиш учун соатлаб навбат кутувчи, бироқ ёрини бир дақиқа куттишда бесабрлик қилувчи бевафолар озми дунёда? Бу шоирона қиёс асарнинг таъсир кучини оширади, содиқ бева тимсолидаги аёл образига меҳримизни янада кучайтиради.

Бадиий образлардаги миллийлик ва тиниқлик, туйғу ва эҳтирослар самимийлиги, оҳангдорликдаги шиддат ва ҳаяжон, сюжет ва композициядаги яхлитлик «Аёл» шеърига алоҳида гўзаллик бағишлайди.

Она ҳақидаги шеърлар ва умуман, она образи шоир ижодидаги Аёл образини янада мукамаллаштиради ва конкретлаштиради, бу тимсолни олий мақомларга олиб чиқади. Шоирнинг «Кўзларим йўлингда», «Онажон», «Рухим», «Юртим шамоли», «Йиллар армони», «Ишонч кўприклари» сингари тўпламларидаги шеърлар бағридан муштиллар Она кўзлари бизга доимо термулиб туради. Бу тўпламлардан «Онамга хат», «Онам вафотига», «Онажон», «Она», «Алишернинг онаси», «Онамни эслаб» сингари Она тимсолига махсус бағишланган шеърлар ўрин олган. «Самовий меҳмон, беш донишманд ва фаррош кампир қиссаси» номли фантастик асарда ҳам Она ва меҳр муаммосининг ўзига хос талқинига дуч келамиз. Шоир шеърларида яна уч олий тушунчага Она нисбатини беради: она Ватан, она Шеърят, она Сайёра.

«Онажон» шеъри шоирнинг мумтоз асарларидан бири. Бу шеър волидан муҳтарамаси қаршисида бани инсон тоғи каби оддий бир фарзанд ва айни вақтда, элнинг буюк санъаткори бўлган Абдулла Ориповнинг Она ҳақидаги гуҳар туйғулари тошқинидан тизилган маржондир.

Ҳаётдан ўтган она ҳақидаги ўтли ва армонли ҳасратлар шоир асарларига 1966 йили «Баҳор» шеърида кириб келди.

Шоирни туйғулари алдамади. Вақт етиб хотирангни куйларман, деб она руҳига берилган ваъда кўп ўтмай шеър бўлиб куйилиб тушди. «Баҳор»дан сўнг, шу йилнинг ўзида «Онажон» шеъри майдонга келди.

Абдулла Орипов бу шеърда меҳрибон волиданинг нурли қиёфасини яратди. Шоир асарда онага ҳамду сано ўқишга, уни кўкларга кўтаришга берилмайди. Унинг асосий мақсади умуман она образини эмас, ўз онаси тимсолини яратиш. Она шаънига, шунчаки қофияга солинган шоирона муносабатини билдириш эмас, балки шахс сифатида фақат ўзигина ҳис этган, ҳужайраларида уйғонган фарзандлик туйғуларини ифодалаш. Мана шуларга мос равишда топилган она меҳридек укпар шакл ва оҳанг, самимият ва ҳаяжон, шиддат ва кўлам ўзаро бирлашиб «Онажон»даги бадиий бир бутунлиқни вужудга келтиради. Шу тариқа, Абдулла Ориповнинг шахсий туйғулари, дард ва ҳаяжонлари шахсийлик дунёсидан ижод дунёсига кўчиб, миллионлаб китобхонларнинг қалб дарчаларини ёритди, уларнинг ҳам туйғуларини ифодаловчи сеҳрли оламга айланди.

Шеърда китобхон билан асар қаҳрамонларини бирлаштириб турадиган икки куч бор. Бири — асар қаҳрамонларининг ўзаро бирига чексиз меҳри билан китобхонлардаги худди шу масалага бўлган муносабат ўртасидаги муштараклик, иккинчиси эса, асар қаҳрамонлари билан китобхонларни бирлаштириб турган шеър пафосидир. Ана шу сабаблар боис шахсий ҳис-туйғу ва кечинмалар асосига қурилган ҳамда:

*Гарчи фано ҳар кимсага
Азалий бир қисматдир.
Лекин, она, тириклик ҳам
Билсанг, ярим ҳикматдир.
Тушларимда, майли, бошим
Силаб тургин, онажон.
Қолганларга энди умр
Тилаб тургин, онажон,—*

сингари фалсафий фикрлар билан йўғрилган «Онажон» шеъри миллионларнинг сеvimли асари бўлиб қолди.

Абдулла Ориповнинг аёл, она ҳақидаги шеърлари билан муҳаббат лирикаси бир бутунликда ажиб бир уйғунлиқни ташкил этади.

Муҳаббат Абдулла Орипов шеърлятида ҳамиша кенг ўрин эгаллаб келган. Шоир шеърларидаги муҳаббат худди ҳаётнинг ўзидек гўзал, орзули, айни вақтда, машаққатли, азобли, армонли, баъзан ниҳоятда чуқур қайғули, бироқ ҳеч қачон бадбин эмас.

Әбділхалық пен Әбділхамиттің ақ сапары ең алдымен мұстафинаның шекарадан өткізілетін жеріне — шырша қауқрамының рундерінен йулар иініне жеткенде тұрға, өңірік улағының бари бир маңында ояйы борады.

*Бу йўллар ҳаёлдек билмас интиҳо,
Шошилар ўзининг манзилотиغا.
Бу йўллар элтади на Макка, на ё
Бирлашган Миллатлар Ташкилотига.*

*Бу йўллар дунёни тинмай айланиб,
Интилар сирли бир кўнгил қулфига.
Ахийри тасмадек қолар бойланиб,
Сенингдек гўзалнинг қора зулфига.*

Бу лирик қаҳрамон образи яратилган шеър билан бошқа бир лирик қаҳрамон тўмсоли тасвирланган «Муҳаббат» шеъри оралиғида тахминан йигирма йиллик масофа бор.

Йўқ, йўқ, ҳаёт аямади неъматин мендан,
Тўрт мучам соғ, дўстларим бор ҳавас қилгулик.
Нолимайман на келажак, на ўтмишимдан,
Иродам бор, келса агар бирор кўргулик.

Фақатгина бир куч бордир, фақат угина
Зор ғишлатар, қилолмайман мен унга тоқат.
Ҳаётимда чақнамайсан фақат сенгина,
Толеимда сен бўлмадинг, бахтли муҳаббат.

Бири 60-, иккинчиси 80-йилларнинг ўрталарида ёзилган бу шеърларни таҳлил этаётганимиз ва улардан парчалар келтираётганимиз боиси шуки, уларнинг қаҳрамонлари бир булоқдан сув ичади. «Муҳаббат»дан келтирилган парча асарнинг бутун ғоясини эмас, қаҳрамоннинг руҳий ҳолатини, юракдаги армонларини эътироф қилади, холос. Асарнинг туб ғояси эса, лирик қаҳрамоннинг севгисиз яшаш мумкин эмаслигини, усиз ҳаёт пуч ва эрмак эканлигини юракдан ҳис эта олишида. Шеърнинг хулосаси шу — унинг асосий ғояси ҳам шундан келиб чиқади. Ҳар иккала шеър қаҳрамони бир булоқдан сув ичади, дейишимизнинг боиси шундаки, «Муҳаббат»даги ноаларнинг садоси йигирма йилдан кейин яратилган «Бу йўллар»да ҳам эшитилиб туради. Абдулла Ориповнинг муҳаббат лирикасига доир ҳаётдек оддий ва содда, ҳаётдек қудратли ва мўъжизакор, гўзал ва серғугён шеърларидан бўлмиш «Биринчи муҳаббатим» хусусида ва унинг ҳам, дейлик, «Бу йўллар»га туташиб, бир бутунлик, ажралмас узвийлик ташкил этиши ҳақида юқоридаги фикрларни айтиш мумкин.

Шоирнинг муҳаббат лирикасида севгидаги чексиз укубатлар ва айни вақтда, фараҳли онлар куйланувчи «Уни кўрсам қора куюн қоплар дилимни», «Чувалади ўйларим сенсиз...», «Хайр энди, қал-

Билим — бул ҳаётда қилганимиз, бу енида қилганимиз, бу енида қилганимиз...
лар бундай. Уларга била йўқотган сенингизни ҳасидан маъна...
ган, бир бирларини яхши тушуна олмаган, лекин ораларини бир
жуфт қора кўз сарсон бўлиб турган: «Оҳ, қандай ўлим бу, сени
ўлими, Ушга на қабр бор, ва на жаноза», деб бой берилган сенига
тавалло қилаётган: «Сени кеч топгандим — эрта йўқотдим, Қарни-
гин, лойиқман сенинг қаҳрингга. Ўзгалар қалбида қадр уйғотдим,
Бироқ етолмадим ўзим қадрингга. О, инсон қисмати бунчалар чи-
гал, Бунчалар хилма-хил фожеъ ва аза! Қисматим, ўзимман гуноҳ-
кор бу гал, Наҳот, гуноҳкорга қўшиқдир жазо?», — деб ўз хатолари
учун афғон чекаётган турфа лирик қаҳрамонлар тақдирига дуч ке-
ламиз.

Абдулла Орипов ижодидаги муқаддас мавзулардан бири — она-Ватан, Ўзбекистондир. Шеъриятимизда бу йўналишда яратилган ажойиб асарлар оз эмас. Бу образга Абдулла Орипов ҳам бутун ижоди давомида мурожаат этиб келади.

Ватан тушунчаси Абдулла Орипов шеърларида сермаъно ва ранг-баранг. Кенг миқёсда қараганда, шоир ва унинг лирик қаҳрамонига «шу буюк сайёра — ягона Ватан» бўлиб кўринади («Генетика»). Бироқ она-Ватан деганда у фақат Ўзбекистонни тушунади. Бу мавзу шоир ижодининг энг нурли ва порлоқ саҳифаларини ташкил этади. Зеро, у суҳбатларидан бирида «Севинч-дардим бари Ватаним», дейиши бежиз эмас. Шоир «Юртим шамоли», «Ўзбекистонда куз», «Қарши кўшиғи», «Кенглик нуқтаси», «Тошкент шаънига», «Қуёш шаҳри», «Момо офтоб» каби ўнлаб шеърларида она-Ватаннинг заволи билмас қиёфасини яратди.

Ватан ҳақида гап борар экан, Абдулла Орипов шоирнинг бурчи-ни фақат мадҳиябозликдан, юртни фақат улуғлашу кўкларга кўтаришдан иборат, деб тушунмайди. Тўғри, у Ватан гўзаллигини, иқболини куйлайди, бироқ унинг сермашаққат тарихи ва тақдирини ҳаққоний гавдалантириш мақсадида кўпроқ Ватан дардларини куйлайди, бир фидойи фарзанд каби унинг дардларига малҳам бўлгиси келади. Бу Ватан тарихда кўпдан-кўп буюк фарзандларга, улуғ кашфиётларга, инсонпарвар ғояларга доя бўлганини дунёга кўз-кўз қиладди, ҳозир ҳам унинг ўшал тарихга муносиб бўлишини истаб, ўзини туғёнлар бағрига уради.

Абдулла Ориповнинг Ватан тимсолини яратишга бағишланган шеърларидаги поэтик образлар, айниқса, фалсафий, халқчил ва оҳорли бўлиб, бу йўналишдаги шеърлар ичида «Мен нечун севаман Ўзбекистонни» ҳамда «Ўзбекистон» алоҳида ажралиб туради.

Ватанни фақат китоб, шеър ўқибгина ўрганиш, севиш мумкин эмас. Бу туйғу руҳ билан бирга пайдо бўлади. Лекин шеър Ватанга меҳр туйғуларини мустаҳкамлаш, олий мақомларга олиб чиқишда беқиёс аҳамиятга эга. Абдулла Орипов шеърлари ана шундай. Ватанни фақат бойликлари-ю, бебаҳо тупроғи, гўзал иқлими учунгина эмас, ҳатто мангу музликлардан иборат бўлган тақдирда ҳам севмаслик мумкинми, деган юксак фикр барқ уриб турган «Мен нечун севаман Ўзбекистонни» шеърисида шундай сатрлар бор:

*Ватанлар, Ватанлар
Майли, гулласин,
Боғ унсин мангулик музда ҳам, аммо
Юртим, сени фақат бойликларинг-чун
Севган фарзанд бўлса, кечирма асло!*

Ватанга меҳр-муҳаббат ғояси «Ўзбекистон» асарида янада кенг ва чуқур; мавзу ва муаммо мазий, ҳозирги кун ва келажак билан чамбарчас алоқада. Моҳият эътибори билан, унда Ватан бошидан кечирган муҳим тарихий ҳодисалар поэтик гавдалантирилади. Поэтик фикрлаш шу қадар фалсафий, миқёсли ва теранки, уларни идрок этиш учун, айрим ҳолларда, шеърхондан юксак бадний диддан ташқари, муайян тарихий билим, тайёргарлик талаб қилинади.

*Америка — сеҳрли диёр,
Ухлар эди Колумб ҳам ҳали,
Денгиз ортин ёритди илк бор
Берунийнинг ақл машъали.
Колумбда бор аламиним маним,
Ўзбекистон, Ватаним маним.*

Бу мисраларни ўқиган ёши Америка қитъасини Колумб «кашф этган» бўлса-да, бу қитъа мавжудлигини ундан бир неча аср илгари буюк ватандошимиз Беруний илмий жиҳатдан асослаб берганини билиши керак бўлади. Акс ҳолда, парча мазмунини этарлича поэтик идрок этолмаслик мумкин.

*Жалолиддин самани бўлиб
Сакрб ўтдинг Амударёдан.
Сенсан ўшал саманим маним,
Ўзбекистон, Ватаним маним, —*

мисраларига ҳам шундай ёндашмоқ лозим.

Ўзбекистон мустақиллиги муносабати билан Абдулла Орипов ижодида она-юрт ва Ватан мавзуйининг янги талқинлари майдонга келди. «Адолат офтоби», «Ўйғониш замони», «Эрк ҳаққи», «Оқ кабутар» шеърлари ана шундайдир. Айни вақтда, у буюк Амир Темурнинг тарихий қудрати меҳр билан ҳаққоний ёритилган бир қанча шеърлар яратди. Булар узоқ йиллар орзу қилинган адабиётимизда Темур образини Ватан ўтмиши, бугуни ва истиқболи билан боғлаб эмин-эркинликда яратилган дастлабки асарлар бўлди.

«Адолат офтоби»да шоир юртни, элни Мустақиллик билан мувожаз этади, ниҳоят, адолат офтоби порлаганини куйлайди. Бу асар Ўзбекистон мустақил республика деб эълон қилинган кунда ёзилган ва шу кунгача Олий Кенгаш минбаридан ўқиб берилган.

Шеър фақат қувонч ва шадликлардан осмонга мушак отиш, Ўзбекистонни шон-шарафларга буркаш руҳида ёзилмаган. Шоир бу мустақиллик осонлик билан қўлга киритилмаганини эътироф этади, уни сақлаб қолиш, мустаҳкамлаш айниқса муҳимлигига эътиборни

қаратади. Олдинда ҳали курашлар борлигини таъкидлаб, бу йўлда хушёр туришга чорлайди:

*Унутмагин ва лекин, олдда бор ҳали ётлар,
Қадамнинг пойлайди очкўз, юҳо не зотлар,
Шоҳ сурибсан, инжима гингшиса агар мотлар,
Елкамизга офтобнинг текканлиги рост бўлсин,
Ўзбекнинг ўз ниҳолин экканлиги рост бўлсин.*

«Эрк ҳаққи» шеърда «Адолат офтоби»даги фикр давом эттирилади. Бу шеърда шоир ўзбек халқи ҳеч қачон ва ҳеч кимга баднийлик билан муносабатда бўлмагани ва бўлмаслигини, бу мустақиллик миллионлаб диллардаги ҳақ-ҳуқуқнинг қонуний натижалари эканини куйлайди. Лекин бу ҳали барча нарса ҳал бўлди, дегани эмас. Эртани шум кутқулардан батамом холи деб бўлмайди. Шундан огоҳ бўлмоқ зарур.

80-йилларнинг охирида, ошкоралик замонларида Абдулла Орипов «Бор гап» деган кичкинагина шеър ёзди:

*Қанчалик ирода, қанча куч керак,
Майсани топтамай ўтмоқлик учун.
Қанчалик ирода, қанча куч керак,
Фарзанднинг гуноҳин ютмоқлик учун.*

*Қанчалик ирода, қанча куч керак,
Нораво Ватани севмоқлик учун.
Қанчалик ирода, қанча куч керак,
Норасо элга сўз демоқлик учун...*

Ҳатто бир мартагина бўлсин Ватани нораво, элни норасо дея олиш учун инсонга, айниқса, уларни жонидан ортиқ кўргувчи ижодкорга қай даражада жасорат керак бўлиши мумкинлигини тасаввурга сиғдириш осон эмас. Бундай фикрларни очиқдан-очиқ айтишга, масалан, Герцен ва Достоевскийлар журъат этишган эди.

Асар ёзилган вақтдаги нораволик, норасоликлар шоирга бу журъатли фикрни айтишга асос бўлди.

Бу аччиқ ҳақиқатнинг поэтик талқини Абдулла Орипов ижодида ягона ҳодиса эмас. Бу йўналишни биз шоирнинг аввалги бошқа шеърларида ҳам учратамиз. Халқ — шоирнинг таянчи. Лекин унинг бағрида айрим ноаҳиллик, журъатсизлик, парокандалик, эзгулик учун ҳам бир ёқадан бош чиқара олмаслик иллати бор эдики, улар шоир қалбида фарёд уйғотарди. Машраб, Қодирийни беқийс севиб, улуғлаб кўкларга кўтарган — халқ. Аммо адолатсизлик туфайли бирини дордан, иккинчисини отувдан асраб қололмаган ҳам шу халқнинг ўзи эмасми? Яқтан бўлиб оёққа қалқса, халқ уларни асрай олмасмиди? Мана шу ўй, мана шу хаёл шоир қалбида фарёдлар уйғотади:

*Нимасан? Қандайин сеҳрли кучсан?
Нечун томошага бунчалар ўчсан?
Қаришганда ҳасратли ўйга толаман,
Қачон халқ бўласан, эй сен — оломон?!*

Абдулла Орипов шеърларидаги табиатга муносабат масаласида фан-техника тараққиёти билан алоқадор муаммолар ҳам ўз ифодасини топади. Унинг аксар шеърларида табиатни эъзозлаш муаммоси инсондаги табиий хислатларни, ноёб туйғуларни асраш, ардоқлаш эҳтиёжи билан қўшилиб кетади. Бу пафос «Темир одам», «Денгизга», «Қўриқхона», «Айтишув» сингари кўплаб шеърларнинг руҳини ташкил этади. «Денгизга» шеърида шоир одамларда табиатни англаш, унинг гўзаллигини ҳис этиш туйғулари ўтмаслашиб бораётганидан афсусланади.

Шоир талқинича, инсоннинг инсонийлик хислатлари, нафис туйғулари, ширин орзулари унутилар ёхуд эъзоздан қолар экан, бу ҳамма йўқотишлардан кўра даҳшатлироқдир. Табиатдаги мутаносибликнинг бузилиши, энг аввало, инсон табиатидаги, руҳиятидаги, маънавий дунёсидаги ва наинки олимлик, балки, орифлик қиёфасидаги комиллик мувозанатининг нурашидан бошланади.

«Қўриқхона» шеърида инсоний туйғуларни асраб-авайлаш, эъзозлаш, уларни инсон мақомига муносиб юқори ва поқиза тутиш масаласи бадий таҳлил этилади.

Наботот оламию ҳайвонот дунёсини асраб, қўриқхоналар ташкил қилмоқдамиз, деб ёниб куйлайди шоир. Бу ҳам зарур, бу ҳам керак, бироқ эзгу, латиф, бокира туйғуларни, мусаффо қалбларни асраш, эҳтиётлаш бундан ҳам муҳимроқ эмасми? Табиатни асрасангу, бироқ инсоннинг ўзи дағаллашиб, тўпориллашиб борса, нима бўлади?

Абдулла Ориповнинг халқаро мавзудаги шеърлари публицистик руҳнинг ўткирлиги билан ажралиб туради. Лекин бу шеърларнинг айримлари шўро мафкураси авж олган йиллар маҳсули бўлгани учун уларда синфий-сиёсий руҳ балқиб туради.

Абдулла Орипов ижодида шўро мафкураси билан боғланмаган, синфий-партиявий мезонларга алоқасиз равишда яратилган публицистик руҳдаги шеърлар ҳам талайгина. Ана шулардан бири «Сўнгги уруш» шеъридир. 80-йилларнинг аввалларида кечган хатарли ва қалтис давр теран бадий тадқиқ этилган асар чуқур фалсафий руҳ билан йўғрилган. Асар ўзбек шоирининг тинчликни сақлаб қолиш учун жаҳон халқларига йўллаётган даъватидек жаранглайди.

Услуб жиҳатидан Абдулла Орипов асарларини бир қанча йўналишларга ажратиш мумкин. Унинг ижодига реалистик, романтик, сатирик, афсонавий-танқидий оқим хусусиятлари ҳосилдир. Асарлари ичида ҳужайраларини танқидий руҳ ва йўналиш ташкил этувчилари ҳам оз эмас. Шоирнинг ҳажвий шеърлари ҳам талай. Масалан, «Хатоларинг керак уларга» шеърида дўстдек кўрингани билан, аслида, ҳар зум қадамнинг пойловчи, хато қилишининг кутувчи, бунга йўл қўйсанг, кунни салкам байрамдек нишонловчи, адашмасанг аламиндан заҳар-заққум ютувчи, хатони ўзингдан тополмаса, етти пуштингдан айб қидирувчи, улғаймаслигининг, уммаслигининг абадий ният этувчи, шунга қарамай, сенга умрбод йўлдош, ҳамроҳ бўлувчи ва ҳатто, алҳазар «Қабринг узра эгсалар ҳам бош Хато қилишининг кутувчи» мунофиқлар қиёфаси кескин фош этилади.

Сатирик-юмористик асарлариди:
муаммоларини биринчи ўринга ойда ҳам шоир маънавият ва ахлоқлиб чиқади:

Дунёда ҳар кимнинг
Туя сўраб бўлмас энг бор ўз матлаби,
Писмиқдан файласэчибоқардан.
Ҳақгўй ҳам чиқмайсуф чиқмаган каби,
йиди бетгачопардан.

Сўнгги даврда Абдулла Орипов асосига қурилган сатирик-юмористик авлодлар ва аждодлар диалогини «Айтишув» номли шеър яратди. Ажстик йўналишда фалсафий руҳ билан бизлар курганмиз», — десалар, улар аждодлар: «— Самарқанду Бухорони қайтаради: «— Бизлар эса, сиз курга қарата авлодлар шундай жавоб давом этади. Аждодлар: «— Ипакнинг бориб курганмиз». Шеърлар». Авлодлар: — Бизлар эса, у икки ҳам етиштирилди қадим замонлар». Эътибор беринг-а, ҳар иккала пакдан эшик арқонлар...»

Эътибор беринг-а, ҳар иккала пакдан эшик арқонлар...» рамзий ва фалсафий маънолар яши диалог замирига нечоғли чуқур поэтик ғоясини янада кескинлаштиради. Шеър ниҳоясида шоир гиради:

Аждодлар:

— Биз порохни хумга тикдик касиф этган они.

Авлодлар:

— Хум устига ўтиргиздик бизлар дунёни.

Бошқа бирорта ортиқча сўз, изил йўқ! Уларнинг бари диалогнинг, шарҳ, поэтик талқин ёхуд таъмаган қанчадан-қанча маънони тоғ ўзида жо. Шоир матнда айтилган этишни ўқувчининг ўзига қолдиришни, унинг тағига етиб, идродан чиқишига ишонади. ди. Шеърхон бу ишнинг улдаси

Абдулла Орипов ижодида катта лар у қадар кўп эмас. Улар ичида шеърини жанрларда ёзилган асар «Жаннатга йўл» драматик дostonлэнг йириклари «Ранжком» ҳам ҳар иккала йирик асар ҳам кескинридир. Шуниси эътиборлики, «Ранжком» қайта қуриш авж танқидий йўналишдадир. (1988). Бу даврда айрим ижобий алласига чиққан пайтда ёзилган ошганидан кўз юммаслик керак, аждодлар бошлангани ва амали не-не қабилликлар ҳам қилинмаббатта. Бироқ, «ўзбеклар иши» де не тухматлар ҳам ёғдирилмади. элимиз, юртимиз шаънига не

Шўро ҳокимияти таназулга юқа барбод бўлиши арафаларида, тутиши, парчаланиши, комфирлиш палласида, инсон табиатида иқ тақдирининг мана шу бурилар айрим замондошларимиз кўкунм сургувчи маънавий разолат кимсалар айрим камсонли кишида бош кўтарди. Алҳол, бунда ҳатто, осон ва тез уюшувчи муайянгина бўлмай, ажабтовур кўп оифали гуруҳлардан иборат экан

маълум бўлиб қолди. Бундай кишилартўс-тўполон, ўзгариш замонларидан фойдаланиб, не-не ҳалол одамларнинг бошига гавғоли, иғволи, савдоли кунларни солишга ҳаракат қилмадилар. Ўз манфаатлари ва амал курсиларини эгаллаш йўлида ҳар қандай ярамасликдан тоймадилар. Ҳалол, диёнатли, камтар одамларни ранжитиб, баъзан қон-қақшатиб, ўз қилмишларидан роҳатланиб юрувчи кимсалар ҳамма замонларда топилади!

Абдулла Орипов «Ранжком» достонида турмушимиздаги ана шу ҳақиқатни бадий ифодалади, ана шундай шахсларнинг умумлашма-рамзий, қабарик қиёфаларини ишонарли гавдалантирди.

Шоир достонда қаҳрамонларнинг ўзларини ўзлари фаш этиш усулини қўллади. Бу усул адабиётда манфур шахслар қиёфасини очишда, уларнинг астар-аврасини ағдариб кўрсатишда кўп ҳам қўлланавермайдиган ва қийин шартли усулдир.

«Ранжком» ташкилотининг асосий муддаоси ўзгаларни ранжитиш, ранжитиш ва яна ранжитиш. Шундан роҳат олиш. Шу йўл билан сочилган уруғларнинг унишидан чиққан меваларни еб, ўсиб-улғайиш. Унинг Раис, Биринчи, Иккинчи аъзолардан иборат ўз шартли қаҳрамонлари ҳам бор. Раиснинг тубандаги фикрларида ўзининг, ташкилоти ва ҳамтовоқларининг ният-мақсадлари аниқ ифодаланган:

*Номуссизлик бизга — номус, орсизликдир ор.
Ота-она, дўсту ёрон деган гаплар ҳам,
Манфаатга ярамаса пуч гап, албатта.
Сафимизни кенгайтириш керак мунтазам,
Бу ўринда зўр ёшларнинг рўли кўп катта.
Сурбет бўлинг, сурбет бўлинг. Бизнинг шоир — шу,
Ўз-ўзидан келаверар қолган унсурлар.
Тухмат, иғво, чақув, ҳасад — булар бор гап-ку,
Эл ичида вақт-бемаҳал қўзғанг ур-сурлар.
Эрта тонгдан ният билан уйдан чиқингиз,
Фақатгина ранжитмоқлик руҳида яшанг.
Дуч келганни лойга чаплаг, чоҳга тикингиз,
Сизни бадном қиладиган мард йўқ бу замон.*

Айни вақтда, Фаррош аёл образи мисолида бу ранжкомчилар ҳамда давр ҳаётидаги кўпгина ижтимоий иллатлар, ошкоралик замони туфайли юзага чиқиб қолган қабихлик ва маънавий разолатлар кескин фаш этилади.

«Ранжком»даги танқидий руҳ Абдулла Орипов ижодида дабдурустдан пайдо бўлмади. У шоир шеъриятига, ўзига хос услубига, дунёқарашига хос хусусиятдир. Бундан ташқари, шоир мазкур асарга қадар шу йўналишда, чамаси, ўн йил аввал, 1978 йили яратган йирик асари «Жаннатга йўл»да катта тажриба орттирган эди.

Драматик достон воқеалари, асосан, «нариги дунё»да бўлиб ўтса-да, улар асар яратилган даврнинг ижтимоий-маънавий муаммола-

рига (евосита дахлдордир. Асли бу дунё муаммоларини «у дунё» ҳодисалари орқали акс эттириш усули Абдулла Ориповнинг ўн ўзбекчалаштирган Дантенинг «Илоҳий комедия»си ҳамда Фитратнинг «Қиёмат» исари таъсирида майдонга келди, дейиш мумкин.

«Жаннатга йўл» драматик достонининг ғоявий-бадий хусусиятлари муаллифнинг шу усулда асарлаш битган жаҳон миқёсидаги ўзга сўз усталари билан маҳорат бобида бемалол беллаш оладиган йўналишда эканини кўрсатди. Шуниси эътиборлики, асар эзилган даврда адабиётга мафкуравий талаб авжиде эканига қарамай, шоир ўзини бу мугъликдан анча озод ва эркин гута олди. Бунга у, аввало, асар шакли ва мундарижасини белгилашдаги маҳорати ҳамда ўз поэтик ниятларини амалга ошириш учун қўлланган усули туфайли эришди. Натижада бу бадий йўл муаллифга бошқа шакл ва усулда айтилиши мушкул бўлган дардларни, давр ва тузумга муносабатдаги бир қанча кескин ижтимоий муаммоларни поэтик талқин қилиш имкониятини яратди. Айни вақтда, муаллиф умуминсоний маънавий қадриятларни куйлаш замирида ўз даври ва халқининг миллий ғояларини ҳам тараннум этиш имкониятларига эришди. Буларнинг барчаси «Жаннатга йўл»нинг ғоявий-бадий яхлитлигини таъминлаган омиллар бўлди.

Энг аввало, дин қатағон бўлиб турган бир замонда дўзаху жаннат ҳангомаларига махсус бағишланган драматик достон яратилишининг ўзиёқ Абдулла Ориповнинг катта жасорати эди.

Диққат билан эътибор берсак, 90-йилларнинг аввалида пайдо бўлган «Ҳикмат садолари» ва «Ҳаж дафтари» туркумига кирган шеърларнинг илдизи, аслида, салкам ўн беш йил аввал «Жаннатга йўл» яратилган вақтларга бориб боғланади. Зеро, ислом дунёсининг улуг китобларини ўқимай-ўрганмай, «Жаннатга йўл»да асарнинг дунёга келиши қийин эди.

Абдулла Орипов «Жаннатга йўл»да инсонпарварлик ғоялари ни илгари сурди. Одамларга яхшилик қилиш, фқирнинг оғирини енгиллатиш, адолатсизликка қарши фидоиларча курашиш натижасида қўлга киритилган савобларгина Таърозбон талабларига жавоб бериши мумкин. Лекин савоб тасодифий ишнинг натижаси бўлмаслиги керак, у виждоний вазифанинг амалга ошуви тарзида доимий рўй берган тақдирдагина ўз моҳиятини ифода эта олади.

Шоир талқинича, ер юзида иймونسизлик, инсорсизлик, бебурдлик ва виждонсизликдан ёмонроқ нарсаси йўқ. Зеро, барча қабоҳатларни урчитувчи куч шуларда яширин. Асар бош қаҳрамони Йигитнинг:

*Мен дўзахдан минг мартаба даҳшатли бўлган
Ҳодисалар ва кунларни кўрганман аввал,—*

дейишининг боиси шунда.

Бироқ, бу шоир Йигит ҳаёт чоғи ҳеч кимга ёмонлик қилмаган бўлса-да, унинг гуноҳи оз эмас. У шоир бўла Тариб, илоҳий дил эгаси бўла туриб, дардманд одамларнинг дардида малҳам бўлол-

маган, бўлмаган. Само шуълаларию гулга, оҳуга шеър битиш билан вақт ўтказган. Бироқ, Йигит гуноҳларининг ҳам сабаблари бор. «Мени таламаган нокас қолмаган», — дейди Йигит «у дунё»даги Чол билан суҳбатда.

Абдулла Орипов Йигитнинг шу ва шу сингари фикрлари замирига ўзининг ва халқининг чуқур дардларини, ижтимоий муаммоларни сингдиришга интилади.

90-йиллари Абдулла Орипов шеъриятида ижтимоий пафос янада кучайди. 80-йилларнинг охирларида жамиятда рўй бераётган кескин ўзгаришлар, мураккабликлар, зиддиятлар, узоқ вақт мобайнида шакланган айрим маънавий-руҳий қадриятларнинг емирилиши туфайли фожей оҳанг чуқурлашди. Бу, моҳият эътибори билан, шоир ижодидаги давр руҳининг ифодаси эди. Эскининг катта қийноқлар, тўлғоқлар билан янгига ўрин бўшатишининг бадиий ифодаси эди. Лекин бу фожей оҳанглар Озод Шарафиддинов шоирга оқ йўл тилганида айтган унинг ижодига хос бўлган «латиф мусиқийлик, фикрий равшанлик»ни сиқиб чиқаргани йўқ, унинг услубига хос бўлган исёнкор руҳни ҳам сусайтиргани йўқ.

90-йиллар аввалида Абдулла Ориповнинг «Қуш тили» (1991), «Муножот. Сайланма» (1992), «Ҳаж дафтари» (1992), «Муборак ҳаж йўлларида» (1992), «Ҳикмат садолари» (1993) сингари тўпламлари эълон қилинди.

Мана, унинг «Фожиа» шеъри... Бутун халқ, каттакон мамлакат, миллионлаб кишилар неча ўнлаб йиллар давомида улуг ғоя, порлоқ келажак умидида жон тикиб, кураш олиб бордилар. Адолатни, бахтли ва тўкин ҳаётни, тенглик ва биродарликни, порлоқ турмушни ваъда қилган ғояга ишониб яшадилар. Инсоният тарихида энг нурли ва ҳаёл даражасида кўркам бўлади бу жамият, деб уни барпо этиш йўл-йўригини кўрсатган доҳийга салкам сажда қилиш даражасида яшади миллион-миллионлаб кишилар. Энди шуларнинг барчаси сароб бўлиб чиқса-я!? Буларнинг барчаси ёлгон, нотўғри эди, деб айтиш, секин-аста тушунтириш у ёқда турсин, бутун дунёга жар солиниб турса! Ҳар қандай ақл ҳам довдираб қолмайдими бундай ҳолат қошида!?

«Фожиа» шеърида шоир ана шу аввалги ғояларни оёқости этиш даражасида қораламайди, оқламайди ҳам. Кечанинг кўп жиҳатларини инкор қилаётган шу куннинг ғояларини улуглаш ёхуд рад этишни ҳам ўз олдига мақсад қилиб қўймайди. Ўз нуқтани назаридан келиб чиқиб, хулоса чиқаришга ҳам уринмайди. У мана шу чўнг фожей шароитнинг қоқ ўртасида, тарихнинг бурилиш нуқтасида турган Инсонни, унинг тимсолида мужассам бўлган миллионларнинг руҳиятини ифодалайди ва хулоса чиқаришни ўқувчининг ўзига қолдиради. Абдулла Орипов файласуф шоир. Шундай экан, бу шеър ҳам фалсафий мушоҳадалардан холи эмас.

Лекин фикр юритилаётган муаммо нечоғли буюк бўлмасин, вазият ва жараёнлар, уларнинг инсон қалбида қолдираётган излари нечоғли аламли бўлмасин, шеър ниҳоясида «тирик турган чоғингда умринг оёқости бўлса нечоғли даҳшат» дейилган маҳзун фикр ай-

тилмасин, бу шеърнинг томиридаги қон қора ва фожей эмас, ҳаётнинг ўзи янглиғ тозадир, нурлидир.

«Олдуз қазоси» шеърида фожей оҳанг янада чуқурлашди. Шеър ҳажм жиҳатидан кичкина: ўн икки сатрдан иборат бўлса-да, ижтимоий салмоғи қудратлидир. Фитратнинг «Миррих юлдузи», Чўпоннинг «Ёруғ юлдузга» ҳамда ушбу «Юлдуз қазоси» шеърларидан услуб, рамзийликда муштараклик бор. А. Ориповнинг рамзий асари ҳам ўқувчини ўйга толдиради, мулоҳаза юритишга ундайди.

Шоир кўкда бир юлдуз қазо қилгани-ю коинотда аза очилгани ва шу туфайли узоқдаги дунёларнинг ҳам «таъзия тошлари сочилгани» (эътибор беринг: «таъзия тошлари!»), ҳатто Куёш қора кийиб, Ой қалтирагани-ю, Зухро юлдузининг кўзларида ёш ялтирагани ва, ниҳоят, улар дилларини кимга ёришни билмай, Сомон йўлида тобутни жимгина кўтариб кетаётганлари ҳақида поэтик фикр юритади.

Бу шеър ҳақида дарҳол хулоса чиқариш осон эмас. Ҳар қалай, шоирнинг ўз услубига таяниб фикр юритсак, унда фақат коинот, юлдузлар ҳақидагина гап кетмаётгандир. Асар 80-йилларнинг иккинчи ярмида инсоният тарихида рўй берган оламшумул воқеалардан бири — совет иттифоқининг барбод бўлиши, комфирқанинг тугатилиши хусусида бўлса ажаб эмас!

«Юлдуз қазоси»даги чуқур рамзий ва фалсафий руҳ, поэтик сирлилиқ, фикримизча, «Вафо қилармисан, баҳорим» шеърига келиб бирмунча ойдинлашгандек бўлади.

*Интиқмиз дўст билан, ёр билан,
Шеър билан, саз билан — тор билан.
Дийдорлаш бизнингдек хор билан,
Вафо қилармисан, баҳорим?!*

90-йилларга келиб Абдулла Орипов ижодида диний-фалсафий оҳанглар кучайди. «Пайдо бўлди», дейиш ўрнига «кучайди», дейишимизнинг боиси шундаки, диний-фалсафий оҳанг шоир ижодида 70-йилларнинг охирларида «Жаннатга йўл» драматик достонида яхлит ҳолда кўринган эди.

90-йиллар аввалида вужудга келган имкониятлар, мустақиллик, динга муносабатдаги ҳурфикрлиликнинг қайтиши, «Қуръон» ва Ҳадисларнинг эълон қилиниши Абдулла Орипов илҳом булоқларининг кўзини очди.

Диний-фалсафий руҳдаги «Ҳикмат садолари» туркуми Ҳадислар донолиги сингдирилган қирқта шеърдан ташкил топган. «Асл диний дунёқараш тирик тафаккурнинг ҳаётдаги жонли кўлланмаси»дир, дейди шоир.

Умуман, Абдулла Ориповнинг дин ва дин фалсафасига доир қарашларининг ўзи мустақил тадқиқотга муносибдир. Зеро, шоирнинг яхлит поэтик фалсафасида, дунёқарашида бу масала айрича ўрин тутди. Биздаги исломга қарши курашнинг асосий мақсадларидан бири «мустамаккачилик сиёсатини омма орасида маънавий жиҳатдан ўрнатиш»дан иборат эди, дейди бу борада А. Орипов.

Демак, «Ҳикмат садолари» туркумига кирган шеърларнинг қиммати ва аҳамияти инсонпарварликни, иймон, виждон, ҳалоллик,

тўғрилиқ ва бошқа кўпдан-кўп нурли хислатларни мустаҳкамлашдан ташқари, яна шу билан ҳам белгиланадики, улар халқимиз тафаккурига ўрнашиб, сингишиб қолган мустахламлачилик сиёсатининг заҳрини йўқотиш учун ҳам муҳимдир, банданинг банда олдидagi муътеблигига қарши кураш олиб боришда, ҳурлик ва эркинликни улуглашда ҳам қимматлидир.

Диний тафаккурни шоирнинг ўзи «чексизлик илми» деб атайди ва марксизмнинг энг катта хатоларидан бирини шу чексизлик илмига қарши кураш олиб борганлигида, уни наинки чекламоқчи, ҳатто ғорат этмоқчи бўлганлигида кўради. Чексизлик илмига қарши курашиш, шоир фикрича, «ахлоқ қасрини вайрон» қилишга олиб келди.

«Ҳикмат садолари» туркумидаги шеърларни шоир ўлмас Ҳадислардаги доно фикрларни қайтадан сўзлаб бериш мақсадида яратгани йўқ. Ҳадислар шоирга унинг юрагидаги дардларни, орзу-армонларни, нафратларни, бир сўз билан айтганда, замон билан алоқадорликдаги ахлоқий-маънавий муаммоларни бадий талқин этишда эзгу туртки бўлди. Бунини шоирнинг ўзи ҳам тан олади.

Адабиёт тарихидан Жомий ва Навоий каби шеъринг пирлари Ҳадисларни шеъринг усулда ифодалагани маълум. «Ҳикмат садолари» туркумидаги шеърлар муайян маънода ана шу улуг устозларга эргашиш самарасидир.

Абдулла Орипов 1992 йили Ҳаж сафарида бўлди, сафар натижаси ўлароқ «Ҳаж дафтари» туркум шеърлари майдонга келди. Бу шеърларда «Ҳикмат садолари»даги ғоялар ривожлантирилди, бойитилди. Асосан маънавий муаммолари қаламга олинган бу шеърларда шоир фақат диний оҳанглар доирасидагина қолмайди, балки улар воситасида ҳозирги куннинг, замоннинг кучли ижтимоий муаммоларини бадий талқин этади.

«Қаъбатуллоҳ» шеърида шоир неча йиллар бири икки бўлмаган, бағри хун, толеи қулмаган элига омад тилайди. Ниҳоят, ёруғ кунлар келганини, Яратгандан энди бу элдан шафқатини аямасликни илтижо қилади:

*Шукрона айтурман ўзингга, ё раб,
Юз бурдик ҳидоят йўлига қараб.
Ҳақ деган юртимнинг бахтини сўраб,
Келдим, мадад бергил, ё Қаъбатуллоҳ.*

«Оллоҳ даргоҳи» шеърида эса, шоир ер юзининг энг муқаддас, илоҳий жойларидан бири ҳақида фикр юрита туриб, ўзи, замондоши, ватандошига эш дардларни қаламга олади. XX аср охирида изтироби аёнлашган ижтимоий муаммоларни яна бир қарра ёлимизга солади:

*Бу жойнинг бор эрур на Қорабоғи.
На Ўзган, на Ушу на Фарғонаси бор.
Оллоҳнинг ўзидир ёлғиз чароғи,
Чароғнинг ҳисобсиз парвонаси бор.*

Абдулла Орипов «Ҳикмат садолари» ва «Ҳаж дафтари»да диний фалсафий оҳангларга, муқаддас мавзуларга нечоғлики муроҷиат қилган, аччиқ ҳақиқатлардан кўз юммайди, инсон табиғати бўлган ожизлиги қусурларни аёвсиз, очик-ойдин кўраганини четга олмайди. Бу ҳол эса, ҳар иккала туркумнинг реал ҳаётини чини оширади.

Маълумки, Ҳаж маросимлари пайтида ҳожилар бир-бирларининг дилига озор етказиш у ёқда турсин, ҳатто ўт-ўлан, қурт-қумурсқани озор етказишлари мумкин эмас. Бировнинг ҳақиқа хийнату ҳаром-ҳариш иш-ку, гуноҳи азим саналади. Шоирнинг бир шеърида айтилишича эса (бу ҳажда чиндан ҳам содир бўлган воқеа), бир «ҳожини» иккинчисининг ҳамёнини ўғирлаб қўяди. Шоир ёзади:

*Ўғри ҳожини эса, мамнун ишидан,
Тинмайин саждага эгилар боши.
Нобакор банданинг бу қилмишидан
Бадтарроқ қорайди Қаъбанинг тоши!*

«Шайтон» шеъри ниҳоясидаги ҳазил-мutoйиба тарзида айтилган фикр замирида ҳам юқоридаги сингари ҳаётнинг аччиқ ҳақиқати этади:

*Минода шайтонни қилдик тошбўрон,
Лаънатга кўмилди бадбахт у лаин.
Дедик, шунча юкнинг оғидан шайтон
Минг йиллаб чиқолмай ётмоғи тайин.*

*Шодумон йўл олди Ватанга қараб,
Шайтон қолди, дея чуқурда — чоҳда.
Манзилга қайтгандик, шайтон во ажаб,
Бизни кутиб олди тайёрагоҳда.*

XX аср ўзбек шеърятининг сўнгги 30—35 йиллик тарихида Абдулла Орипов қадар танқидчилик эътиборига тушган шоир кам топилади. Шу давр шеърятини ҳақида фикр юритилган бирон-бир салмоқли тадқиқот, илмий иш, мақола, шарҳ йўқки, унда Абдулла Орипов асарларига муносабат билдирилмаган, шеърлари таҳлил этилмаган бўлсин. Унинг ижодидан диссертациялар ёқланди. Атоқли олим Матёкуб Қўшжонов «Онажоним, шеъринг» номли китобида шоирнинг мўъжаз ижодий портретини яратди. Бундан ўттиз беш йилча аввал матбуотда Абдулла Ориповга илк бор оқ йўл тилаган, унинг келажагига катта ишонч билдирган ва кўп ўтмай бу ишонч оқланиб, шеърларидаги маҳоратни ҳассослик билан таҳлил қилган Озод Шарафиддинов мақолалари шоир ижодини ўрганиш билан бирга, танқидчилигимиз равнақида ҳам муҳим аҳамият касб этди.

Салоҳиддин Мамажонов, Умарали Норматов, Наим Каримов, Иброҳим Ғафуров, Беғали Қосимов, Нўмон Раҳимжонов, Иброҳим Ҳаққулов, Михли Сафаров, Ботирхон Акрамов, Ботир Норбо-

ев, Сувон Мелиев ва бошқаларнинг эҳтирос билан ёзилган ишлари шоир асарларининг гоявий ва поэтик теранлигини, ўзига хослигини, гўзаллик сирларини очишга қаратилди.

Бу ноёб ижод халқаро миқёсга чиқди. Шоир асарлари қозоқ, туркман, қирғиз, тожик, озарбайжон, татар, турк, бошқирд, уйғур, қорақалпоқ, рус, украин, белорус, инглиз, немис, булғор, венгр сингарри йигирмага яқин тилга таржима қилинди. «Ҳаким ва ажал» достони Байрутда инглиз тилида босилиб чиқди.

Мустақил Ўзбекистон Республикаси мадҳияси сўзларининг муаллифи, Алишер Навоий номидаги Ўзбекистон Давлат мукофотининг совриндори, Ўзбекистон Республикаси Олий Мажлисининг ноиби, улкан давлат ва жамоат арбоби шоир Абдулла Орипов янги-янги бадиий асарлар устида ишламоқда.



Ўткир Ҳошимов

(1941 йилда туғилган)

✓ *Ўткир Ҳошимов — бугунги ўзбек адабиётининг пешқадм вакилларида бири. «Лов этиб аланга билан бошланган ижод» тақдири * Адиб қиссаларининг жозибаси сирлари * «Дунёнинг ишлари» * Роман жанридаги изланишлар * «Икки эшик ораси»да халқ ҳаётининг кўламли тасвири * «Тушда кечган умрлар» романида қаҳрамон қисмати орқали мустабид тузум ғайриинсоний моҳиятининг очилиши **



✓ Ўзбекистон халқ ёзувчиси, Республика Давлат мукофотининг соҳиби, Ўткир Ҳошимов 60-йиллари адабиётга кириб келган авлоднинг вакилидир. У кўплаб ҳикоялар, қиссалар, романлар яратди. Ёзувчи ўзига хос, бетакрор публицист сифатида ҳам танилган. Ҳаётимизнинг долзарб масалаларига бағишланган, ҳамиша юрак қаъридан қайнаб чиққан, китобхонни ўйлашга ундайдиган мақолалари ижтимоий-маданий ҳаётимизда сезиларли воқеа бўлди ва маънавиятимизни бойитди.

Ўткир Ҳошимов 1941 йилнинг 5 август куни Тошкентнинг Дўмбробод деган жойида туғилди. Унинг бобосию бобокалонлари зиёли, ўқимишли одамлар бўлишган, савдо-сотик билан шуғулланишган, баъзилари дуруст-дуруст ҳунарларнинг эгаси бўлишган. Жумладан, Ўткирнинг аجدодларидан баъзилари Бешёғочдаги Абулқосим мадрасасини қуришда қатнашган. Бу мадрасада Тошкентнинг кўпгина атоқли одамлари қаторида буюк адибимиз Абдулла Қодирий ҳам ўқиган.

Ўткирнинг отаси оддий ишчи бўлган — у умрининг кўп қисmini Тошкент тўқимачилик комбинатида ишлаб ўтказган. «Отам эскича алифбодаги китобларни ҳам, замонавий газеталарни ҳам муттасил ўқиб борар, камгап, хийла тажанг, аммо ниҳоятда ҳақпараст одам эди...» Отасидаги бундай ҳақпарастлик кейинчалик фарзандига ҳам ўтган бўлса, асарларидаги жиғибийронлик, ҳақсизликни ёниб қоралаш, адолатни ҳимоя қилиш шу ота мерос ҳақпарастлигининг оқибати бўлса не ажаб?

Ўткир Ҳошимов «Машаққатли сафар» деган таржимаи ҳолида отаси билан боғлиқ бўлган яна бир муҳим ва ибратли ҳолни таъкидлайди: «Отамдан қаттиқ ҳайиқар эдик. Отам бирон марта ҳам бир тарсаки урган эмас. Отамни қаттиқ иззат қилишни онам ўргатган. «Ҳозир аданг келадила, уйни супуриб қўй», «Адангни жаҳллари ёмон,

тинги ўтиринглар», «Адангни кетмонига тегма», «Адангни соатига қўл тегизма...» Билмадим, ҳозирги замонавий оилаларга бу ҳолат феодализм бўлиб туюлар, аммо бизнинг оиламизда ота шахсига сизиниш фарзандларга зиён келтирганини эслай олмайман».

Бўлғувси адибнинг онаси уй бекаси эди. Ҳакима Ҳошимова мадраса кўрмаган бўлса ҳам, ғоятда зеҳни ўткир, жуда хушфёъл аёл бўлган. «Онам эса отамнинг аксича ниҳоятда ювош, жуда меҳрибон эди. Қўшинининг мушуги тугса ҳам жони оғригандир деб ачинар, кўчада бирон бола йиғлаб ўтирган бўлса, албатта, тепасига бориб бошини силар, бирон сабаб билан биз — болаларни қарғаса, ўзи ҳам йиғлаб юборар, ўша заҳоти кўнглимизни олишга ҳаракат қиларди. У ниҳоятда фариштали, диёнатли аёл бўлгани учун маҳалла-кўйда уни ёшу қари барабар ҳурмат қиларди. Одамлар ўртасида бу ажойиб инсон «Пошша ойн» деган ном билан шуҳрат топганди».

Ўткир маҳалладаги ҳашар йўли билан қурилган бир қаватли мактабда ўқиган. У мактабга борганида уруш тугаганига бор-йўғи уч йил бўлган, мамлакат оғир жароҳатларини ҳали даволаб улгурмаган эди. Кийим-кечакнинг тайини йўқ, қорин бир кун тўқ бўлса, бир кун чалакурсоқ. Болалар ўқиш билан бир қаторда рўзғор тебратишда кўмаклашишга мажбур. Шунинг учун Ўткир ҳам ҳар куни бўлмасада, кун ора тикроқ болалар билан бирга эшак миниб, олис Бешёғоч бозорига қатнайди, узумми, нокми, олмами сотиб, рўзғорга зарур нарсаларни харид қилади. Лекин бу қийинчиликлар Ўткирнинг ҳафсала билан ўқишига ҳалал бермайди. 5-синфда ўқиб юрган кезларида у адабиётга қизиқа бошлайди, шеърлар машқ қилади, ҳикоялар қоралайди. Йиллар ўтгани сари ёзувчи бўлиш иштиёқи унинг асосий орузусига айланади. Мактабни олтин медаль билан битирган Ўткир «ёзувчи тайёрлайдиган» ўқув юртини излай-излай, уни Тошкент дорулфунунининг филология факультетидан, тўғрироғи, унинг журналистика бўлимидан топади. Бу ерни у 1964 йили битириб чиқади. Аммо унинг меҳнат фаолияти анча аввал бошланган эди. Аввал у бир газетада курьер вазифасида ишлайди. Кейин мусаххихга ёрдамчилик қилади, ундан адабий ходимликка кўтарилади. Фақат 1966 йилга келибгина Ўткир айлана-айлана, «ўз қозигини топади» — уни «Тошкент оқшоми» газетасида адабиёт бўлимининг бошлиғи этиб тайинлангандан сўнг у бу лавозимда роса ўн олти йил меҳнат қилди. Кейин эса, Ғафур Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриётида бош муҳаррир муовини бўлди. У 1985 йилдан «Шарқ юлдузи» журналининг бош муҳарриридир.

Ўткир Ҳошимовнинг «Пўлат чавандоз» деб аталган биринчи китобчаси 1962 йили ҳали талабалик давридаёқ босмадан чиққан эди. Лекин шундай бўлса-да, унинг ижоди бошланган йилни 1963 йил деб белгиласа хато бўлмайди. Шу йили «Шарқ юлдузи» журналича Ўткирнинг «Чўл ҳавоси» деган ҳажжигина қиссаси босилди-ю, Ўткир китобхонлар орасида машҳур бўлиб кетди. Қисса танқидчилар эътиборини ҳам, тажрибали ёзувчилар диққатини ҳам жалб этди. Жумладан, атоқли ёзувчи Абдулла Қаҳҳор ёш муаллифга шундай мактуб йўллади:

«Ўткир!

«Чўл ҳавоси»ни ўқиб суюниб кетдим. Бирдан лол этиб аланга билан бошланган ижоднинг келажаси порлоқ бўлади, қисса жуда етди, етди-мий, илиқ, табиий, роҳат билан ўқилади.

Қиссанинг хат шаклида бўлиши кўп жойларда ритмни бузади, сизни чеклаб қўяди. Ҳикоя бириччи шахсдан олиб борилса ҳам шундай бўлар эди. Буни ўйланг, ҳисобга олинг.

Шу аланга ҳеч қачон пасаймасин, ижодингиз ҳеч қачон тутамасин! Ҳурмат билан Абдулла Қаҳҳор».

«Чўл ҳавоси» ёшлар ҳаётига бағишланган бўлиб, унда илк муҳаббат, тотли висол онлари, дастлабки изтироблар ҳақида ҳикоя қилинган эди. Биринчи муваффақият ёзувчини илҳомлантириб юборди — у жўшиб, тўлқинланиб ёза бошлади. Ўткир Ҳошимов ҳозирга қадар ўттиздан ортиқ катта-кичик насрий асарлар яратди. Муҳими шундаки, бу асарларнинг ҳар бирида изланиш муҳри бор. У ўз услубини такомиллаштириш, ўз фазилатларини баркамол этиш учун тинмай ишлайди. Айниқса, унинг йирик қиссалари ва романлари адибнинг реализм сирларини пухта эгаллашида муҳим пиллапоярлар бўлди. Китобхонлар Ўткир асарларини қидириб ўқийдиган бўлиб қолишди.

Ўткир Ҳошимов асарларини жозибадор қилган, уларга ўзига хос бадий тароват бахш этган икки муҳим хусусият бор. Буларнинг бири шуки, у бадий асарни жўн тарғибот куралига айлантирмайди, шу куннинг долзарб масалалари ҳақида бадийлашган диорлар ва хитоблар айтиш йўлидан бормайди, балки асарларининг кўпчилигида бирон муҳим умумбашарий муаммони ўртага ташлашга интилади. Унинг асарларида унўтилиб кетган ёки унутилаёзган инсоний қадриятлар етакчи ўрин тутди. Муаллиф кўпинча инсон ҳаётининг ўзақ масалаларини қўйиб, ҳар бир фикрловчи одамни ташвишга солмай қўймайдиган «ланъати саволлар»га жавоб излайди. Иккинчидан эса, шу муаммоларнинг ҳаммаси, энг мураккаб саволларга жавоб излаш кишини ҳаяжонга солувчи бадий шаклларда амалга оширилади.

Ўткир Ҳошимовнинг «Ғунафша», «Шамол эсаверади», «Одамлар нима деркин?», «Қалбингга кулоқ сол» каби қиссалари ижодининг илк босқичида яратилган бўлиб, ёшлар ҳаётига бағишланган. Уларнинг қаҳрамонлари — мактаб ўқувчилари, талабалар, аспирантлар, ёш домлалар. Улар эндигина ҳаётда мустақил қадам қўя бошлаган авлод вакиллари. Улар севадилар, севгида мақсадларига етадилар ҳам, адашадилар ҳам. Шафқатсиз ҳаёт уларни илк қадамлариданок машаққатли синовларга рўпара қилади. Баъзилари имтиҳон қозонларида қайнаб, пишиб чиқадиладар, баъзилари эса, бошларига ёпирилган бало тошларига бардош беролмай, фожиага йўлиқадиладар.

«Қалбингга кулоқ сол» қиссасининг қаҳрамони Чарос — талаба. Ёш. Табиийки, унинг қалбида илк муҳаббат уруғлари уна бошлайди. У Ёдгор деган талабани севиб қолади. Аммо маълум бўладики, Ёдгор аввал уйланган экан, олти ой турмуш қуриб ажралган экан. Буни Чарос катта бир фожидай қабул қилади. Фақат кетма-кет синов-

ларга дуч келганидан кейингина Чарос Ёдгорнинг чин инсон, юк-
сак маънавий фазилатлар эгаси эканига амин бўлади ва уни севиб
тўғри қилганига ишонади. Бироқ энди унинг ички ҳаётига онаси
Васила Назаровна аралашади. Асардаги энг салмоқли гап шу аёл об-
разида мужассам топган. Мактабда илмий мудир бўлиб ишлайдиган
бу аёл қизини жони-дилидан яхши кўради, астойдил унинг бахтли
бўлишини истайди, аммо унинг қалби кўр, у бошқаларнинг юраги-
ни нозик ҳис этолмайди. Чарос, албатта, онанинг измида бўлмоғи
керак, ҳар бир қадамини унинг раъйига қараб босмоғи шарт. Васи-
ла Назаровна фақат Чаросга нисбатан эмас, мактабдаги ўқувчиларга
нисбатан ҳам шундай муомала қилади. У тўққизинчи синфда ўқий-
диган Дилфузанинг севглисига ёзган хатини тортиб олиб унга «тар-
бия бера бошлайди». Қизнинг нозик қалби бундай дағалликка, қўпол
муомалага, ҳақоратга чидаёлмайди ва ўз жонига қасд этади. Худди
шундай воқеа Ёдгорнинг ҳам бошига тушади. Институтдаги «хушёр»
раҳбарлар уни хотинини қўйиб, бошқа бир ёш қизнинг бошини ай-
лантиришда айблашади ва Ёдгорнинг «ахлоқий бузуқлиги»ни бўйнига
қўйиб, институтдан ҳайдамоқчи бўлишади. Афсуски, бундай ходим-
лар ҳаётда тез-тез учраб туради. Бу — инсонни қадрламаслик, унинг
шахсиятини, ҳақ-ҳуқуқларини менсимаслик оқибатидир.

Яқин ўтмишимиздаги жамиятнинг отини «ривожланган социа-
лизм» деб атаган бўлсак-да, аслида у ашадий феодал психологияси
устуворлик қилган жамият эди. Унда инсон эрки учун ўрин йўқ эди,
инсон хоҳишлари қадрланмасди, унинг дахлсиз дунёси бўлиши мум-
кинлигини ҳаёлимизга ҳам келтирмас эдик. Ҳар бир инсон катта
бир машинанинг мурвати эди, холос. Шундай қилиб, Васи-
ла Назаровна, Чарос, Ёдгор, Азиза, Дилфуза, Искандаровлар ўртасида рўй
берган оддий бир воқеа мисолида муаллиф инсонни ҳурматлаш,
севиш, уни авайлаш сабоқларини ўргатади. Муҳими шундаки, қисса
қаҳрамонлари бизни лоқайд қолдирмайди, биз қалбимизда Чаросга
ҳам, Дилфузага ҳам хайрихоҳлик туйғуларини ҳис этамиз. Ҳатто Ва-
сила Назаровна ҳам шунчаки қора бўёқлар билан чизилган образ
эмас. У ҳам инсон, унинг ҳам ҳаёт йўли машаққатли кечган, у ҳам
муҳаббатда адашган. Аммо ундаги бағритошлик, меҳрсизлик — иж-
тимоий тарбиянинг маҳсули. Тузум унинг дийдасини қаттиқ қилиб
қўйган, бошқаларга ҳамдардлик бахтидан маҳрум этган. Шундай
қилиб, муаллиф нисбатан кичик бир қиссада инсон эрки, уни эъзоз-
лаш зарурияти, меҳр-шафқат каби ғоят муҳим инсоний муаммолар-
ни кўтарган.

Ўткир услубига хос бу фазилат қиссадан қиссага кучайиб борди.
Масалан, унинг «Баҳор қайтмайди» қиссасининг ўз вақтида катта
шуҳрат қозонгани, асар асосида яратилган видеофильм ҳам тилга
тушганининг боиси шундан. Бу қисса ҳам биринчи қараганда жўн
кўринадиган, турмушда тез-тез учраб турадиган воқеа асосига қурил-
ган бўлса-да, жуда муҳим масалага — ҳар қандай инсон ҳаётида унинг
тақдирини белгиловчи аҳамият касб этиши мумкин бўлган муаммо-
га бағишланган. Албатта, «Баҳор қайтмайди» қиссаси ҳақида, ай-
ниқса, унинг бадиий қиммати тўғрисида муайян баҳс юритиш мум-

кин. Жумладан, қиссанинг тугалланмаси айрим китобхонларга маъқул
келмаслиги мумкин. Қисса охирида Алимардоннинг ҳалок бўлиши
шартмиди? Алиб «яхшилик, албатта, тақдирланади, ёмонлик, ал-
батта, жазоланади» деган ақидага амал қилмаётганими? Ахир, ҳаётда
Алимардондек одамлар ҳамма вақт ҳам виждон аъёбига тушибермай-
ди. Уларнинг ўз жонига қасд этиши бундан ҳам камроқ рўй беради.
Лекин бу мулоҳазалар шунчаки мулоҳазалар, холос. Асарни қандай
туғатиш тўғрисида муаллифнинг ихтиёрида.

Иккинчидан, Алимардон, мабодо, ҳалокатга учрамай, соғ қол-
ганида ҳам, асарнинг умумий қимматига путур етмаган бўларди. Хул-
лас, гап хотимада эмас, балки қисса қаҳрамонларининг кўнгли-
мизда содир бўладиган муносабатларида, шу муносабатлар замири-
даги ҳаёт ҳақиқатида. Табиат Алимардонга бебаҳо неъмат ато этган. У
катта истеъдод эгаси. У истеъдодини ишга солиб, миллионлаб
одамларнинг кўнглини овлаши, уларга завқ-шавқ улашиши мумкин.
Лекин Алимардон бундай қилмайди. У ўз истеъдодига ҳам, ўзининг
тақдирига ҳам, садоқатли дўсти Анварнинг, сеvimли рафиқаси Му-
қаддамнинг, жондан ортиқ кўрган ўғли Шавкатжоннинг тақдирига
ҳам беписанд қарайди. Негаки, у болалигидан фақат ўзини ўйлайди-
ган, фақат ўз жонининг ҳузурини кўзлайдиган худбин бўлиб ўсган.
Кейин эса, шуҳрат унинг бошини айлантириб қўйган. У истеъдоди-
ни чакана пуллаш йўлига киради, ўз устида ишламайди, изланмай-
ди, ўзини ҳаммадан юқори қўяди. Анвар унинг кўзига бўш-баёв, лан-
давор кўринади. Муқаддамга уйлангач, уни хўрлай бошлайди, ўзига
ўзи маҳлиё бўлиб, томошабинларни, мухлисларини ҳам менсимай
қўяди. Ўзтиқодсизлик, масъулиятсизлик, ўткинчи майللарга бери-
лиш, умуминсоний қадриятларни менсимаслик Алимардонни фо-
жиага олиб келади.

Қиссанинг таъсир кучини таъминлайдиган омил шундаки, муал-
лиф бошқа образлар каби бош қаҳрамон Алимардонни ҳам турфа
хил ранглар билан тасвирлайди. У ҳаётида қанча адашмасин, хатола-
ри туфайли яқинлари бошига қанча кулфат келтирмасин, барибир
инсон. Асар давомида бирор саҳифада биз Алимардоннинг хатти-
ҳаракатларида сунъийлик кўрмаймиз, ҳаёт мантиғига зид келувчи
сифатларга рўпара келиб ранжимаймиз. Алимардон хатолари кўпа-
йиб, боши берк кўчага киргани сайин ундан ҳалос бўлишни ҳам
ўйлайди. Ҳар қандай одамда бўладигандек, ўз-ўзини таҳлил қилиш,
ўз қилмишларини сарҳисоб этиш Алимардонни ҳам ўзида инсонни
қидиришга мажбур қилади. Бу эса ундаги виждоннинг уйғониши эди.
Тўғри, бу уйғониш ҳаддан ташқари кечиккани учун унинг бошига
тушган фожианинг олдини ололмайди. Лекин бу қаҳрамонга муайян
жозиба бахш этадики, унга ишончимизни мустаҳкамлайди. Ҳар ҳолда,
китобхон Алимардондан нафратланишдан кўра унга ачинади, унга
раҳми келади, шундай истеъдод эгасининг ўткинчи ҳавасларга қур-
бон бўлиб кетганига, у билан бирга Анвар ва Муқаддамнинг ҳам
турмуш зарбаларига дучор бўлганига афсусланади. Қиссанинг қим-
матли томони ҳам шунда. Худди шу таассуф туйғуси китобхон қал-
бини юмшатади, унга маънавий сабоқ бўлади.

уткир Ҳошимов, бошқа адиблар сингари, ҳикоя ва қиссалар ёзиб, қаламини анча қайраб олгач, йирик эпик жанр — роман жанрига мурожаат қилди. 1977 йили унинг биринчи романи — «Нур борки, соя бор» босилиб чиқди. Аммо ёш адибни романга мурожаат этишга ундаган сабаб — бу жанрда кучини синаб кўриш иштиёқига эмас эди. Бунинг бошқа анча чуқур ижтимоий илдизлари бор эди — ҳаётнинг ўзида ўша кезларда шундай романларга эҳтиёж катта эди. Гап шундаки, 70-йилларнинг бошларидаёқ турғунлик даврининг иллатлари «мана мен» деб кўрина бошлади. Албатта, фармонбардор маъмурий тизим борган сари чок-чокидан сўкилиб бораётган иқтисодиётни ҳали бир амаллаб эплаб турарди, лекин ижтимоий иллатлар тобора чуқурлашиб бормоқда эди.

Бу даврда жамиятда порахўрлик авж олди, одамлар ўз ишини бажариш ўрнига тамагирлик йўлига ўта бошладилар, савдо-сотиқ халққа эмас, айрим шахсларнинг бойишига хизмат қила бошлади, пахта яккахокимлигининг даҳшати рўйи-рост намоён бўла бошладди, қишлоқ аҳолисининг моддий турмуши ёмонлашди. Ҳар хил заҳарли моддаларни меъёрсиз ишлатиш оқибатида экология фожиали аҳволга тушди, мактаб ўқувчилари ва аёллар аёвсиз эксплуатация қилинди, ёлғончилик, мақтанчоқлик, ҳамма нарсани ялтиратиб, пардозлаб кўрсатиш расм бўлди, бунинг оқибатида иймон сусайди, диёнатга путур етди, эътиқод заифлашди. Жамиятда маънавий чириш белгилари аён кўрина бошлади. Хуллас, аҳвол шу даражага бориб етдики, виждонли ёзувчи ҳар хил тақиқлар ва тўсиқларга қарамай, йирикроқ асарда халқ дилида тўпланиб қолган дардни баралла айтмаслиги мумкин эмасди.

Ўткир Ҳошимовнинг «Нур борки, соя бор» романи шундай шароитда майдонга келди. Албатта, адибнинг биринчи романи муайян қусурлардан холи эмас. Масалан, роман композицияси етарли даражада пухта эмас. Жумладан, бош қаҳрамоннинг Помирга саёҳати чуқур лиризм билан йўғрилган ва анча нафис тасвирланган бўлса-да, романнинг етакчи ғоясига хизмат қилмайди, унинг бошқа қисмларидан узилиброқ қолган. Лекин шунга қарамасдан роман, умуман олганда, муваффақиятли чиққан.

Асарнинг бош қаҳрамони — Шерзод. У — журналист, шу боис ўзининг бош вазифасини ҳаётда ҳақиқат тантанаси учун курашмоқ деб билади. Албатта, у ўз фаолиятининг бошида анча ғўр, содда йигит — у ҳали баландпарвоз гапларга ишонади, адолат ўрнатишни жуда осон кўчадиган иш деб билади. Фақат қарама-қарши кучлар билан ҳаёт-мамот курашига киргандан кейин, ўзи тўхматларга учраб, жуда катта қийинчиликлар билан ҳақиқатга эришгандан кейингина Шерзод ҳаётнинг нечоғлик мураккаб эканига амин бўлади.

Ўткир Ҳошимов 80-йиллари ҳам самарали ижод қилди. Бу даврда унинг «Қуёш тарозиси», «Машина сотаман», «Ялпиз сомса», «Оқ камалак», «Сирли юлдуз», «Ҳазина», «Икки карра икки беш» каби китоблари босмадан чиқди. Худди шу йиллари унинг асарлари рус тилига таржима этилиб, Москвада босилиб чиқди. Сўнг эса, бир қанча хорижий мамлакатларда ва миллий республикаларда босилди. Бу асарларни камситмаган ҳолда шунини айтиш мумкинки, Ўткир

Ҳошимовнинг бу давр ижодида айниқса икки асар илоҳида ажралиб туради. Булар «Дунёнинг ишлари» қиссаси ва «Икки эшик ораси» романидир.

II

«Дунёнинг ишлари» бир қарашда автобиографик қиссага ўхшайди. Унда муаллиф ўз онаси тўғрисида, уруш йилларида кечган болалиги тўғрисида ҳикоя қилади. Лекин ёзувчининг асосий пияти ўзи учун энг азиз сиймо — Онанинг аниқ портретини чизиш, унинг ҳаёт йўлини баён этиш, шаънига мақтовлар айтиб, хотирасини абадийлаштириш ва шу йўл билан фарзандлик бурчини ўташига эмас. Агар шундай бўлса, «Дунёнинг ишлари» онага бағишланган кўпгина асарлардан фарқ қилмайдиган жўнгина асар бўлиб қоларди.

«Дунёнинг ишлари» фалсафий умумлашмаларга бой, оддий инсон ҳаётининг турли муҳим жиҳатлари ҳақида ўйлашга чорлайдиган, юксак ҳиссий пардаларда ёзилган лирик-психологик қиссадир. Муаллиф бир вақтлар ўзбеклар ҳаётида кенг тарқалган, ҳозир ҳам тез-тез учраб турадиган оддий, маиший воқеаларни тасвирлар экан, шу тасвир жараёнида Она образини чизар экан, халқ ҳаётининг негизи — маънавий-ахлоқий эътиқодларни бадиий таҳлил этишни бош мақсад қилиб қўяди.

Муаллиф ўқиб юрган кезларида астрономия дарсида бир ҳақиқатни кашф этганини ёзади: «Ойнинг ўзи нур сочмас экан. Бу дунёда офтоб борлиги учун ҳам ой нур сочиб турар экан». Ёзувчи табиатнинг бу ҳодисасини одамлар ҳаётига қиёслади ва гўёки ҳар бир одамни нурлантириб турадиган офтоб бор, бу офтоб — муҳаббат, меҳр, шафқат, виждон, эзгулик каби ақилалардирки, улар асрлардан асрларга, авлодлардан авлодларга ўтиб, инсон ҳаётига теран мазмун ва гўзаллик бахш этиб келмоқда, бу эътиқодлар, даставвал, оналаримиз сиймосида тугал мужассам топади, деган фикрни олға суради. «Дунёнинг ишлари» қиссасининг юксак ғоявий-тарбиявий аҳамиятини белгилаган, уни бугунги адабиётнинг пешқадам асарларига ҳамоҳанг қилган асосий фалсафий-ахлоқий концепция ана шундай.

Муаллиф Она образини яратишда ўзига хос йўл танлаган-у, бироқ Онанинг портретини тўла чизмайди. Биз айрим деталлар орқалигина унинг қўлларидан доим сут ҳиди анқиб туришини, жуссаси кичиклигини, бўйи тандир тепасига етмаслигини билиб оламиз. Қиссада Онанинг таржимаи ҳоли ҳам тасвирланган эмас. Биз унинг фаррошлик қилганидан огоҳ бўламиз, холос. Унинг саводи ҳам китобхон учун қоронғи қолади. Ҳар ҳолда унинг олам ҳақидаги тасаввури ўз оиласи, қариндош-уруғлари, маҳалла доираси билан чекланган. Унинг умри рўзгор ишлари билан, болаларини ювиб-тараб, едириб-ичириш ташвиши билан ўтган.

Хуллас, «бу дунёда камсуқумгина яшаб ўтган» Она кўпгина ўзбек аёлларидан ҳеч нарсаси билан фарқ қилмайди. Лекин биз Онанинг

ана шу камсукум, оддий ҳаётини маънавиятдан холи деб, унинг ўзини забун ва муштипар деб атай олмаймиз. Аксинча, нигоҳининг ўткирлиги, фикрининг теранлиги туфайли кўз'ўнгимизда Онанинг ҳаёти бетакрор улугворлик касб этади, зўр қудратга эга бўлган ибратга айланади. Оддий ҳаётий воқеалар силсиласида Онанинг руҳий поклиги, тубсиз маънавияти, инсоний гўзаллиги очилади.

Оддий ўзбек аёлига юксак маънавият бағишлайдиган, офтоб бўлиб уни нурлантирадиган куч нимада? Бу куч — Онанинг ҳаётига салмоқли маъно касб этадиган, унинг хулқ-атворини, яшаш тарзини белгилайдиган эътиқодларида.

Она қалбида ҳаммага етиб ортадиган адоқсиз меҳр бор, у бу улуг туйғуни фарзандларига сингдиришни истади. Унинг эътиқодига кўра инсонни инсон қиладиган, қалбини оловдай иситиб, офтобдай нурлантирадиган қудрат — муҳаббат. Она фарзандининг қалбида ҳаётга, унинг жамики эҳсонларига муҳаббат доимо тўлқин уриб туришини хоҳлайди. Шунинг учун фарзанди ақлини танир-танимас унга маънавиятимиздан сабоқлар бера бошлайди. Бу сабоқлар дастлаб ҳар хил ривоятлардан, пурҳикмат афсоналардан чиқадиган мантикий хулосалар тарзида бўлади. «Қонқусни яхши кўргин», дейди Она фарзандига. «Қонқус ўзимизнинг анҳор. Ундан ўзимиз сув ичамиз». «Жониворларни яхши кўриш керак, болам», деб ўтит қилади Она. Лекин ҳамма нарсадан кўра ортиқроқ одамларни севиш керак. Инсонларга муҳаббат Она учун мавҳум туйғу эмас. «Одам энг аввал ўзининг яқинларини яхши кўриши керак. Дунёда яхши одамлар кўп. Жудаям кўп. Аммо сен адангни, опангни, акаларингни... мениям яхши кўрмасанг, дунёда ҳеч кимни яхши кўрмайдиган бўлиб қоласан.» Она учун ҳаёт — буюк неъмат. Инсон эса, шу ҳаётнинг зеб-зийнати.

Онанинг бу эътиқодида халқнинг асрлар синовидан ўтган, сайқаллашиб, узил-кесил бир шаклга кирган табиий инсонпарварлиги ифодаланган. Она инсонга, унинг яхшилигига, маънавий баркамоллигига астойдил ишонади ва бу ишонч унинг олам билан, одамлар билан муносабатини зимдан бошқариб туради. Она ўзгаларнинг хатти-ҳаракатини баҳолаганда, яхши-ёмонлигини аниқлаганда содда, лекин салмоқли мезонларга таянади. У ўғлига офтоб ҳақидаги эртани айтиб бериб, ундан «ким ер юзини тозаласа, ўша энг яхши одам» деган хулоса чиқаради. Боланинг мурғак тасаввури буни дарров онасининг фаррошлиги билан боғлайди. Ёзувчи эса, бу ҳикматнинг рамзий маъносига ишора қилади. Яхши одам ҳамма вақт бошқаларга яхшилик қилиши, ҳеч кимдан меҳр-шафқатини аямаслиги керак. Аксинча, ўзгаларнинг дардини ҳис этмаслик, қаҳри қаттиқлик, бағритошлик ёмон одамнинг белгиси.

Маҳалланинг бойваччасига айланган прораб йигит Тўхтавой қамалиб қолганида, Она унинг ҳадемай кутулиб келиб қолишига умид билдиради. Ўғил эса «кўпчиликнинг ҳақиқа хийнат қилган қаллобни мақтаган» онасидан ранжийди. Шунда Она ўғлининг кўзига диққат билан тикилиб қолади ва анчадан кейин «Қаҳринг шунақа қаттиқми?» дейди. Бу хитобда ўқинч аралаш таассуф оҳангини илғаб олиш қийин эмас. Лекин бу ўринда Она ўғлини қаллобга нисбатан шафқатли бўлишга ундаётгани йўқ — у «ўқимишли, ҳар нарсани била-

диган» ўғлидан кўра ҳаёт ҳодисаларига чуқурроқ назар таштайди. «Онасида нима гуноҳ? Қон босими бўлса, эртаги пуф этиб думалаб кетса, шунга суюнасанми? Она-ку бу...» Бу қисқ диалогдан кптоб-хон Онадаги инсонийлик туйғуси нақадар тере-эканини пайқиб олади.

Она образини жозибатор этган муҳим жиҳатлардан яна бири шуки, у насихат қилиш, оддий ҳақиқатларни таъкидлаш, бўлар-бўлмастга тергаш билан фарзандларига тарбия бермайди, балки ўзи буюк эътиқодларга амал қилиб яшаш билан, ибрати билан уларнинг олам ва одам ҳақидаги тасаввурларини шакллантиради. Унинг бутун ҳаёти теварак-атрофидигиларга саҳийлик билан меҳр-муҳаббат улаштириш асосига қурилган.

Она меҳрининг поёнсизлиги, ҳаётбахш муҳаббатининг қудрати, айниқса, унинг болаларга муносабатида яхши очилган. Она фақат ўз фарзандларинигина эмас, балки бошқа болаларни ҳам яхши кўради. У ҳар бир гўдак қаршисида, меҳрга ташна ҳар бир бола олдида ўзини қарздор деб билади ва қўлидан келганича қарзини узишга тиришади. Она учун одамийликни белгилайдиган асосий меъёрлардан бири ҳам болаларга меҳрибонлик ва мушфиқлик билан муносабатда бўлишдир. У ҳамиша болалар чехрасида хушнудлик ва шодонлик балқиб туришини истади, гўдак йиғисига бефарқ қақаёлмайди. «Йиғлаб турган боланинг бегонаси бўладими? Йиғлаб турган норасидага раҳми келмаган одам одамми?» Онанинг ана шу сўзла, лекин бениҳоя доно фалсафасида ҳам халқимизнинг муҳим маънавий эътиқодни ифодаланган.

Маълумки, ўзбекларнинг қадимий анъаналаридан бири болажонликдир. Фарзанд, бола — халқ учун инсон зотида давом эттирувчи омилгина эмас, ҳаёт мангулигининг, навқиронлигининг ҳам рамзидир. Шунинг учун ҳам мустақил ҳаёт йўлига ҳали қадам қўймаган, онги улғайиб улгурмаган заиф ва ожиз гўдакка гамхўрлик қилиш, уни меҳр билан парваришлаш ҳар бир инсон учун ҳам фарз, ҳам қарз. Бу эътиқодда халқ инсонийлигининг ҳам, халқ неқбинлигининг ҳам моҳияти мужассам. Онанинг болаларга, фарзандларига муҳаббати шунчаки оддий муҳаббат эмас, балки том маънодаги фидойи муҳаббатдир. Она фарзандлари учун ҳар қандай мушкулотни бўйнига олишга, ҳамиша улар учун балоғардон бўлишга, ҳатто ширин жонидан ҳам кечишга тайёр. Она муҳаббатининг фидойилиги «Гилам пайпоқ» ҳикоясида гоят таъсирчан тасвирланган: қиш кунларидан бирида ўғли шамоллаб, қаттиқ иситмалаб қолади. Она ўзининг жони кўзига кўринмай, сарпойчан ҳолда ўғлини табибникига кўтариб боради. Ўғлининг ҳаёти сақлаб қолинади, аммо она бир умрга бод касалига чалинади.

Онанинг фарзандига муҳаббати бепоён, лекин бу кўр-кўрона севиғи эмас. Ўрни келганда у ўғлини тергайди ҳам, қойийди ҳам. Бир гал ўғли зарда билан талқонни тўкиб юборганда, Она уни «Нон-ку бу, аҳмоқ! Гуноҳ бўлади-ку!», деб уришади. Яна бир гал фолбинникидаги гувоҳлиги ёлғон чиқиб қолгани учун ўғли Онадан қаттиқ дакки ейди: «Бир бегуноҳга тухмат қилгандан кўра ўлганим яхши эмасми! Бу шармандаликка қандай чидайман?!»

Онада виждон туйғуси ғоятда ўткир. У ҳалол, пок аёлгина эмас, айни чоғда тўғри, адолатли ҳамдир. Ҳаётда ҳар хил воқеалар бўлади. Она ҳам баъзан адашиши, ўзгаларга озор етказиб қўйиши, ҳатто ўзи истамаган ҳолда бировга тўхмат қилиши мумкин. Бундай ҳолларда Она хатосини тузатмагунча, бирор йўл билан гуноҳини юзмагунча тиниб-тинчимайди, руҳий изтироблар исканжасида қийналади. Онанинг бу хислати, айниқса, «Олтин балдоқ» новелласида яхши ифодаланган. Онанинг яна бир хислати муҳим — у бойликка ҳирс қўйган эмас, нафеини тийиб яшайди. Баъзи аёллар каби латга-путтага сиғинмайди, ҳаром-ҳариш йўллар билан давлат орттиришга уринмайди. У, умуман, ҳаромдан ҳазар қилади, ўғирликни, порани, текин-хўрликни дунёдаги энг ёмон иллат деб билади. Она учун кийимон, виждон, олижаноблик каби тушунчалар молу дунёга бино қўйишни, истеъмолчилик психологиясини инкор этувчи тушунчалардир.

«Дунёнинг ишлари» қиссасига жозиба бахш этган омиллардан бири — муаллифнинг самимияти. У қиссанинг бирон жойида сўнғийликка йўл қўймайди, овозини кўтармайди, ҳайқирмайди. У онасига теран муҳаббатини ҳам, поёнсиз ҳурматини ҳам ҳаққоний ифодалайди. Айни чоғда, китобхонлардан ўз хатоларини ҳам яширмайди. Муаллиф онаси ҳаётлигида уни етарли эъзозламагани учун таассуф туйғуларини ҳам ошкора тасвирлайди. Муаллиф буларнинг барчасидан муайян ҳулосалар чиқаради ва уларни ўзининг энг изтиробли ўйларни сифатида китобхонга ҳавола этади. Бу жиҳатдан айниқса «Оқ мармар, қора мармар» деб номланган сўнгги новелла характерлидир. Баҳор фасли ўғил она қабрини зиёрат қилгани боради. Қабристонда оналар хотирасига ўрнатилган мармар лавҳалар кўп. Уларга фарзандларнинг дил тубидан чиққан энг рост сўзлари ёзилган. Буларнинг бари яхши. Бироқ муаллифни бошқа нарса ўйлатади: «Ҳар гал уларни ўқиганда бир нарсани ўйлайман. Мана шу сўзларни юрак-юракдан, изтироб билан айтган фарзанд онаси ҳаёт эканлигида қанчалик кўнглини ололди экан? Хотинига қимматбаҳо пўстин олиб бераётганида, онасига бир кийимлик қўйлак қўшиб олиш ёдидан чиқмадимикан? Ўз уйини чет эл мебели билан тўлдириб қўйганида онасига ақалли бўйрадеккина гиламча совға қилишни унутмадимикан? Қизини туғилган кунида атлас қўйлак, ўғлини велосипед билан қутлаганида онасига оддий бир пайпоқ олиб беришни эсидан чиқармадимикан?»

Муаллифнинг замондошларига қаратилган бу мурожаати қиссанинг ғоявий ҳулосасидек туюлади. Унда одамлар ҳаётининг энг муҳим, энг зарур жиҳатларидан бири ифодаланган: биз ҳаммамиз ёшимиздан, жинсимиздан, макеимиздан қатъи назар, Она меҳрига, яқинларимизнинг, қариндош-уруғларимизнинг, дўсту биродарларимизнинг меҳрига муштоқмиз...

Ўткир Ҳошимовнинг навбатдаги ижодий муваффақияти 1986 йили нашр этилган «Икки эшик ораси» деган роман билан боғлиқ. Роман бир қанча бадий фазилатларга эга. Муаллиф воқеалар тасвирида уларнинг табиий оқимини сақлашга интилади. Бу воқеалар замирида салмоқли умумлашмалар, одамлар ҳаётининг муҳим томонларини ифодаловчи теран фикрлар бор. Муаллиф, биринчи навбатда, урушни қоралайди, унинг ғайриинсоний моҳиятини очадди, унинг

жароҳатлари кўп йиллар моҳиятида одамларга озор етказишини кўрсатади. Шу билан бирга, муаллиф оддий одамларнинг, айниқса, уруш йилларида ёшган намоён бўлган фазилатларини, нафиспарварлигини, бардошини, матонатини кўрсатади.

Ўткир Ҳошимов ўзи тасвирлаётган муҳитни ҳам, одамларни ҳам яхши билади — Шунинг учун тасвирда баландпарвозликка берилмайди. Унинг услуби табиийлиги ва самимийлиги билан ажралиб туради. Асарнинг композицияси ҳам оригинал. У етти қисмдан иборат, бу қисмлар қишлоқ етти бобдан ташкил топган. Романдаги воқеаларни ҳикоя қилишда тўққизта персонаж қатнашади. Бундай тасвир усули анча қийин, воқеалар тарқалиб кетиши, улар орасида ўзгариш юз бериши ҳеч гап эмас. Лекин муаллиф асарнинг охиригача «чиқал»нинг учини қўлдан чиқармайди. Натижада романда муайян ички яхлитлик пайдо бўлади. Бундай композицион қурилишнинг битта афзаллиги ҳам бор — ҳар қайси боб бирор персонажнинг ички монолог тарзида берилгани учун китобхон уларнинг ички дунёсини, аҳволи руҳиясини тўлароқ билиш имконига эга бўлади.

«Икки эшик ораси» романи персонажларга бой. Уларнинг орасида Ориф оқсоқол, Ҳусан Дума, Комил табиб кабилар ажралиб туради. Муаллиф, айниқса, Ориф оқсоқол образини мукамал чиқишга муваффақ бўлган. У халқ ўртасида катта обрўга эга, энг оғир дамларда ҳам одамларни қийин ишларга отлантира олади. У кўпгина ўзбек қариялари каби таъаббускор ва донишманд. Айни чоғда, ҳақиқатни юзга айтишдан чўчимайдиган, шартаки, жасоратли одам. У одамларни баҳолашда ўз меъёрига эга — одамнинг белида белбоғи бўлиши керак. Белбоғ унинг учун мардлик, тантлиқ, одамлик белгиси. У ҳатто аёлларни ҳам шу ўлчов билан баҳолайди.

Романда Кимсан Ҳусанов образи ҳам муваффақиятли чиққан. У роман воқеаларида бевосита кам иштирок этса-да, икки бобдаги ҳикояси орқали китобхон тасаввурида тугал образ сифатида гавдаланади. У ҳам маъд, танти, ориятли, «белида белбоғи бор» йигит. Кимсан урушда ҳалок бўлади.

Романда аёллар образларига кенг ўрин берилган. Улар ичида, айниқса, «Қора амм» ажралиб туради. Муаллиф унинг тавсифи учун жуда ўринли деталар топган. Шунингдек, Робия ҳам тугал ва мукамал ишланган образдир. Ёзувчи унинг оғир кечган ҳаёт йўлини тасвирлар экан, бу аёлдаги софликни, ҳалолликни, маънавий баркамолликни яхши очиб берган.

Романнинг маънавий қаҳрамонлари — Музаффар Шомуродов ва Мунаввар Алиева. Урушдан кейин туғилган бу икки ёш бир-бирини самимий севади. Аммо аллақачон тугаб кетган урушнинг қора шарпасти уларнинг бахтига чангал солади. Романда Музаффар ва Мунавварнинг фожиаси анча кенг ва ишонарли кўрсатилган.

Муаллиф уруш йилларидаги ўзбек қишлоғини тасвирлар экан, ундаги қийинчиликларни хас-пўшламай қаламга олади. Бу қийинчиликлар фақат иқтисодий характерга эга эмас. Романда жамоа ҳужалигига янги сайланган раис Умар Ҳўжаев образи бор. У қаерлардан-дир урилиб-сурилиб келган. Бу одам кўпчилик манфаатини эмас, ўзи ҳузур-ҳаловатини ўйлайдиганлар тоифасидан. Шунинг учун ҳам

уруш йилларида ҳўжаликка бағритошлик билан раҳбарлик қилади. Ҳар қадамда, ҳар ишда унинг қамчисидан қон томиб туради. Унинг тенги йигитлар фронтда душман билан олишиб, жон олиб, жон бериб юрганда, у ўзгаларнинг хотинига кўз олайтиради, ҳийла-найранглар билан уларни йўлдан уради.

Романдаги асосий қаҳрамонлардан бири — Шомуроднинг хотини Раъно эрига ҳиёнат қилади, Умар закунчининг ҳийласига учиб, унга ўйнаш бўлади. Муаллиф бу воқеалардан муҳим маънавий ҳулосалар чиқаради — Умар закунчи бағритошлиги, нопоклиги учун, Раъно субутсизлиги, ўйламай иш қилиши, ўз бахтини ардоқлаб-авайламагани учун кейинчалик бутунлай бахтсиз бўлишади. Улар одамларнинг назаридан қолиб, изтиробларга, руҳий қийноқларга тўла ҳаёт кечиришга мажбур бўлишади. Бу икки образни яратар экан, муаллиф бир томонлама йўл тутмайди, фақат қора бўёқларни ишлатиш йўлидан бормайди, балки Умар закунчининг ҳам, Раънонинг ҳам инсоний жиҳатларини кенг тасвирлайди. Шу тариқа, уларнинг фожиаси янада чуқурроқ очилади.

Хуллас, «Икки эшик ораси» романи ҳаётйилиги, табиийлиги билан ажралиб туради. Бу роман халқ ҳаётининг муҳим жиҳатларини очиб бериши, одамларимизнинг гўзал маънавий қиёфаларини кўрсатиши билан катта бадиий қиммат касб этади.

Ўткир Ҳошимов 1992 йили «Тушда кечган умрлар» деган янги романини эълон қилди. Бу роман муаллифнинг тинимсиз изланишлар йўлидан бораётганидан, унинг қалами муттасил ўткирлашаётганидан далолат беради. «Тушда кечган умрлар» теран бир дард билан ёзилган асар. Унда муаллифнинг ҳаётга қарашлари янада чуқурлашганини кўрамиз, у ўз кузатишларидан ғоят ибратли ва ҳаққоний умумлашмалар чиқаради, инсоннинг руҳий дунёсига ҳам бошқа асарларидагига қараганда теранроқ кириб боради.

Романнинг бош қаҳрамони — Рустам Маматов. У эндиgina 22 ёшга тўлган, Алпомишдек девқомат, навқирон йигит. У ўз жонига қасд қилади — оламдан ўтади. Ҳўш, нега? Нега ўн гулидан бир гули очилмаган, эндиgina онгли ҳаётга қадам қўйган, эндиgina севгилисининг висолига етган, тўйиб-тўйиб бахт нашъасини тотиши керак бўлган йигит ақл бовар этмайдиган ғайритабиий ишга қўл уради — жонига қасд қилади? Роман, аслида, шу саволга жавоб бериш учун ёзилган. Адиб секин-аста Рустам ҳаётини кўз ўнгимизда гавдалантира борар экан, биз унинг турмуши одам боласи чидаши мумкин бўлмаган тарзда оғир кечганини кўрамиз. «Тақдирни қўл билан яратур инсон» деган ҳикмат бор. Лекин Рустам ўз тақдирини ўзи яратишга улгурмайди — муҳит, у яшаган тузум Рустамни тўлалигича ўзига бўйсундириб олган, уни бир япроқ мисоли чирпирак қилиб айлантиради, уни даҳшатли тегирмонларга солиб, кукунга айлантиради.

Романнинг бир жойида муаллиф персонаж тилидан «уруш — тескари ҳақиқат» деган фикрни айтади. Қолаверса, Рустамнинг афғон урушида кечган умригина эмас, йигирма икки йиллик бутун ҳаёти ана шу «тескари ҳақиқат» шароитида ўтган. Романда Рустам билан

баранар ҳаракат қиладиган комиссар образ бор. У асарнинг юзвий концепциясини англаб олиш учун муҳим аҳамиятга эга. Соат Ғаниев деган бу кимса инқилобдан олдин туғилган. Ҳозир «Иттифок миқёсидаги пенсионер». Миллати йўқ. Сўққабош. 1941 йилдан партия аъзаси. Отаси инқилобчи бўлган, кейин йигирма беш мингчилар қатори қишлоққа келган ва бу ерда ўта шафқатсизлик билан «синфий душман»га қарши курашган. Соат Ғаниев отасининг «инқилобий» фаолиятини кўриб улғайган ва «ўн беш ёшидаёқ» комиссар бўлган. У ўша кезлардаёқ қўшнисининг девори нима учун ўзлариникидан баландлигини сўрайди. Отаси қўшниси Эшоннинг синфий душманлигини, сирларини комиссарлардан яширмақ учун деворини баланд урдирганини айтади.

Соатнинг тафаккури биринчи қадамлариданоқ ана шундай қийшиқ йўлдан кетади. Секин-аста у ўз принципларини ишлаб чиқали — у органларда ишлар экан, ҳаммага душман деб қарайди, ҳаммадан гумонсирашни ўзининг олий бурчи деб билади. «Юз фоиз ҳаммадан, ҳатто ўзининг хотинидан, боласидан гумон қилади». Шу тарзда, комиссар ёшлигида бирга ўйнаб катта бўлган болаларнинг устидан тўхматлар уюштириб, уларни қаматади, ўзининг тузумга садоқатини исбот қилиш учун кўпгина яқин одамларининг ёстигини қуритиш билан чекланмай, сўроқ пайтида уларни жисмонан азоблашнинг жуда даҳшатли йўлларини ўйлаб топади.

Комиссар ҳар қандай инсоний жозибадан маҳрум. У ҳатто нафақага чиққандан кейин ҳам теварагидаги одамларнинг ҳаётини заҳарлашда давом этади. Авваламбор шуки, Рустам ана шундай «комиссарлар» ҳукмронлик қилган шароитда туғилди ва уларнинг «қошқовоғи» га қараб улғайди. Бу «комиссарлар» кўпчилик қатори Рустамни ҳам. ўз измларига бўйсунадиган бир мурватга айлантириб олишганди. Рустам вояга етгач, уни «афғон»га жўнатадилар. Бу ерда у шўро ҳарбий сиёсатининг жамики иккиюзламачилигини, шафқатсизлигини кўради, шўро куралининг сохта шон-шухратини яратишда қатнашади. Рустамнинг афғонда кўрган-кечирганлари унинг ҳаёт ҳақидаги, иймон ва инсоф, виждон ва адолат тўғрисидаги ҳамма тасаввурларини ағдар-тўнтар қилиб юборади. Рустам йўлини йўқотиб, этиқолидан адашиб, руҳан мажруҳланиб юртига қайтади. Аммо бу ерда яна у ҳақсизликка, адолатсизликка дуч келади. Энди унинг юртида «ўзбек иши» кенг қўлоч ёя бошлаган, минглаб ҳалол меҳнаткаш одамлар тўхматга қолиб, порахўрликда ёхуд пора беришда айбланаётган, қамалаётган ва бошқа жазоларга дучор этилаётган эди.

Адиб турли персонажлар характери орқали бу машъум воқеаларнинг моҳиятини очади, сохта байналмилалчилик, ёлғон «халқлар дўстлиги»нинг авра-астарини ағдаради. Кўп йиллар «ҳалол коммунист» бўлган, сидқидилдан меҳнат қилган Рустамнинг отаси тўхмат билан қамалгандан кейин, ўғлига хат ёзади: «Ўйлаб қарасам, ўтган умрим — умр эмас, туш экан. Гўё мен эсимни таниб-танимай биров уйку дори ичирган-у туш кўриб юраверганман: гоҳ ширин, гоҳ хатарли туш кўриб, ўша «бироб» қаёққа судраса кетидан эргашиб кетаверганман... Уйғонишга эса кўрққанман... Мана энди, уйғониб, ёнверимга қарасам, менга ўхшаганлар кўп экан...»



Шукур Холмирзаев

(1940 йилда туғилган)

*Дастлабки қадамлар. 60—90-йиллар ўзбек ҳикоячилиги раънақида Ш. Холмирзаевнинг ўрни: «Ҳаёт абадий», «Оғир тош кўча...», «Бодом қишда гуллади» тўпламларига кирган ҳикояларида характер яратиш маҳорати * Адиб қаҳрамонлари ва маънавий қадриятлар муаммоси * 90-йиллар ҳикояларида замон руҳи ва тарихий адолат масалалари * «Кўк денгиз», «Қадимда бўлган экан» ҳикоялари * Ш. Холмирзаев — таниқли романнавис * «Қора камар» драмасида тарихий ҳақиқатга янгича ёндашув **

XX аср ўзбек адабиётини замон ўлчовида шартли равишда уч тарихий босқичга ажратсак, Шукур Холмирзаев унинг сўнгги босқичида сўз санъатимизни янги савияга кўтаришга салмоқли ҳисса қўшган забардаст адибларимиздан биридир.

Шукур Холмирзаев талабалик йилларидан истеъдодини тиришқоқлик билан парвариш этди. Ўнлаб ҳикоялар, «Оқ отли» (1961) ва «Тўлқинлар» (1962) номли бир эмас, икки қисса шу вақтда ёзилди. Танқидчилик уларни хайрихоҳлик билан кутиб олди.

Абдулла Қаҳҳорнинг ёш адиб ҳақида айтган илиқ фикрлари, Матёқуб Қўшжоновнинг матбуотдаги умидбахш мулоҳазалари китобхон эътирофини мустаҳкамлади.

Йигирма беш ёшга кирган ёзувчи «Ўн саккизга кирмаган ким бор?» (1965) қиссаси билан адабий жараёндан дадил ўз ўрнини олишга чоғланганини кўрсатди. Қисса ёшлар, айниқса, талабалар ичида кенг баҳсларга сабаб бўлди. Танқидчилар у ҳақда мунозара қилдилар.

Бу қиссадан сўнг Шукур Холмирзаев узоқ йиллар ҳикоя жанрида ижод этди. Саид Аҳмад, Одил Ёқубов, Пиримқул Қодиров каби адиблар кўпроқ роман жанрига ўтишгач, Шукур Холмирзаев 70—80-йилларда ўзбек ҳикоячилигининг пешқадам вакилларида бири бўлиб қолди.

Адибнинг «Олис юлдузлар остида», «Ҳаёт абадий» (1974), «Оғир тош кўча...» (1980), «Бодом қишда гуллади» (1986) сингари тўпламларга кирган ҳикоялари ўзбек ҳикоячилигини янги босқичга кўтар-

Бу сўзлар даҳшатли адолатсизликларни кўриб кўзи очилган кекса раиснинг ҳулосаси — ўзи босиб ўтган ҳаёт йўли устидан, ўзини вояга етказган муҳит устидан чиқарган ҳукми. Лекин бу ҳукм фақат раисниқигина эмас — роман персонажларининг кўпчилиги, ҳатто минглаб одамларни қон қақшатган комиссарлар умрини тушда кечирган одамлар. Улар ҳаётларининг қай бир паллаларида уйғониб амин бўладиларки, шу пайтгача ҳаёт деб билганлари ҳаёт эмас, балки совуқ ва қўрқинчли босинқираш. Бундай ҳулоса эса ўз навбатида яна фожиа туғдиради — инсон учун ўзи босиб ўтган ҳаёт йўлининг маънисиз эканига амин бўлишдан аламлироқ тақдир йўқ.

Роман охирида Рустам оилавий ҳаётдаги омадсизлиги учун ўзини ўзи нобуд қилади — даҳшатли афғон уруши, унда қўлланган турлитуман биологик қуроолару кимёвий дорилар Рустамни ота бўлиш бахтидан маҳрум этиб қўйган, у оилада эрлик бурчини ўтолмайдиган бўлиб қолганди. Бироқ Рустамни ўлимга етаклаган сабаб фақат бу эмас, биринчи навбатда, унинг тушда кечган умрининг маъносизлиги ва ҳечлигидир. Шундай қилиб, Ўткир Ҳошимовнинг романи аниқ инсонлар тақдирини орқали фармонбардор маъмурий тизим деб аталган тузумнинг, ҳукмрон коммунистик мафкуранинг ғайринсоний моҳиятини фош этувчи романдир. Инсон эркини топтовчи, инсон шахсиятини поймол қилувчи, инсон ҳуқуқларини рад этувчи жамият муқаррар равишда миллионлар бошига ҳам жисмоний, ҳам руҳий фожиялар солади.

Шубҳасиз, «Тушда кечган умрлар» ижтимоий йўналиши жиҳатидан ҳам, инсоний мазмунининг теранлигига кўра ҳам, бадиий фазилатлари билан ҳам Ўткир Ҳошимов ижодида янги бир босқич бўлди ва адабиётимизга ўзига хос ҳисса бўлиб қўшилди.

Ёзувчилик касбининг ғалати томонлари бор. Жумладан, ёзувчи одам учун энг яхши асари энди ёзиладиган асари бўлиб туюлаверади. Бу — жуда яхши. Донолар ўз-ўзидан қоникмаслик туйғусини инсонни янги уфқларга ундайдиган муқаддас туйғу деб ҳисоблайдилар. Ўткирда ҳам навбатдаги — энг яхши асарини ёзиш истаги доим қалбида яшайди: «Шундай асар ёзсангки, китобхон уни ўқиётганда ҳамма нарсани унутса, асар қаҳрамонлари ҳаёти билан яшаса. Китобни ўқиб бўлган кун кечаси билан ухламай, тўлғониб чиқса... Вақти келиб, ўша китобни яна қўлига олганида қайтадан ҳаяжонга тушса... Орзум шу...»

Яхши ният! Яхши ният — ярим мол. Бу ниятнинг рўёбга чиқмоғи учун Ўткир Ҳошимовда ҳамма асос мавжуд.



ли. Ёзувчи қаҳрамонларни фақат яхши ёки ёмонга ажратиш тенденциясидан воз кечди. Зиддиятли, руҳий олами кўпқатламли, кўповозли, кези келганда, тузумга нисбатан кескин танқидий муносабатда бўла олувчи, миллий табиати ёрқин, мушоҳадаси ўткир қаҳрамонлар яратди.

Шукур Холмирзаевнинг 70—80-йиллари ёзган ҳикоялари қаҳрамонлари дунёқарашларидаги ўзгаришларнинг янги жиҳатлари билан ажралиб туради. Бу қаҳрамонларнинг аксари (масалан, «От эгаси»даги Инод, «Оғир тош кўчаси...»даги Эсон) ҳаётий жараёнларни қандай бўлса шундайлигича эмас, қайта таҳлилдан ўтказиб, мустақил баҳолай оладиган; миллий, маънавий, маданий қадриятларга янгича назар ташловчи; илғор тафаккур туфайли жамиятнинг айрим лузуғларига дадил танқидий муносабат билдиргучи кишилардир.

Жамият, вазият ёхуд шароит унга маъқул деб тиқиштираётган тартибот ёки яшаш меъёрини рад этиш, ёки ҳеч бўлмаганда, ўзига вужудидаги иккинчи «мен»нинг норозилигини маълум қилиш ёзувчи қаҳрамонларининг етакчи белгиларидир. Чўлпон ва А. Қаҳҳорнинг айрим асарларини ҳисобга олмаганда, ўзбек ҳикоячилигида узок вақт ташвиқийлик ҳукм сурди. 60-йиллардан, секин-секин унинг ўрнини бадиий таҳлил эгаллай бошлади.

Бу жараёнда Ш. Холмирзаев персонажлари ўзбек ҳикоячилигида қаҳрамоннинг, айниқса, ўз-ўзидан қоникмаслик ва ўзини чуқурроқ англашга интилиш руҳини мустаҳкамлади. Шу маънода адиб ўз қаҳрамонларининг ижтимоий турмушдаги ҳаракатларини эмас, балки уларнинг ақл-заковатини тасвирлашни асосий мақсад қилиб қўяди. Адиб тушунчасига кўра, ақл-заковат қаҳрамоннинг меҳваридир. Шу сабабдан ёзувчини қаҳрамон бажараётган ишлар, асарга асос қилиб олинган воқеа натижасидан кўра, шу воқеа ва натижага муносабатдаги қаҳрамон ақл-заковатининг очилиш жараёнлари кўпроқ қизиқтиради. Бундай ҳолларда Ш. Холмирзаевнинг айрим ҳикоялари ва ундаги қаҳрамонлар характери наинки китобхон ёки танқидчи қалбида, баъзан, ҳатто, асар муаллифининг ўзида ҳам аниқ қарор топмаган баҳсли муносабат уйғотгандек тасаввур қолдиради. Хусусан, «Қадимда бўлган экан» ҳикояси ҳақида шу фикрни айтиш мумкин. Шофёр йигит Ўсар қалбидаги чексиз иккиланишлар — ўз қалбини тафтиш этиш, ички дунёдаги беқарорлик, қадиму ҳозир, ўзию хотинига қарашларининг айқаш-уйқаш бўлиб кетуви натижасида момосини олис жойларга элтиб қолдириши ва кейин вужудидан ўтган руҳий азоблар жараёни ана шундай — қаҳрамоннинг ўз-ўзини англамоқ йўлидаги уринишларидир.

60-йиллардан ўзбек ҳикоячилигида катта ўзгаришлар содир бўлди. Маънавий муаммоларига эътибор кучайди. Ҳикояда лирик руҳ чуқурлашди. Замондошимиз табиатидаги зиддиятларни тасвирлашга аҳамият ортди. Ҳикоячиликка Ў. Ҳошимов, Ш. Холмирзаев, У. Назаров каби моҳир, ўзига хос ёзувчилар кириб келди.

Ҳикоячиликда Абдулла Қодирий ва Абдулла Қаҳҳор анъаналарини янги босқичга кўтаришда Шукур Холмирзаевнинг ўзига хос ўрни бор. Масалан, Ш. Холмирзаев ўзбек ҳикоячилигида Абдулла Қоди-

рийнинг табиатни жонлантириб тасвирлаш инъишларини ривожлантирди. «Жинлар базми» ҳикоясидаги табиатнинг ёнғон табиийлиги ва сирлилиги, шу табиийлик ва сирлилиқдаги гўлликнинг инсон қалбига ваҳима солиш даражасидаги маҳобати Шукур Холмирзаевнинг «Зов остида адашув» каби ҳикояларида янги босқичга кўтарилди.

Ш. Холмирзаев бадиий тилда замон ва макон колорити (руҳи)ни яратиш, характерини руҳий дунёдаги замзамалар орқали кўрсатиш, қаҳрамонлардаги чапанинамо соддалик ва шартакилик, «пўрим» қондаларига сиғмаслик, жамиятга дадил танқидий муносабатда бўла олиш сингари масалаларда А. Қодирий анъаналарини давом эттираётган ва янги шароитларда юксалтираётган адибларнинг пешқадамидир.

Шукур Холмирзаевнинг қаҳҳорона услубда ёзилган «Подачи» номили ҳикояси бор. Кимдир бу фикрга қўшилар, балки қўшилмас, бироқ шу ҳикоя яратилишига Абдулла Қаҳҳорнинг «Ўғри»си кучли таъсир этган, дейиш мумкин. Яқинлик иккала ҳикояда ҳам гап ҳўкиз тўғрисида борганида эмас, албатта. Гап бадиий мантиқ яқинлиги ва муштарақлигида, характер яратиш бўрасида устоз адиб ижодий принципларининг шогирд томонидан ривожлантирилишида.

«Подачи»даги Остонақул чол жамоа ҳўжалигидаги ҳўкизнинг ҳаром ўлишига сабабчи бўлади. Эътиборсизлик ёки ўз ишига совуққонлик туфайли эмас, йўқ, аксинча. Бу ҳўкиз кўп йиллар давомида Остонақул чолнинг оғирини енгил қилган, қанчадан-қанча қайғу-қувончларига шерик бўлган. Қисқа-қилиб айтганда, кўпдан-кўп ширин ва аччиқ хотираларига гувоҳ. Шу ҳўкиз беҳосдан қаттиқ касалланади-ю жон талвасасига тушади. Қани энди, Остонақул чолнинг сўйишга қўли борса. Чол бир неча бор бу ишга жаҳдланади ҳам, лекин юраги бетламайди. Оқибатда, подачи Остонақул жамоа ҳўжалигига ҳўкиз хунини тўлашга мажбур бўлади. Мана бу лавҳада энди биз китобхонга кучли таъсир этувчи асарнинг иккинчи магнит майдончасига дуч келамиз.

«Бўлим бошлиғи инқиллаб ўрнидан турди:

— Ота, гап тамом. Ҳўкизнинг пулини тўлайсиз! — У атрофдаги кишиларга ҳам бир-бир қараб олди. — Қасддан ўлдирган ҳисобланади... Келишдикми, ота?

Остонақул чол секин бошини кўтарди:

— Хўп, ўғлим, тўлаймиз.

— Кечиктирманг фақат! Камбағал эмассиз, белингиз бақувват, қариндош-уруғларингиз бор. Кампирингизниям йиғиб қўйгани бордир? Шундай бўлсин... Мажлис тамом!»

Секингина бошини кўтариб, синиқ бир овозда ҳўкиз хунини тўлашга розилик билдираётган чол сизга аввалдан бироз танишга ўхшамаяптими? Қобил бобони кўргандек бўлмаяпсизми? Шўрлик кампирлар ҳаёт шомида беш-ўн тангани нимага деб йиғади, барчага маълум бу. Ана шу тугиб ўлимлигига йиғганини тортиб олаётган башаралар — сизга таниш туюлмаяптими? Қобил бобонинг йўқолган ҳўкизини топиб бераман, деб уни баттар адойи-тамом қилганлар билан мажлис ўтказиб, Остонақул чолга ҳукм чиқараётганлар икки

замоннинг бир хил типлари эмасми, «Ўғри»даги ҳўкизни топиб бериш тадоригини кўрувчиларнинг Қобил бобо қалби билан бир миричалик ишлари бўлмагандек. «Подачи»даги Остонақул чолнинг шу ҳолатдаги қалби-ю, ҳўкизнинг бевақт ўлиб қолиш сабабини аниқлаш билан бу бошлиқвачаларнинг ҳам неча пуллик иши бор?

Шукур Холмдирзаев Абдулла Қаҳҳордан сўз тежаш, деталларга катта маънолар юклаш, қаҳрамон руҳиятида кечаётган зиддият, тўқнашувларни содда ва ҳаётий қилиб, ихчам тасвирлаш, диалоглардан жонли манзара яратиш сирларини ўрганди. Бироқ, бу таъсирни фақат таъқиқ кўринишдан изламаслик керак. Бу таъсирни қаҳрамонлар руҳий дунёсини акс эттиришдаги бадий принциплар муштарақлигиндан изламоқ керак.

Ҳар бир ёзувчининг ўзига хос ижодий кредоси бўлади. Шукур Холмдирзаевда бу кредо — табиат. Унинг қаҳрамонлари ўзини, ўз қалбидан чуқурроқ англаши учун табиат бамисоли илоҳий куч вазифасини ўтайди.

«Бойчечак очилди» ҳикоясининг қаҳрамони Кўнгирот домла илм кишиси, аниқроғи, адабиётчи. Бироқ кўпдан бери ҳаётдан ҳам, илмдан ҳам безган, бирор нарса ёзай деса, юраги сиқилади, ёзганларим кимга керак, деган ўйга боради. Ёзувчи қаҳрамонини шу вазиятда кўрсатишдан бошлайди, кўп ўтмай бунинг сабабини очиб беради.

«Бу ўзгаришларнинг ҳаммасини домла билар эди, жуда яхши билар эди-ю, кўнглига яқин олгиси келмас, ундаги туғма қайсарлик ва руҳий порлоқлик ўтмишдаги довруқ-шон билан қаноатланиб, ўшалар иншоида оюм топар эди». Аммо ўтмиш хаёли-ю, нашидаси одамга абадий тиргак бўла олармиди? Бир куни бориб бу тиргак ҳам нурамайдими?

Икки бир рўх домлани табиат бағрига чорлайди. О, беминнат она кучини.. Ўрка-ўркач, юлдузчалар каби жимирлаган қорлар, арчалар, музларни ялаб жилдираган сувлар, ҳарсанг устидаги эриётган қишлоқ, шунинг уриб келаётган, лекин ҳали кўзга кўринмаган қўкатлар ист, мана шунинг бепоён олам ичра миттигина.. майин бойчечак!

«Кўнглимни кўнглимга кетмаган бўлсам!» деб ўйлади у баттар таъсирланиб шунга ҳидлади. Энди домла ёш гўдакнинг покиза, ўтқир қўли билан қидириб яхши пайқайди, яна.. ёшлигига қайтди».

«Табиат. Шукур Холмдирзаев ҳикояларининг меҳвари мана шунинг. Ҳикоялар дунё ўйғунлигига таянади. Бунинг «Ҳаёт абадий» асари табиатга ёзувларча муносабатда бўлаётган гаддор кимса билан боғлиқ. «Ҳаёт абадий» асарида «Жарга учган одам»; не-не азоб-уқубатларнинг қорларга ботиб, тоғдаги оч какликларга дон олиб қўйиш мақтаб ўқитувчиси Эҳсон билан унинг буткул тес-тес қўйишларга дамланажак ошга ана шу какликлар гўштидан қўйишган «Кўлган билан қўлдирган»; табиатдан бебаҳра бўлиш, «Этмаслик, унга ҳамнафас бўлолмаслик инсоннинг маслаштирибгина қолмай, айна вақтда, нотава ва

ножини қилиб қўйиши мумкинлиги фан-фасон ифодалиган «Ой ёруғида» каби ҳикояларда кўришимиз мумкин

«Ҳаёт абадий» тўпламида «Ора йўл» синари Кафка услубидаги монолог-ҳикоялар ҳам борки, улар бир қараганда, йўл очерки ёхуд Ватан тарихи ҳақидаги оммабон тарихий эссе талассуротини қондиради. Аслида, ундай эмас. «Ора йўл» чуқур миллийлик руҳи билан суғорилган, Ватан тарихи манзаралари бадий йўсинда очиб берилган, тарих билан бугунни боғлаб турган чуқур миллиятларар лирик қаҳрамон (бу ўринда адибнинг ўзи) руҳий дунёси акс эттирилган ва ўзбек ҳикоячилигининг жанр имкониятларини кенгайтирган асардир.

Бу ҳикоядан биз Эски Термиз вайроналари, шу атрофдаги кушонлар даврида қурилган икки минг йиллик тарихга эга бутпарастлар ибодатхонаси, будда ҳайкали қолдиқлари, бу ўлкага қадимги юнон санъатининг таъсири, Сурхон — Қадимий Бақтрия ҳақида чуқур мулоҳазалар юритувчи, тарихни қалбига жо этиб, бизга замондош бўлиб яшаётган, ўтмиши билан ҳақли равишда гурурланувчи қаҳрамоннинг руҳий дунёсига ошно бўламиз.

Шукур Холмдирзаев ҳикояларида, умуман Сурхон воҳасининг бетакрор манзаралари, табиати, бу тоғлар юртининг тоғлар қадар кўкси ва гурури баланд, табиат билан ялакат, танти, баъзан гадир, лекин бағрикенг кишилари билан учрашамиз.

Шукур Холмдирзаевнинг аксар ҳикоялари маънавий муаммоларнинг бадий таҳлилига бағишланади. «Оғир тош кўчса...» ҳикояси ҳам ана шундай ҳикоялар сирасидан.

Ҳикояга қалондимоғ колхоз райси Шоберди Муродовнинг ўз мактабдош дўсти, ўқитувчи Эсонбойни менсимай, унга қўл учиди муомалада бўлиши асносида бошланган мунозара асос қилиб олинди; журналист, рассом дўстлар иштирокидаги суҳбатнинг таҳлилга тортилиши, бу ёзувчининг майда мавзу атрофида ўралашиб қолиши эмас. Ёзувчи бу ўринда икки муҳим масалани ўртага қўяди. Йигирма беш йил илгари ёзилган (1970) бу ҳикояда ёзувчи, биринчидан, ўқитувчи деб аталмиш муқаддас касб эгаларига эътиборсизлик кўрсатаётган жамиятни ҳамда бу касб эгасига ҳурматсизлик қилаётган раҳбарни кескин фош этди. Иккинчидан, бу касб эгаси ўз қадр-қиммати учун қанчалик курашмасин, асар қаҳрамонларидан бири Рассом, ҳаётда тобе эмас, ўз қадрини ҳимоя қила оладиган мана шундай кишилар қадрланади, демасин, жамият келажаги шу аҳволдаги ўқитувчилар томонидан тарбияланаётган ва бу аҳволни ўзгартириш зарур деган аччиқ ҳақиқатни бадий ифодалади.

«Оғир тош кўчса...» тўпламида «Олам тортилиш қонуни» деган ҳикоя бор. Бу ҳикоя ҳам маънавий-ахлоқий муаммога дохил. Ҳикояда деярли бутун умр ўзини-ўзи алдаб келган, яшашнинг маъносини казо-казо дўстлар, танишлар орттиришу, бунинг ўзгаларга кўз-кўз этишдан иборат деб билган Ҳусан ака қиёфаси тасвирланади. Унинг феъли шу даражадаки, ҳатто жигаргўшасини сўнгги манзилга узатиш маъракасида ҳам шу одатидан воз кечмайди. Шукур Холмдирзаев аксар ҳикояларида мана шундай фоже кулги ёки кулгили фожиа яратиш устаси. Бундай асарларида у китобхонни мутлақо қўлдирмоқчи

эмас, фоже ҳолатга солиш истаги ҳам йўқ. Унинг асосий нияти қаҳрамонни қандай бўлса шундайлигича, аралашувсиз, холис туриб тасвирлаш. Бу ҳикоядан хулоса чиқаришни адиб китобхонанинг ўзига қолдиради. Бундай ҳикояларни ўқиб, китобхон уларни беҳатиёр таҳлил этишга киришиб кетганини, қаҳрамонлар ҳақида мулоҳаза юрита бошлаганини сезмай қолади.

«Олам тортилиш қонуни» ва унинг қаҳрамони ҳам шундай. Ҳаёт адолатли ва бешафқат. Хусан аканинг ҳам вақти-соати етиб келади. Ҳаётдан видолашиш арафасида, сўнгги дақиқалардагина унинг асли намоён бўлади. Кўз юмар чоғи атрофидаги казо-казо дўстлари-ю, қўли узун таниш-билишларида назарини тўхтатмайди ҳам. Сўнгги кўз нурлари жигарларига талпинади.

Ёзувчи 80-йилларнинг ўрталарида «Бодом қишда гуллади» тўпламини эълон қилди. Шукур Холмирзаев тўпламини шартли равишда тўрт фаслга бўлади. Тоғ, Дашт, Қишлоқ, Шаҳар ҳикоялари. Дарвоқе, ёзувчи қаҳрамонлари ҳам, асосан, мана шу тўрт манзилда яшайдилар. Бироқ булар манзиллар, холос. Асарда унинг ўз «юк» бўлса-да, гап фақат манзилда эмас. Асосий гап шу манзилларда ҳаракат қиляётган қаҳрамонларнинг дарди, ташвиши, орзу-армони билан боғлиқ бўлган Ўзбекининг — миллатнинг муаммоларида.

«Бодом қишда гуллади» тўплами ҳикоянавис маҳоратининг тадрижини кузатиш имкониятини беради. Тўплам 1966 йили ёзилган «Ёввойи гул»дан тортиб ундан салкам йигирма йил кейин ёзилган «Бодом қишда гуллади» ҳикоясигача яратилган асарларни қамраб олади. Мана, масалан, «Ёввойи гул» ҳикояси. Унда техникумни битириб, газетада корректор бўлиб ишлаётган ҳаёлпараст, умрининг тўрт йилини шаҳарда ўтказиб, катта ёзувчи бўлиш иштиёқида ёнган Восит номли йигитга дуч келамиз. Қаҳрамон ўз қобилиятдан беҳабар, орзу эса чегарасиз. Ҳою-ҳавас билан эмас, орзуга муносиблик билангина ҳаётдан асл ўринни топиш мумкин, деган хулоса чиқаради адиб. Тоғдан келтирилган оддийгина ёввойи гул Воситнинг кўзини очади, ўзини англашга ёрдам беради.

«Ёввойи гул»дан салкам ўн йил кейин яратилган «Баҳор ўтди» (1975) ҳикоясида энди қаҳрамон сажиясидаги ўзига хосликларни излаш кучая бошлади. Кўнгил бериб турмуш қуришганига қарамай, Ақобир ва Мастура ўртасидаги ўзаро номуносиблик кейинроқ англашилди. Йигитдаги инсонларварлик, қадр-қиммат, чидаи, қаноат, ҳурмат-эътибор сингари фазилатлар, афсуски, ўзига муносиб жавобини тополмайди. Мастурадаги ҳаётга енгилроқ қараш кўндан-кўн оила тотувлигига дарз туширади. Ёзувчининг бадийи мантиқига кўра, бу оилани сақлаб қолиш мумкин эмас. Аммо, нима қилиш керак? Чамаси, адиб қаҳрамонларини тирик ажратиб юборишни ҳам истамайди чоғи, ҳикоя низоида Ақобир бахтсиз ҳодиса туфайли ҳаётдан кўз юмади. Бу — сўнгги лавҳани далиллашда, ёзувчининг ишонтириш санъати етишмай қолганини ҳам таъкидлаш керак.

«Отнинг эгаси» (1971) ҳикояси билан ёзувчи шахс таъдири орқали чуқур ижтимоий муаммони бадийи гавдалантиришга ўтади. Қисмат асар қаҳрамони — қишлоқ ўқитувчиси Инод боқига жуда оғир кулфат солган. Икки фарзанди ва аёли ёнғинда ҳалок бўлган.

Энди унинг бор бойлиги — икки хонали мактиб ва... жони-жаҳони қорабайир оти!

Ҳукумат от сақлашни ман этган йиллар... Иноднинг қорабайирига ҳам кўз олайтира бошлайдилар. Қорабайир Иноднинг шунчаки оти эмас, суяниб қолган тоғи эди. У отни қопширишдан кўра, у қўли билан отиб ўлдиришни афзал кўради.

Ҳикоя бундан чорак аср аввал ёзилганига эътибор берайлик. Ёзувчи у вақтларда инсон эрки, миллий удум, хусусий мулк деган қадриятларни топтаган ҳукумат сиёсатини очикдан-очиқ танқид қилинмасди, албатта. Ҳатто ҳикоя ёзилгандан анча йиллар аввал жорий этилган от сақлашни тақиқлаш хуружини ҳам, муаллиф аҳолидан ортиқча бияларни сотиб олиш кампанияси тарзида талқин этишга мажбур бўлади. Ҳикояда ёзувчи бутун айбни ҳукумат қарорини ўз манфаати йўлида бузиб, Иноднинг қорабайирини қўлга киритмоқчи бўлган нопок милиционер Эгамберди образига юклайди. Аслида эса, адиб унинг мисолида тузум сиёсатини, бу сиёсатни амалга оширувчилар қиёфасини кескин фош этган эди. «Ҳаёт абадий», «Оғир тош кўчса...», «Бодом қишда гуллади» тўпламларидаги ҳикоялар муаммолари, мавзулари, қаҳрамонлари жиҳатидан ранг-баранг ва хилма-хил. Бироқ, бу ҳикоялардаги ғоялар, муаммо ва бадийи хусусиятларда муштараклик ҳам мавжуд. Бу умумийлик инсон маънавияти билан алоқадор ижтимоий ва ахлоқий масалаларнинг узвийлигида кўринади.

Биргина «Жарга учган одам» ҳикоясига назар ташлайлик. Шаҳардан келган кинорежиссёр Исмоил Юсупович тоғ гўзаллигига — тоғ қонуниятига хиёнат қилади. Табиат манзараларини тасмага туширишга келган одам ваъдани бузиб, тоғдаги айикни отиб ўлдиради.

— Нима қилиб қўйдингиз, — деди Ислон режиссёрга.

— Қизиқмисиз? Улди... Болаларини ҳам опкетамиз...

Ислон гангиб атрофга қаради. Ўрмонлар, тоғлар, осмону ерга — табиатга кўзи қадалиб ўтди. Шунда бирдан қулоғи жаранглаб кетди. Назарида, бола қалбига аллақачонлар кириб, уни ўз асирига айлантириб қўйган табиат уввос тортиб фарёд кўтараётгандек туюлди.

Натижада Ислон табиат учун, айик учун «режиссёр»дан ўч олади. Бу ўч, дейлик, жамият олдида, унинг қонун-қоидалари олдида хилоф бир ишдир. Режиссёрни қонун жазолаши керакдир? Йўқ, ундай бўлса, «Жарга учган одам» ҳикоя эмас, хабар бўлар эди. Ш. Холмирзаев қаҳрамонлари эса, ана шундай — баъзан жамият қонунларига ҳам тик борадиган, виждон қонунияти билан яшайдиган, бу йўлда адолат учун, ҳатто ўзларини қурбон қила оладиган кишилардир.

Шу тариқа, фожиавийлик ва фожа замиридан келиб чиқувчи адолат Ш. Холмирзаев ҳикояларидаги муҳим муаммолардан бирини ташкил этади.

80-йиллар охирига келиб Шукур Холмирзаев ҳикояларида замон руҳи янада теранлашди. Бу хусусиятни унинг «Яшил Нива», «Устоз», «Хумор», «Ўзбек характери», «Йиғи» ҳикояларида кузатиш мумкин.

«Йиғи»ни (1988) жанр табиатига кўра новелла деб аташ ҳам мумкин. Унда шўро аскарларининг Афғонистон ҳудудига олиб

борган жанларидан кичик бир лавҳа акс эттирилади. Бир қараганда, асар узук-юлук, композицион жиҳатдан номукамалдек. Бироқ асар ниҳоясига бориб бу қурилишни муаллиф атайин танлаганини, у новелла руҳидаги шиддатдан келиб чиққани маълум бўлади. Қўлга тушган афғонистонлик ўсмирнинг характери, табиа-ти шаклланиб ҳам улгурган эмас. Шу сабабдан шўро аскарлари қўлига тушган ўсмир ўзини тутолмай йиғлагани-йиғлаган. Аммо гап йиғида ҳам эмас, шу йиғи аралаш унинг шўро аскарларига айтган гапларида:

— Мен сизларни ёмон кўраман, — деди.

— Нима, нима?

— Сизлар — босқинчи. Нега бизнинг юртга келдинглар. Тинчгина яшаётган эдик».

Бу гаплари учун ўсмир оладиганини олади, албатта. Бироқ ёзувчи, энг асосийси, дилидаги ниятини қаҳрамонининг тили орқали айтиб олишга улгуради, замон ва тарихий ҳақиқат руҳини асарига жо этади.

Шукур Холмирзаевнинг аксар ҳикояларида шахс характери ва инсоннинг маънавий бисоти умуминсоний қадриятлар, миллий қадриятлар ҳамда она табиат билан узвий бирликда, мустаҳкам боғланишда очилади.

Унинг биргина «Зов остида адашув» ҳикоясига назар ташлайлик. Бу ҳикоя бошда табиатнинг табиий ва ёввойи гўзаллиги тасвирига бағишлангандек туюлади. Бир қараганда ва ҳикоя матнидангина келиб чиқиб хулоса қилсангиз, шундай. Аслида эса, асар шу табиатга муносабатда бўлаётган, уни тушуна олаётган, ҳис этаётган инсон қалби, маънавий бисот ҳақида. Табиатгина эмас, уни ҳис эта олгучи инсон қалби ҳам шу қадар гўзал бўлиши мумкинми, деб ҳайратга тушасиз асарни ўқиб.

90-йилларга келиб ёзувчи ҳикояларида замон руҳи янада теран ва ёрқин намоён бўла бошлади.

«Кўк денгиз» ҳикояси наинки Ш. Холмирзаев, балки, умуман XX аср охиридаги ўзбек ҳикоячилигининг ютуқларидан биридир.

Олтойда чор-ночорликда яшаган Иван Иванович Ўзбекистонга меҳмонга чақирилган. Ёзувчи дарҳол ўқувчи эътиборини қаҳрамон сажиясига тортади: ажаб, ўз ватанида одам яшаши қийин, исқирт, бадбўй ертўлаларда умр ўтказаётган Иван Иванович Ўзбекистонга келгач, мезбонлар унга дурустгина хонадонларни таклиф қилишларига қарамай, тарки одат амри маҳол деганларидек, девонавашликни давом эттиради, ичишини қўймайди. Адиб қаҳрамоннинг бу табиатини бошда истеҳзо билан тасвирлаётгандек... Аслида эса, бундай эмас. Аслида адиб китобхонни қаҳрамоннинг бу аҳволга тушиши сабабларининг чуқур илдишларини очишга тайёрламоқда.

Бу одам бир вақтлар каттагина олим бўлган. Олий ўқув юртларида дарс берган. Олтойда ерли аҳолини руслаштириш авж олганда, бу ҳаракатга қарши тургани учун миллатчиликда айбланиб, сургун этилган. Унинг дарбадарлиги шундан сўнг бошланади. Қамокдан қайтгач, ўз уйига (!) прописка қилишмайди. Тирик туриб оиласидан маҳрум

бўлади. Ичкиликка берилади. Кечаги олим энди ўзгаришга сизмади, ноиложликдан ертўлаларда яшади. Шу аҳволда дам фикри тикри миллат қисматида. Аҳвол шу даражага етадики, бошқилар замоннинг миллий сиёсатини кўкларга кўтариб, амалчиликларидан ўрмалаётган бир пайтда бу ҳўрланган қалб ўз миллатини мансуб болакайларни ертўлага чақириб, халқининг ўтмиши, урф-одатлари, маданияти ҳақида ривоятлар айтиб юради.

Асар бошида бир пиёнистамикан, деб иштибоҳа берилган қаҳрамонга секин-аста меҳр қўйганимизни сезмай қоамиз. Бир қариб инсон ҳасратида бовужуд бир миллат қисмати намоён бўлаётганини идрок эта бошлаймиз.

Ҳикоя ниҳоясида қаҳрамон характери янада теранроқ тасвирланади. Маълум бўлишича, у Ўзбекистонга фақатуй, ичкилик ёхуд хотиржам турмуш учун эмас, ўзининг халқи билан илдизи бир бўлган бу томондаги туркий халқнинг аҳволини ўз кўзи билан кўриш иштиёқида, сўроқ белгисига айланиб қолган қонли юрагининг саволларига жавоб топиш илинжида келган экан. Бу ерда ҳам ўз юртидаги каби аҳволни кўргач, кўк денгиздек тоза ва маҳобатли дунёнинг заҳарланаётган қўлга айланиб бораётганини англагач, бу юртга ҳам сизмай қолади, дарвешона тентираб, бош олиб кетади.

Ш. Холмирзаев «Кўк денгиз» ҳикоясига фақатолтой халқи, фақат ўзбек халқи эмас, Совет Иттифоқи деб аталган шўролар мамлакатидagi кўпдан-кўп халқларнинг XX аср ниҳоясидаги миллий дардини сингдира олди.

Ижодий жараён сирли. Масалан, «Қора камар»дек мураккаб драманинг деярли ярми бир кечада ёзилган бўлса, «Кўк денгиз» ҳикояси, адибнинг ўзи эътироф этишича, тахминан, ярим йил давомида ёзилди ва, фикримизча, умри узун асарлар тоифасидан бўлди. У ўзбек ҳикоячилигининг халқаро нуфузини кўтарадиган жаҳон ҳикоячилигининг нодир намуналари қаторида тура оладиган даражадаги асардир.

«Қуёш-ку фалакда кезиб юрибди» ҳикоясининг мавзуи, ғояси, қаҳрамон характери, муаммоси юқоридаги асардан тамомилан фарқланиб турса-да, уллар ўртасида муайян муштарақлик бор. Бу муштарақлик руҳ яқинлигидадир. «Қуёш-ку фалакда кезиб юрибди»да асосан қадриятлар муаммоси кўтарилади. Ҳикоянинг қаҳрамони — шоир йигит. У қадриятлар топталишидан қаттиқ изтиробда, бироқ аҳволни ўзгартиришдан ожиз ва ноилож. Бироқ, яшаш керак, илож қанча. Мана шу ноиложлик муаммоси ва ундан қутулишга уриниш Шукур Холмирзаевнинг 80-йиллар охири — 90-йиллар бошидаги кўпгина ҳикояларини бирлаштириб турадиган хусусиятидир.

1990 йил охирида ёзилган «Қадимда бўлган экан» ҳикояси ҳам шу йўналишда. Замон оғир, қийинчилик. Ўзгаришлар. Нарх-наводаги кўтарилишлар...

Шукур Холмирзаев «Қадимда бўлган экан» ҳикоясида адабиётимизда биринчилардан бўлиб жамиятда юз бераётган ана шу сўнгги ўзгаришларнинг, қийинчиликларнинг инсон қалбига кўрсатаётган таъсирини бадиий гавдалантирди.

Ахвол шу даражага етдики, ҳатто асрий анъаналар, урф-одатлар анча муфтахам турувчи ва удумлари осонлик билан ўзгармовчи кишлоқ кишилари табиатида ҳам ўзгаришлар содир бўла бошлади. Бу оила, муҳит, шароитдаги йўқчилик, ночорлик, асабий ҳолатларнинг таъсири гуфайлидир. «Қадимда бўлган экан» ҳикоясида тасвирланишича, б' ўзгаришларнинг айримлари яқин-яқин даврларгача миллат табиатида кўзга кўринмаган.

Момс набирасини ўзи вояга етказган. Емай едирган, ичмай ичирган, уйлантирган, уй-жойли қилган. Замона оғирликлари-ю, рўзгор тебратиш қийинчилиги, йўқчилик, келиннинг қайчи тили-ю уйдаги галнинг кўчага тўғри келмаслиги боис оилада кунда гиш-гиша. Бунинг ўстига момо ҳам кексайиб, эси кирар-чиқар, алмойи-алжойи бўлиб қолган. Бу ҳам етмагандек бадбўй касал исканжасига олган. Хиллас, оилада, уйда асабийлик, ахвол мушкул, осмон узок, ер эса қаттиқ.

Ўсар нечоғли сабр этмасин, қийинчиликка дош бермасин, вази-ят, шароит унинг табиатини ўзгариш сари бурди. Кўзининг оқу қораси бўлган момо ўзига, рўзгорига, хотинига ортиқчалик қилаётгандек туюлди. Натижада, шайтон йўлдан уриб, неча асрлардан буён давом этиб келётган мустаҳкам миллий удумга дарз кетади. Кунлардан бирида Ўсар ўз момосини кимсасиз, ўзи қайтолмайдиган жойларга ташлаб келади. Бу, аслида, турмуш уқубатларига йигит асабининг дош беролмай қолиши эди.

Бироқ ёзувчи асарини шу билан тугатмайди. Чунки, унинг муддаоси замона оғирлиги, қахрамондаги руҳий ўзгаришни кўрсатишгина эмас, инсон қалбида, миллат томирида инсонга инсоний меҳрнинг ҳеч қачон сўнмаслигини кўрсатишда.

Китобхон Ўсарга нисбатан ҳам, унинг хотинига нисбатан ҳам қилмишлари учун нафратини яширолмайди. Айни вақтда уларни шу ахволга тушишга ундаган шароитни ўзи сезмаган равишда дилдан таҳлил эта бошлайди ва, барибир, момога бундай муносабат бориб турган инсонсизликдир, деган тўғри хулосага келади.

Ўсар ва унинг хотини аччиқ хатони англаб етадилар: момони қайтариб олиб келиш учун йўлга тушадилар.

Ёзувчи шу нуқтада ҳикояни кульминациясига олиб чиқади. Момо йўқ. Уни номаълум, меҳрпарвар кишилар олиб кетган. Энди бу виждон азобиға чидаб бўладими? Адиб шу тариқа қилмишлари учун қахрамонларини мана шундай абадий азобга мустаҳиқ этади.

Адиб асар ниҳоясида катта маънони сингдиради. Момони бошқа одамлар ўз паноҳларига олиб кетадилар. Асар ғоясидаги асосий мазмун юки ауйян маънода мана шу кишиларда ҳамдир деб тушунмоқ керак. Ҳикояда деярли кўрсатилмаган, иштирок этмаган мана шундай кишилар бор экан, ҳаёт сўнмайди, меҳр ўлмайди, миллат ўзини ўзи хор қилмайди.

Шукур Холмирзаев ижодининг илк босқичидаёқ ҳикоялар билан бирга қисса жанрида ҳам ижод қила бошлади.

Болалар ҳаётидан ёзилиб, «Ленин учкуни» газетасида босилган «Тоғлар ғрасида» номли дастлабки қиссаси кўп ўтмай «Оқ отли» (1961) номи билан алоҳида китоб ҳолида нашр этилди.

80-йилларнинг иккинчи ярмида «Букри тоғ нашри эълон қилинган қисса аввал (1962) «Тўлқинлар» номи билан янги да босилиб чиққан эди. Ёш адиб бу қиссада «Тўлқинлар» номи остида ўсмирлар ҳаётининг ажиб манзараларини, ҳалоқатли муаммоларини ёш характерларнинг товланиш жараёни, келтирилган ҳолати. Айни вақтда Ойна опа образини яратишга уринади. Ўзбек аёлларига хос мурувват, саҳоват билан раҳбарга хос талабчанлик Ойна опа табиатида уйғун ҳолда бириктиришга интилади. Шукур Холмирзаевни мутеъларча қўл қовуштиришга интилади. қолган Маъмуржоннинг аста-секин ўз-ўзини англай бориш жараёни қизиқтиради.

Ёзувчи дастлабки қиссаларидаёқ руҳий зиддиятларни, қалб туг-ёнларини кўрсатиш муҳим эканини англай бошлади. Хусусан, «Тўлқинлар»нинг журнал нусхасида Маъмуржон характерида шу хусусиятлар саёз эди. Бунинг англаган адиб асарни китоб нусхасида қахрамони қалбини унинг ўз ички «мен»и воситасида чуқурроқ таҳлил этишга интилди. Шунга қарамай, қиссада муаллифнинг ҳали тажрибасиз эканлигидан аён бериб турувчи камчиликлари талайгина. Конфликтларни ҳал этишда бадиийликнинг етишмаслиги, қахрамонлар хатти-ҳаракатини далиллаш маҳоратининг баъзан сустлиги ана шундай қусурлардан эди.

Адибни эл-юртга танитган, китобхонлар ва таниқчиларни қувонтирган, таниқли адибларнинг ҳам талабчан юртига «жиз» этиб теккан асари «Ўн саккизга кирмаган ким бор?» қиссаси бўлди.

Асарда ҳаётга эндигина мустақил қадам қўётган Жамшид, Умида, Тилов сингари ёшларнинг орзу-умид, армонлари тасвирига кенг ўрин берилади. Бироқ муаллиф муддаоси ёшларни шу туйғулар фониде кўрсатишдангина иборат эмас. Адибнинг ёш мақсади ёшларнинг ҳаётга мустақил қарашларидаги шаклланиш жараёнини бадиий таҳлил этиш эди.

60-йилларнинг ўрталарида Шукур Холмирзаев яратган Жамшид, Тилов, Умида чиндан ҳам ҳаётимизда етишиб кел-ётиётган янги кишилар эди. Улар ўз тенгқурлари билан ҳам, катта-ёшдагилар — ота-оналар билан ҳам дадил баҳсга киришадилар. Ад-ёшдагилар — ота-идеаллаштирмайди. Улар ёшларига монанд сева-ёшдагилар, севиладилар, баъзан қизиққонлик ҳам қиладилар, тезлик туйғулар, севиладилар, йўл қўядилар, бунинг жабрини ҳам тортадилар. йили севида хатога ни маҳкам тутадилар. Ким бу ёшга кирмаган дейсиз? Ўн саккизга кирмаган ким бор?

Шукур Холмирзаев талқинича, ўн саккиз йилдан кейин ҳам, худо умр берса, яшайвериш мумкин. Бироқ, ўн саккизга шундай яшамок керакки, айниқса, шу ёшда умр зое ўтмаган бўлсин. Келгусидаги умр керак бўлса элга, юртда умр зое ўтмаган олгувчи умрнинг асосларини шу ёшда қўймоқ қажонни фидо қила-рак...

70-йиллар охирида Шукур Холмирзаев йири жанрда муҳим муаммо тасвирига қўл урди. Бухородаги шўро инқилобига бағишланган «Қил кўприк» романини ёзишга киришди. Асар 1983 йили ниҳоясига етди.

«Қил кўприк» романи марказида Бухоро му-тақиллиги ва умум-ман Туркистон мустақиллиги учун курашни та-кил этувчи, уюш-

тирувчилар қароргоҳига шўролар разведкачиси сифатида боровчи Қурбон образи туради. Асарда бош қаҳрамонни, унинг ижтимоий қарашларини ёритишдан ташқари Қурбон ва Ойларча муҳаббатига ҳам кенг ўрин берилган.

Романда Анвар пошшо, авваллари босмачилик деб аталган, ҳозирда халқ озодлиги учун кураш деб номланаётган ҳаракат раҳбарларидан бири Иброҳимбек сингари тарихий шахслар қиёфаси ҳам чизилган. Ёзувчи бу шахсларни салбий образ сифатида тасвирласада, аксар ўринларда уларнинг феъл-атвори, ният-мақсади, ғоясини ҳолис туриб ёритади. Бу билан китобхонга уларни ўзича баҳолаш имконини беради. Айни вақтда, шу ҳолисликда муаллиф симпатияси ким томонида эканини китобхон ўйлашга, излашга мажбур бўлади ва топади.

Аксилинқилобий кучларнинг мафкуравий йўлбошчиси Эшонни Судур — мураккаб образ. Унинг амирда алами бор, шунинг учун унга тескари. Лекин у Иброҳимбеклар ҳаракатининг айрим жиҳатларини ҳам инкор этади. Бу билан ёзувчи ўзининг мазкур қаҳрамонига асар ёзилган даврдаги шўровий тарбияланган ўқувчида бирмунча илиқлик уйғотиб олмакчи бўлади...

«Сўнгги бекат» романида Шукур Холмирзаев шўро тузуми даврининг сўнгги босқичларидаги ҳаётимизни, унинг тараққий этиш ўрнига депсиниш ва, ҳатто, таназзулга кетиш сабабларини бадий таҳлил этишни бош мақсад қилиб қўйди. Бу мақсадни ёзувчи «Бекат» жамоа ҳўжалиги ҳаётини, шу ерда ишловчи ва яшовчи кишилар дари, ташвиши, кураши, армонларини кўрсатиш орқати амалга оширади. Маълумки, Шукур Холмирзаев романларидаги услубга кўпроқ танқидий руҳ хосдир. Бу руҳ «Сўнгги бекат»да ҳам етакчилик қилади. Асардан чиқарилган хулоса шуки, мавжуд жамият (жамоа ҳўжалиги мисолида) бу кўринишда ҳукм суриши ёки давом этиши мумкин эмас. Чунки у ўз орбитасидан деярли чиқиб кетган: жамият қонун-қоидаларини ҳимоя қилиш вазифаси бўлган кишининг ўзи ашаддий, ғирт қонунбузар; каттагина олим, инсон соғлигини асрашдек муқаддас касб эгаси эса, имконсизлик ва иложсизликдан ўз нафсининг қули; эл-юрт оғирини енгил қилиши мумкин бўлган кишилар ўз ўрнида эмас — бамисоли этикдўз сомсапазу, сомсапаз — ҳўжалик раҳбари.

Романда, айниқса бир йўналишга алоҳида эътибор қаратилади: бу — маънавий таназзул муаммосидир.

70-йиллардаги турмушимизни тасвирлаган адиб аччиқ, лекин ҳаққоний хулоса чиқаради: жамиятимиз ўзининг сўнгги бекатига яқинлашиб қолибди. Давоми — инқироз. Йўл давоми янгиланмаса бўлмайдиган кўринади. Фақат янги йўлгина, ишончли, мустаҳкам, эркин ва ҳалол, ўзганинг кўнглига кўз олайтирмайдиган тўғри мақсадли йўлгина киши юрагини зада қилмай, кўзлаган манзили сари кузатиши мумкин...

«Йўловчи» (1987) романида Шукур Холмирзаев қайта куриш шароити имкониятларидан келиб чиқиб турғунлик даври асоратларига, уларнинг ижтимоий илдизларига назар ташлади. Асарда жа-

миятнинг шу ҳолга тушувига сабабч пункт раҳбари Искандар Қаландар¹ бўлганлар тоифасидан пахта образларга дуч келамиз. Ёзувчи улар² билан Анвар Яширов сингари Бекдашт образини қўяди. Роман б³ қарама-қарши куч сифатида характерлар тасвири иеёрига етмаганча мунча пошшиброқ ёзилгани, зиддиятлар кўпроқ даҳанаки жанг кў⁴ли, қаҳрамонлар тўқнашуви ва жияси ва ғояни табиий намоён эту⁵енишида қолиб, қаҳрамон са-боис асар китобхонларга у қадар ма⁶ни заруратга айлана олмагани «Олабўжи» — Ўзбекистон мустақ⁷и⁸ бўлмади.

ётида яратилган сўнгги романлардан⁹ тикка эришгунча ўзбек адаби-Асар 1991 йили ёзилди. бири, эҳтимол. энг сўнггиси.

Романда Сурхондарёдаги олис тс туман марказидаги ҳаёт акс эттирил¹⁰ қишлоқларидан бири ҳамда

Ш. Холмирзаев ушбу асарда романи¹¹ ларидан унумли фойдаланган ҳолда, у жанрининг мумтоз хусусият-даги эркинлик, холислик, кенглик х¹²нинг имкониятларини тасвир-баҳсларга, руҳиятдаги кескин ички ж¹³собига янада бойитди. Ўткир тига ёзувчининг ошқор, гоҳ холис ва а¹⁴алогларга, қаҳрамон ҳарака-моҳиятини очишда янги-янги имкон б¹⁵етараф муносабати образлар

Роман номига ёзувчи рамзий маъ¹⁶иятлар яратди. бўжи». У балки шўрс тузумидир, ба¹⁷ сингдиргандек бўлади: «Ола-эълон қилинган Улт¹⁸ондир. Етим чўки соғ бўла туриб жинни деб гўлдираб юрган одам¹⁹имон айиқ эма²⁰қида пайдо бўлган, бўкириб-ми, ё унга Ултон руҳ²¹ кўчдимикан? микан? Шу айиқ Ултон эмас-балки Олабўжи? Хулсага келишни ё²²лу руҳдаги Адолатдир, Эркдир диради.

Ш. Холмирзаев 1987 йилда «Қора²³ тургияга мурожаат адиб ижодида, б²⁴мар» драмасини ёзди. Драма-бергандек туюлади. Адиб ундай эма²⁵ қараганда, дабдурустдан рўй драматургияга катта қизиқиш билан. Адиб талабалик йилларидаёқ тўғарагида қўйилган машҳур асарлар²⁶қараган. Ҳатто ТошДУ драма²⁷да Ҳамлет, Фофир ролларини

Драмага 1925 йил декабрда, бир алар асос қилиб олинган. Унда шўро²⁸ун давомида рўй берган воқе-ётган миллий-озодл²⁹к ҳаракати ра³⁰арга қарши кураш олиб бора-қиёфаси, ички дунёс³¹, уни қуршага³²барларидан бири Хуррамбек инқилобчи Абдулла Набиевнинг ват³³ муҳит ҳамда яловбардор, ёш кўрсатилади.

«Қора камар» — тарихий драма. Ас йўғрилган бўлса-да, тоқеаларнинг ў³⁴р муаллиф фантазияси билан деярли барча қаҳрамонлар ҳаётда ма³⁵и, улар рўй берган жой, вақт, ҳатидан изчил тарихий жанрдаги дра³⁶қуд шахслар эканликлари жи-«Қора камар» ёзилгунча Шукур я³⁷атик асардир.

Абдулла Набиев ҳаётини, у келгунга олмирзаев ва Тоҳир Усмонов ган тарихий-сиёсий шароитни, бу ер³⁸адар Сурхондарёда ҳукм сур-тарихини обдан ўргандилар. Натижада³⁹ги миллий-озодлик ҳаракати (1984), «Абдулла Наб⁴⁰ўглининг сўнг⁴¹«Остин-устин» сарлавҳали эссе Эшн⁴²иёз» (1987—1988, номли тарихи⁴³ кунлари» (1983) ҳамда «Эсиз,

«Қора камар»нинг бош қаҳрамони, қиссалар майдонга келди. ларга қарши халқ о⁴⁴зодлик ҳаракати Уррамбек Сурхондарёда шўро-и бошқарган миллий қаҳра-

монлардан бири. Аммо драма 1987 йили ёзилганини унутмайлик. Бу вақтлари «босмачилар» тарихига қараш анъанавий эди. Шу боис Хуррамбекни халқ қаҳрамони қилиб кўрсатиш тўғрисида гап ҳам бўлиши мумкин эмас эди.

Биз Хуррамбекни асарда кучли ва мустақкам иродали киши сифатида кўрамиз. У Ватан мустақиллиги ва миллат озодлигини ҳамма нарсадан устун қўяди. Унинг нияти наинки эски тузумни тиклаш, балки туркий қавмлар бирлашган янги туркий давлатни бунёд этишдир. Ватан ва миллат унинг учун барча нарсадан улуғ. Бу йўлда у ҳатто шўролар тарбиясида бўлиб, Абдулла Набиев таъсирига тушган фарзанди баҳридан кечишгача боради. Бироқ шўролар кучининг устунлиги Хуррамбек идеалини ичдан емиради. Йигитларида унга ва ғояларига ишончсизлик кучаяди.

Хуррамбек қароргоҳида асарнинг аввалидан деярли сўнгигача Абдулла Набиев ҳақида гап борса-да, ҳийла билан қўлга туширилиб тили кесилган Набиев билан биз драманинг охирларида учрашамиз. Унинг тўғрисида узоқ гап бориб, ўзининг кўрсатилмаслиги боиси, асар у ҳақда эмас, унга турли қарашларда бўлган хуррамбеклар ҳақидадир.

Драмада халқ қасоскорлари билан қизил аскарлар ўртасидаги очиқ жанг йўқ, бунга зарурат ҳам йўқ. Драматургнинг асосий мақсади — улар ўртасидаги мурасасиз қарама-қаршилиқни бирининг иккинчисига бўлган муносабат орқали намоён этиш. Шу муносабат орқали биз қалбларда кечаётган фожиялардан, ҳаёлларда эъй бераётган интиқомлардан, кўнгилдан ўтаётган бешафқат азоблардан, таҳлика-ю тўлғонишлардан воқиф бўламиз.

Асар охирида Хуррамбек ва унинг мақсадлари таназзулга юз тади. Хуррамбек ичдан емирилса-да, мағрур қолади, оҳ-воҳ қилмайди, талвасага тушмайди. Узини ғолиблар қўлига топширмайди ҳам, нобуд ҳам этмайди, аксар асарлардаги каби хорижий мамлакатга кетмайди ҳам. У ўзи билан ўзи қолади. Бу мағрурлик ифодасига, унинг ҳаёт қолишига, Ватандан кетмаслигига муаллиф чуқур маъно сингдиради.

Аслида, тарихий ҳақиқатга кўра, Хуррамбек енгилгач, 19 йигити билан отларининг ёлига чирмашиб Амударёдан Афғонистонга ўтиб келган. Бу тарихий ҳақиқат ўрнига пьесада кўрсатилган бадий ҳақиқатда драматургнинг ўз қаҳрамони, унинг ғоялари, курашлари, мақсадларига муносабати яширинган эди. У ўзбек адабиёти тарихида қизиллар томонидан «босмачилик» деб ном берилган миллий-озодлик ҳаракати ҳақида ижобий муносабат билан ёзилган биринчи асардир.

«Қора камар» «Ёш гвардия» театрида муваффақият билан саҳналаштирилди. Унга Ўзбекистон Давлат мукофоти берилди.

Асарнинг ёзилиш тарихи ҳақида муаллифнинг ўзи (режиссёр Баҳодир Йўлдошев билан бўлиб ўтган воқеани) қуйидагича ҳикоя қилади:

«— Шукур ака, ўзи босмачиларнинг ғояси бўлганми?

— О, бўлганда қандоқ!

— Нега «Қилқўприк» романида шу нарсаларни очик ёзмагансиз?

— Кўрққанман.

— Кўрқманг, — деб хитоб қилди у бирдан. — Менга босмачиларнинг аслида ким бўлгани ҳақида битта пьеса ёзиб беринг. Мен қўяман... (Бу суҳбат кечганда «қайта қуриш», деган иборанинг ўзи йўқ эди).

Мана шу гап-сўз, чамамда, менга етмай юрган-етмасган нарсани берди.

«Мен адабиётни қисматим деб аллақачон айтиб қўйганман. Буни ўзим биламан. Оллоҳ билади», — дейди ёзувчи.

Ўзбекистон Давлат мукофоти совриндори, халқ ёзувчиси Шукур Холмирзаев янги асарлар устида ишламоқда.





Рауф Парфи

(1943 йилда туғилган)

*Рауф Парфи лирикаси — сўнгги давр ўзбек шеъриятидаги янги ҳодиса * Рух рассоми * Қалб манзараларининг нафис истиоравий талқини * Лирик ва публицистик ибтидо Р. Парфи шеъриятининг қўш қаноти сифатида * Шоирнинг таржимонлик фаолияти **

60-йиллар ўзбек шеъриятида кечган янгиликлар жараёнини Рауф Парфи ижодисиз тасаввур этиш қийин. У, бир томондан, ўзига қадар бўлган ўзбек шеърияти анъаналарини, айниқса, Ойбек, Миртемир, Асқад Мухторнинг шеърий изланишларини, иккинчи томондан, Нозим Ҳикмат, Гарсия Лорка сингари хорижий шоирлар ижодини меҳр билан ўрганиб, ўз истеъдоди гулларини улар бўстонидан оқиб келган шарбат билан суғорди. Аммо, айтиш пайтда, уларнинг ҳеч бирига ўхшамаган, ўзига хос шоир бўлиб етишди.

Рауф Парфи 1943 йили Тошкент вилояти Янгийўл туманининг Шўралисой қишлоғида туғилди. Унинг ота-онаси, аслида, фарғоналик бўлиб, 30-йилларнинг ўрталарида шўролар замонининг зайли билан шу ерга келиб қолганлар. Шоирнинг отаси Парфи Муҳаммад Ҳамроқул Турсунқулов, Абдурахмон Водилий сингари фарғоналик дўст-ёрлари билан даврдош бўлгани сабабли Рауф Парфи болалик кезларидаёқ бирининг бой кутубхонасидан, иккинчисининг эса шеърий ижодидан баҳраманд бўлиб ўсди.

«Агар биринчи устозим деб айтиш мумкин бўлса, Абдурахмон Водилийни шундай атардим. Чунки шеър ҳақидаги илк тушунчани менга ўша одам берган. Вазнларни ўргатган», — деб ёзади шоир таржимон ҳолида.

Тақдир Рауф Парфига Водилийдан аввал аммаси Хосият бибидан шеъриятнинг илк алифбосини ўрганишни насиб этган. Жуда кўп эртақларни билган ва уларни шеърий йўл билан ёдаки айтган бу аёл туфайли шоир қалбида шеъриятга ихлос чечаклари кўз очган. Аммо, шак-шубҳасиз, унинг табиати бадий ижодга, нафис сўзга мойил бўлмаганида, бу уруғлар, муз устига тушгандек, унмаган бўларди.

Рауфнинг қариндош-уруғлари ер-сувли, от-уловли кишилар бўлган. Шу сабабдан бойларга қарши шафқатсиз кураш йилларида уларнинг бир қисми отиб ташланган, иккинчи қисми эса, она замини Водилий тарқ этишга мажбур қилинган. Мустабид тузумнинг «ўйин» ларидан зада бўлган отаси ҳатто олис бир қариндоши йиғиб

юрган лапшак (пластинка) ларини ҳам ўра қилиб, кўмиб юборган. Кейинчалик, 60-йиллари, Сталин замони ҳақидаги ҳақиқат шамоли эсиб, шоир ўз онласи тарихи ва тақдирини қайта мулоҳаза элтишда юзга чиққан аччиқ хотиралар унда адолатсизликка қарши исён руҳининг уйғонишига сабаб бўлган.

Рауф Парфи, ўз табиатига кўра, нозик туйғулар, дилбар ҳаёллар куйчиси. Аммо, шу билан бирга, унинг шеърияти боғида, юқоридаги сабаблар билан боғлиқ ҳолда, ўқтин-ўқтин безовта янроқлар ҳам шовуллаб-куйлаб туради.

Шоирнинг «Карвон йўли» номли дастлабки шеърий тўплами 1968 йили чоп этилган. Шундан кейинги ўн йиллик ижодий изланишлар меваси бўлган «Акс садо» (1970), «Тасвир» (1973), «Хотирот» (1975) тўпламлари шеърият мухлислари қўлига тегиб, уларни ўзига хос гўзал шеърий услубга эга шоир билан бир умрга ошно этди. Шундан бери кечган давр ичида Рауф Парфи китобхонада ўзи хусусида пайдо бўлган тасаввурни асло алдамади. Айниқса, унинг «Сабр дарахти» (1986) тўплами шеъриятимизда катта воқеа бўлди.

Умуман, Рауф Парфининг ўзбек шеъриятида пайдо бўлиши ажойиб бир ҳодисадир. Ҳар қандай янгиликдек, унинг ўзига хос шеърларининг Ҳамза ва Ғафур Ғулом, Ҳамид Олимжон ва Уйғун асарларини ўқиб тарбияланган китобхон, ҳатто танқидчилар оммаси томонидан идрок этилиши қийин кечади. Матбуотда ҳам, турли адабий давраларда ҳам Рауф Парфи шеърлари бир-бирига қарама-қарши фикр ва мулоҳазаларни уйғотди. Агар жаҳон шеъриятининг сўнгги ютуқларидан хабардор ёшлар унинг шеърларини катта қувонч билан қабул қилган бўлсалар, эстетик диди аллақачон шакланган ва янги бадий ҳодисаларга ўзида майл сезмаган кишилар, жумладан, танқидчи ва адабиётшунослар «рауфона» шеърларни рад этишгача бордилар.

Шубҳасиз, Рауф Парфи атрофида бўлган бундай мунозаралар моҳиятини тушуниш учун 60-йиллар шеъриятига назар ташлаш лозим бўлади. Аммо кечаги шеърият бағрига «рентген нурлари»ни йўллашдан олдин яна бир ҳодисани айтиб ўтиш зарур. Гап шундаки, Рауф Парфининг дастлабки шеърлари майдонга келиши билан янги бадий изланишларга эҳтиёж сезган талайгина ёшлар «рауфона» шеърларни ёзишга зудлик билан киришдилар. «Рауфона» ифодалар ва ташбеҳлар билан тўлган шеърлар оқими пайдо бўлди. Гарчанд бу тақлид-шеърлар адабиётимиз тарихида қолмаган бўлса-да, уларнинг бир зумда майдонга келиши Рауф Парфи шеърларининг катта бадий эҳтиёж орқасида туғилганини тасдиқлади.

Агар 60-йиллар ўзбек шеъриятига бутунги шеърий камолот босқичидан туриб назар ташласак, унинг саҳифаларида тинчлик учун имзо чекаётган, бағрига босиб олган фарзандига: «Ўғлим, сира бўлмайди уруш», деяётган, ғўза пайкалларига ярим тунда, сув тараётган, ҳуллас, ер юзида тинчлик бўлишини, партияни, халқни, ватанни ўйлаётган кишиларни кўрамиз. Бу қаҳрамон ўзидан бошқа ҳамма ижтимоий муҳим нарсани ўйлайди, дунё ва юрт ташвишлари билан яшайди. Лекин унинг кўкрагига қўл узатсангиз, унда юрак борлиги сезилмайди. Дунёга ақл кўзи билан назар ташлаган бу қаҳра-

мон ички жозибадан маҳрум бўлганлиги сабабли унинг ҳиссий олами, ички гўзаллиги, туйғулари пўртанаси музлаб қолгандек тасаввур уйғотади.

30-йилларнинг ўрталарида «соф лирика» га қарши бошланган кураш оқибатида фақат ўзбек шеъриятида эмас, балки кўпмиллатли шўро шеъриятида «гражданлик шеърияти» тантана қилган ва шеъриятдан гўзал ички дунё манзаралари, туйғу ва кечинмалар қувиб чиқарилган эди. 50-йилларнинг ўрталаридан кейин «темир парда» билан ўралган мамлакатнинг ижтимоий-маънавий ҳаётида янги шабадалар эса бошлагач, шеъриятнинг пўпанак босган сатҳи тўлқинга келди. Ойбек, Миртемир, Шайхзода, Асқад Мухтор, Зулфия, Шукрулло, Мамарасул Бобоев шеъриятида кўринган янги мавжлар ортдан адабиётга янги шоирлар авлоди кириб келди. Ана шу авлоднинг истеъдодли вакили Рауф Парфи найидан нафис ва самимий куйлар жилғаси пайдо бўлди.

Рауф Парфининг 60-йиллари ёзган аксар шеърлари қалб ва табиат манзаралари тасвиридан иборат бир ёки уч бандлик замзамалардир. Уларнинг аксари анъанавий сарлавҳага ҳам эга эмас; аниқроғи, шоир биринчи сатрга сарлавҳа ҳуқуқини берган, холос. Бу — янгилик эди. Лекин шоир асарларидаги энг муҳим янгилик нафис лирик кечинмага мос лирик оҳанг, қутилмаган сифатлаш, ўхшатиш ва истиоралар ҳаракатига асосланган шеърий тил ва услуб эди.

Мана, шундай шеърлардан бири:

ШИВИРЛАЙДИ ОЁҒИМДА ЯШАБ ЎТГАН ХАЗОНЛАР,

Кўзларимга игна янглиғ санчилмоқда мезонлар.

*Хувиллаган қишлоқ узра қуюқ туман чўкмоқда,
Йироқларда най кўнглини сўнгги бора тўкмоқда.*

Шоир бу шеърда ўзбек қишлоғининг куз фаслидаги ғариб манзарасини тасвирлаган. Бу шунчаки куз эмас; бу фақатгина табиатнинг эмас, балки оддий куннинг ҳам кечки ҳолати. Кун ва табиатнинг уйқуга кириш олдидagi пайти: хувиллаган қишлоқ, учаётган мезон, лирик қаҳрамоннинг оёқлари тагида шитирлаётган хазон, чўқаётган туман, йиғлаётган най... Шоир бу манзара тафсилларига янада аниқлик бағишлайди: оёқ остидаги хазон шунчаки хазон эмас, балки умрини яшаб ўтган хазон; мезон ҳам оддий мезон эмас, балки лирик қаҳрамоннинг бу нохуш манзарадан маъносиз тортган кўзларига игна янглиғ санчилувчи мезон; йироқдаги най эса, кўнглини сўнгги бора тўқаётган най...

Қиш тасарруфига кириб бораётган табиатни Рауф Парфи шунчалик нозик туйғулар кўзи билан қўзатади. Шоир бу шеър орқали, тўғрироғи, ундаги табиат манзараси орқали лирик қаҳрамон қалбини қуршаган кечинмани ифодалайди.

Умуман, унинг табиатга мурожаат қилишдаги мақсади шунинг муайян ҳаётий муҳитдаги ҳолатини чизибди. Инсоннинг ҳисси-сан, лирик қаҳрамон қалби эса ўзида ташқи оламнинг ҳар қандай акс эттиради, холос. Олис самодаги оҳанрабо тўлқинлар юрагига таъсир ўтказганидек, қиш ёки куз, баҳор ёки кўнгли ҳаракатини идора қилиб туради. Фақат табиат эмас, балки шу табиатнинг узвий қисми бўлган бошқа кишилар ҳаёти ва тақдирлари руи берган воқеалар ҳам лирик қаҳрамон қалбига таъсир кўрсатмай қолмайди.

Мамлакатимизнинг 30 — 60-йиллардаги маънавий ҳаётида Ойбек муҳим бир ўринни эгаллаб турди. Ажойиб инсон, халқимиз тарихи ва адабиётининг мислсиз билимдони кенг омма ўртасида катта обрў ва эътиборга сазовор бўлган. Унинг ўлими халқимизнинг барча қатламларини ларзага келтирган. Бу муҳим воқеадан ҳаяжонланган Р. Парфи ҳам улуғ инсон хотирасига шеър бағишлаган. Аммо шоир бу шеърда на Ойбек номини тилга олган, на унинг ўлим тўшагидаги жисмига эътиборни қаратган. Аксинча, табиат манзараларини жонлантириш орқали оғир мусибат рангларини гавдалантирган.

... Тоғлар ўртасида бир булоқ бўлиб, унинг атрофи яшил майсалар билан тўшалган ва бу майсалар шивири чор-атрофга сўзсиз қўшиқдек таралар эди. Булоқнинг шаън ва собит чиройи зилол мавжлариди сузаётган ой билан гўзал ва фусункор эди... Бироқ, қутилмаганда, қора қуюн пайдо бўлиб, булоқ мавжларини парчалаб юборали ва ойдin булоқ ўз чиройидан — ойнинг олтин кемасидан жудо бўлади.

Шоир ана шу манзарадан даҳшатга тушади:

*Бироқ, ҳайҳот, бир қуюн келди...
Ойдin булоқ қайга беркинди?!
Қайдадир шаън ва собит чирой?
Фалакларга қарайман энди.
Фалакларда сузиб юрар ой...*

«Ойбек хотирасига» деб аталган шеърдаги марсиябop мазмун ана шундай нафис лирик сюжетнинг ҳаракати орқали очилган. Ойбекнинг адабий тахаллуси «ой» сўзи билан чамбарчас алоқада. Бундан ташқари, унинг ижодий ҳаёти шеърий ва насрий робиталар орқали Алишер Навоий билан боғлангани туфайли, агар Навоий ўзбек адабиёти осмонидagi қуёшга муқояса қилинса, у шу қуёшнинг нурларини ўзида акс эттирган ойга қиёс этилади. Р. Парфи ана шу ҳақиқатдан келиб чиқиб, Ойбек сиймосини ой образида истиоравийлаштиради.

Тирик Ойбек, унинг наздида, бизни ўзининг мусаффо суви билан файзиёб этган ойдin булоқ эди. «Бироқ, ҳайҳот, бир қуюн кел» гач, булоқ мавжларида уйнаган ой ерни тарк этиб, кўкдан макон топади.

«Фалакларга қарайман энди. Фалакларда сузиб юрар ой...» — бу сатрларда Ойбекнинг адабиётимиз осмонида ой каби абадий қолажаги туфайли юпанч туйғуси балқиб туради.

Рауф Парфи, ана шу шеърда кўзга ёрқин ташланганидек, жўн ифодадан, сийқа образдан, сохта пафосдан қочади. У шеъринг тилнинг, ифоданинг негизига истиорани қўяди.

«Рауф Парфи поэзиядан мураккаб ва динамик метафоралар усулини танлади, — деб ёзган эди Асқад Мухтор унинг ўзига хос шеърятини биринчилар қаторида таҳлил ва таъриф этиб. — Унда айрим образларгина эмас, балки бутун шеър метафора ҳаракатига қурилади, метафора поэтик тилга, образ мантиқига, шеърӣ тафаккур бойлигига айланади.

Метафора поэзияда, албатта, янгилик эмас. Лекин у ҳар бир яхши шоирда ўзига хос жилваларда намоён бўлади. Рауф Парфи метафораларининг ўзига хослиги уларнинг қамровида ва мавзуга майин, табиий романтик оҳангдошлигида...»

Асқад Мухтор бу сўзларни битган пайтда ўзбек тилининг луғат жамғармасида рус тилидан кирган сўзлар салмоқли эди. Шунинг учун ҳам атоқли шоирнинг бу мушоҳадаларидаги «метафора» ни «истиора», «поэзия» ни «шеърят», «динамик» ни «шиддатли» деб тушуниш ўринли. Рауф Парфоновнинг ижодий раёмида...

Рауф Парфининг ижодий ҳаётига чуқур из ташлаган икки омил бор. Уларнинг бири шоирнинг Болтиқбўйи республикаларига ижодий сафаридир. Эдуардас Межелайтис, Юстинас Марцинкявичюс сингари шоирлар довуғи кенг тарқалган бир даврда «кахрабо соқиллар» ўлкасига сафар қилган Р. Парфи бу республикаларнинг ўзига хос шоирлари ижоди билан, ўша кезларда ҳали «темир сандиқ»лардан чиқмаган рус шоир ва ёзувчиларининг асарлари билан танишди; улар бадий тажрибасининг ўз истеъдоди, табиатига яқин кихатларидан баҳра топди. Иккинчи муҳим омил эса, шоирнинг 60-йиллари бодрокдек потраб чиққан ўзбек рассомлари билан бақамтилашгани, улар устахоналаридаги бўёқлар ҳиди билан нафас олганидир. Унинг ижодидаги истиоравий тил ва ранглар камалаги ана шу икки манбадан кўпроқ озиқ олган.

Шоирнинг ҳозирча ягона сайланмиси — «Сабр дарахти» ни ва-
ақлар экансиз, Микеланжело, Ван Гог, Поль Верлен сингари буюк
мусаввирларга бағишланган шеърларига назарингиз тушади. Бу сий-
лолар — бошқа таниқли шоирларимиз ижоди учун мутлақо бегона
ишлар. Р. Парфи рассом-шоир бўлгани учун ҳам улар тақдир ва
жодини яхши билади. У бу ва бошқа мусаввирлар ҳақида шеър ёзиш
уқуқини ўзининг эстетик билими ва санъатга меҳр-муҳаббати би-
ан қўлга киритган. Энг муҳими шундаки, у воқеликка оддий шоир-
нинг эмас, балки мусаввирнинг ўткир кўзлари билан қарайди:

МАНА, ЧАҚМОҚ ЧАҚДИ НОГАХОН,

Зимистон тун чоки сўкилар.

Шундай яқин кўринар осмон,

Яшинлар ёғдуси тўкилар.

Ўт ичида поёнсиз жаҳон,

Не изларман оташлар аро?!

Чақмоқ чақиб, юпатар осмон,

Бунда сену ва мен бечора.

Чакмок чаккан чайдаги манзарани булган аниқ во сркин чизиш маҳол. Лекин шоир учун бу манзарани тасвирлашнинг ушгина етарли эмас. Зимистон тун чоки сўкилиб, ноёнгез жўхон уи ичида қонган бир пайтда лирик қаҳрамоннинг кўзлари, ниманидир ахтиради ва Уни-ю Ўзини кўради. Чакмокдан кейин шовулдаб ёққан ёмғир остидаги бу икки бечорани юпатиб, осмон яна «гурут чақиди».

Р. Парфи қиз ва йигитнинг шу лаҳзадаги руҳиятига нигоҳ ташла майди: поёнсиз ўт ичида фақат ўларнинг мавжуд бўлишларининг ўзиёқ ҳеч бир саволга ўрин қолдирмайди.

Шоир ўқувчини шеърни тушунишга, унинг маъзини чақиришга қўрқайди. У ўқувчининг ақлий савиясига ишонади. Ана шундай нисбатдан келиб чиқиб, масалан, Омон Азизнинг «Кандакорлар» деган машҳур «миснома»сини шарҳлаб, бундай ёзади:

Ултиришар икки жунунваш.
Икки жаҳон билмаган жаҳон,
Икки шоир наънос, хаёлкаш,
Урталикда олов сиёҳдон.

Мангу ёнар лаҳзалик оташ,
Қотиб қолган ҳаёл бепоён:
Асрий ҳасрат юракдаги тош,
Бир лаҳзалик шодлик намоён.

Бундай шарҳлардан кейин шоир яна истиоравий фикр ипларини таъанг тортади:

Келажакка ёғдирар савол,
Гўё тунда имкон ахтариб,
Чорлар мисда музлаган олов.

Сураткаш фотокамера нигоҳи орқали муҳрланган суратида киши ё кишиларнинг бир лаҳзадаги ҳолатини авлодларга қолдириши мумкин. Гарчанд мисга ўйилган бўлса-да, икки шоирнинг тун қўнида гулхан атрофида ўтирган ҳаёлкаш ҳолати тасвирида фақат шу ҳаёлнинг, кайфиятнинг ҳаракати эмас, балки туннинг, тунги салқинининг «музлаган олов» орқали берилган образи ҳам бор. Икки жунунваши шоир гулхан атрофида суҳбат қуриб, ҳаёл сурар эканлар, ҳамма нарсани ютмоқчи бўлган тун улар қаршисида ожизлик қилади; улар ёққан гулхан, улар фикри ва ҳаёлидаги тириклик нури тунни қувади. «Музлаган олов» эса ўз тафтига, ўз атрофига бизни ҳам, келажакда эса, авлодларни ҳам чорлайди.

Рауф Парфи шу тарзда ўз хиссиётлари орқали бизнинг фикри-мизни турли йўналишда ҳаракатга келтиради. У туйғунинг табиат ва кишилар тимсолида яширинган ҳолатини секин-аста жонлантира бориб, унга турли ранглار беради, уни турли шаклларга солади ва шу тарзда ўқувчининг руҳий олами ми мавжлантириб юборади.

Шоирнинг 60-йиллар ижодида ниш урган ва кейинчалик янада камол топган бу фазилятлар ўзбек шеърияти учун мутлақо янгилик.

лир, дейиш тўғри эмас. Шеърят майдонга келибдики, у инсон руҳининг нафасини, қалбнинг турли фасллари тасвирлашга интилади. Алишер Навоий чўққиси бўлган ўзбек мумтоз шеъриятида ҳам бу фазилат жилваланиб туради. XX аср ўзбек шеъриятига янгича йўналиш берган шоирлардан бири — Чўлпон ижодида эса руҳий оламнинг ички таманнолари акс садо беради. Чўлпон ижодида айниқса нурланган бу принцип Ойбек томонидан ҳам, Миртемир томонидан ҳам давом эттирилган. Лекин шунга қарамай, лирик ҳиссиётни нафис тасвирлаш усули Рауф Парфи шеърларида авж нуқтасига эришди.

Рауф Парфи шеърларидаги лирик нафосатнинг учинчи манбаи ҳам бор. Гап шундаки, 60-йиллари шўро адабиётининг ҳукмрон ижодий методи социалистик реализм «очиқ метод» деб эълон қилинган. Социалистик реализм адабиёти бу даврда боши берк кўчага кириб қолгани ва жонли ҳаётдан узоқлашгани маълум бўлган эди; шу тўғрисида бу адабиётга янги ҳаво олиб кириш зарурати туғилган. Натижада Логин Америкасидаги испанзабон адабиёт намуналари, поляк ва чех шеърятининг ўзига хос анталогиялари қатори япон классик шеърятининг буюк обидалари ҳам рус тилига таржима қилинган. Улар орасида шўро шеърятини учун ёт бўлган япон хокку ва танкалари ҳам бор эди. Бир-бири билан анъанавий алоқага эга бўлмаган, лекин инсон руҳининг нозик жилвалари катта маҳорат билан тасвир этилган уч-беш сатрли бу шеърлар Рауф Парфи сингари нозиктаб шоирларнинг дунёқарашида кескин ўзгариш ясади. Улар Басё, Такубоку сингари япон классик шоирларининг бадий тажрибасини ўрганишга астойдил киришдилар. Рауф Парфи ана шу жараёнда қаламкаш биродарларини орқада қолдириб, япон шеърятини янги шакллари гина эмас, ундаги лирик нафосатни, туйғунинг кўз илғамас ҳаракатини, фикрнинг ўзаро олис нарсалардан ўт олиш майлини ўрганди.

У XX аср япон классик шоири Исикава Такубокуга бағишланган шеърини шу усулда ёзган:

*Ҳасратимнинг
Суюқ тошларидан
Даҳма қурмоқчиман
Ўзимга
Ичида ўз жасадим бўлсин.*

Асқад Мухтор айтган мураккаб ва шиддатли истиоралар усули, айрим образларнинггина эмас, балки бутун шеърнинг ҳам истиора ҳаракатига қурилиши шу шеърда намоён бўлиб, унинг илдишлари қадимий япон шеърятига бориб тақалади.

Маълумки, Басё сингари япон шоирлари уч сатрли шеърларида катта фикр ва кечинмаларни ифода этганлар. Тўғри, уларнинг хокку, танкаларини ўқиган китобхонларда туғилган фикр ё кечинма бир хил бўлмаслиги мумкин. Ҳар ким муайян танкада тасвирланган истиора-образи ўз савиясига, кайфиятига, ақлий ва ҳиссий қобилиятига яраша талқин этади.

60-йиллари социалистик реализм «очиқ метод» деб эълон қилинганда, кўпмиллатли шўро адабиётининг бошқа айрим вакиллари

қатори, Р. Парфи ҳам япон шеърятининг танка ва хокку сингари жанрларини ўзбек адабиётига олиб киришга интилди.

Мана, унинг уч сатрли шундай шеърларидан биъзи бир намуналар:

ҚОР ҲИДИ ДИМОҚҚА УРИЛДИ.

Ухлайди шамолнинг қўйнида

Барглари тўкмаган райхон.

МЕН СЕНИНГ КЎЗЛАРИНГГА ҚАРАЙМАН,

Сен ўзгаларга.

Кимнинг кўзларидан излайсан мени.

Кўрамизки, Р. Парфи ўзининг 60-йиллардаги топилмаларига содиқ қолгани ҳолда бу «шеърча» ларнинг биринчи сатрини айти пайтда сарлавҳа даражасига кўтарган. Лекин шеърнинг бошқа бадий унсурларидаги японча руҳ асло бузилмаган. Яъни биринчи сатр бир маънони, иккинчи сатр бошқа маънони, учинчи сатр эса, учинчи маънони ифодалаб келган-да, сўнг ўзаро бирлашиб, яхлит, аммо номуайян маънони ё ҳиссиётни юзага чиқарган. Агар биринчи учликка эътибор берсак, унда қор ҳиди, шамол ва райхон образлари бўртиб тургани маълум бўлади. Бу образлар орасида райхон асосий образ бўлиб, у шамол оғушида ухламоқда. Модомики, сарлавҳа-сатр қор ҳидининг димоққа урилганидан хабар берган экан, демек, кўзак кунларида салқин шамол эсиб, «барглари тўкмаган райхон» нинг қор ҳиди билан қоришган «нафас»и ҳавода муаллақ бўлиб турибди. Училик ана шундай лирик манзарани тасвирлаш ва шу манзара билан боғлиқ кечинмани бадий муҳрлашга қаратилган.

Рауф Парфи кейинчалик танка-учлик шеърларга кам мурожаат қилди. Лекин ана шу учликларга хос туйғу-кечинманинг мураккаб ҳаракатини ўзининг бошқа «рауфона» шеърларига кўчирди.

Юқорида зикр этилган уч омил ўзаро алоқага кириб, Рауф Парфи шеърларидаги ўзига хосликни юзага келтирди. Унинг руҳ рафси сифатида эътироф қилиниши, истиора ҳаракатининг шоир шеърларида тобора катта мавқе касб этиб, шеърини тил ва услубни белгиловчи омилга айланиши ана шу негизда содир бўлди.

Сир эмас, аксар шоирлар ижодида йиллик пахта тайёрлаш режасининг бажарилиши ё фазо кемасининг учурилиши, кимнингдир кўкрагига давлат нишонининг тақилиши ё бирор тарихий сананинг нишонланишига бағишланган шеърлар оз эмас. Шўро даври ўзбек шеърятинида граждонлик мавзунинг минбар шеър, меҳнат мадҳияси ё ватанпарварлик гоёси деган ёрлиқлар остида нафис сўз санъатига алоқасиз шеърлар хирмони уюлди. Рауф Парфи бундай шеърлар ёзиш йўлидан бормади. Модомики, лирик шеърят инсон руҳий оламини тасвирлашга сафарбар этилган экан, у шу руҳий ва маънавий ҳилқатдан четга чиқмаслиги, шиорбозликка айланмаслиги, тарғибот ва ташвиқот воситаси бўлмаслиги лозим — унинг эътиқоди шундай. Аммо, шу билан биргаликда, у, Чўлпон сингари, инсон руҳининг кишанланишига қарши. У, Пушкин сингари, эрк қўшиғини севади.

Унинг 60 — 80- йиллар ижодида гарчанд очиқ-ошкора тус олмаган бўлса-да, мустақиллик гоёси жилваланиб туради.

Маълумки, Американинг Вьетнамни қонга ботириши жаҳон халқларини ларзага келтирди. Жабрдийда Вьетнам мавзуидан Рауф Парфи ҳам четда турмади. У «Вьетнам ҳақида қўшиқ» шеърида зулм ва истибдодга нисбатан нафратини, XX асрнинг энг шармандалари урушларидан бирига бўлган қаҳрини ҳароратли сатрларда ифодалади:

*Кезадир булутлар бошим устида,
Ҳаво дим.
Бақирган сукунат,
Сукунат — вужудларга,
 мияларга
 санчилган игна!..*

Шеър шундай сатрлар билан бошланади. Сўнг Вьетнам мактабларидан биридаги она тили дарси тасвирланади. Танаффусга беш дақиқа қолганида, шаҳар устида қора калхатлар пайдо бўлади ва... абадий танаффус бошланади:

*Абадий танаффус.
Тинди шогирдлар саси...*

Вьетнам шаҳарларига ажал уруғини сочган учувчилар ҳақида ўша йиллари «Пижамадаги учувчилар» деган хужжатли фильм суратга олинган. Бу фильмда Юз ва Шайвли деган ҳарбий учувчилар журналистларнинг саволларига жавоб бериб, ўзларининг «қаҳрамонликлар»и ҳақида бундай деганлар:

*Юз: — Мен табиатан қотил эмасман.
Шунинг учун «энг сўнггиси қолгунча»
 Отишга тиришмадим.*

*(Хроника кадрлари. Вьетнам ватанпарварларини
 отиш.)*

Диктор овози:

*— Америка учувчи офицери бу таҳлифда
ишга киришмайди.
Табиатан мен қотил эмасман, дейди у...*

*(Сурат. Америка солдати Вьетнам аёлининг
 чаққасига*

*Тўппонча тираб турибди...
Самолёт нишонга шўнгимоқда. Бомбалар учади.)*

*Ўлим кўринмайди.
Самолёт кабинасида қон ҳиди анқимайди.*

*(Шайвли навильонда, камера қаршида)
Шайвли: — Ҳаво жанги тўғрисида шўнги айтишим*

*мумкин
Катта суръат билан, кабинада қўқиб,
Бошингда шлём билан ўтираркансан,
Маълум меъёрда қотилликка алоқанг йўқдек
Сезасан ўзингни, чунки ўлдираётгангани кўрмайсан.*

Шоир «ойнаи жаҳон» орқали бундай кадрларни кўриб, Америкадек қудратли бир давлатнинг Вьетнам бошига солган қулфатларини жонли гувоҳ бўлади ва изтиробга тушади:

*Шундоқ кўз олдимда ўлмоқда одам,
Ўйлаётир, фикрига бу оламлар тоғ.
Дунё, орзуларинг менинг орзум эди,
Сўзларинг менинг сўзим эди дунё,
Ташвишларинг эди менинг ташвишим...
Шундоқ кўз ўнгимда ўлмоқда одам...
Колумб!
Кесилган бош сингари ётма,
Уятдан тур!
Аянч Америка ёнида ўлтир!..
Бир уммон шаклида ҳайқириб,
Оқиб келаётир Америка халқи...*

Рауф Парфининг бу шеъридаги «Вьетнам» сўзини «Афғонистон» ёхуд «Чеченистон» сўзлари билан ҳам алмаштириш мумкин. Бу шеърдаги жабрдийда Вьетнам тимсолида собиқ СССР тасарруфида бўлиб ўтган қирғинлар — Олмаота, Боку ва Уш воқеаларини жонлантиришга ҳам асос бор. Шоир бу шеърда ёвузликка, ўравонликка қарши туғён кўтаради. Бояги ўлаётган одам унинг учун бегона эмас:

Кўз ўнгимда ўлаётган одам — менман.

Шоир учун энг муқаддас нарса Ватандир. У «Ватан ҳақида Бернд Иеншга мактубим» шеърида ёзганидек, «Унутишга арзир бахт, шон-шухрат, бошқа... Унутилмас нарса фақат... Ватандир». Бу ватан кимнинг ватани бўлмасин, шоир унга чанг солган давлатни ўзининг душмани, деб билади. Ўз Ватанини эса, бутун вужуди ва юраги билан севади. У Ўрхун-Энасой бўйларидан топилган битиктошни кўзда тутиб, «Ватан қуюнида не дарду даврон. Бу — тошга айланган эрқидир, даврондир», — дейди.

Ватан ҳақида, Ўзбекистон ҳақида юзлаб шеърлар битилган. Лекин уларнинг бирортасида Рауф Парфи шеърларидагидек оғриқ сезилмайди.

Шоирнинг, айниқса, 60- йиллар ижодида сонет алоҳида нуфузга эга. Бу шеърий жанрнинг ҳадисини олган Р. Парфи шу йилларда кўплаб сонетлар ёзди. Бу сонетларни ўзбек шеъриятининг олтин жамғармасидан мустаҳкам ўрин олган, деб бемалъл айтиш мумкин. Р. Парфи шу даврда бир неча сонетлардан таркиб топган гўзал шеър-

Унинг 60 — 80- йиллар ижодида гарчанд очиқ-ошкора тус олмаган бўлса-да, мустақиллик ғояси жилваланиб туради.

Маълумки, Американинг Вьетнамни қонга ботириши жаҳон халқларини ларзага келтирди. Жабрдийда Вьетнам мавзусидан Рауф Парфи ҳам четда турмади. У «Вьетнам ҳақида қўшиқ» шеърида зулм ва истибдодга нисбатан нафратини, ХХ асрнинг энг шармандали урушларидан бирига бўлган қаҳрини ҳароратли сатрларда ифодалади:

*Кезадир булутлар бошим устида,
Ҳаво дим.
Бақирган сукунат.
Сукунат — вужудларга,
мияларга
санчилган игна!..*

Шеър шундай сатрлар билан бошланади. Сўнг Вьетнам мактабларидан биридаги она тили дарси тасвирланади. Танаффусга беш дақиқа қолганида, шаҳар устида қора калхатлар пайдо бўлади ва... абадий танаффус бошланади:

*Абадий танаффус.
Тинди шогирдлар саси...*

Вьетнам шаҳарларига ажал уруғини сочган учувчилар ҳақида ўша йиллари «Пижамадаги учувчилар» деган хужжатли фильм суратга олинган. Бу фильмда Юз ва Шайвли деган ҳарбий учувчилар журналистларнинг саволларига жавоб бериб, ўзларининг «қаҳрамонликлар»и ҳақида бундай деганлар:

*Юз: — Мен табиатан қотил эмасман.
Шунинг учун «энг сўнггиси қолгунча»
Отишга тиришмадим.*

*(Хроника кадрлари. Вьетнам ватанпарварларини
отиш.)*

Диктор овози:

*— Америка учувчи офицери бу таҳлифда
ишга киришмайди.
Табиатан мен қотил эмасман, дейди у...*

*(Сурат. Америка солдати Вьетнам аёлининг
чаққасига)*

*Тўппонча тираб турибди...
Самолёт нишонга шўнгимоқда. Бомбалар учади.)*

*Ўлим кўринмайди.
Самолёт кабинасида қон ҳиди анқимайди.*

*(Шайвли павилонда, камера қаршисида.)
Шайвли: — Ҳаво жанги тўғрисида шунини айтишим
мумкин*

*Катта суръат билан, кабинада қисиниб,
Бошингда шлём билан ўтираркансан,
Маълум меъёрда қотилликка алоқанг йўқдек
Сезасан ўзингни, чунки ўлдираётганингни кўрмайсан.*

Шоир «ойнаи жаҳон» орқали бундай кадрларни кўриб, Америкадек қудратли бир давлатнинг Вьетнам бошига солган қулфатларини жонли гувоҳ бўлади ва изтиробга тушади:

*Шундоқ кўз олдимда ўлмоқда одам,
Ўйлаётир, фикрига бу оламлар тор:
Дунё, орзуларинг менинг орзум эди,
Сўзларинг менинг сўзим эди дунё,
Ташвишларинг эди менинг ташвишим...
Шундоқ кўз ўнгимда ўлмоқда одам...
Колумб!
Кесилган бош сингари ётма,
Уятдан тур!
Аянч Америка ёнида ўлтир!..
Бир уммон шаклида ҳайқириб,
Оқиб келаётир Америка халқи...*

Рауф Парфининг бу шеъридаги «Вьетнам» сўзини «Афғонистон» ёхуд «Чеченистон» сўзлари билан ҳам алмаштириш мумкин. Бу шеърдаги жабрдийда Вьетнам тимсолида собиқ СССР тасарруфида бўлиб ўтган қирғинлар — Олмаота, Боку ва Ўш воқеаларини жонлантиришга ҳам асос бор. Шоир бу шеърда ёвузликка, зўравонликка қарши туғён кўтаради. Бояги ўлаётган одам унинг учун бегона эмас:

Кўз ўнгимда ўлаётган одам — менман.

Шоир учун энг муқаддас нарса Ватандир. У «Ватан ҳақида Бернд Иенцшга мактубим» шеърида ёзганидек, «Унутишга арзир бахт, шон-шухрат, бошқа... Унутилмас нарса фақат... Ватандир». Бу ватан кимнинг ватани бўлмасин, шоир унга чанг солган давлатнинг ўзининг душмани, деб билади. Ўз Ватанини эса, бутун вужуди ва юраги билан севади. У Ўрхун-Энасой бўйларидан топилган битиктошни кўзда тутиб, «Ватан куюнида не дарду даврон. Бу — тошга айланган эрқдир, даврондир», — дейди.

Ватан ҳақида, Ўзбекистон ҳақида юзлаб шеърлар битилган. Лекин уларнинг бирортасида Рауф Парфи шеърларидагидек оғриқ сезилмайди.

Шоирнинг, айниқса, 60- йиллар ижодида сонет алоҳида нуфузга эга. Бу шеъринг жанрининг ҳадисини олган Р. Парфи шу йилларда кўплаб сонетлар ёзди. Бу сонетларни ўзбек шеърятининг олтин жамғармасидан мустаҳкам ўрин олган, деб бемалол айтиш мумкин. Р. Парфи шу даврда бир неча сонетлардан таркиб топган гўзал шеър-

Унинг 60 — 80- йиллар ижодида гарчанд очиқ-ошкора тус олмаган бўлса-да, мустақиллик гоёси жилваланиб туради.

Маълумки, Американинг Вьетнамни қонга ботириши жаҳон халқларини ларзага келтирди. Жабрдийда Вьетнам мавзудан Рауф Парфи ҳам четда турмади. У «Вьетнам ҳақида қўшиқ» шеърида зулм ва истибдодга нисбатан нафратини, XX асрнинг энг шармандали урушларидан бирига бўлган қаҳрини ҳароратли сатрларда ифодалади:

Кезадир булутлар бошим устида.

Ҳаво дим.

Бақирган сукунат.

*Сукунат — вужудларга,
мияларга
санчилган игна!..*

Шеър шундай сатрлар билан бошланади. Сўнг Вьетнам мактабларидан биридаги она тили дарси тасвирланади. Танаффусга беш дақиқа қолганида, шаҳар устида қора калхатлар пайдо бўлади ва... абадий танаффус бошланади:

Абадий танаффус.

Тинди шогирдлар саси...

Вьетнам шаҳарларига ажал уруғини сочган учувчилар ҳақида ўша йиллари «Пижамадаги учувчилар» деган хужжатли фильм суратга олинган. Бу фильмда Юз ва Шайвли деган ҳарбий учувчилар журналистларнинг саволларига жавоб бериб, ўзларининг «қаҳрамонликлар»и ҳақида бундай деганлар:

Юз: — Мен табиатан қотил эмасман.

Шунинг учун «энг сўнггиси қолгунча»

Отишга тиришмадим.

*(Хроника кадрлари. Вьетнам ватанпарварларини
отиш.)*

Диктор овози:

*— Америка учувчи офицери бу таҳлитда
ишга киришмайди.*

Табиатан мен қотил эмасман, дейди у...

*(Сурат. Америка солдати Вьетнам аёлининг
чаккасига)*

Тўппонча тираб турибди...

Самолёт нишонга шўнгимоқда. Бомбалар учади.)

Ўлим кўринмайди.

Самолёт кабинасида қон ҳиди анқимайди.

(Шайвли навильонда, камера қаринисинда)

*Шайвли: — Ҳаво жанги турғисида шунни айтишим
мумкин*

Катта суръат билан, кабинада қисқиниб,

Бошингда шлём билан ўтираркансан,

Маълум меъёрда қотилликка алоқанг йўқдек

Сезасан ўзингни, чунки ўлдираётганингни кўрмайсан

Шоир «ойнаи жаҳон» орқали бундай кадрларни кўриб, Америка дек қудратли бир давлатнинг Вьетнам бошига солган кулфатларига жонли гувоҳ бўлади ва изтиробга тушади:

Шундоқ кўз олдимда ўлмоқда одам,

Уйлаётир, фикрига бу оламлар тор:

Дунё, орзуларинг менинг орзум эди,

Сўзларинг менинг сўзим эди дунё,

Ташвишларинг эди менинг ташвишим...

Шундоқ кўз ўнгимда ўлмоқда одам...

Колумб!

Кесилган бош сингари ётма,

Уятдан тур!

Аяни Америка ёнида ўлтир!..

Бир уммон шаклида ҳайқириб,

Оқиб келаётир Америка халқи...

Рауф Парфининг бу шеъридаги «Вьетнам» сўзини «Афғонистон» ёхуд «Чеченистон» сўзлари билан ҳам алмаштириш мумкин. Бу шеърдаги жабрдийда Вьетнам тимсолида собиқ СССР тасарруфида бўлиб ўтган қирғинлар — Олмаота, Боку ва Ўш воқеаларини жонлантиришга ҳам асос бор. Шоир бу шеърда ёвузликка, зўравонликка қарши туғён кўтаради. Бояги ўлаётган одам унинг учун бегона эмас:

Кўз ўнгимда ўлаётган одам — менман.

Шоир учун энг муқаддас нарса Ватандир. У «Ватан ҳақида Бернд Иеншга мактубим» шеърида ёзганидек, «Унутишга арзир бахт, шон-шухрат, бошқа... Унутилмас нарса фақат... Ватандир». Бу ватан кимнинг ватани бўлмасин, шоир унга чанг солган давлатни ўзининг душмани, деб билади. Ўз Ватанини эса, бутун вужуди ва юраги билан севади. У Ўрхун-Энасой бўйларидан топилган битикгошни кўзда тутиб, «Ватан куюнида не дарду даврон. Бу — тошга айланган эркдир, даврондир», — дейди.

Ватан ҳақида, Ўзбекистон ҳақида юзлаб шеърлар битилган. Лекин уларнинг бирортасида Рауф Парфи шеърларидагидек оғриқ сезилмайди.

Шоирнинг, айниқса, 60- йиллар ижодида сонет алоҳида нуфузга эга. Бу шеъринг жанрининг ҳадисини олган Р. Парфи шу йилларда кўплаб сонетлар ёзди. Бу сонетларни ўзбек шеърятининг олтин жамғармасидан мустаҳкам ўрин олган, деб бемалол айтиш мумкин. Р. Парфи шу даврда бир неча сонетлардан таркиб топган гўзал шеър-

ларни ҳам ижод қилди. Шулардан бири «Ватан» деб номланган. Уч сонетдан ташкил топган шеърнинг иккинчи сонети бундай тўртликлар билан бошланган:

*Кўрингиз тарихни, эй буюк халқим,
Кўзимда эртанинг севинчи, холос.
Надир, Ватан ишқи надир? У балким,
Ичимни кемирган қадимий қасос.*

*Кўрингиз тарихни. Кўз олдим парда,
Кўзимдан учмоқда бу ер, бу Ватан...
Ошно тутинардим пўлат ханжарга...
Жанг майдони сари отилардим ман...*

Бу сатрларда ўзбек диёрининг шўро ҳокимияти йилларидаги тақдири аччиқ ҳақиқати билан ифода этилган. Шубҳасиз, шеър яратилган 1967 йили бундай сўзларни ёзиш ҳам, чоп этиш ҳам шоирдан катта жасорат талаб қилар эди. Рауф Парфи лирик қаҳрамоннинг кўзидан қочаётган ерга, Ватанга бефарқ қараб туrolмай, халқини Ватаннинг, масалан, Амир Темури давридаги тарихига ва бутунига назар ташлашга ундайди. Лирик қаҳрамон «Ватан ишқи надир?», деб ўзига ўзи савол беради ва «У балким, Ичимни кемирган қадимий қасос», дея жавоб қилади. «Қадимий қасос» эса, уни пўлат ханжар билан ошно тутинишга даъват этади...

*Ватан, айланарман бир кескир тошга,
Қошинга ўқ каби учиб борарман.
Наҳот тил бошқадир, наҳот дил бошқа?!*

Бу — шоирнинг ўкинчи, изтиробли, дилидаги оғриқлардир... Рауф Парфи ўз Ватанининг мустамлака шароитида яшагани билан асло мураса қила олмаган. У ана шу вазиятга турли йўллар ва воситалар орқали муносабат билдириш, миллий истиқлол ғоясини шеърлари қатига сингдиришга уринган. Шу мақсадда ҳатто ҳинд асотириларига мурожаат этиб, «Муктибодх дуоси» шеърини ҳам яратган.

Муктибодх ёки Мадҳав улуғ ҳинд шоири бўлиб, шеър унинг Шивага — барбод ва бунёдкорлик тангрисига муножоти тарзида ёзилган.

Шоир-Муктибодх номидаги ҳинд асотириларидаги тангрилар билан мулоқотлаша туриб, тонготар тимсоли Арунага қараб илтижо қилади:

*Эркинлик бор алҳол тоғлар ортинда,
Юзингни яширма, Аруна, сен ҳам.
Қачон тонг отадир менинг юртимда,
Қачон адо бўлур ғамга ботган ғам?!
О, Шива, халоскор Шива, мадад бер,
Токай шундоқ қолур муқаддас бу ер.*

Ана шу тарзда Рауф Парфи шеърларига публицистик руҳ, нотиклик оҳанглари, мустақиллик ғоялари кириб келган. У қачон ички олам жилваларидан воз кечиб, ташқи олам манзараларига назар ташласа, унинг шеърларида публицистик нотидо бўй чўза бошлайди. Ички оламдаги эзгулик ва нафосат, иймон ва эътиқод, севги ва муҳаббат ташқи оламдаги зўрлик ва ёнузлик, тенгсизлик ва адолатсизлик каби иллатлар билан тўқнашар экан, «публицистик» чақмоқ ва гулдираклар Р. Парфи шеърларини тўлдириб юборади.

Асқад Мухтор Р. Парфи ижодида бағишланган «Шеър — шоирнинг ижтимоий виждони» деган мақоласида яна бундай сўзларни ёзган: «Шеърятда гражданлик руҳини бадий позиция даражасига кўтариш — талантнинг муҳим жилоси. Инсоннинг тақдири, инсоннинг маънавий кодексини даврнинг бош масалалари десак, ижтимоий зехни ўткир шоир бу масалаларга яқиндан ёндашади ва шунинг учун унинг руҳи безовта, у курашчан хаёл билан яшайди».

Асқад Мухтор айтмоқчи, «курашчан хаёл» Рауф Парфининг айниқса Ватан мавзусига бағишланган шеърларида ижтимоий-публицистик руҳ билан туташиб, шоирнинг бадий позициясини ифода қилади.

Рауф Парфи ижодида хос икки фазилат — лирик нафосат ва публицистик ҳарорат алоҳида-алоҳида яшайди, камдан-кам ҳоллардагина бир-бирлари билан туташади. Шунинг учун ҳам лирик Рауф Парфи публицистик Рауф Парфини баъзан инкор қилгандек туюлади. Лекин, аслида, публицист Рауф Парфи лирик шоирнинг безовта ва ташвишли асримиздаги давомидир.

Асқад Мухторнинг ижодий дастур аҳамиятига молик бир шеър бор. «Шеърят» деб аталган бу асарида шоир шеърятнинг ўз тақдиридаги ўрнини қайд этиб, «Сени танимаган шўрликлар аянч,» дея бу руҳий мўжизадан баҳраманд бўлмайдиган кишиларга ачинади: шеърятнинг ўзи ва ўзига маслакдош кишилар учун нима эканлигини идрок этишга уринади. Рауф Парфи бу шеър таъсирида ва унга жавобан шу номдаги шеърини ёзган. «Асқадона» сарбаст вазнда битилган бу шеърда:

*Шоирларда бўлар
Фақат эзгу ният;
Қалам, қалам эмас —
Бонгга зарб ила урилгувчи сўзлар,
Ундан таралгувчи садо ва акс-садо сен —
Шеърят!*

деган шеърятнинг гўзал таърифи бор. Тўғри, ҳар бир сўзни ниҳоятда теран ҳис этувчи шоир бу сатрларда «бонг» сўзини ноўрин қўллаган. Зероки, бонг кўнғироққа чўқмор билан урилгандан кейин пайдо бўлувчи садодир. Шунга қарамай, бу ташбеҳ орқали шоир шеърятга эзгулик кўзгуси орқали қараб, унинг моҳиятини ниҳоятда тўғри очган. Яна шу шеърда бундай сатрлар ҳам бор:

*...Шу оддий сув мавжида,
Заррин япроқларнинг кўксига Навоий туғилар.
Суронларда Нозимнинг овози.*

Агар шу сатрларни муаллифнинг ўзига нисбатан қўлласак, «оддий сув мавжида», «заррин япроқларнинг кўксига» лирик Рауф Парфи, XX асрнинг суронли воқеалари бағрида эса публицист, нозимсифат Рауф Парфи туғилади ва жамол кўрсатади.

Рауф Парфи ўз асрининг фарзанди сифатида, шу асрда рўй берган ва рўй бераётган воқеаларнинг иштирокчиси ҳамда шохиди сифатида уларга муносабат билдирмай туролмайди. Аммо бу муносабатни шоирнинг фақат «минбар шеър»ларидан, хорижий жамоат арбоблари ва Виктор Харага ўхшаш темир иродали шахсларга бағишлаган шеърларидан ахтариш тўғри эмас. Шу маънода Рауф Парфининг «Туркистон ёди» шеъри ибратлидир.

Бу шеър 1981 йили ёзилган. Уша вақтда «Туркистон» сўзини тилга олиш, туркий халқларнинг бир давлатга бирлашишларини орзу қилиш ва шеърнинг қон томирларига шу орзунинг сингдириб юбориш ёмон оқибатларга олиб келиши мумкин эди. Шоир ўта қалтис орзусини пардалаш учун Жанубий Қозоғистондаги Туркистон шаҳрини шеър марказига олиб чиққан. Туркистоннинг атоқли ўзбек шоири Миртемирнинг киндик қони тўкилган тупроқ, улуғ бобомиз Аҳмад Яссавийнинг эса, абадий манзили бўлганлиги унга айниқса қўл келган. Шоир ана шу икки улуғ инсон баҳона ва улар бисотидан олинган сатрлар орқали мустамлақа Туркистон ўлкасининг образини гавдалантирган:

*Яссавий мақбари мунғаймиш мағрур,
Товушга айланди ҳар бир ғишт ранги.
«Дунё менинг, деганлар...» Нидо келур.
«Каркас қушдек...» Қадим сўзлар жаранги.*

*«Ёлғон даъво қилганлар... Сўзлар шоир:
«Оқни қаро қилганлар...» Айтинг, кимлар?!
Мақбара бошимга йиқилар ҳозир,
Яна товуш: «Ҳаром еган ҳокимлар...»*

Яссавийнинг бундан неча аср илгари ўзига замондош гумроҳларга нисбатан айтган бу сўзлари шўро даври ва шу даврнинг корчалонларига ҳам қаратилгандек жаранглайди. Агар Яссавий ўз давридаги чидаб бўлмас ридан, макрдан, мунофиқликдан таркидунё қилишга мажбур бўлган бўлса, Миртемир шўро даврида бошига тушган чидаб бўлмас кулфатлардан, разолатдан, маломатдан тўйиб, «мен йиғлаб бўлдим», деган. Туркистон бу икки сиймонинг ватани сифатида ҳам, туркий халқларнинг тарихий манзили сифатида ҳам жуда кўп адолатсизликларга, ҳақсизликларга гувоҳ бўлган. Ҳаммасига чидаган. Шу маънода у Сабр дарахтидир.

Рауф Парфининг Сабр дарахти сифатидаги Туркистоннинг мажозий образини яратишдан муроди эътиборимизни унинг ўтмишда-

ги тақдирига тортиш эмас. Унинг асосий мақсади Сабр дарахтининг келажигига қаратилган. У бу дарахтнинг келажикда ўттевирагига барча фарзандларини олишини орзу қилади. «Туркистон — умумий уйимиз» деган бугун туғилган шоир, бугун туғилган тоя Рауф Парфи қалъи билан бундан ўн беш йил муқаддам ёзилган шеър замирида бор эди. Шеърнинг лирик қаҳрамони кўк каби ястаниб ётган келгилкларда ҳаёл суриб борар экан, ўтмишдаги Ватан уни ўзига чорлайди:

*Яна йироқларга чорлайдир мозий,
Ватан тушунчаси келар етаклаб
Айрилган, хўрланган улус овозин.
Шоирнинг бешиги айтар эртаклар.*

Рауф Парфи соф лирик ҳаёллар билан суғорилган «Туркистон ёди» шеърига ана шу тарзда катта ижтимоий мазмунни сингдириб юберади.

Шоир 1995 йили «Абдурауф Фитрат» деган мувашшаҳ-сонетини эълон қилди. Бу шеърда ҳам у «Туркистон ёди»да олға сурилган ғояни давом эттиради. Маълумки, Фитрат Ўзбекистоннинг ва, умуман, Туркистон халқларининг мустақиллигини орзу қилган эди. У ҳатто 1917 йили ёзган «Юрт қайғуси» номли сочмалар туркумида Амир Темур руҳига мурожаат этиб, ундан мадад сўраган, пароканда яшаётган халқининг бирлашиб, журъатлашиб, кишансиз яшаш ҳуқуқини қўлга киритишига ёрдам беришини илтижо қилган. Р. Парфи ана шу «туронпарвар» Фитрат образини яратиш орқали яна Туркистон ғоясини ўртага ташлади. Шоир кўҳна юртимиз бошидан кечган воқеаларни санаб, бундай ёзди:

*Фалокат устига фалокат тутди,
Интиқом, интиқом! — дедим, югурдим...
Туркистон, Туркистон, Туркистон ўтди —
Разолат қабрида бош эгиб турдим.
«Ай, улуғ тоғларим! Ай, шонли Турон,
Токай уйғонмассан, ай, қонли Турон».*

Фитратнинг сўнгги ноласи орқали шоир ўзининг юрагида армон бўлиб ётган ғояга — ягона ва қудратли Туркистон давлатини барпо этиш ғоясига янги нафас бағишлади.

Бундай шеърлар Рауф Парфининг бисотида кўп эмас. У кўпинча «оддий сув мавжида», «заррин япроқларнинг кўксига» «туғилади». Ана шу соф лирик оламда туғилган Рауф Парфи публицист шоирни ижодий йўлининг турли бекатларида қолдириб кетади ва унутиб юборади.

У табиятан ҳассос лирик шоир. Унинг истеъдоди табиятини тўғри тушунтириш учун жаҳон ва рус адабиётидаги Хенрих Хайне, Тютчев ва Фет сингари шоирларга қиёслаш тўғридир. Улар ўртасидаги муштараклик лирик ибтидонинг устуворлигида зуҳур беради. Аммо, шу билан бирга, Р. Парфи улардан фарқ ҳам қилади. Бу фарқ шоир-

нинг аввало ўзини англаш, ўзининг яширин ички моҳиятини идрок этиш ва кашф қилиш илмий билан яшашида кўринади. У ўз қалбининг теран қатламларига назар ташлашни севади. Шу маънода унинг нигоҳи юқорида қайд этилган шоирларга нисбатан ҳам ич-ичига, руҳияти қаърига кўпроқ қаратилган.

Шу нарса ажойибки, шоир ўз қалбини қанчалик теран ҳис қилса, ташқи оламнинг ҳам моҳиятига шунчалик етгандек бўлади. Лекин бу объектив моҳият эмас, балки лирик қаҳрамоннинг ва, албатта, шоирнинг ҳам муайян ҳоллардаги, муайян кайфиятдаги фикр ҳулосаси, моҳият ҳақидаги тасаввуридир. У сўнгги сонетларидан бирида, масалан, муҳаббат ва садоқат туйғуларини таҳлил эта туриб, бундай ҳулосага келган:

*Бу дунё барчадан қолур бегумон,
Армон саҳроси бу, алам чўли бу,
Рухингни сўндирма, Оллоҳга инон!
Мадад бер ўзингга, Йймон йўли бу.
Ўлим каби ҳақдир бу муҳаббат — бас,
Танҳо сени дея дунёлар кездим.
Айирма ўзликдан мени бир нафас.*

Бу — шоирнинг нафақат ўзини, балки дунёни англашдаги сўнгги ҳулосаси. Бу бири кам дунё севинч ва қувонч, эзгулик ва бахт-саодат жилваларидан холи эмас. Аммо айни пайтда, уни «армон саҳроси-ю» «алам чўли» га қиёслашда ҳам ҳақиқатни йўқ, деб бўлмайди. Шунга қарамай, руҳ сўнмаслиги, камолот сари, илоҳият сари интилиши, инсон ўзлигини йўқотмаслиги лозим. Шоирнинг ижодий ҳаёти мобайнида толган ҳикмати ана шу. Қолган барча лирик кечинмалар, туйғулар фаввораси ана шу ҳақиқатни музайян этиб туради.

Рауф Парфи ижоди қусур ва камчиликлардан холи эмас. У япон учликларининг шакл-шамойилидан истифода этишни, «Қариган гул, букур фаришта Теваракка листа улашар, Тирсагимни чимдир жидмайиб» ёхуд «Кўзимга бир юлдуз йиқилди — Эриди, айланди бир тошга, Тешиб ўтди» кифтимини тарзидаги кутилмаган, баъзан эса қарама-қарши образлар, туйғулар, фикрларни бир ипга тизишни ёқтиради. Япон шеъриятида муайян мақсадга бўйсундирилган, япон миллий тафаккури учун бегона бўлмаган бундай сатрлар, баъзан нозик кечинмаларнинг мураккаб ифодаси эмас, балки фикрсизликнинг, туйғусизликнинг ва шу туфайли оддий тақлидчиликнинг оқибати ўлароқ кўзга ташланади. Р. Парфи асарларига хос оригиналликка интилиш, лирик тасвирни ўринли-ўринсиз мураккаблаштириш, сўзга, образга ҳаддан зиёд кўп вазифани юклаш тамойили шоир ижодининг айрим танқидчилар томонидан бир томонлама тушунилишига олиб келган.

Рауф Парфи бадий таржима соҳасида ҳам самарали меҳнат қилган. У Байроннинг «Манфред» достони, Нозим Ҳикматнинг «Инсон манзаралари» китоби, А. Твардовскийнинг «Хотира ҳуқуқи» асари, Пабло Неруда, Карло Каладзе, Геворг Эмин, Воқиф Самад шеърларини ўзбек тилига таржима этган. Унинг қаламига мансуб бу тар-

жима асарлар ўзбек маданиятининг ҳақиқатини янада яқини ҳисобланади.

Рауф Парфи ўзининг бадий изланишлари билан шеър-эпикада шеър-эпикани уфқларини кенгайтди: сонет, терцет жанрларини янада яқини миздаги мавқеини ошириб, уни ўзининг бадий эҳсонидан қилиб бойитди: шеър-эпикани тили ва услубига янгича нафос берди. Шу маънода унинг XX аср ўзбек шеър-эпика таракқиётига қўнган ҳиссаси, шубҳасиз, каттадир.

Айни пайтда яна шуни алоҳида таъкидлаш лозимки, бадий ижод қандай юксакликда бўлмасин, фақат олға интилиши, бонқи халқлар эришган бадий ютуқларни ўзлаштирган ҳолда ривожланиши зарур. Акс ҳолда, бадий тафаккур бир нуқтада тўхтаб қолиши на адабиёт секин-аста давр таракқиётдан орқада қолиши ҳеч гап эмас. Рауф Парфи сингари шоирларнинг пайдо бўлиши тобора тиниб бораётган адабиёт уммонини мавжлантириб юборади: халқда, унинг илгор қатламида туғилган янгилыкка, янги услубий изланишларга бўлган эҳтиёжни қондиради. Шу маънода Рауф Парфи авлоддошлари Эркин Воҳидов ва Абдулла Орипов билан бирга ўзбек шеър-эпиканинг 60- йиллари янги ижодий босқичга кўтарилишига муносиб улуш қўшди.





ТОҒАЙ МУРОД

(1948 йилда туғилган)

*70—80-йиллар ёш адабий авлоди насрининг етакчи ижод-
кори * Соф миллий ўзбек қиссалари * Насрдаги қўшиқлар * Она
тилимининг янги жилolari * «Отамдан қолган далалар»
— ўзбек деҳқонига қўйилган ўзига хос ҳайкал **

Адабий таҳаллуси Тоғай Мурод, асл исм-шарифи Тоғаймурод Менгноров бўлган бу ноёб истеъдод эгаси 70-йиллари адабиёт май-
донига кириб келди. Дастлаб майда ҳикоялар ёзиб юрди. Уларда ўзи-
га хос истеъдод жилolari борлигини биров пайқайди, биров пайқа-
мади. 1976 йили «Юлдузлар мангу ёнади» деган қиссаси «Шарқ юл-
дузи»да эълон этилди-ю, бирданига унинг номи эл оғзига тушди,
муҳокамаларда, мақолаларда асар йилнинг энг яхши қиссаси деб
этироф этилди. Сўнг бирин-кетин «От кишнаган оқшом» (1979),
«Ойдинда юрган одамлар» (1980), «Момо ер қўшиғи» (1985) қисса-
лари чиқди. Бу асарларнинг ҳар бири адабиёт осмонида гуё момақал-
диқдек янгради, кенг жамоатчилик эътиборини тортди, қизгин
баҳс-мунозараларга асос бўлди. Бу қиссалари учун Тоғай Мурод Рес-
публика Ёзувчилар уюшмаси Ойбек номидаги мукофоти билан тақ-
дирланди.

Тоғай Мурод 1986—1991 йиллари «Отамдан қолган далалар» ро-
мани устида ишлади, асар 1993 йили дунё юзини кўрди. Роман 1994
йили истиқлол даври ўзбек адабиётининг илк етук намунаси сифа-
тида Абдулла Қодирий номидаги давлат мукофотига сазовор бўлди.

Тоғай Мурод бадиий таржима билан ҳам шуғулланган, Ж. Лон-
доннинг «Бойнинг қизи» драмаси ва қатор ҳикояларини, Э. Сетон-
Томпсоннинг ҳайвонот дунёси ҳақидаги машҳур «Ёввойи йўрга» ки-
тобини маҳорат билан ўзбекчалаштирган.

Тоғай Муроднинг биринчи қиссаси — «Юлдузлар мангу ёнади»
асарининг илк сатрларида Хўжасоат қишлоғи тилга олинади, қисси
воқеалари айна шу қишлоқда бўлиб ўтади. Ёзувчининг бошқа барча
ҳикоя ва қиссалари айна ўша қишлоқ, қолаверса Денов тумани.
Сурхон воҳаси одамлари ҳаётдан баҳс этади.

Тоғай Мурод Сурхондарё вилояти, Денов туманига қарашли ўша
Хўжасоат қишлоғида туғилган. Кейинчалик Тошкентга келиб уни-
верситетнинг журналистика факультетида ўқиган. Университетни
тугатиб, Республика радиоси «Ватандошлар» таҳририятида муҳар-
рир (1972—1976), «Ўзбекистон физкультурачиси» газетасида таржи-

мон (1976—1978), «Фан ва турмуш» журналида муҳрир (1982—1984)
бўлиб ишлаган, собиқ совет армияси сафида хизмат қилиб қайтган
(1973—74-йиллар). Москвадаги Жаҳон адабиёти институтида таҳ-
сил олган (1985—1987), Тошкентда оила қуриб кўнган шу ерда янаб
келаётган бўлса-да, бутун вужуди, фикри-хаёли билан туғилиб ўсган
юртига боғланган. Бадиий ижод, асарлари учун илҳом, мавзу ва қаҳра-
монларни асосан ўша манбадан олади. Сурхон колорити асарларига
ўзига хос бетакрор руҳ, оҳанг, жозиба бахш этади.

Абдулла Қодирийдан бошланган янги ўзбек насри 60—70 йил
давомида, гарчи унда ўзига хос истеъдод мўл бўлса-да, тил-ифода
бобида асосан Қодирий кашфиётлари доирасида ривожланди. Тоғай
Мурод асарларидаги ифода, ҳикоя йўсини эса 70 йиллик миллий
ўзбек насрида тамомила бошқача, ўзгача ўзани ташкил этади. «Ой-
динда юрган одамлар»дан олинган мана бу парчага разм солиб кўрай-
лик:

«Онамиз саҳар маҳали отамизни уйғотди.

Отамиз бозор отланди.

Онамиз зимзиё оламга бокди...

Ой ҳали туғмади. Шу боис, олам зимистон бўлди. Онамиз ой туға-
жак тарафга қараб турди-турди-да... ўзини ойга менгзади, тақдирини
оламга менгзади!

«Ой-да мендайин туғмади. Олам-да тақдиримдайин зимзиё
бўлди...» дея ўксиди.

Онамиз отамиз билан хўшлашди.

— Майли, хуш борсин-хуш келсин, — деди.

Отамиз зимзиёга сингиб кетди.

Онамиз дарвоза қиррасига пешонасини қўйди. Ўксиб-ўксиб йиғ-
лади...

Кўчада эчки маъради.

Онамиз қайрилиб қаради.

Эчкилари кўчага тизилиб чиқди.

Онамиз эчкиларни ичкари қайтарди. Дарвозани ичкаридан зан-
жирлади. Занжирдан чўп ўтказди.

Супага келиб ўтирди. Пешонасини тиззаларига қўйди.

Тагин йиғлади...

Қисман мумтоз адабиётимиздаги саж йўлини, кўпроқ халқ дос-
тонларидаги насрий ифода, ҳикоя қилиш йўсинларини эслатади-
ган, аслида фақат Тоғай Муродгагина хос, XX аср замонавий ўзбек
тили, янги ўзбек насри маҳсули бўлмиш бу хил бадиий матн адаби-
ётимизда тамомила янги, ноёб ҳодиса. Матндаги гапларнинг тузи-
лиш тарзи, оҳанги, сўз ва жумлаларнинг такрорий келиши, халқ
тилининг ранг-баранг товланиши, нозик лутф, қочириқлар, гоҳ ҳазин
кайфият, гоҳ табассум уйғотувчи ифодалар, биргина жумла, бирги-
на ташбеҳ орқали бутун бобларга татиғулик воқеа, драма, руҳий ҳолат
— кечинмаларнинг жонли гавдалантирилиши — буларнинг барчаси
етук шеърят, дostonчилик тажрибаларини ёдга туширади. Атоқли
адиб Саид Аҳмад «Тоғай Муроднинг қўшиқлари» мақоласида: «То-
ғай Мурод қисса битмайди, назаримда, бор овоз билан қўшиқ айта-

ли. Бу кўшиқда авж пардалар бор, полишлар бор, савт бор» деб ёзганида тўла ҳақ. Бу хусусият унинг романига ҳам хос. Қишлоқ одамларининг удумлари, маиший ҳаёти, касб-кори, меҳнатини бутун тафсилотлари, этник икир-чикирлари билан кўрсатиш-ифодалаш, шунингдек жониворларни тавсифлаш бобида Тоғай Мурод жаҳон адабиётидаги «натурал мактаб» намояндалари билан бемалол беллаша олади. Шуниси муҳимки, ёзувчи асарларидаги айни шундай ўринлар ҳам шоирона, мусиқий руҳ-оҳанг билан йўғрилган. Шу тариқа Тоғай Мурод насри ҳеч кимникига ўхшамайдиган бетакрор мусиқий, шеърӣ ритм, ҳиссий-руҳий оҳангга, балким кўзга кўринмас, андазаларга солиб бўлмас гаройиб вазнга эга. Мана шу хусусият, фазилатларни назарда тутмай туриб ёзувчи асарларини англаш, улар таҳлиliga киришиш мумкин эмас.

Тоғай Мурод роман ва қиссалари мавзу-мундарижаси, бадий проблематикаси, қаҳрамонлари жиҳатидан ҳам ўзига хос. «Юлдузлар мангу ёнади» қиссасида халқ курашчи-полвонлари, «От кишнаган оқшом»да чавандоз-улоқчилар ҳаёти қаламга олинади. Бу ҳаётни муаллиф ташқаридан эмас, ичдан туриб, «курашчи-полвон», «чавандоз-улоқчи» бўлиб қаламга олади. Зотан, ёзувчи ўзининг ҳаёт ва ижод йўли ҳақида «Мен» деб сарлавҳаланган мақоласида ёзганидек, полвонлик аждодида, қонида бор, у гўдаклигидан давраларда курашиб катта бўлган; чавандозлик ҳам унинг учун бегона эмас. «От кишнаган оқшом»ни ёзишга киришишдан бурун ёзувчи, кеч куз кунларининг бирида туғилган юртига йўл олади, Саттор чавандоз деғич билан тил топишади. У Тоғайга бир от топиб беради, ёзувчи Тоғай Мурод энди отланиб чавандозга айланади, Саттор чавандоз билан қишлоқма-қишлоқ, тўйма-тўй, кўпкарима-кўпқари юради; кундузлари турли юртлардан келмиш чавандозлар билан кўпқари чопади, неча бор отлардан йиқилади; олади, олдиради. Кечалари тўйхоналарда чавандозлар билан гурунғ қилади. У ифтихор билан: «Чавандозлар дўмбира чалиб, кўпқарилардан сўйлади, отлардан сўйлади, чавандозлардан сўйлади.

Уzun қиш кўпқарихона — иш жойим бўлди, чавандозлар — ҳам хонам бўлди, отлар — биродарим бўлди.

Ниҳоят, кўкламда «От кишнаган оқшом» номли иккинчи қиссамни журналга кўтариб келдим», — деб ёзади.

Бу икки қисса шунчаки ёзувчи дилига яқин, ўзи яхши биладиган ҳамнафас одамлар ҳаёти ҳақидаги лавҳалардан иборат эмас. Ҳар икки қиссада ҳам ёрқин характерлар, концептуал образлар бор. «Юлдузлар мангу ёнади» қиссасидаги Бўри полвон, Тиловберди полвон, Абил полвонларнинг ҳалоллиги, мардлиги, тантилиги кишида ифтихор, ҳавас уйғотади, улар халқимизнинг энг яхши фазилатларини ўзларида мужассам этадилар. «От кишнаган оқшом» қиссаси Зиёдулла отлиғ ўта камсуқум, кўримсиз йигит тимсолида ҳам юксак олижаноблик, маънавий поклик ва адолатпарварлик туйғу-хислатлари улугланади; бундай бебаҳо хислатлардан маҳрум, маънавий тубан кимсалар эса ёзувчининг қаҳрига учрайди. Шу билан баробар бу қиссада инсон ва жондорлар, аниқроғи чавандозлар ва отлар дунёси орасидаги биродарлик, уйғунлик гоёси илгари сурилади. Ёзувчи талқи-

нича, соддадил, покдил чавандозлар каби яхши отлар ҳам адолат туйғусига эга. Қисса қаҳрамони Зиёдулла кишининг Тарлони унинг энг яқин дўсти, сирдоши, инсонлардан кўрмаган меҳр-оқибатни шу отидан кўради. Бу отни ёзувчи худди тирик одамши ўзини хос «харақтери», «қисмати» билан гавдалантиради. Ёзувчи Саид Аҳмад ёзганидай, Тоғай Муроднинг Тарлони Толстойнинг Холстомерн, Айг-матовнинг Гулсариси қаторига келиб қўшилди.

Галдаги қиссаси «Ойдинда юрган одамлар»да адиб шўро даври адабиётида авж олган сўз санъатини, қаҳрамонларни ҳаддан ташқари мафкуравийлаштириш, ижтимоийлаштириш тамойилига тил йўлдан боргани учун бошда ақидапараст танқидчиларнинг қаттиқ қаршилиги ва эътирозига учради. Ёзувчининг бу асари марказида ҳам оддий қишлоқ кишилари туради. Қисса конфликтини гоёт интим-шахсий драма — фарзандсизлик изтироблари ташкил этади. Асарда ана шу хусусий-шахсий фожа, дард умуминсоний изтироб даражасига кўтарилади, инсоннинг ижтимоийетдан холи соф туйғу-кечинмаларини, табиий ҳаётини муаллиф биринчи планга олиб чиқади. Қиссада Қоплон билан Оймомо орасидаги оилавий садоқат, ишқий муносабатлар ҳақида баландпарвоз гаплар йўқ. Бу бир жуфт покиза инсонни фарзанд важидан бир-биридан жудо этмоқчи бўладилар, ўзлари ҳам бунга мойиллик кўрсатадилар. Бироқ улар аллақачон эт билан тирноққа, яхлит бир вужудга айланиб кетганлар, бу икки шахс бир-биридан айри яшай олмайдилар. Ёзувчи Қоплон билан Оймомонинг тирноқ илинжида ўтказган изтиробларга тўла ҳаётини ва бир-бирига чексиз садоқатини ойдиндаги ой нурига, қандайдир сирли-сехрли илоҳий туйғуларга ўраб тасвирлайди. Ҳаётнинг қоқ ўзидан олинган бу икки шахс одам боласи эмас, балки фаришталарни эслатади. Қиссанинг туғилиш тарихи ҳам илоҳий-руҳий ҳолатлар билан боғлиқ. «Юртимиз тоғ этагида Сўфи Оллаёр қабри бор. Шу қабр қабатида тоғчорбоғ бор.

Мен бир кишини она-юртим чорбоғида қишладим. Сўфи Оллоёр бобо билан қабатма-қабат ётиб, «Ойдинда юрган одамлар» номли қисса битиб келдим», — деб эслайди муаллиф.

«Момо ер қўшиғи» ёзувчининг аввалги қиссаларидан бирмунча фарқ қилади. Бу асар она заминдан узилиб қолган ижодкор қисматидан баҳс этади. Бироқ бу қиссада ҳам Тоғай Мурод ижодига хос табиийлик, соддалик сунъийлик, баландпарвозлик сохта назокатга қарши қўйилади; ҳақиқатни ёзувчи ўзи учун ардоқли оддий қишлоқ одамларидан излайди, уларнинг содда, самимий ҳаёт тарзини улуглайди, қора меҳнат кишиларига ҳамдардлик туйғулари асарда уфуриб туради.

«Отандан қолган далалар» романи Тоғай Мурод ижодида янги босқични ташкил этади. Бу асарни ёзишга киришар экан, ёзувчи ўзини, ўзининг ҳаёт ҳақидаги билим, тасаввурларини қайта танқидий тафтишдан ўтказди. Шу пайтга қадар амал қилган ижодий ақидаларига содиқ қолган ҳолда қишлоқ ҳаёти, оддий одамлар турмушига ўзгача нигоҳ билан кенгроқ ва теранроқ ёндашиш йўлини тутди. Асарда ижтимоий рух — пафос кенг кўлам касб этади. «Энди қоним ўз ганимларим учун қайнамади. Йўқ, ўз ганимларим ўз йўлида қолди.

Энди қоним... оламжаҳон ғанимларим учун қайнади. Энди қоним... қудратли ғанимларим учун қайнади...

— Мен ўзбек халқига ҳайкал қўяман!

Мен ана шундай шахд билан оламжаҳон ғанимларим сари шайландим» — ёзувчининг романни ёзиш олдидаги, жараёнидаги ҳолат-кайфияти ана шундай бўлган.

«Отамдан қолган далалар» муаллифи бошқа бир ўринда бу асарни ёзишдан кўзлаган мақсади устида тўхталиб, яна ҳам аниқроқ қилиб: «Бирлашган Миллатлар Ташкилоти аъзоси — Озод Ўзбекистон учун битдим... Кўнглимда эл-юртим йўлида нимаки дардим бор — барини ушбу романимда тўкиб солдим», — дейди. Бу лўнда эътирофда романнинг асосий руҳи-пафоси аниқ равшан ифодаланган. Бу роман Аллоҳ инъом этган энг улугъ неъмат — мустақиллигини, эркини, озодлигини бой берган, босқинчилар бўйинтуруғини бўйнига илган эл-юрт бошига тушган бало-офатлар, мислсиз хўрликлар, истибдод исканжасида қолган халқ чеккан заҳматлар туфайли адиб дилидаги оҳ-армон, нола-фигон, салкам бир ярим аср давом этган империя зулми, зугумига қарши зўр нафрат — тугён каби янграйди.

Тарихдан маълумки, ўлканинг тараққийпарвар кишилари ҳали рус чоризми босқини бошланмасдан буруноқ бўлғувси мудҳиш ҳодисалар даҳшатини олдиндан ҳис этганлар, аниқ кўрганлар, одамларни бундан огоҳлантирганлар. Афсуски, ўша чигал тарихий шароитда бу мудҳиш бало-офатнинг олдини олиш имкони бўлмади. Парокандалик, маънавий инқироз, жаҳолат дардига мубтало юрт манфур зотлар ҳамласига дош беролмади, муқаддас ўлка шафқатсиз келгиндилар оёғи остида топталди. Зулм ва зугум ҳалдан ошди, халқ неча бор кўзғолди, халқнинг адолат, эрк, озодлик йўлидаги ҳар бир ҳаракати шафқатсизларча бостирилди. Ниҳоят, инқилобий ўзгаришлар даври келди. Юртнинг эрқпарвар ўғлонлари, адиблари инқилобий ўзгаришларга катта умид боғлади, бироқ бу орзу-умидлар рўё, сароб бўлиб чиқди. Миллий зулм мунофиқона ва янада шафқатсиз тус олди; юртда бош кўтариб юрадиган ўғлонларнинг боши кетди, ўлканинг меҳнаткаш фуқароси эса меҳнатдан бошқани билмайдиган оддий ижрочига, улуснинг ақли, виждони, кўзи, қулоғи бўлишга даъват этилган зиёлилари, адиблари тоталитар тузум сиёсатининг малайи — маддоҳига айлантирилди...

Шуниси кишига таскин берадики, мислсиз миллий зулм, зугумлар исканжасида ҳам миллий истиқлол, эрк, озодлик ғоялари туғилиб шаклланаверди, XX аср бошларига келиб истибдодга нафрат, истиқлол орзуси адабиётда етакчи мотивга айланди, хусусан, Чўлпон, Қодирий, Фитрат ижодида бу нарсa ёрқин намоён бўлди. Эл-юрт, айниқса ижодий зиёлилар учун ўта мушкул бўлган 30—40-йилларда ҳам миллат тақдири, борлиғи, эрки, озодлиғи ғоялари «Кеча ва кундуз», «Қутлугъ қон», «Навойи», «Жалолиддин» каби асарларда турли кўринишда давом этди; 60—80-йилларда эса меҳнат аҳлининг, миллатнинг аксариятини ташкил этган қишлоқ кишиларининг, ўзбек аёлининг эрки, аянчли аҳволи жуда кескин қилиб қўйилди. «Синчалак»дан тортиб «Бир фелъетон қиссаси», «Қора кўзлар», «Эрк», «Сўнгги бекат», «Гаплашадиган вақтлар», «Лолазор»гача барча

эътиборга сазовор асарларда, эрксевар шоирларимиз шеърларида қарамлик, эрксизлик, қуллик, мугелик фожиясини очинишга уринишлар бўлди, бироқ ўша кезлари бор ғанин бор овоз билан айтиш, ифодалаш имконияти бўлмагани, дилдаги дардлар ўта эҳтиёткорлик билан турли пардаларга ўраб изҳор этилганлиги, бироқ шундай интилишнинг ўзиёқ ўша давр учун катта жасорат экани ўта ўқилиш аён. Истиқлол кунларига келиб кўнгилда эл-юрт йўлида ниманики бўлса — барини тўкиб солиш имкони пайдо бўлди... Қисқаси, «Отамдан қолган далалар» истиқлол даврининг адабиётимиздаги илк хайрли самараларидан биридир. Империя сиёсатини, мустабид тоталитар тузум мафқураси моҳиятини бу қадар ошқора, кескин фош этадиган асарнинг бизда бундан ўн, ҳаттоки беш йил бурун чиқишини тасаввур этиш қийин. Гарчи муаллиф роман устидаги ишни 1986 йили бошлаган бўлса-да, 1991 — истиқлол йилида интиҳосига етказгани, асар 1993 йили дунё юзини кўргани тасодифий эмас.

Роман марказида Деҳқонқул тақдири туради; асар воқеалари ҳаёти, тақдир-қисмати, руҳий дунёси, она-ер, киндик қони тўкилган муқаддас тупроқ билан мустаҳкам боғлиқ, ўзбекнинг рамзи деғулик меҳнаткаш, заҳматкаш инсон — бош қаҳрамон Деҳқонқул тилидан сўзлаб берилади. Деҳқонқул ҳикоясини ўз саргузаштларидан эмас, балки анча наридан — бобоси Жамолиддин, отаси Сурхони Ақраб тарихидан бошлайди. Чунки Бобо ва Ота тарихини эсламай ва сўзламай туриб Деҳқонқул қисмати, характери маъносини англаш, англаштириш қийин.

Бобо — Жамолиддин — оқпошшо истилоси даврининг жонли шоҳиди. У — туғма меҳнаткаш деҳқон, имон-эътиқоди бугун шахс. Муаллиф Қодирийдан, унинг машҳур қаҳрамони Обид кетмондан илҳомланиб Жамолиддин меҳнаткашлигини унинг кетмони доғруғи орқали таърифлайди. Бир қарашда меҳнатдан бош кўтармайдиган, тоат-ибодатдан бошқасини билмайдигандек кўринган бу одам юрт тақдири ҳақида ҳам ўйлайди, ўзининг ватан туйғусини, имон-эътиқодини, инсонлик шаънини баланд тутди, юртининг покиза тупроғи, тиниқ оқиб турган сувлари бешарм, бефаҳм келгиндилар томонидан булғанганида ўзини қўярга жой тополмайди; содда оломон тақдир ва зулмга қарши бош кўтарганида беихтиёр улар сафида бўлади; охири шафқатсизлик, хўрлик, таҳқир надоматларга тоқат қилолмай, босқинчилар оёғи етмас ерларни кўмсаб, қанчалар оғир бўлмасин, туғилган юрти — гўзал Фарғонани ташлаб бош олиб кетади...

Ота Сурхони Ақраб — қизил империя салтанатининг таркиб топиш даври гувоҳи. У — қўли гул боғбон. «Отамиз қадамиш чўп ниҳол бўлади.

Отамиз қарамиш дарахт шиғил-шиғил бўлади.

Отамиз кесмиш ток шокила-шокила бўлади.

Отамиз қирқмиш гул шода-шода бўлади», — дейди ифтихор ила Деҳқонқул. Шу билан баробар, ота — Ақрабда ҳам она-Ватан, фуқаролик туйғуси баланд, юртнинг мустақиллиги, озодлиги деб Қизил офатга қарши жангга киради, эл-юртига, она заминига, оиласи, фарзандларига чексиз садоқатини намоён этиб, эътиқоди,

матонати билан ёвларини ҳам лол қолдириб, мардона туриб жон таслим этади...

Мана энди гал Деҳқонқул таърифига келади. Деҳқонқул — шўро-лар даврининг одами. Хўш, Деҳқонқул Ота ва Бобосидан нималарни мерос қилиб олди? «Социалистик ҳаёт тарзи» шароитида у нималарга эришди-ю, нималарни бой берди? Деҳқонқулга Ота-бобосидан фақат меҳнатқашлик хислатигина ўтган, холос. Ота-боболарга хос юртсеварлик, эрксеварлик, инсоний гурур, ўзликни англаш ҳисси унда бутунлай барҳам топган. Деҳқонқул тақдири, табияти, аҳвол-руҳияти билан таниша бориб беихтиёр улуг шоир Чўлпоннинг мана бу сатрлари, алам тўла саволлари ёдга тушади: «Нима учун кўзларингда туташгучи олов йўқ?»; «Нима учун ғазабингни уйғотмайди оғу-ўқ?»; «Нима учун борлигингда бу даража бузғунлик?»; «Нима учун ўч булути селларини ёғдирмас?»; «Нима учун куч тангриси бор кучи-ла солдирмас?»; «Нима учун ёвларингни бир замон Йўқ қил-гудек темирли ўч йўқ сенда?».

Ёзувчи бутун роман давомида мана шу аламли саволларга жавоб ахтаради. Дадил айтиш мумкинки, Деҳқонқул образи — ўзбек адабиётида жиддий бадий кашфиёт. Деҳқонқул совет даври адабиётида завқ-шавқ билан қаламга олинган меҳнат қаҳрамонларига порода тарикасида яратилган. У — тоталитар тузум, қизил империя сиёсати тарбиялаб етиштирган «меҳнат кишиси», «янги инсон» тимсоли; мустабил ҳокимият мунофиқона мафкурасининг тирик қурбони. Деҳқонқул шўролар ҳукуматининг деярли тенгдоши. Ёзувчи адабиётимизда урф бўлган йўлдан бормади, қаҳрамон тақдири орқали даврни, «социалистик жамият тарихини ифодалаш»ни ўз олдига мақсад қилиб қўймади. Совет ҳокимияти йилларининг «муҳим паллалари» атайин четлаб ўтилади, фуқаролар уруши йилларида аклини таниган болакай 60-йилларда ҳам болакайлигича қолаверади. Бу ҳол ўқувчига асло «мантиқсизлик» бўлиб туюлмайди. Ёзувчини биринчи галда Деҳқонқулни қул, муте қилиб шакллантирган ҳаётини омиллар қизиқтиради.

Деҳқонқулни аввало Ленин ишига, партияга, шўролар ҳукумати-га, улуг оғага ҳурмат, садоқат руҳида тарбиялашган, унга Ленинни ота, Крупскаяни она деб ўргатишган, ўлан-чапарларни эмас, «партия-совет қўшиқлари»ни тинглаб, айтиб тили чиққан, уйқудан турганда ҳам, уйқуга ётиш олдидан ҳам, тўю маъракаларда ҳам партия, дохий, улуг оғага таъзим, салом билан йўғрилган мадҳиялар қулоғига қуйилган; юрти дунёда энг озод, ҳур, тўқ-фаровон эканига, 80-йилларга бориб коммунизмда яшашига чиппа-чин ишонтиришган... У бора-бора сўз билан амалиёт орасидаги зиддиятни сезган, кўрган; тенгдошлари қатори ўқишни қўйиб пахта далаларидаги, захарли химикатлар ёмғири остидаги «хур меҳнат» гашти нима эканини гўдаклигидаёқ татиган, шу «шонли меҳнат»га меҳр-муҳаббат руҳида вояга етган. Салгина бўлсин, бу машаққатлардан ўзини четга олганида босмачининг, совет тузуми душманининг ўғли деб ҳақорат қилинган; бу хилдаги дағдағалар кўнглидаги қаршилик кўрсатиш туйғусини бутунлай сўндирган...

Шу тарика Деҳқонқул ўзига хос манкурт бир кимса бўлиб етишади. Бу одам фақат садоқат билан меҳнат қилишинигина билади. У деҳқончилик илмини миридан сиригача ағаллаган. Ўчи ўтканган ҳар бир ниҳолнинг ҳоли, дарди унга аён. У ўзини ҳам, аёлини ҳам, болаларини ҳам ўйламай, аямай бетиним тер тўкади; табиат билан туташиб, табиий офатлар билан олишиб, енгиб йилма-йил мўл ҳосил етиштиради, машғал бригадирга айланади.

Аслида бунинг нимаси ёмон? Меҳнат инсонни улуглайди, деймиз-ку! Шунчалар фидойи меҳнатқаш инсон Деҳқонқул нега кўзимизга қаҳрамон эмас, аянчли бир кимса бўлиб кўринади, ўқувчида фахр-ифтихор эмас, ўкинч-надомат, ачиниш туйғусини кўзғотади. Бутун гап мана шунда. У ким учун, нима учун бетиним тер тўкаётганини, ҳоли не кечаётганини ўйлаб ҳам кўрмайди. У қараётган ҳолга тушиб қолган. Теварак-атрофида, ҳаётда нималар бўлаётганлиги, ҳақ ва ноҳақ ишлар, адолатсизликлар, яқин кишилари, аёли, фарзандлари ҳол-аҳволи уни мутлақо қизиқтирмайди. Идеологиянинг қипқизил мунофиқона ёлгонларига асло парво қилмайди, бемаъни кўрсатмаларига қаршилик кўрсатмайди, кўрсатолмайди; мунофиқ қаламқашларнинг дала шунқорлари ҳақидаги мунофиқона очерки ҳам, москвалик киночиларнинг машғал бригада ҳаётига бағишланган бошдан-оёқ ёлгонга қурилган картинаси ҳам уни ажаблантирмайди, аксинча картинадаги сохта ролни ижодчилар айтгандай қилиб ҳеч қийналмай ижро этиб беради. Ўзининг, ҳамқишлоқларининг ўта ночор, аянчли турмушини кўриб, билиб туриб «Мунча ширин экан бу Совет даврони, Мамнун яшар ҳар инсон — йўқдир армони» сингари тутуруқсиз қўшиқларни бепарво тинглайверади. Машғал бригадир бўла туриб, қўли қисқалигидан, мотоцикл олишга қурби етмаганидан, аёлининг оддий сўровларини бажо келтиролмаётганлигидан, бугина эмас, қозони гўшт кўрмаётгани, болалари тўйиб овқат емаётганлигидан изтиробга тушмайди. Марказга, кўрик-кенгашига ижарага олинган кийимларни кийиб боришдан ор қилмайди. Кенгашдаги иштироки ҳам маълум — тўрга қараб ўтиради, тўрдагилар чапак чалса, у ҳам чапак чалади, тўрдагилар оёққа турса, у ҳам оёққа туради...

Тўғри, унда ҳам гоҳо ота-бободан қолган гурур андак уч беради; бироқ у шаҳарга бориб тўр шляпа билан баҳмал сўзана сотиб олишу, телбаларча баҳмал еўзанани шартта йиртиб оёғига пайтава қилиб ўраш, телеэкранда кўринган Америка президентида бошдаги шляпасини олиб силташдан нарига ўтмайди. Бу қўли очик, меҳмондўст, танти ўзбек емай-ичмай, топганини меҳмони олдига қўяди, меҳмони оёғи остига қўй сўйиб керилади, аммо меҳмонлар учун бозордан олиб келган икки дона хурмони деб етим ўғилчасини уриб оғзи-бурнини қонга белади.

Хўш, бу хилдаги телбаларча тантилик, саховат, қулларча эрксиз меҳнат, шўроларга садоқат, маънавий қарахтлик, қарамлик, мутелик туфайли у нималарга эришди?! Оддий орзулари ушалмаган вафодор аёли турмуш ситамлари, машаққатларидан тўйиб жонига қасд қилади, ўзига ўт қўяди, тўйиб овқат емай оёққа турган ўғлонлари (ўғлонларидан бирининг исми Қулмат!) очофат, муте, ногирон-дард-

манн бўлиб етишмоқда; ўзи эса ҳалол, фақирона меҳнатлари эвазига юлғич, порахўр деб айбланиб қамоққа олинади, айтиб адо бўлмас, тилга олиб бўлмас қийноқ, хўрликларга гирифтор этилади, уни ўз тезагини ейишга мажбур этадилар, эркаклик шаънини топтойдилар... Бу шўрлик банда шу даражага бориб етганки, уни қамоққа олиб кетаётганларида ҳам даладаги ишини, пахта теримини ўйлайди; қамоқдаги азоб-укубатлар пайтида ҳам «ленинча адолат»га умид боғлайди, шунча хўрликлардан кейин ҳам даласига, меҳнат кучоғига қайтиш ҳаёли билан нафас олади.

Қисқаси, Деҳқонқул қисмати, қарахт ҳолати, муте табиати тасвири — империя сиёсати, «социалистик ҳаёт тарзи» миллатни, миллий туйғу, қадриятларни топташга қаратилган, чиройли шиорларга ўралган, аслида геноциддан иборат мунофиқона коммунистик мафкура устидан чиқарилган зўр айбномадир. Мустақиллигини йўқотган халқ, ўзлигидан, қадриятларидан узоқлашган, фикрлашдан тўхтаган муте, итоаткор кимсанинг охир-оқибат келадиган манзили шу! Ёзувчи Деҳқонқул қисмати орқали шу фикр-ғояни ўқувчини ларзага солар бир тарзда ифода этган. Шу тариқа бу асари, аниқроғи, Деҳқонқул образи орқали ёзувчи ўзи ният қилганидай, ўзбек халқининг, ўзбек деҳқонининг ўзига хос ҳайкалини яратди.

Бу романнинг бетакрор ифода тарзи, тили, тасвир оҳанги, образлари жиддий тадқиқотлар учун озуқа беради. Кейинги пайтларда адабиётимизда анъанавий ифода йўллари, анъанавий реализм тажрибаси эскирди, ўз хизматини адо этиб бўлди, деган гаплар қулоққа чалина бошлаган эди. «Отамдан қолган далалар» сабоғи шундан далолат берадики, ҳали бизда анъанавий реализмнинг имкониятлари, очилмаган қирралари беҳад кўп экан; шахсни жамият, ижтимоёт, сиёсат мафкура билан алоқадор ҳолда бадий тадқиқ ва таҳлил этиш йўллари асло эскирмаган экан.

Тоғай Мурод «Юлдузлар мангу ёнади», «От кишнаган оқшом», «Ойдинда юрган одамлар» қиссаларида она тилимизнинг ҳали адабиётга кирмаган, насрга кўчиб ўтмаган янгича ифода, оҳанглари қашф этган эди, бу романида эса ўша тажрибалар яна кўп оҳори тўқилмаган жилалар билан бойиб, ўзига хос бадий ҳодиса тусини олган.

«Отамдан қолган далалар» — унинг муаллифи ноёб истеъдод эгаси эканини яна бир бор намоён этди.



ХОТИМА

Жаҳон адабиётининг кўп асрлик тарихи шунини далолат берадики, ҳар бир халқнинг адабий-маданий тараққиёти ва умуман тақдирини шу халқ бошидан кечган сиёсий, ижтимоий ва иқтисодий ўзгаришларга, шу халқни ўз бағрига тортган тарихий шароитга боғлиқ. Агар бу ўзгаришлар ва бу тарихий шароит ижобий «ранг» ларга эга бўлса, адабий жараён ҳам раво йўлдан боради ва тараққий этади. Аксинча, халқ тақдиридаги машъум ҳодисалар адабий тараққиётга салбий таъсир ўтказиши мумкин.

XX аср, бошқа тарихий даврлардан фарқли ўлароқ, ўзбек халқи ҳаётига янги ғояларни олиб кирди. Шу вақтга қадар жаҳон геополитик харитасида рўй бераётган ўзгаришларга чап бериб келган Туркистон аср бошларида ҳушёр тортиб, ўз «антенна» ларини Ғарб ва Шарқ мамлакатларига қаратди. Бу мамлакатларда рўй бераётган ижтимоий, иқтисодий, маърифий ва маданий ўзгаришлар, миллий-озодлик ҳаракатлари ва демократик инқилоблар Туркистонда яшовчи халқларнинг илғор қисмини жунбушга келтирди. Улар Туркистоннинг ўша вақтдаги аҳволини бутун қалблари билан теран ҳис этганлари учун жадидчилик байроғи остида бирлаша бошладилар.

Шуни алоҳида қайд этиш керакки, Туркистонда жадидчилик ҳаракатининг майдонга келишида, бир томондан, Боғчасаройда Исмоил Фаспирали томонидан нашр этилган «Таржумон» газетасининг, иккинчи томондан, Қозон, Уфа ва Оренбургда чиқиб турган жадидона нашрларнинг, учинчи томондан, маърифат нурларини тарқатиш мақсадида Туркистонга келган татар, бошқирд ва турк биродарларимизнинг хизматлари оз бўлмади. Бир тарафдан, ана шу муҳим омил туфайли асримиз бошларида умумтуркий ғоя, бугунги ифода билан айтганимизда, «Туркистон — умумий уйимиз» ғояси туғилди. Иккинчи тарафдан, ўзбек жадидлари қардошлар мададига таянганлари учун ҳам, гарчанд секинлик билан бўлса-да, ўз мақсадларига эриша бошладилар.

Жадидчилик ҳаракатининг илк мақсади янги-типдаги мактабларни очиб, ёш авлодни саводли қилиш бўлган. Жадидлар ана шу жараёнда бу саводли авлод учун янги фикр, янги ғояларни элтувчи хабарлар, мақолалар, шеърлар, очерклар ва хикоялар зарурлигини сездилар. Шу тарзда жадид адабиёти туғила ва шакллана бошлади. Айни пайтда, олдинма-кейин жадид матбуоти ва жадид театри майдонга келди. Улар ўз навбатида жадид адабиётининг янада кенг қанот ёзишига шарт-шароитлар яратди.

Жадид адабиёти гарчанд XIX асрнинг сўнгги чорағида шаклланган маърифатпарварлик адабиётининг етакчи йўналишларини янги тарихий шароитда давом эттирган ва ривожлантирган бўлса-да, ундан ҳам, ўзбек адабиёти тарихининг бошқа тараққиёт босқичларидан ҳам фарқланади. Бу фарқлар, аввало, жадид адабиётининг халқ ҳаётига яқинлиги, ўз олдига унинг басират кўзларини очиб, уни жаҳоннинг бошқа маданиятли ва маърифатли халқлари қаторига олиб чиқиш ва, пировардида, халқни миллий, мустақиллик учун курашга тайёрлаш вазифасини қўйганлигида кўринади. Бинобарин, бу адаби-

ён ўз мақсад-вазифаси ва моҳиятига кўра ўзбек адабиёти тарихидаги янги ва ижтимоийлашган юксак босқич эди.

Шундай қилиб, XX аср бошларида туғилган ва шаклланган жа-дид адабиёти ўз олдига янги адабий-бадий вазифа қўйди ва бу ва-зифани ўташ жараёнида шу вақтга қадар адабиётимиз хазинасида бўлмаган янги адабий тур ва жанрлар, тасвир воситалари ва усулла-рининг юзага келишини тақозо этди. Жадид адабиётида пайдо бўлган ана шу янги майллар шўро даври ўзбек адабиётининг шаклланиши-да асосий манбалардан бири бўлиб хизмат қилди.

Шўро даври адабиётшунослари шу давр ўзбек адабиётининг шакл-ланиш манбалари тўғрисида сўз борганда, биринчидан, октябрь тўнта-риши туфайли воқеликда рўй берган ўзгаришларни, яъни тарихий шароитни, иккинчидан, большевиклар партиясининг «доно адабий-маданий сиёсати»ни, учинчидан, рус адабиётининг «ҳаётбахш таъ-сири»ни, тўртинчидан эса, миллий адабий-бадий анъаналарни тилга олганлар. Улар миллий адабий-бадий анъаналар тушунчаси остида эса мумтоз ўзбек адабиёти ва халқ оғзаки ижодида хос фазилатлар-ни назарда тутганлар. Ҳолбуки, улар қайд этган дастлабки икки ман-ба адабиётимиз тақдирига салбий таъсир кўрсатди, унинг миллий илдизларини қуритди; октябрдан кейинги ўзбек адабиётининг барча дастлабки намояндалари эса жадид адабиёти бағрида етишган ёзув-чилар эди. 20- йиллар ўзбек шеърини, насри ва драматургиясининг ютуғи ҳисобланган асар асарлар шу ёзувчилар томонидан яратил-ганди. Қолаверса, ўзбек адабиётига реалистик тасвир методининг кириб келиши, халқ ҳаётининг бадий мужассамланиши, жанрлар ранг-баранглиги дастлаб жадид адабиётида зуҳур бўлган ва ана шу янги лузумлар шўро даври адабиётида давом эттирилди. Шу маънода шўро даври ўзбек адабиётининг муҳим манбаларидан бири жадид адабиётидир.

Тўғри, октябрь тўнтаришидан кейин йўқсил адабиётини яратишга уринишлар бўлган. Янги адабиёт намоёндалари ишчилар орасидан ўсиб чиқиши лозим, деган шиорлар ўртага ташланиб, Ғайратий син-гари ёш шоирлар қишлоқ хўжалик машиналарини ишлаб чиқарувчи заводларга ишга юборилган. Лекин бундай тадбирлар бошдан-оёқ сунъий бўлганлиги туфайли ижобий натижалар билан якунланмаган. Жадид адабиётининг Абдулла Қодирий, Фитрат, Чўлпон сингари намоёндалари 20- йилларда ҳам ўзбек адабиётининг тараққиёт йўлини белгилаб берганлар. Шўро ҳокимияти бу ёзувчиларни ўз тарафига оғдиришга қанчалик ҳаракат қилмасин, уларнинг «шўролашиш» жараёни қўнғилдагидек кечмади. Шундан кейин улар қаламига ман-суб асарларни чоп этишга монелик қилинди. Ёзувчилар «йўловчи-ларга», «сўл» ларга ажратилиб, улар билан китобхонлар ўртасида «хитой девори» ни ўрнатиш ишлари бошланди.

Дарвоқе, 20- йиллар охири — 30- йиллар бошларидаги адабий ҳаётга назар ташлар эканмиз, тилга олинган ёзувчилар ижодида шўро мавзулари томон бурилиш бошланганини кўрамиз. Улар, чиндан ҳам, юзаки қараганда, инқилобий воқеликни, шўро адабиётшунослиги атамаси билан айтганимизда, тасдиқловчи асарлар ёза бошлаганлар.

Аммо бу асарлар улар дунёқарашидан, эстетик қадриятларидан тақозоси билан эмас, балки мустабид тузумнинг тақозоси билан до бўлган. Чунончи, Чўлпон 1923 йили ёзган «Қўллар» романида қолди, Ёвимга отмоқ истайман! Кўзимда сўнгги ёшга етмак истайман!..» деган сатрларидан 30- йилларда юксак адабий айтиш қийин. У ҳам, Фитрат ҳам, Абдулла Қодирий ҳам шўро даври адабиётининг, большевиклар салтанатининг асл моҳиятини тўғри кўрган, улардан яхшилик кутиш, юмшоқ қилиб айтганда, соддалик эканини билган мутафаккир адиблар эди.

20- йиллар охири — 30- йиллар аввалидаги адабий жараёнда ўзбек ёзувчиларининг, жумладан, юқорида номлари зикр этилган адиб-ларнинг «шўролаша бошлаши» кўзга ташланган бўлса-да, аслида, бу давр адабиётидаги ички кураш авж нуктасига кўтарилган эди. Аммо китобхон бу курашнинг фақат бир томонидангина хабардор бўлиб, уни фақат чўлпонлар кўкрагига қадалган найзалар шаклидагина кўрган. Ваҳоланки, улар, юзаки қараганда, шўро тузумини тан ол-ган бўлиб кўринган эсалар-да, аслида, бу — «қалбаки никоҳ»дек гап эди.

Гап шундаки, бу даврдаги адабий жараён билан адабий тафаккур ўртасида катта зиддият бўлган. Адабий жараён ўзбек ёзувчиларининг, шу жумладан, чўлпонларнинг «шўролашаётган»идан далолат берар, улар қаламидан чиққан асарларда «янги давр» мавзулари ёритилаёт-ган, «янги қаҳрамон» образи яратилаётган, демек, социалистик го-я олға суриллаётган эди. Аммо 20 — 30- йиллар ўзбек адабиётининг кўзга кўринган намуналари — «Ўтган кунлар», «Кеча ва кундуз», ҳатто 1940 йили эълон қилинган «Қутлуг қон» романлари, «Абуй-файзхон», «Ерқиной» драмалари, Чўлпон, Ойбек, Усмон Носир-нинг кўпгина шеърлари замиридаги зулмга, ёвузликка, адолатсиз-ликка қарши кураш гоёси, ҳурриятни, эл-юртнинг озодлигини ол-қишловчи, инсон руҳини кишанлардан халос бўлишга даъват этув-чи туйғу ва фикрлар шу даврдаги адабий тафаккурда устуворлик қилган. Шу туйғу, фикр ва гоёлар 20 — 30- йиллардаги адабий та-факкурни нурлантириб турган.

Шу равишда, адабиёт тарихининг ҳар бир йирик босқичида адабий жараён билан бирга адабий тафаккур ҳам фаол ҳаракатда бўлади. Бу ҳар иккала ҳодиса тарихий вазият тақозоси билан бир-биридан айри ҳолда яшаши мумкин.

30- йиллари адабий жараён билан адабий тафаккур ўртасидаги зиддият шўро ҳокимиятининг ғайриинсоний ва ғайримаданий тад-бири билан бартараф этилди: жадид адабиёти бағрида ўсиб етилган, халқ манфаатларини тузум ва жамият манфаатларидан ортиқ кўрган ёзувчилар оммавий равишда қатағон — қирғин қилинди. Адабиётни ягона оркестрга айлантириш режалари шу тарзда амалга оширилди.

XX аср ўзбек адабиёти, юқорида айтиб ўтилгандек, уч даврдан: 1) жадид адабиёти; 2) шўро даври адабиёти; 3) истиқлол даври адабиётидан иборат. Бу уч даврнинг катта қисмини шўро ҳокимияти йилларидаги адабиёт ташкил этади.

Шуни унутмаслик керакки, шўро даври адабиётининг ўзи ҳам бир неча босқичлардан ташкил топган ҳодиса. Биз юқорида фикр

юритганимиз 20 — 30- йиллар адабиёти миллий бадий маданиятимиз тарихининг кейинги босқичларидан шу жиҳати билан фарқланадики, бу даврда ягона Ёзувчилар уюшмаси ташкил этилганига ва барча шўро ёзувчилари учун ягона ижодий метод — социалистик реализм методи ишлаб чиқилганига қарамай, озми-кўпми фикрлар эркинлигига, ижод эркинлигига йўл қўйилди. 1937 йили шўро тузумига мухолиф деб тусмолланган барча ёзувчиларнинг қатағон-қирғин этилиши ва шу туфайли собиқ шўролар мамлакатидан носоғлом маънавий муҳитнинг қарор топиши оқибатида ёзувчилар коммунистик партия ва унинг раҳнамоси Сталинни илоҳийлаштириб, улар олиб борган сиёсатни, улар амалга оширган ҳар бир тadbирни маъқуллашга интилдилар ва ўз асарлари билан бу тadbирларнинг қанот ёзишига ёрдамлашдилар. Адабиёт муайян маънода партия «ғоя» ларининг жарчисига айланди. Шу йиллари тарихий ўтмишни фақат қора бўёқлар билан тасвирлайдиган, ҳатто кечаги кунни нотўғри талқин этадиган, ўз халқини маърифатлаштириш истагида жонбозлик кўрсатган жадидларни, ватанни босқинчилар зулмидан қутқаришни истаган «босмачилар»ни тарихнинг қора курсисига «михловчи» асарлар ёзилди. Шак-шубҳасиз, бундай асарлар давр синовидан ўтолмади. Уларга бундан кейин ҳам адабиётимиз хазинасида ўрин бўлмайди.

Аммо, шу билан бирга, қарийб етмиш йиллик шўро даври адабиёти муайян ютуқларни қўлга киритди ва улардан кўз юмиш нотўғридир.

Бу даврда адабиётимиз эришган катта ютуқлардан бири шундаки, собиқ шўро республикалари ўртасидаги, шунингдек, собиқ СССР билан бошқа ривожланган мамлакатлар ўртасидаги маданий алоқалар туфайли ёзувчиларимизда *мумтоз ва замондош сўз санъаткорларининг бадий тажрибасидан маълум маънода истифода этиш, реалистик тасвир маданиятини эгаллаш, янги адабий тур ва жанрларни ўзбек адабиётига олиб кириш, янги бадий изланишларга созланиш имконияти туғилди*. Ёзувчиларимиз ана шу тарих берган имкониятдан самарали равишда фойдаландилар.

Чўлпон Рабиндранатх Тҳокур ижодига бағишланган бир мақола-сида ўзбек мумтоз адабиётининг бир қанча машҳур намоёндалари номларини санаб, «бир хил, бир хил», деб нолиган эди. Бу сўзлар ёзилган 1926 йилдан кейин майдонга келган адабиётимизга қараб бундай сўзларни айтиб бўлмайди. Масалан, Ойбекни фақат Чўлпон саногиди мумтоз шоирларимизгагина эмас, ҳатто замондошлари — на Ғафур Ғулом, на Ҳамид Олимжон, на Миртемиргаш менгзаш мумкин. Чўлпоннинг ўзи романнавис сифатида ҳам бирор-та замондошига асло ўхшамайди. Худди шундай сўзларни шўро даврида адабиётимиз сахна-санага чиққан ўнлаб шоир ва ёзувчилар тўғрисида ҳам айтиш ўринли. Ана шундай ранг-барангликка адабиётимиз шўро даврида эришди. Бу ҳодисани фақат ранг-баранглик деб аташ қадар тўғри бўлмас. Зеро, бу ранг-баранглик замирида реализмнинг теранлашиши, тасвир «ускуналари»нинг янгиланиши, адабиётимизнинг янги жанрлар билан бойиши ва ҳоказолар бор.

Бу даврда адабиётимиз эришган муҳим ютуқлардан бири шундаки, *адабиёт жамият ва халқ ҳаётига таъсир утқатиш қудратига эга бўлди, адабиётимизнинг фаоллик даражаси ошди, ҳаётга арилиши воситалари кучайди*, большевиклар партияси ёзувчининг билан ҳисобланмайдиган бўлди. Публицистика адабиётимизнинг пешқадам ва жанговар соҳаларидан бирига айланди. Адабиётимизнинг ана шу ҳаёт-баҳош кучи 30- йиллардаги умумхалқ қурилишларида, иккинчи жаҳон уруши йилларида, урушдан кейинги тикланиш даврида, пахтазор ерларнинг турли қимёвий моддалар билан заҳарланиши ва Бўстонликда табиий муҳитга салбий таъсир қилувчи завод қурилишига қарши олиб борилган ҳаракатда ёрқин намоён бўлди. Бу, адабиётимизнинг ўз тараққиётида янги, юксак босқичга кўтарилганидан далолат эди.

Адабиётимиз шўро даврида эришган муҳим ютуқлардан бири шундаки, бу даврда адабиётимизнинг энг яхши намуналари рус тилига таржима этилди ва шу орқали жаҳон миқёсига чиқди. «Ўтган кунлар», «Навой», «Улугбек хазинаси», «Юлдузли тунлар» сингари асарлар орқали жаҳон, муайян маънода, ўзбек халқининг тарихи ва ижодий салоҳияти билан танишди, халқ характери билан ошно бўлди ва ўзбек халқига нисбатан илиқ туйғулар ҳис қилди. Айни пайтда, ўзбек адабиёти халқимиз ижтимоий онгининг ўсиши, маданий савиясининг юксалиши ва ўзлигини танишига кўмаклашди.

Бу даврда ўзбек адабий тили 1917 йилга қадар бўлган адабий тилимиздан қиёс этиб бўлмас даражада ўзгарди. Тилимиз XX асрнинг ижтимоий, иқтисодий, маданий, илмий-техник ва бошқа соҳаларида рўй берган барча воқеаларни, шунингдек, инсон руҳий ҳаётининг барча жилваларини баркамол, ёрқин ва ифодали тасвирлай оладиган *етук адабий тил даражасига кўтарилди*. Адабий тилимизнинг бундай тараққиёт босқичига эришгани жаҳон адабиёти намуналарини ўзбек тилига таржима қилишда айниқса асқотди. Ўзбек шоир ва ёзувчилари бу борада шундай улкан ютуқларга эришдиларки, ҳатто, масалан, «Булбул ва гул» шеърининг ўзбекча нусхасини ўқиган китобхон бу шеърни А. С. Пушкин эмас, балки Чўлпон ёзган, деб ўйлаши мумкин. Худди шунингдек, яна Пушкиннинг «Борис Годунов» трагедияси таржимасида Чўлпон, М. Ю. Лермонтовнинг «Иблис» достонини ўзбек тилига таржима этишда Усмон Носир мўъжизакор санъатларини намойиш этдилар. Бундай ҳодисалар адабиётимиз тарихида оз эмас.

Аммо, шу билан бирга, шўро даври ўзбек адабиётининг ўзига хос қусурлари ҳам йўқ эмас, албатта. Бу давр адабиётининг аксар намуналари марксча-ленинча мафкура таъсиридан холи бўла олмади. Адабиётимизнинг миллий ўзига хослиги сусайди, қаҳрамонларимиз жонли кишиларга ўхшамай, рус кишиси чизган чизикдан чиқа олмай қолди...

Расмий адабий сиёсат талаби билан ёзилган бундай асарлар ўз умрини аллақачоноқ тугатган.

Шўро даврида ёзилган асарларнинг фақат катта бадий қимматга моликлари, чинакам истеъдод тамғаси босилган, маҳорат билан ёзил-

ган ва муайян эстетик завқ уйғота олувчи намуналаригина адабиёти-миз хазинасида қолади.

Хар бир халқ қандай даврларни бошидан кечирмасин, ҳатто иймон-эркидан маҳрум бўлиб, кимларнингдир қўли остида яшамасин, у ўз тарихининг бирор давридан воз кеча олмайди. XIX асрнинг иккинчи ярмидан XX асрнинг 90- йилларига қадар дастлаб Россия империяси, кейин большевиклар истилоси йилларида кечган даврлар ҳам ўзбек халқи тарихининг ажралмас қисмидир. Шу даврда майдонга келган адабиёт ҳам халқ ва мамлакат ҳаётининг йилномаси сифатида кейинги авлодларга-да хизмат этажак.

Ўзбек диёри узра Мустақиллик офтоби нур сочиши билан XX аср адабиётининг янги даври бошланди. Истиқлол даври адабиёти деб аталган бу босқичда миллий бадий маданиятимизнинг камол топмаслиги мумкин эмас. Зеро, аввалги даврларнинг аччиқ ва яхши сабоқлари ҳеч қачон беиз кетмайди.

Бундан бир қанча йиллар илгари «Техрон» романининг муаллифи, арман ёзувчиси Г. Севунц ўзбек диёрига ташриф буюриб, Самарқанддаги машҳур меъморий обидаларни зиёрат этиб, ўзбек халқи тарихининг айрим саҳифалари билан танишганида, ўзбекистонлик ҳамкасбларида қанчадан-қанча улуғ ажлодлари ҳақида романлар, қиссалар, драмалар, дostonлар ёзиш имконияти борлигини айтиб, уларга ҳавас қилган эди. Мустабид тузум даврида тарихий мавзуларда асар ёзиш воқеликдан қочиш, тарихни «идеаллаштириш» деб эълон этилгани учун бундай асарлар жуда кам ёзилди. Умид қиламизки, истиқлол даври адабиёти бундай бахтли имкониятдан унумли фойдаланади.

Бугун ўзбек ёзувчилари қаршисида фақат буюк тарихий сиймолар эмас, ислом маданияти арбоблари тўғрисида ҳам катта эпик полотнолар яратиш имконияти бор. Бундай асарларнинг майдонга келиши фақат ўзбек халқи руҳий оламининг покланишига, бой ўтмиши, ажойиб тарихий сиймолари, юксак қадимий маданияти борлиги важида ифтихор ҳиссини туйишигагина эмас, балки маданий оламнинг Ўзбекистон ва унинг халқини қайта кашф этишига ҳам ижобий таъсир ўтказди. Умуман, истиқлол даври ўзбек адабиёти олдида катта ва улуғ вазифалар тургани ҳеч кимга сир эмас.

Агар ўзбек адабиётининг аввалги даврларига эътиборни қаратсак, масалан, бир аср мобайнида ўнлаб буюк ёзувчилар яшаб ижод этганига гувоҳ бўла оламиз. Аммо XX аср адабиёти шу маънода истиснодир. Шу асрда яшаб, ижод этган Абдулла Қодирий, Фитрат, Чўлпон, Ҳамза, Ойбек, Ғафур Ғулом, Абдулла Қаҳҳор, Ҳамид Олимжон, Миртемир, Шайхзода ва бошқа кўплаб адибларнинг номларини санашнинг ўзиёқ XX аср ўзбек адабиётининг бойлигини, юксаклигини, мунавварлигини намоён этади.

Шояд, асримиз сўнгида бошланган истиқлол даври адабиёти шу қутлуғ рўйхатни бундан ҳам баланд номлар билан безаса ва давом эттирса...



МУНДАРИЖА

Кириш	3
-------------	---

XX АСР ЎЗБЕК АДАБИЁТИНИНГ ТАРАҚҚИЁТ ТЕНДЕНЦИЯЛАРИ

Аср бошларидаги ўзбек адабиёти (1905 — 1917)	13
20- йиллар ўзбек адабиёти	28
30 — 50- йиллар ўзбек адабиёти	41
60 — 90- йиллар ўзбек адабиёти	56

XX АСР ЎЗБЕК АДАБИЁТИ НАМОЯНДАЛАРИ

Маҳмудхўжа Бехбудий	70
Абдулла Авлоний	81
Ҳамза Ҳакимзода Ниёзий	94
Абдурауф Фитрат	113
Абдулла Қодирий	137
Чўлпон (Абдулҳамид Сулаймон ўғли)	167
Ойбек (Мусо Тошмуҳаммад ўғли)	196
Ғафур Ғулом	225
Ҳамид Олимжон	242
Абдулла Қаҳҳор	264
Уйғун	286
Шайхзода	302
Миртемир	321
Яшин	338
Зулфия	349
Асқад Мухтор	363
Саид Аҳмад	379
Мирмуҳсин	392
Шукрулло	399
Одил Ёқубов	407
Пиримқул Қодиров	424
Эркин Воҳидов	440
Абдулла Орипов	462
Ўткир Ҳошимов	483
Шукур Холмирзаев	497
Рауф Парфи	512
Тоғай Мурод	528
Хотима	537

**Наим Каримов, Салоҳиддин Мамажонов,
Бахтиёр Назаров, Умарали Норматов,
Озод Шарафиддинов**

**XX АСР ЎЗБЕК АДАБИЁТИ
ТАРИХИ**

Университетлар ва педагогика институтлари
бакалавр ихтисосини оловчи талабалари
учун дарслик

Тошкент «Ўқитувчи» 1999

Таҳририят мудир *А. Зиёдов*
Муҳаррирлар: *С. Хўжааҳмедов, Г. Насриддинова*
Бадий муҳаррир *Ш. Мирфайёзов*
Техник муҳаррир *С. Турсунова*
Мусахҳиҳлар: *З. Фуломова, З. Содиқова*

ИБ № 7039

Теришга берилди 23.02.98. Босишга рухсат этилди 07.10.98. Формати 60x90/₁₆.
Тип. қоғози. Кегли 10 шпонсиз. Литературная гарнитураси. Юқори босма усу-
лида босилди. Шартли. б. т. 34,0. Шартли кр.-отг. 34,25. Нашр. т. 35,33. 3000 нус-
хада босилди. Буюртма № 2960.

«Ўқитувчи» нашриёти. Тошкент, 129. Навоий кўчаси, 30. Шартнома 13—49—97

Ўзбекистон Республикаси Давлат матбуот қўмитасининг Тошполитграфком-
бинати. Тошкент, Навоий кўчаси, 30. 1999.